

واكثر واكرمسين لانتب مريرى

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

JAMIA MILLIA ISLAMIA JAMIA NAGAR

NEW DELHI

Please examine the book before taking it out. You will be responsible for damages to the book discovered while returning it.

DUE DATE

| Cl. No | | Acc. No. 86129 | |
|--|--------------|----------------|--|
| Late Fine Ordinary books 25p. per day, Text Book Re 1 per day, Over night book Re 1 per day. | | | |
| | | | |
| | | | |
| | | | |
| | | | |
| | | | |
| | | | |
| | | | |
| | _ | | |
| | | | |
| | - | | |
| | | | |
| · · · · · · · · · · · · · · · · · · · | | | |



ر بیعاثانی ه۰۶۰ شاره: ۱ جنوری ه۱۹۸۶

مجلسِمشاورت

وُاکٹر عبدالواجہ بلے بیا وُاکٹر ٹربان احیہ فاڑو فی پر و فیسر مِرزا محقیمتنور ڈاکٹر مُنیر احمد ریاض الحسن نؤری مُحدّ رصنیق جودھری مجلسی ادارت مدیرمسئول سیدمحرسسین خاتمی میدادنین مافظ عشد اداین مافظ محترسعی دانشر

يد ل_اکشراک نی پرجیه ۲۱۰۰۰ مششاہی ۲۰۰۰۰۰ طالع ونا نشر

سيدمحدمنسين لمشمى الم - است مُّا مُركِرُ دبسرة سِل مركز تختيق ديال منگو ٹرسٹ لائبریری تنبیت دوڈ لاہور مطسب ع

ميان عبدا لماحده إستمام منجر محدسعيد امیسنٹ پرسٹرز ٨ - البيث دو ١٥ - الابور

Accession Mamber. 36129 Date 21 12 27

فهرست مضامين

سه ما ہی منہاج

مولانا محرمتين باشي مولانا محرمتين باشي مولانا محرمتين باشي مولانا مداندواج مولانا مداندواج مولانا مداندواج مولانا مراه مولان

مَنْ الْمُنْ اللَّمْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّمْ اللَّمِن الْمُنْ اللَّمْ اللَّمِي اللَّمْ اللَّمْ اللَّمْ اللَّمْ اللَّمْ اللَّمْ اللَّمْ اللَّمِي اللَّمْ اللَّلِي اللَّمْ اللَّمْ اللَّمْ اللَّمْ اللَّمْ اللَّمْ اللَّمْ اللِّلْمُ اللَّمُ الْمُنْ اللَّمُ اللَّمُ اللَّمُ اللَّمُ اللَّمُ اللَّمُ اللَّمُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّمُ اللَّمُ اللَّمُ اللَّمُ الْمُنْ ال

صنفی تفاوت اور ذاتی صلاحیتوں کی بنادپر اسلام نے مرداور تورت کے یہے الگ الگ دائرہ کاراور میدان عمل کا تعین کیا ہے۔ اور پو کمہ اللہ تعالیٰ کا مقصو د بغلفے نسل انسانی تھا۔ اس یہ دائرہ کاراور میدان عمل کا تعین کیا ہے۔ اور پو کمہ اللہ تعالیٰ کا مقصو د بغلفے نسل انسانی تھا۔ اس یہ ان د و نون صنفوں کے درمیان ایک قسم کا طبعی میلان بھی رکھا گیا تاکہ توالد و تناسل کا سلسلہ جاری اربیا میں انفراط قائم کرنے کے بلے در دسیم مذا کے شن میلان میں انفراط قائم کرنے کے بلے در دسیم مذا کے شن میلان میں انفرام میں دسیے۔ ہوتھ مے نساد سے یاک اور بیرامن رہے۔

الگ الگ دائره کاریے نعین اور سم منا کحت کامقصد بہہے کہ ' عام اختلاط مرد وزن ' کوروکا جائے۔ وربداس بات کا قوی امکان ہے کہ اخلاقی ومعاشر تی ا قدار پا بال ہوجاً ہیں۔ اور جنسی انارکی جیسل جائے۔ اسی انارکی کورو کنے اور مرد ول اور تورتوں کو اپنے اپنے طبعی فالفز، کی حد و دین قائم رکھنے کے لیے شریعت اسلامیہ نے پر دسے کی پابندی عائد کی ہے ہرد سے کامقصد پینہیں ہے کہ کورت کو کی نفاخے میں بند کر دیا جائے اس کامقصد حرف بہہے کہ کورت اپنے فکر وعمل کو اپنے طبعی فرائف کی کم بیل کے دوریکے اور مرد اپنے وائرہ عمل میں بند کر دیا جائے اس کامقصد حرف بہہے کہ کورت اپنے فکر وعمل کو اپنے طبعی فرائف کی کم بیل کام محد و دریکھے اور مرد اپنے وائرہ عمل میں پابند رہے۔ اور میاں بربوی اورا ولاد کے باہمی پابند رہے۔ اس سے عائلی نظام میں استحکام پیلا ہوتا ہے۔ اور میاں بربوی اورا ولاد کے باہمی تعلقات محکم سے محکم نر ہوتے ہے جاتے ہیں اور گھرکی نضا عصمت و طہما رہ سے مملوم و جاتی ہے۔ اپنی مصالح کے تحت قرآن کر بیم میں واضع حکم موجود ہے۔

ا نهى مصالح كے تحت قرآن كريم ميں واضح كم موتج وہے۔ قُلُ لِلْمُوْمِنِيْنَ يَغُضُّ وَامِنْ اَبْصَادِ هِمْ وَيَحْفَظُوْ افْرُوْجَهُوْ وَلِكَ أَذُكَىٰ لَهُمُ * إِنَّ اللهُ خَبِيُرُ " بِمَا يَصْنَعْو نَ ٥ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ كَيْضُفُنْ مِنْ أَبِسَادِ هِنَّ كَ يَحْفُظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَكَايِبُنِ مِنَ ذِينَ ثَهُنَّ إِكَّا مُناظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَسْرِ سِبَى بِخُسْرِهِنَّ عَلَى جُنِيوْ بِهِنَ كَوَكَايْبُ إِنْ مَنْ ذِيْنَةُ مُنَّ دَالاً بِرَ (النور: اس

(آپ مومن مردول سے کہد دیں کو ہ اپنی نظرین نجی رکھاکریں اور اپنی نظر م کا ہوں کی حفاظ منت کیا کریں ہوان کے لیے بڑی پاکیزگی کی بات ہے اور ببشیک اللہ تعالی ان کا موں سے باخبر ہے جدید لگ کرنتے ہیں اور مومن عور توں سے بھی کہد دیں کہ وہ ابنی نگا ہیں نبی رکھاکریں اور اپنی تصمیت کی حفاظت کیا کریں اور اپنی آرائش کوظا ہر منہ ہونے دیا کریں سوائے ان کے جولاز ما کھے رہنتے ہیں اور اپنے سیلنے پر اور حضنیاں اور سے دیا کریں

سورة احزاب مين اشا د موا-

يَااَيُّهُاالنَّيِّ قُلُلِّلِاَزُوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِمَآ الْمُؤُمِنِينَ يُدُنِنَىَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَا بِيُهِنَّ ذُلِكَ أَدُنْ آنُ يَّعْرَفُنَ فَلَا يُؤُذُيُنَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفْوُدٌ اتَّحِيْمًا ۔ (الاحزاب: ٥٩)

اسے نبی ابنی ہیو یوں اور بیٹیوں اور مسلمانوں کی ٹورتوں سے کہد دیں کہ (با ہر نکلا کریں تو) اپنے چہروں پرچا دراہی کاکر (گھونگھٹ نکال) لیا کر ہی بیچنران کے لیے موجب شناخت ہوگی اور انہیں کوئی ایڈانہ دے گا۔اور اللہ تعالیٰ بخشتہ والا مہر بان ہے۔

اس آیت کرید میں چا در افکانے سے حکم سے ساتھ شاخت کا تذکرہ اس لیے

کیا گیاہے کہ اس وقت کے معاشرے میں شرایت اور معزز خواتین اسی کے ذریع بچانی

جاتی تھیں باندیاں اور غیر مغرز عورتیں عمو ما اس وقت ان تکلفات کی پابند نہیں تھیں افسوس

کہم ارسے دور میں باندیوں اور غیر معزز عور توں کے شعاد کو شرایت نواویوں نے اختیاد کر لیا

ہے چا درا در گھونگھ مدھ کی حیثیت تو ایک بھولی بسری واستان کی سی ہوگئی ہے اب تو سروں

سے ویر می برخصت مور ہاہیں۔

-a بسوخت عقل زحيرت كدابي چياد العجي ست

كتان جبيى اسلامى فملكت مين آج سركو د ويبشه يجيبا نامعززا وتعليم يافمة سوسائتي مين حبراً ررعبت ببندى مجاجا تاسي-

خرد كانام جنول ركه لياجنول كاخرد جرجاب آپ كاحن كرشمدساز كرفين برستى اور مودونماكش كاين خبط اورجنون بمارى مغرب زده فوانين كوكهال معجائ كالله مى بهترجانات نابم ایک پهلوی فی حدیک امیدافزاسے وہ یہ کہ مجداللہ ابھی تک ہمارے ملک کی کٹرخوانیوں اس وباست محفوظ میں اور وہ بہ جانتی میں کہ بیردہ "کی شکل میں اسلام نے انہیں جو قلعہ" عطاکیا ہے اسے متعکم رکھنے ہی میں ان کا تحفظ ہے بہارے ان معروضات کا مرگز بیمطلب نہیں کہ جائز تفريح اورنوانين كي ضرور مي نقل وحركت پريم كوئى قدعن لىكانا چاسنة بين كيونكه ايساكه نامشرعاً د رست نهیں بلکہ تم یہ جا ہتے ہیں کہ اگر شرعی عرور توں سے تحت عورت کو گھرسے بام رقدم نرکا گنا رب تووه صرور نطح مگر تنبرج جا بليدك سائق ند تكلے بعنی دعوت نظاره دينے سے ليے ابنے . زیب وزینیت کی نمائش کرسے ندان حد و دحجاب دستر کو پا مال کرسے جونف نطعی (قرآن) سے

میں میں میں میں اللہ وجہدے وابیت ہے کہ ایک داجھنوں میں اللہ علیہ ولم تے مطرت علیہ ولم تے

ابني محلس ميسوال فرمايا التي شي خيد الكوراً ق ؟ (عورت كما الحكونسي في بستر به ؟)

آب کے اس سوال کاکسی نے جواب نہ دیا سب سے سب ضاموش رہے تھڑت علی ط فرمات میں کدمیں خود بھی اس مجلس میں حاضر تفالسکین فیوسے بھی کوئی جواب بن ندیڑا۔ جب میں كروابس آيا نومين في بهي موال سيده فاطمة الزيراء سيرها وسيدة واب ديا-لايدا هدن الرجيال - (عورتول كيكي مسب سي بهتربيب كمانهيس مرد نه د كيميسي) سي صغرت على اس قدرتوش بوت كه جاكر صنوصى الدعليه ولم سے اسس

بواب كانذكره كياتي يبواب س كربے حدمسر ور بوئے اور فراما!

وو فاطمه مسرا أيك حصيب ؛ (جمع الفوائد علداص ١١١٧)

ایک طرون قرآن کرلم کانف قطعی ہے۔ اس سیدہ نسا را ہل الجنہ فاطریۃ الزہرام کا

اسوہ ہے جس کے بارسے میں تھزت علامہ فرماتے ہیں: مہ آل دب برور وُہ صبر ورضا آبا گرداں وسب فرآل سرا

ا ورد وسری طرف عنو هطرازان مغرب کی فتنه سامانیان اور عربانیان میں ایک اسلامی مملکت کی قابل صداحترام مسلمان خاتون چن سے ایسے لیے جورا ، جبنا چا ستی ہے لیکن یا درہے کہ اول الزکررا والازماً وسنوی واخروی قلاح کی را ہے اور نافی الذکرا وکا نتها تباہی وملاکت سے عصائک ناریر ہوتی ہے ۔

کچھاں تناہے کے بالسے میں

"حیثیت نسواں نہ بر" کی اس مسیری جلد میں ہم نے اسلام کے مسکانور دانوداج

سے سلسلہ میں ایک شخصی مقالبیش کیا ہے اور اس کے بعد" پر دہ " کے ناریخی ارتقا اور اس کے

ترک سے بیلا ہونے والے حالات کا بالاختصار جائزہ لیا ہے ۔ اس طرح اس شمار سے میں ورتو

کی علی خد مات کے موضوع پر ایک مقالہ ہے ۔ اور پر دہ اور عورتوں کی ملاز مست میں بارے

میں ایک مذاکرہ کی رودا دہے۔ آخر میں ایک مذاکر ہے کی رپورسط ہے جس میں مرحت خواتین میں ایک مذاکر ہے کی رپورسط ہے جس میں مرحت خواتین این نے نثر کت کی تھی اور عمر حاضر میں پیلا ہونے والے اسم مسائل برا نہوں نے اظہار نویا ل

کیا تھا مذاکر ہے کی رپورس ہم نے من وعن میش کر دی ہے ۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہماری منجیدہ اس حاس ایک ہماری کے نہار میں اسے کہماری کے تاریخ مندر جات کو قدر کی نگاہ سے دیکھیں گے۔

کر قالم میں کرام اس جلد کے مندر جات کو قدر کی نگاہ سے دیکھیں گے۔

E Jels

نعدد اندوات

الإجماس على على على الرحمان علو ك

المتيدالا بجدى ميں سے :

العورة اكل امريت عي منه اكل شئ يستر و الانسان مس اعتما كل المناف الفياة وحياء الإرجمع عدرات وعورات له مصباح العالث بي معالم العالم العورة

برامرحب سے نفرم کی جائے ' انسان کے اعضاء جن کو جاسے جیا یا جائے ہے۔ اور لغات القرآن میں ہے۔

عورة كى غير محفى غير محفوظ على علامه مجدالدين فيروز آبادى فق المتحاموس ميس اس سك صلب ذبل معانى كهي بن:

(۱) سرمد وغیرہ پڑنل پڑ نا(۲) جھپانے کی مجگہ (س) مرو اور مورت کی نٹر مٹھاڑس) وہ و قت ہج ہے۔ سوسنے کا ہو اور بیّرین او قات ہیں فجرسے پہلے دو پسر کے وقت (ور نماز عشاکے بعد (۵) مرو ہ بات جس کے ظاہر ہونے سے آدمی نشر مائے۔

الم راغب كيضين:

عورة 'انسان کی شرمگا ہ کو کہتے ہیں بوکمایہ ہے اوراصل میں بیعار سے ہے کیونکہ شریط کے کھونکہ شریط کے کھونکہ شریط کے کھلنے میں عاد محسوس ہوتی ہے اور ور تورتوں کو معورة "اسی بناپر کہا جاتا ہے کہ ان کے بھی غیر مردوں کے سامنے آنے سے عارآتی ہے ہے۔

اُں بین کے بنیں کہ عورت قدرت کا وہ حسین شاہ کارہے جسے اسلام نے ماں بس بیٹی اور بردی کے رور اِن میں کا در بردی ک روپ میں بیش کیا ہے اسلام سے قبل معاشر ہیں عورت کا بوحال تھا اس کا رسری جائز ہور آ ہے آگاکہ تعرف الاشیاً باضدا دھا ہے اصول سے سخست اس بروسیگیڈے کی حقیقت ساسنے آسے ہواسلام کے والہ سے عورت کی بے کی و بے مبی کے متعلق کیا جا آہے قدیم نہذیب
میں یونان کا ذکر بڑسے اہتمام سے ہوتا ہے اور یونانی شذیب کوبڑی شاندار تہذیب گروانا
جا تا ہے لیکن اس نہذیب میں حورت اسی طرح تمام مصائب کی ذمه وار فرار دی جاتی ہے
حس طرح سو دیو ل کے ہاں حزت ہوا علیما السلام تمام المنا کیول اور کھفتوں کا باعث ہیں۔
یونان کے بعدرو کم خبر آتا ہے اور آج بعض لوگ روی تہذیب کا بڑے فرے ذکر کرت
میں کین اس نہذیب ہیں مروا ہے خاندان کا سروار ترونا ہے اس کو اپنے ہوی کچول ہوا س میں
طرح در مالکا نہ حقوق ما مال ہوتے ہیں کہ وہ اپنی ہوی کو تمل کی کرنے کا عباز ہے اور اس میں
کوئی روک نہیں۔

حبب بیاری ورت کایہ مال تعاق مجرالیا وقت آیا کئورت منب بازادیں ایک ایسی بی ایک ایسی میں ایک ایسی میں ایک ایسی می میز زار با نی جب کوئی کسی می وقت است سائل میں میڈ بات کے لیے برت اور استعمال کرسکتا سے سے دوم کے فیسب املاق (۱۸۳ قبل میں) نے زاکوی کیا نب قرار دیا۔

ال سے اسکے بڑھیں توسی پورپ میں مورت کا نقشہ یوں نظرا آ اہے۔

عورت گناه کی ماں اور بدی کی بڑھہے ، مرو کے لیے معصیت کی تخریب کا سرحتم اور جنم کا دروازہ ہے اٹمہ مسیمیت میں ترتولیاں نمایت اہم آدمی ہے وہ کہا ہے:

مورت شیطان کے آنے کا دروازہ 'شخر منوع کی طرف بنجانے والی مغدا کے قانون کو ترثیبے والی اور مرد کو فارت کرنے والی ہے -

کرائی سیم دیکے از اولیا دکبارسیمیت، کے بغول ورت ایک ناگزیر برائی اکیک پیدائشی دسوسہ ایک مرغوب اسمنت ایک خانگی خلرہ اکیک خارت گردلر بائی ۱ ور ایک آراسنہ معیت ہے۔

اس کے المقابل اسلام نے زندگی کے اکثر معاملات میں مورت کو برابر کا مقام دیا:
سب سے پہلے مرد کے ساتھ اس کی انسانیت کا کھیے بندول ا ملان کیا تقوئی و
طہارت کی دوڑ میں مب طرح مرد کے لیے کھلامیدان جپوڑ ا ایسے ہی مورت کو اس میدان
میں کھیے مواقع فرائم کیے -

استانسانو! اسبغ بردر دگارس درو ، حسفقم كوايك جان دارس بيد اكسيا ادرای جاندارسیهاس کا جوڑا بنایا ادر ان دونوں سے مجیزت مرد اور جور تول کو

دوسری مگرسے:

اسے لوگ ! ہم سنے م كواكك مور اور فرمسے بيد اكيا بدا در تمبارسے درميان متلف شاخير ا قبأل بناف آكدتم ايك دوسم وسناخت كرسكو الله ك نزديك توتم سب مين بر

عرت والا وه ب بولم سب مين براير بميز گار ب لنه انساني عقوق كاسوال آباته قرآن في واضح تفظو سي كياء

ادرورتون كائق بجى ايسابى بع جديها دستورك مطابق مردون كائق ورتون بربيدك اورنبى كرمم علىدائسلام في فرايا:

عورس حقوق انسانيت يس مردول كيم برابرس شه

<u> خیرونشر کے اعمال میں قرآن نے بتلا یا کہ مرد وعورت ہر دوکینے ایک ہی ہمانہ ہے۔</u> اور بوكو ئى نيك كام كراب نواه وه مرد جو ياعورت بشرطبكه وهمومن جو-

توالين لوگ جنت ميں داخل بول گے اس جنت ميں ان كو بے حساب رزق دماما

علم کے معاملہ میں جامع صغری روایت کے مطابق ہرو وکو پابند کیاگیا ۔۔معاشر كسى وجرس أودنا يرسه لواكرمروكوطلاق كاجازت بعقوعورت خلع كاحق وارساع سله امورخان وادی میں مرد کی طرح عورست می ذمروارہے مثلاً کی سے وود صک مي النغره أكيت ٣١٠ من فان اراوا " فروايا "اسى طرح مستنو رحديث نبوى الكلكم إع (بنا میں مرد کی طرح عورت کی ذمہ داریو ں کا ذکرہے اور مالی • دیوا نی • فومدار می اور قالو ڈ میں اس کامسادی ہونا ، جائیداو کا مالک ہونا ، ہب ، بہن ، بیع کے اختیارات ورد انی:

اله الله عن مدود د تصاص اور تعزیری قوانین میں اپنائ کے سکنے کی تصریح موجود سے۔

ینفسیلات ہمارے اس دعولی کی دلیل ہیں کہ اسلام جس طرح باقی و نیا پر ابر رحمت بن کر برسا اسی طرح اس نے عورت کو اپنی برکات سے نواز ااور ابتدا میں جو اشارہ ہو اس کے مطابق اسلام نے عورت کو ماں بہن ، بلٹی اور میری کے مقدس رشتوں میں بر دویا — اسٹندہ گفتگو چو بکہ چو تقے رشتہ کے حوالہ سے ہونی ہے اس لیے پہلے مین رشتوں کے حقوق و فرائفن سے حرف نظر کرتے ہوئے ہم اصل مو صنوع کی طرف آتے ہیں۔

سیب نے پیلے تو بیمعلوم کرلیں کرمنا کوسٹ اور از دواج کارشتہ ہے کیول؟ فرآن عزیز اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ د اصحاب و کم سے ارشا و است اس معاملہ میں بڑے واضح ہیں ۔

ایک مگرارشادیے۔

اوراس کی نشانیو ن سے برہے کہ اس نے تمارے کیے تماری ہی منبس میں سے
بیریاں بنائیں تاکہ ان سے آرام واطمینان ماصل کرو - اور اس نے تم میاں بیری کے
ورمیان محبت اور جدر دی بیدا کی اس بات میں ان لوگوں کے لیے بیری نشانیاں بی
جوفور و فکر سے کام لیتے بیں ساتھ
مکی مگر فرطا:

د، رعورتیں) نمارے لیے لباس بی اور تم ان کے سیے لباس ہو اللہ مولانا محودالحسن (یخ السند) فرائے بین :

لباس اور پوشاک سے غرض فایت انعمال وانتلاط ہے بعی عبی طرح بدن سے کیاہے کے اور سلے ہوتے بس:

اسى طرح مر داور فورت أسيس مين طنته بين سالم

یمسلان مورت مرد کے باہمی جائر تعلقات کا جتنا کی اہم ہے اس کا اندازہ ان ان مسلات سے بوگا جواس ضمن میں قرآن اور احادیث میں موجد دہیں ' عالمی تو انہن کے

من من میں قرآن نے نکاح کا ذکر الاسے زائد آیتوں میں اور بیوی کے ساتھ تعلقات کا ۱۲۸ آیا میں ، مور توں کے حقوق کا ۱۲۳ آیات میں اور اس سے متعلق باتی مسائل بجے کو دو دھ بلانا ، طلاق ، خلع ، حق مر ، مین وعدت اور ظهار (کسی مورت کوماں کسہ دینا) وغیرہ کا متعد د سمیات میں ذکر کیا ہے جبکہ ذخیرہ اما دبیت ہیں اس قسم کے عنوانات پیمفسل ابواب اور فسول کا ہر ذی شعور کو علم ہے ہے گئے

حصنور علياسلام ف ايك صديث بين كاح كوفكا بول اورشرمكاه كى مفاظت كا ذريعيد

قرار دیالک

ت نمیز آب نے اسے افزاکش نسل کا ذریعہ بتایا اور توجہ دلائی کہ مجسٹ کرنے والی اور کڑت سے بچے بیننے والی عور توں سے شادی کرو آلک میں قیامت کے دن اپنی امت کی کٹرت پرفخر کر سکوں کیلے

نکاح کے عمومی مقاصد برنظر کرتے ہوئے بیات بالکی درست ادر سی ہے کہ ایک مرد

ایک ہی تورت سے ہونا چاہئے کیونکہ سکون دھیا نیست اور باہم میب ومو دت کی
حیین ترین شکل ہی ہے اور اس میں زیادہ سکون ہے ، لیکن اسلام نے ایک سے زائد تورنوں
سے بیک وقت نکاح کی اجازت وی اور اس کی تحدید ہم مک کردی ۔ یمسئلہ تعدواز دواج
ما مورث خالفین اسلام مجکم فیروں کی چکا ہوند تنذیب سے مرعوب مسلمانوں کے لیے بھی ایک
درد سری کا مسئلہ بنگیا اور انہوں نے اس خمن میں ہروہ بات کی جس کی شرافت اخلاق اور قانون اور اور اور اور اور انہوں نے اس خمن میں ہروہ بات کی جس کی شرافت اخلاق اور قانون اور افران اور انہوں نے اس خمن میں ہروہ بات کی جس کی شرافت اخلاق اور قانون اور انہوں نے اس خمن میں ہروہ بات کی جس کی شرافت اخلاق اور قانون اور انہوں نے اس خمن میں ہروہ بات کی جس کی شرافت اخلاق اور قانون اور انہوں نے اس خمن میں ہروہ بات کی جس کی شرافت اخلاق اور قانون اور انہوں نے اس خمن میں ہروہ بات کی جس کی شرافت اخلاق اور قانون اور انہوں نے اس خمن میں ہوں بات کی جس کی شرافت اخلاق اور قانون اور انہوں نے اس خمن میں ہوں بات کی جس کی شرافت اخلاق اور قانون اور انہوں نے اس خمن میں ہوں بات کی جس کی شرافت اخلاق اور انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے اس خمن میں ہوں بات کی جس کی شرافت اخلاق اور انہوں نے ا

اس کے عزوری ہے کہ اس موضوع پر ذرا کھل کر گفتگو کی جائے تاکہ معلوم ہوسکے کنفس مسئلہ کیا ہے اور اس کی حقیقت کیا ہے ہجن آیات میں در تعدد''کا ذکر ہے وہ دو ہیں ا ور دو لان ہی سور قضاد میں واقع ہیں'کی توبانکل سورہ کے ابتد المیں سے اور دو سری مولور کروع میں ہے۔ رکوع میں ہے۔ سبلی آیت میں ہے:

اوراگرتم کواس بات کا ندلیڈ ہوکہ تم بنتیم رط کیوں سے بارسے میں انصاف ندکر سکو گے آوان کی بجائے اور عورتیں جو تم کولسپند ہوں 'ان میں سے وودو 'اور تمین

تمین اورچارچارخورتول سے نکاح کرلوپچراگر تم کویرخوف ہوکہ تم چیز عورتوں سے درمیان انصاف ندرک سکو گے توایک ہی ہوی پراکٹفاء کرد شکھ

اورد وسری آیت می ہے:

ادرتم سے یہ تو کھی نہ ہوسکے گاکہ تم اپنی سب بیولوں میں مرا سری رکھو ربعنی محبت میں) خواہ تم کتنے ہی خواہش مند ہوالمذا تم ایسانہ کرنا کہ ایک طرف تو بالکل مائل ہوجاؤ اور ایک کوایسا ڈال دکھو جیسے اوھ میں تھی ہوئی

ان دونول آیات پر ذراتفسیل سے فورکرنے کی مزورت سے:

یبلی آیت میں متیم او کیول کا ذکرہے کہ اگران کے حقوق کے معاملہ میں ان میں خطرہ اور دُر رہو کہ انسیں پوری طرح نه نمبا سکو کے تو کیا صروری ہے کہ تم انسی سے نکاح کرو ؟ آخر اور ہورتی ہی تو موجود ہیں ۔۔۔ بتیم کے متعلق سب کو معلوم ہے کہ و مب سار الڑکی یا رہ کا بتیم کہ لاتے ہیں جو بنوغ کی عمر کو نہ یسنے ہوں اور ان کے والد کا انتقال ہوگیا ہو۔۔

دہ بچے جن کے باب مرگئے مول الرکیاں موں یا ارا کے ۔ نابا نغ بچوں کا بن باب رہ جانا جانور کے بھوٹے بچوں کابن مال رہ جانا ، وہ تورت جس کے بچے میٹیم ہوں کے دینی بیرہ عورت)

اس میں بن باب رہ جانے والے بچوں کے ساتھ ساتھ دم بے سہمارا عوریت کو بھی ' ملتم کہا گیاہے اللہ

بہتم اپنے بے سمارا ہونے کی وجہ سے خصوصی ہدر دی کامستی ہوتا ہے قرآن میں ہے: آپ سے متمول کا حکم دریا فت کرتے ہیں ؟آپ فریا دیجے مبرصورت ان کے حال کی سلاح کرنا بہت بہتر ہے تاہے۔

ایک دوسری جگہ ہے:

ا در لوگوں کو پیٹیال کرسے ڈرناچا ہے کہ اگر وہ ٹو وا پسنے کمزورونا تواں اولا دھیوڑتے تو ان کو ان بچوں کے بار سے میں کیسے کیسے اندیشے ہوتے ، پس ان لوگوں کوچا ہے کہ وہ خدا کا ٹو ھٹ کریں ا درمیتموں سے سیرھی ا درسچی باشت کہاکریں ، بلا شہو لوگ بغیرکسی تن ٹرمی کے پتا فی کا ال کھاتے ہیں تو اس سے سواکھ نہیں کہ وہ ایسے بیٹیوں میں آگ بھرتے ہیں ادر ده عنقریب دهکتی بو نی آگ میں داخل موں سے مات

قرآن وبزمیں کم ومیش اس آیات تنموں کے حق میں موجو دایں جس سے اس کی اہمیت كاندازه بواب اور صفور عليالسلام في تميم كى كفالت كرف والے كے لئے وشخبرى دى كم وه مرسع سائق جنت مين اس طرح قريب بوگا جيسے اتھ كى انگلياں آئين مين قريب بين الله دوسری مدسیت میں نتم کوانی کفالت میں لینے والے کے لیے لازمی جنت کی بشارت دی

بال كررابرات نيكيان مبرآئيں گي الله النهادي بيلي آيت كے متعلق بين قسم كى احادیث موج دين ___ بيل نسم كى دوايات حضرت ام المؤمنين سيده طامره صديقة سلام الشيعالي عليها ور صوان سے مروی میں ان کاخلاصہ بیر ہے۔

كدىتىم لۇكيان جواپنے كسى دلى كى ترمبىت بىر بۇلىن اورو، لۇكى قرابت سكىسىب اس ولی کے باغ اور مال میں تشریب بھی ہوتی تو دوصور تیں میش آئیں 'یا تو اس کا مال اور تشكل دو يول يي د لي كوم غوب برتيس ياشكل تو مذبو تي البيته مال لا لچ كا ذريعه نبتا -ميلي شکل میں برائے نام مر براہے اپنے کاح میں الدینا کر کوئی دوسرااس کاپرسان مال توہے نہیں اور دوسری کی میں بیسوج کرکہ دوسرے کے ساتھ نکاح سے اس کا مال میرے قبعنہ سے بحل مانے گا اور دوسر امیرے مال میں تمریب ہوجائے گاس کے بخض مال کی رغبت سے اس سے نکاح ربیالیّبا اور اسے رغبت مذہوتی اس يرييح خداوندى نازل بواكمه

دوسری را شے حزت عبداللہ بن عباس رضی الٹرتعالیٰ عنما ادران کے شاگر درشید عکرم -

رحمه الندتعالي كيسه:

ں کہ دور جا بلبیت میں کاح کی کوئی حدمقر رینہ تھی ایک ایک شخص کی گئی عور توں سے شاد ا كرلتيا ظامرب كراس سے مصارت بڑھتے تو تھیر اپنے تنیم عزیز و ل کے حقو ق

یردست درازی کر اس برالله تعالی نے به صدمقرر کردی -

تسیری رائے مضرت سیدی جبراور قبادہ دہم اللہ لقالی وغیر کی ہے: کہ جاہلیت سے زیاد میں لوگ بتیموں سے ساتھ اانصافی پند مذکرتے لیکن فورلوں کے معاملہ میں ان کے ذہن عدل سے بالکل خالی تھے جتنی چاہتے شادیاں کرتے۔ بھیر کلم کرتے الله رس العرست في است روكاكر حس طرح متمول كم معامله مي الله ست

ورتے ہو بقی عورتوں کے معاملہ میں علی ڈرو۔ ۱۲۸

سرعال ابت كاشان نزول كييمى بواصل مسلة عقوق كي تحفظ كاست حس بيراسلام ا سبت زور د میاہے اور سیمجی ہے کہ علما دکے نز دیک تعدد الدواج کی بنیاد سی آیت ہے اور وہ طے ہے کہ بیک وقت یا رہی و زئیں ہوسکتی ہیں - اس سے زائد منیں - بعبن گراہ فرقوں نے ۹ اور ۸ تک عور توں سے بیک وقت شادی کی جوا**جازت ا**س آبیت سے ا بت کرنے کی کوسٹش کی ہے وہ ان کا اختراع ہے بیصن فرقے ہو کورتوں کی احیازت دیتے بین اس طرح کرمننی (۲) پنت رس + ربع رس) = 9 قرار دیشے بین اور حصنور طلبیالسلام ی بیک وقت و بیواوں کی موجو دگی کواپنی مزید دیل سمجھتے ہیں ان سے بالقابل بعض د وسر ہے بعتی اورگمراه فرقے ۲٬۲ سا ۱۳۱۴ ورم، مهما مجموعه ۸ اقرار دینے بیں نمیکن پیدونوں آئیں نفس قرآن دسنست اورتعایل امست سے خلاف ہیں ۔۔ بات جارہی کی ہے اور دشمنان اسلام تک اسى تعداد كے والے سے محدث و محاد له كا راستا ختيار كرتے اوراعتراض كرتے ہيں ۔ اور مير النسأى كآيت ٩ ١٢ كواپنے تتنبا كي طور رينش كرتے بين كرجب الشدرب العزت نے و د فراديا كرواسيف ك باوجود تم عدل مذكر سكو ك تو كيراس اجازت كامطلب جمعلوم مواكد آيت ١٢٩١، ۔ ایت ساکی اسنج ہے ادراب بس ایک ہی عورت سے شا دی موسکتی ہے ۔ حالانکہ اس حقیقت سے سب واقعت بل كه:

تعداداز دواج کی اجازت توہے اس کا حکم نہیں ۔۔ اور اجازت صردرت کے تحت محق ہے وہ صرورت جنگ بھی ہوسکتی ہے اور کھیا در بھی نمیزید کہ دنیا کی تمام الہا فی کتابیں اور وہ سب یک نفس صرات جواللہ تعالی کی طرف سے صدق وزاستی کا پیغیام لے کر آئے ،

اس کے مجوزیں اوراسے جائز قرار دیتے ہیں ۔۔۔ رہ گیا دونوں آبتوں کے تعارض کا معالم قوان میں مذتعارض ہے مذاکی دوسر ہے گیا سخ ہے بلکہ عدل ہے مرادظاہری معاملات نان نفقہ وغیرہ کا عدل ہے نیٹراری بھی اس میں شامل ہے اور عدم استطاع معاملات نان نفقہ وغیرہ کا عدل ہے کہ یہ قو عکن ہے کہ ایک سے قلبی عمیت زیا دہ ہودوسر کے سے مراوقلی محبت زیا دہ ہودوسر سے کہ ایک سے کہ ایک ہے گیا ہی معاملات میں السار دیرا فتیار کیا جائے کہ ایک ہے اور میں اسلام معتقد ہوکررہ جائے حرام محض اور شدیدگناہ کا باعث ہے ۔ خودصرت نبی کرمی طی اللہ معتقد ہوکررہ جائے حرام محض اور شدیدگناہ کا باعث ہے ۔ خودصور یوں عرض پرداز تعالیٰ علیہ واللہ واصحابہ والم مجر اعدل الناس "فتے اپنے اللہ کے صفور اور س عرداذ بین ،

اللهم هذا شمى فيما أملك فلا تلمنى فيما نتملك وه ` (ملك بأ الله

ار اسدالله جان بک ظاہری تقسیم کا معاملہ ہے اس کا میں ماکس ہوب (اور تو مباتا ہے کہ میں اس میں انصاف کرتا ہوں)

ره گی وه چیز چرمیر سیس مین بلکه تواس کا مالک ہے (قلبی عمیت) تواس میں مجھے ملامت شکر نا اور و شخص ایک سے ذائد ہو یوں کی موجو دگی میں ظاہری عدل سے کام نہیں لیتا السر سے متعلق ائمہ مدسیت تر مذی - ابو داؤ دنسانی - ابن ماجواور دارمی) حضرت الوم رمیده رضی الشرقعا کی عند کے والہ سے نبی کر م علیہ السلام کا ارشا و نقل کرتے ہیں:

اللہ تعالیٰ ہنہ کے والہ سے ٹی کر می علیہ السلام کا ارشا و نقل کرتے ہیں:

کے جب کسی آدمی کی دویا زائد ہویاں ہوں (سم کس) اور وہ ان کے ساتھ عدل دمسا وا

کابرتا اور نظر کرے تو تیا مت کے دن وہ اس حال ہیں آئے گا کہ اس کا ایک و عوظ گر ا

ہوا ہوگا اور اسی افروی سزا ہر ہی مخصر شہیں بلکہ عورت کے ظاہری حقق آگر فنا نع ہوتے

ہیں تو وہ شریعیت مطہر ہ کے بختے ہوئے حقوق کے صول کے لیے متعلقہ عدالت کا درواز ہم شکھٹا

میں تو وہ شریعیت مطہر ہ کے بختے ہوئے حقوق کے صول کے لیے متعلقہ عدالت کا درواز ہم شکھٹا

ببرطور دونوں آیات اپنے مغیوم میں بانکل واضح بیں کہ ایک سے تعد داز دواج ک اجازت نرکہ کم سامنے آتا ہے تو دوسری سے قلبی محبت میں انسان کے عمبور ہونے ی عدل کا اکیدی کم وانخ ہوتاہے۔ دوسری آیت سے زیادہ سے زیادہ جو جنر تی ہے وہ یہ ہے کہ قرآن کا ذوق ہی ہے کہ ایک بیوی پر تفاعت کی جائے کیونکہ وہ سیاتی کمزور اوں سے واقف ہو کر انہیں متنب کرتا ہے کہ ایک کی طرف بالکی چھکا اوا ور سیمعاملیں اعراض و تعافل کا خطرہ ہے تاہم اس کی بنیا د پر قرانی عکم کو اپنی عقل کی سان ر تعدد کے عکم کو منسوخ قرار دیتا سراس ظلم اور نانصا فی اور قرآن سے بعد کا نتیجہ

قارئین نوب جانتے ہیں کہ جب اسلام کا فقاب طلوع نواتو یہ دنیا ظلمت و اریکی کابری یقی معاشر تی طور مریور ت کا جو حال تھا وہ کسی سے خفی نہیں ،غورت جہاں اور منظالم کا ۔ باں وہ بطور میراث بیٹیوں کک کی بھینے ورصح جاتی اسے

اسی طرح تعدد اردواج کامعامله تحقا ۱۱س کی نه کو گی حدیقی نه قید اردایات میں رسول الله مالی علیہ وسی الله مالی علی مسلم مستقا بالی علیہ وسی اللہ کرنے کا عکم ان موسکتے مشاکل مسترت عبداللہ من عمر رضی الله تعالی عنما کی رو است سے کہ:

غیلان بن سلم ثقفی رضی النّد نعالی عند نے اسلام قبول کیا تواس و فن ان کے پاس وس بیویاں بھیں آپ نے چار رکھ کر باقیوں کوجدا کرنے کا حکم دیا سے

ره گیاچار کامسلاق کینے دائے کہ سکتے ہیں کہ اس کی اجازت دی انہیں سوچناچا ہے کجب بیں بے قید آزادی ہواور ور توں برکوئی کردک نہواس بیں اس معاملہ کو بالکیہ نبد کردینا اس کی کا باعد ش بنتا ؟

مجرائیس بیمجی سوچنا چاہیئے کہ اسلام ایک وین نظرت سکے محدربر نازل ہوا تھا' معاشرہ کی ناگزیر صرور تول کا لیا ظرکرنا اس کے مزاج وروح کا صد تھا اگروہ اس کا دصیان نہ کرتا تو غیر سلم سوسائٹ آج جن کر بناک حالات کا شکا رہے ۔ خومسلم سوسائٹ : شکار ہوکم دہ جاتی ۔

اس سوسائش کا جو حال ہے وہ اس خبرے معلوم بوگا جو مال ہی میں اخبارات

نید یادک ٹائم کی ما لیہ اشاعت میں کہاگیا ہے کہ نیو بادک میں بدا ہونے والے برتین بچوں میں سے ایک فاجائز ہونا ہے افبار کے مطابق اب شادی کے بغیر بیدا ہونے والے بچوں کی شرع گذشتہ ۲ سال کے مقابلے میں ساگنا بڑھ گئ ہے ساتھ اس کیفیت کو دیکھ کراگر ایک مسلمان یہ کشاہے کہ :

قرآن نے مشروط طور پرتعد دار دواج کی اجازت اس لئے دی ہے کہ فور توں کی فاضل اد کو اونہی تھبوٹر دینے سے معاشرہ میں جنسی خواہشات کی کٹرت ہوتی اور سے کہ عرب میں پہلے سے برسم ماری تھی مست

توبائين اس لين اس كاكياتهورسيد؟

اور محرصبیا کہ ہم نے پیلے اننارہ کیا 'کون می دوالمائی متناب ہے اور کون ساوہ اور کون ساوہ اور کون ساوہ اور کون ساوہ اللہ ہے ، جس نے اس معاملہ میں اسلام کے خلاف کوئی اقدام کیا ہو ااسلام توسب سے آخر میں آیا ۱۰ ناجیل کی متعدد روایات کس بات پر دلانت کرتی ہیں ۔۔ اب میان ڈیون اور شے نے لا تعداد آیات اناجیل نقل کیں اور آخر میں لکھا کہ:

باق دیری پورست می مادر داندواج مرون بسندیده بی شین بلکه خاص خدانیاس ان سے ثابت ہواکہ تعد وازدواج مرون بسندیده بی شیں بلکہ خاص خدانیاس سی برکت دی ہے ہے۔

اورکیا یہ واقعہ نمیں کر صرت ابراہیم علیہ السلام کے جمالی عقد میں ہی یا ن تقیبی کے سے اسلام کے حضرت موسلی علیہ السلام کے حضر مرامیں چار جسے حضرت موسلی علیہ السلام کے حضر میں مارمیں چار جسی وارمین میں اسلام کے عقد میں سات میں جار مسلم کے عقد میں سات موشا ہزاد میں اور میں مقیبی جار ماجہ وسر مقد کے جین ہویاں تقیب اور سری کرش جی کی دراجہ وسر مقد کے جین ہویاں تقیب اور سری کرش جی کی وہ میں اور سری کرش جی کی دراجہ وسر مقد کے جین ہویاں تقیب اور سری کرش جی کی دراجہ وسر مقد کے جین ہویاں تقیب اور سری کرش جی کی دراجہ وسر مقد کے جین ہویاں تقیب اور سری کرش جی کی دراجہ و کی میں کی دراجہ و کی میں کا میں میں کی دراجہ و کی میں کی دراجہ و کی میں کی دراجہ و کی

ار المسلم المسل

آپاکسکیوں کرتے ہی جبکہ انہوں نے آد ایک بھی نہیں کی اسلام

آج دنیایی دوحکومتوں کی اجارہ داری ہے امریکے کے سب سے بڑے شہر جے بین الاقوامی حیثیت حاصل ہے ۔ نیویارک سے حالات کا اندازہ آپ نے کرلیا کہ دہاں مریم الرائی ہواں اور تکمیل کے شماریات یہ بین:

کہ تنہاماسکومیں ۵۰۰۰ ۵ ولادتوں کے مقابلہ میں ۲۰۰۰ ۱ حمل گرائے جاتے میں اور روس کے دیہاتوں میں ۲۴۹۹۹ ولادتوں کے مقابلہ میں ۱۹ ۲۲ سام کر گرائے گئے۔ اس صورت حال کے سبب روسی اضار اُولیسٹرا "جنیا ہے کہ ،

وقت آگیا سے کداز دواجی زندگی میں خیانت کو قانونی جرم قرار دیا جائے اور لوگول برواضے کر دیا جائے در اوگول برواضے کر دیا جائے کہ تعلقات نون وشویس ہے وفائی اشتراکی اخلاق کی ریسے سخت معیوب اور قال کے دیاجہ

لیکن سوال یہ ہے کہ ام نہا دُاشتراکی اخلاق پکا ڈھنٹر ورہ پٹینے وابے اس 'خیانت کو کیسے بند کریں گے ، جب آپ نے پیٹر ہاندھ دئے اور کتے کھول دیئے" ٹوکٹوں کی غوغاآرائی اور ان کے کاٹ کھانے کے عمل سے کیونکر چیٹکارا حاصل ہوگا ہ

اسلام کوآپ فیون که کراس کامذاق از ایا اور سرماید دار طبیعی خبیب الفطرت توسلے کی اصلاح کرنے کے بجائے جب اس کے بغض میں الہا می روایات سے اعواض بریا تو بھر بہی انجام ہونا ہے و

نامناسب مذہ وگاکہ مجموعی طور برامر کی معاشرہ کی بھی دراا در تعلی کھول دی جائے۔۔
"اکہ جو لوگ دانا بان فربک سے مرتوب ومتأثر ہو کر اسلام سے معاطر میں معذرت نوا باندر ویہ
اختیار کرتے ہیں ان کی آنکھیں کھل جائیں آنے والا توالہ اس لئے بھی بڑا اہم ہے کہ اس میں پورسے
امریکہ کی عکاسی ہے ،

ا مرکمیایی گھر بوزندگی میں جس راہ پر عبار اسبے اس کو اگرنزک مذکیا گیا تو مذہبی واخلاقی نقط نظرسے الگ سرامر دنیوی نقط نظرسے بھی وہ نہائیت ہولناک نتا بچ کسے دوچار ہوئے بینے نہیں رہ سکتا کا کتے دایان فرنگ میں کتنے ہی ایسے میں جناگزیر صرور تول کے تحت وہ تعد داندواج"
کوایک منصفانہ تا نون قرار دیشتے اور اس کی افا دیت کے قائل ہیں ۔۔۔ اس خمن میں چند
حوالے صرور ملاحظہ فرمائیں تاکہ جن بھیرت لوگول کے لیے فعدا دندان پورپ کی ہریات
فرمہ اجمیرت " ثابت ہوتی ہے' انہیں آپ ان کے آفاؤل کے اقوال سے آگاہ کو کر سکیوں:
سکیوں:

مسٹرجی بنبسٹن کے متعلق سبیر لایک املیں نے لکھاہے کہ انہوں نے کئی باراس بات

كااظهاركيا:

ایک بیوی بڑا نبیندید و نعل سے نیکن فانون کی روست اسے صروری قرار دیا ننس:

ا س کی وجہ ؟

ہم نے تو عداز دواج کو ایک عالمگر قانون کی شکل دیگر انٹی جنسی بدعوانیا ل بیداکر دی بیں کہ علانیہ طورسے تعدد از دواج کا طریقیہ رائج کرسنے میں فواحش کا پیسلا ب برگزنہ بچوشا جبری توحداز دواج بیپیٹہ ورانۂ صمست فروشی کی تمام خرابیوں کی حبر اور اس کا موحبب ہے نتکہ

"مغرنی شذیب میں از دوائی زندگی کامشنقل" نامی کتاب کا فاصل صنعت دلیشم ارک اینهم دطن ادر هم قوم متعدد وانشوروں کے حو الے سے لکھتا ہے۔

كه بند در تيند دې بات ايسي بين بي بنا پر تعد د از د واج کې قانوناً امبازت عزوري

سیسے ۵

ات كتاب ك والدس و والركوب كرائے سلمنے آئى:

کر معفن صورتول میں تعد دار دواج جائز قرار دینے سے عورتوں ا ورمرد ول کی مشکلا د در ہوجائیں گی۔

ا درمسرُ سدرن سنے تکھاکہ:

اگراكى رىت دوسى شادى سىندىنى كرتى تونەكرى اسلىمىك كويىق نىسى كەاسى

بزور نافذ کرے بلکہ اسے مالات کی مناسبت سے کھلا مجبور دسے تاکہ بوفت صرورت لوگ اس سے بہرو در پرسکیں مشہور فرانسیسی مفکہ لی بان پیشین گوئی کے انداز میں کہنا ہے: آئنرہ چل کرفرانس میں تعدد از دواج کو قانوناً تسلیم کرنا پڑ گیا کہ اس سے بہت ہی معاشر تی خرا بہوں کا قلع قمع ہوگا۔

یروفیرکرسی فان اسرن فیلس اسے ادیا ی نسل کی نفا کا ضامن قرار دیا ہے اسکا کے نسان میں میں میں میں اسے انسان میں اسے کا میں نظر اللہ اسے کہ تعدد الدواج ایک نتر آئے۔

ہے ۔۔ اور جب ہم اسلام کے احکام برنظر ڈالتے ہیں تو وہاں بھی ضرف کی سے تحت می اس کا جواز ٹا بت ہوتا ہے ورندا کر محض جنسی لذت و شہوت والی مقصود ہوتو اسلام اس سے تحق سے منے کرتا ہے۔ رسول اکرم علیہ اسلام کا ارشا دیے۔

إِنَّ اللَّهُ كَا يُحِبُّ اللَّهُ رُّ اقِينَ وَاللَّهُ قَاقَاتٍ عِلْمُ

وه طروریات جن کی بنابراسلام نے دوسری شادی کی اجازیت دی ان میں جنگ بنائی کی بیوه ائیں بے سہارا بنیں دغیرہ کی معاونت شامل ہے اور بقول مولانا عبدانسلام ندوی۔ افز اکٹن نسل ، خاندانی تعلقات کا اشکام ، سیاسی شوروشر کا خاتمہ جیسے معاملات بھی اس صروریت کے بخت آتے ہیں جیسے

جگ کے ضمن میں ہٹلہ کی بات قابل تو مبہ ہے۔ جنگ غطیم اول اور و و م جس طرح انسانی و نیا کے لیے تنا ہم کی جنگ عقر انسانی و نیا کے لیے تبا ہی کا سامان لائیں یا اس کے بعد کوریا کی جنگ ویت نا م کی جنگ عقر اسرائیل جنگ یا آن و عواق جنگ میں حبر کثرت سے مرد مرسے یا مررسے ہیں و ان کے بعد اگرا ہیں در کیک زد مجلی کے تواس کا انجام کیا نیکے گا جی و کھر تھا حبر کا اظہار ٹیلی نے میری پیکار 'میں کیا'اس نے لکھا ا

برمنوں سکے نسلی اسلاف میں تعد دار دواج کار داج تھا اور وہ ان کے حالات میں بہت تھیک تھا اب بھی اس جنگ سکے بعد اس قوم کے حالات ایسے ہوگئے ہیں کہ تعد دار دواج کو جائز قرار دینا پڑنگایا کم از کم بیکرنا پڑنگا کہ بے زیم ہی اولا دکے ماتھے پر عام حالات میں مردوں اور تورتوں کی تعدا د قریب قریب مساوی ہوتی ہے اس کئے یہ نامکن ہے کہ مرمرد کو دو وو تورتیں نصیب ہوں۔ صرورت ومجبوری کے تحت جن معامر وں میں ایسا ہوتا ہے د باں نہایت درجہ محدود آم بادی اس صورت مال سے د دیمار ہوتی ہیں :

ادر ۱۹۵۷ کی ربورٹ متعلقہ ہندوستان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں سرزار ہیں ۲۱مرد ایسے ہوتے ہیں جو دوسری شادی کرتے ہیں ایسا کیوں ہوتا ہے اس کے اسباب کجیوتو گذر جیکے ہیں اور تعین حکما دنے تین اسباب اور تھی گمواشے ہیں :

پہلی ہوی سے اولاد نہو۔ تو ایک مرد دوسری شاوی کرسکتا ہے اس سے کہ ایک مرد کی قدرتی خواہش ہوتی ہے کہ ایک مرد کی قدرتی خواہش ہوتی ہے کہ اس کے ونیا سے جانے سے بعد کوئی اس کا نام سلینے والا ہو اللہ کرنے ہی معصوم ہوتے ہیں لیکن اور دارت صالح'' کی خواہش ان ہیں بھی ہوتی ہے جیسا کر تھز ذکر یا علیہ السلام کے واقعات مندر جرقرآن سے ثابت ہے اور فاص طور پر ان کی وہ دعا طائظ فرائیں جس میں وہ اپنے رہ سے کہا کرتے ہیں:

حبب اس نے اسپنے رب کولہت اور خفیہ آوازسے بکارا ، ذکر بانے ومن کی اے میرے رب میری ہڈیاں بڑھا ہے ہے۔ سے ضعیف ہوگئیں اور سربڑ صابیے کی سفیدی سے

چیک اٹھا۔ اورمیرے رب تحب ع دعا کرکے میں مجی فروم نیں رہا۔ اور میں اپنے بعد البینے رشتہ واروں سے ڈرتا ہو ں اور مبری یوی انجب سے سوتو مجرکو اپنے ہاس سے ایک وارش عطاء کرج میرانمی وارث ہواوراولا دیعیّوب کانمی وار شن بواورتواس وارت كواس ميرس رب اينا بينديره اورمقبول بنائيوإ اهم ایک سدب پریمی ہوسکتا ہے کہ بوی دائم المرض ہے وہ تعلقات زن وشو کی تمل نہیں ا پیے میں اگر مرد دو سری شاوی کرلیا ہے اور ہیلی کو بھی علی حالہ ابنے عقد میں رکھتا 'اس کے وواداروكا استمام كرنا اس كانان دنفقدين سرطرح منيال كرناس توسومين يرسو دامنكا ادر رنبول بعن مكا راك سبب اس كايري بوسكناس كوريت اين مخصوص ساخت کی بنیا دیر ملد بوژه می بوجائے حب که مروانجی ایسانہیں ہوا نواگر وہ شرقی طراق سے نکا ح نا نی کرکے اپینے آپ کوکئ ایک خرابیوں سے بچالتیاہے تو اسسے اسلام کا احسان ماننا ہجا،۔ نهكاس برمعترض مونا جالبينيه اس پیلجے ایک بات یا دا تی حس کے رادی ادارہ ثقانت اسلامیہ کلب روڈ لاہور کے

ويني والزيكرمتعدد كتب المبيك صنعت اورورويش صغبت عالم مولانا محد صنيعت ندوى بی که اداره بس ا مرین و فدآ یا بجب اداره کے وائر کی خلیف عبد الحکیم صاحب مضامرین وفدنے مختلف مومنوعات برخلین صاحب سے بات کی ادارہ کے بائی ارکان بھی موجود سقے دوران كقتكو تعدوا فددواج كامسئله يحيآايا امريكن وفدني وبهطى قسم سح اعتراض كئے خليفه ف این دوق کے مطابق نہائیت مسکت جوابات دیے اور آخریس ان سے کہاکہ ایک سے زائد تعدادىي داشائي اورب نكاحى كورتيس ابينه پاس ركھناا وراخلاق ومعاشره كى

مجدارا المبترب ما بمائز طربق سيم عورتون سيشادى كرلينا ؟ خليفه صاحب نے يہ بات كچياس انداز سے كہى كدا مركين وفد كے اركان معجوت ہوگئے اوران سے اس کا کو ٹی بواب سابن سکا۔

عورت كى مخفوص ساخت كالجيلي سطورس ذكراً ما السيريمي بيند اليس أوس كراس:

انسانی مثابده س مند میں بڑاوا صح ہے کہ انسانی گاڑی کے ان و وہم ہیوں (مرو عورت) کی تخلیق میں الندرب العزت نے اپنی صنعت کاری کا خوب خوب مظاہرہ فرمایا ہے ۔۔۔ دیجیس توزبان بربے ساختہ آناہے۔

فتيارك الله إحسن الخالفين

دورِحاضر کی کم نصیبی بیب که اس نے حنب انسانی کے ان دو صول کے معاملات میں انسانی کے ان دو صول کے معاملات میں انساد این کی بھونڈی رسٹ انگار کھی ہیے۔ ' حالانکہ مرد اور عورت کا وظیف زندگی ' اس کے انسال حیات اور اس کی صرد ریات و فرائض بالٹکل انگ انگ ہیں۔

تلیفه عبدالحکیم صاحب اچھے خاصیہ روش خیال شمار ہوتے۔ نتھے سکین مردوں کے ساتھ عورتوں کی مساوات کے غیر نظری نعرہ کو اسوں نے بھی پسند ہنیں کیا تعد و از دوا میں بیقے ہیں :

مردوں کی معاشی زندگی میں نواہ کو امالی مساوات ملبی سے تمام تھم کے کاروبار میں نترکت اور وہ بھی اس انداز کی کرورت کو اپنی فطر سی فرائص سے مبت کچی کنار ہسٹی کرنی پڑے ' اپھے نتائج بیدائنیں کرسکتی . . ، ، بیصر ورت خواہ مخواہ مرتسم کی معاشی جدوجہد میں اپنی نسوانی تولوں کو عروب کرنا اور اپنے نسوائی خواص و فضائل کو کھو معینیا خودعور توں کے عن میں شیارے کا سودا ہے ''اھے

یعبدالحکیم صاحب کا فرمان ہے ۔۔۔ سابن صدر فلسفہ ختمانیہ یو نیورشی حیدر آباو وکن وبانی رقم اللہ کا فرمان ہے۔ سابن صدر فلسفہ ختمانیہ یو نیورشی حیدر آبال اور ملا کے حوالہ سے خاص میا اور اور نیا ہے۔ اور کی اللہ کا اور اللہ کا کا اور اللہ کی کا اور اللہ کی کا اور اللہ کی کا اور اللہ کی کا اللہ کا کہ کا اللہ کا کہ کا اللہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کے اور اللہ کی کھیں اس خان کی کی کے بیار کا کہ کا کہ کا کہ کے بیار کا کہ کا کہ کا کہ کے بیار کا کہ کا کہ کے بیار کا کہ کا کہ کیا کہتے ہیں :

عورت کے تمام اعصنا وسرسے بیریک مرد کے اعصاب مختلف بین ایم م عورت کے حبمانی اسلات مرکے عفلات فلف تدورد بنعیف بین " دوجعہ توت مردمیں اور ایک جدعور میں ہے ، عصلات کی سرعیت وحرکت کا

میں یمال ہے ممد

علامہ بروڈ ن کتے ہیں۔

" عورت کا در ال انتقاقی قرت اخلاقی قوت مروست کمزور اور مختلف بی السیس مورث کا در ال الله عورت کی طبعی خاصیت مورنت اور مردمی عدم مساوات کوئی عارضی امر نمیں بلکہ عورت کی طبعی خاصیت میرین ہے ھے ہے "

ایک فرانسیسی عالم موزیہ نے بی رت کے متعلق ایک کتاب تھی ڈول ہما ن نے اس بر تیمرہ کرتے ہوئے مکھاہ

عورت كوچا ہيئے كر ورت رہے ، بال بے شك عورت كوچا ہيئے كر عورت رہے ، اس ميں اس كے ليے فلاح ہے اور سي وہ صفت ہے جواس كوسعادت كي منزل كار سنيا سكتی ہے قدرت كاية قانون اور اس كی بدایت ہے "
مزید كتا ہے:

جوعورت این گوسے بامری دنیا کے مشاغل میں شرکیب ہوتی ہے 'اس میں شک نئیں کدوہ ایک عالم بسیط کا فرعن انجام دیتی ہے 'گرانہوس کیوٹ میں رہتی ؛ شہیں رہتی ؛

النظام السياسيكا الكريزمصنعت تكفناتي:

عورت کے معاملہ میں فانون اللی اس درمبر صحیح اور محقق ہے کہ اس کی خما لعنت میں سینکر اول باطل خیا لات قائم ہوتے رہے گر بغیر کسی نقصان یا تغیر کے وہ سب می فالب ا تاریا۔

اورسوشلسط فلاسفرب و و ق مسئله حقوق نسوال " میں رقم طراز سی اگریورت نے سوسائٹی پی وہ افتد ارحاصل کر لیاحب سکے لیتے تم کوشش کررہے ہوادرم دیے مقبومنات میں داخل ہوگئ تو اسے میرے عزیز دوست! ایجی طرح سمجہ لوکہ مجرعورت کامعالم حدسے گذرجائی کا ور صاف صاف یہ ہے کہ وہ استعباد ا ورغلائی میں گرفتا رہو

مائے گی:

د انشوران ذرگ کے بدارشا دات وخیالات خداجانے ہاری قوم کے ان مرعوب انسانول کی نظرسے گذرہے یا مندی جورت کے معاطم میں حدود وقوانین اللی پریخی وجبر کی محبتی کتے منبی منظر ماتے ہے۔ اے کاش انہیں احساس ہوتا کہ خلاق فطرت نے اپنے بندو کے بیے ہوتوانین واحکام متعین فرائے ہیں انہی میں بندوں کی بستری ہے 'ان کی مصالح اور حکم بندول کی مجمعی آئیں یا تم آئیں ا

عسى أن تكرهو أشيئا وهو خير تكروعسلى ان تحبوا شيئا وهو

شرّ تلکو داشه بعیله دانتو لا تعیله ون م اگر قلب ونظر تهذیب فرنگ کے سبب بالکل تاریکی میں ڈوب نہیں سے توگذشتہ تخریر تعدد الذوواج کے معاملہ میں کافی ہوسکتی ہے جس کا خلاصہ کچھاس طرح ہے ہے۔

کرتند دعکم نبیں صرورت کے تحت روا ہے اور تعدد کے بعد جونسا دکا شکا رہو کم عدل منس کرتا:

وه جهان مح قیامت بین فالج زوه بوکر بارگاه قدس مین ما صربوگاه بال ونیا مین ده تعزیری قرانین سے نیس کے سکتا:

یں وہ المار اس میں میں میں اس کی ہیں اس کی ہیں اس کی ہیں اس میں ہے ہے۔
ہر حال حکم تغری تو ہی ہے کہ تعد واز دواج میں کاع توہر حال میں معقد ہو ہی جا ہے۔
ہو خوا ہ عدل ہو یا خبو کی عدم عدل کے وقت گنا ہ ہوگا ' اور چو نکہ اس قیم عدم عدل رضوصاً) غالب ہے ' اس سالے اسلم ہیں ہے کہ تعد داختیا ر مذکریا م مدم عدل رضوصاً) غالب ہے ' اس سالے اسلم ہیں ہے کہ تعد داختیا ر مذکریا م

اور حكيم الامت حضرت الامام الشاه ولى التُدرم التُدتعاليُ يَخْيى اسى انداز ميس تعنين:

ہیں. لوگ مورتوں کے صن وجمال کی طرف اٹل ہوتے ہیں' اس لیے مبت سی عقر

چاہتے ہیں کی پھر ایک محبوب بناکر ماتی کومعلق جیوڑ وسیتے ہیں' اس مید مندد، استم كم مكه حالات أكربيدا بوجائي كمعاشروي عامم كى اانساني تعمل جاشے تو بمارسے خیال میں مکومت وقت بشرطیکدوه صالح اور عاولہ ہو کسی رع کی یا بندی می نگاسکتی ہے اور صالح امت کے لیے اس طرح کی اِبندیا كونى نئى بات نهيں___عد خلانت راشدہ ميں اس كى متعدِّمثاليں موجود بن ___شاه ولى الله تكفقه بن ا ابومنیغہ یمانی رضی النّدعنہ نے مدائق میں ایک بہودیہ سے نکاح کولیا (ا ہل كتاب سين كاح ورست خفا ، حضرت عمر يني الله تعالى عنه نے امنيں اس بیری کوتھیوڑنے کا لکھا 'انہوں نے جوابا پیھیا کہ آیا حرام ہے ؟ فرایا کہ میراخط بنیخے سے قبل مجوڑ دو مجھے ڈرسے کہ تماری بیروٹی میں (النا س علی د بن مدلو که په دوسرسه مسلمان یمی ایساکریم کمکا بی عورتون سے شادیال رجائیں مام طور برالیا ہونے تگا قدمسلمان عورتول کے لیے یہ ٧ زمالتن كافي بوگي <u>9 ه</u>ي

اور حزرت فاطمہ رضی اللہ نعالی عنمائی موجودگی میں صنرت علی کا ابوجهل کی بیٹی سے بہاہ کرنا اور اس پرنی کرمے علیہ السلام کا ختاب بھی اس کی دلیل ہے کہ تعد و مہاں سی لیکن صلحت کے اعتبار سے رکاوٹ درست ہے ۔ گویا حکومت مسا کے مصا کے امستہ امست کے لیے منوع کومباح اور مہاح کومنوع کردینے کائی رکھتی ہے لیکن تعدد کا مسئلہ امست کے لیے منوع کومباح اور مہاح کومنوع کردینے کائی رکھتی ہے لیکن تعدد کا مسئلہ ابھی اس منزل پرندیں بنجا کیو دکھ جیسا کہ گذر امعاشرہ میں برائے نام وہ افراد ہیں جود ضرورت کی تعصیل ہم و من کر بینے اور باحوالہ بیجی تا بت کرے گئت ایسا کرتے ہیں ۔۔۔۔ صرورت کی تعصیل ہم و من کر بینے اور باحوالہ بیجی تا بت کر بینے کہ یہ معاملہ انسانی معاملہ و کے لیے باحث رحمت سے ورید اس پرجری یا بندی لگاکر کر بی حقام کی اور بوری ہی با بندی لگاکہ کر بینے کا موری میں تعلقات آو ادگی کا در بوری ہے اس کا آب نے اندازہ لگا ہی لیا کہ س طرح عنبی تعلقات آو ادگی کا شروح تیار ہور ہی اور ہور ہے ہیں اور کس طرح ناجا نزاولاد کی فوج ظفر موج تیار ہور ہی

ہے: امناسب نہ ہوگا کہ اس معدے "حریث ہمز" کے طور پراقوام تحدہ کے ڈیوگرا آگ ساننا مہ کے ایڈیٹر تکھتے ہیں:
اسلام میں ایک سے زیارہ شادی کرنے کی اجازت دی گئ ہے "اس کو بی تعذ مرحد میں اسلام میں ایک سے زیارہ شادی کرنے کی اجازت دی گئ ہے "اس کو بی تعذ مرحد میں نے برخے نے دورو شور کے ساتھ جا است کا قانون قرار دیا ہے "کر گر کر دیا ہے کہ اسلام کا یہ اصول انسانی نظرت کا عین تقاصنہ ہے کیونے چند زوجیت (تعدوازواج) کے قانون کو تم کرنا در انسل در سبول فیر قانون فرحیت کا در وازہ کھولنا ہے ۔۔۔ اقوام متحدہ کے ڈیموگر افک فیرقانونی زوجیت کا در وازہ کھولنا ہے ۔۔۔ اقوام متحدہ کے ڈیموگر افک میں انامہ 190 کے مطابق مدید دیا میں جو صورت مال ہے ۔ اس کے مطابق ہدید دیا میں جو صورت مال ہے ۔ اس کے مطابق ہے۔۔

ا ندرسے کم اور با ہرسے زیا دہ

بہیدا ہورہے ہیں۔ان مکوں میں حرامی بحق لکا تنا سب، او فیصدہ وربعب ما لک مثلاً پناما میں آدیم سے سابیجے اس انداز کے ہیں سلم ممالک ہیں یہ ناسب نعی کے ہرا برہے یہ شکلاً مصری سب سے زیادہ غربی نهندیب سے متاثر مہوا اس میں نما سب ایک فیصدی سے بھی کم ہے،ایساکیوا اس کا جواب ایڈ میٹر صاحبان کے بقول یہ ہے کہ،

ہ میں جا جہ اید یرو میں بیات کا رواج ہے۔ اس لیے وہاں ناجا تر ولاد توں چہ بی سلم ما مک میں چند زوجیت کے اصول نے مسلم ملکول کواس

طوفان سيجا لياسي سنته

استفسیل کے بعواب اگلامر ملہ ہے جناب بی کریم علیا اسلام کا کا ب نے بیک وقت کی نکاع کے بی کریم علیا اسلام کا کا ب نے بیک وقت کی نکاع کے بی کریم بر ایس منیا سے ظامری طور پر پر وہ فرما یا تو آب کے حرم بر میں ہواز واج مطہرات (سیام اللہ تعالی علیہ ن ورضوان) موجو وقعیں آب کے معاملہ میں دشمنان اسلام نے خاصی کی نج کی اور آپ کی ذات اقدس پر کئی ایک مجوز شرے اعتراض کیے اس لیے اس سے پہلے کہ ہم نبی کریم علیہ السلام کی تعدد از روائ کے کے سلسلہ میں دوسرے انداز سے گفتگو کریں آپ کی مبارک زندگی کا سرسری جا مراہ

> آب کے پہا عباس نے دوشعروں میں آپ کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا۔ حب آب پید ابوٹ توساری زمین روشن ہوگئ -ادر آب سکے نورسے سارا عالم منور ہوگیا آپ صاحب حس وجمال ہیں - سہب کے روئ انور کے طنیل بارش کی رعا کی جاتی ہے - سب بیٹیوں کی بناہ اور بیوادُں سکے محافظ میں سالہ م

یمین کے زمانہ میں اپنے اعزاء کے ساتھ تعمیر کھب کے عمل میں آب بھی چھراکھا ارہے ہیں تجا عباس آب کا تہ بند کھول کر سر برباندھ ویتے ہیں تاکہ پخروں سے سرمحفوظ رہے ایکن ایک کچہ نے گذرا کہ بچہ ہے ہوش ہوگیا ہوش آیا توزبان بریہ الفاظ تھے 'میرا تہ بند اور چچا نے نوراً تعبند باندھ دیا۔ بعض روایات میں ہے کہ ایک آواز آئی جواوروں نے بھی سنی :

کہ یا محق عود تک- اے محمد اپنے سرکی مفاظت کرو۔
اور محر ۱۹ ابرس کی عربی کیا ہے کیا تو ایک سے سالہ خاتون سے 'جود و مرتبہ ہیے گی کا غم اعظا جی تقیم سے دہ خاتون محمد اسے ہوئے معاشرہ ہیں طاہر کے معزز لقب سے معروف تقیم ۔ انہوں نے تجارتی معاطلت میں آپ کی عصرت کو دیکھا توبات کیا جی کی میں ہے ہی اس کی پرواہ نہ کی کہ میں ۱۹ ہمال کا جو ال رکن اور یہ سال کی بیرہ خاتون ' بکرخا موشی سے کیا جی کر لیا اور اس طرح کر حب یک دہ زندہ رہیں دو سری شادی کا تصورت کس نہ یا محمدت خدیجہ رضی اللہ عنما نے یہ انتجاب کر میوں کیا اور اس کی وجہ وہ خود ارشا و فرماتی ہے۔

مرمنظمہ جو لولوب کی منٹری جی اورجہاں کہ لولوب کا کا دوبار زوروں پر عقااس میں بیٹف رہتا ہے لیکن اس طرح کہ اس کی نوجو انی اورجوانی بالکل معصوم رہتا ہے لیکن اس طرح کہ اس کی نوجو انی اورجوانی بالکل معصوم رہتی ہے اس بر ذرہ برابر واغ نہیں آتا حق کہ اگر ایک موقع پر ساتھ میں بکریاں جراسنے والاساعتی اس می ایک شخف کی ترفیب دیتا ہے تو آپ کے جواب سے قبل کی آپ نین اور الاساعتی اس می طور بر فوظ ہوجائے ہیں مالا کے اور اس خفا در شاہ موجائے ہوگا کہ اور اس مالا کی اور پہاڑی کا دعظ ادر شاد فرمایا تو اس دفت دو ساء کو افراد کی جمیزی کی سکن آپ کے افلاق عالمیہ اور کر کر مرب کے معلق کوئی بات مذہبہ سے کہ کہانوی کی کوئی مرب کی ہم گوائی دیتے ہیں ۔۔ ایکن آپ کی امین بایا آپ کو آنہ مایا تو بر موقع پر راست دوست نے کہ مدانت شعاری اور اخلاقی بر تری کی ہم گوائی دیتے ہیں ۔۔ ، ایکن آپ کی امین بایا آپ کی صدافت شعاری اور اخلاقی بر تری کی ہم گوائی دیتے ہیں ۔ . ، ایکن آپ کی دوست نے مانس کے ہائے

اس سکے ساتھ ذرا دشمنول کا اعترات طلاحظہ فرقائیں سرولیم میورسنے" لاک آٹٹھ'' تکھی' صوبہ تحدہ کا گورٹر اگریز اور خابہت و رج کا متعصب ' نیکن مجبورسیے او کھتا ہے :

کرآب کی بیری و دوست (صبریق اکبر) نجائی علی اورخادم (زید) سب سے پیلا اور بپرخلوص ایمان لائے تواس میلے کرانہیں آپ ہیے نظر آئے ۔۔ آگے لکھنا سبے ۔۔۔ کرایک مکارا ور دموکہ بازشخس با ہروالوں کو اپنے فریب اور جوٹ بیر بھیانس سکتا ہے نیکن گھروالوں اور قریبی لوگوں کو زیا وہ ویر شک و ام فریب میں گرفتار مہیں رکھ سکتا۔

ادرسٹرگا در فرھے میکس در اپا اوجی فار محمد" میں مصرت ابو بکر سحفرت مثمان ' محضرت علی محصرت الوعبیدہ محضرت زبیر محضرت سعدین ابی وقاص اور محضرت عبدالرجمان بن عوف ارضی اللہ تعالیٰ عملی جیسے حضرات جو ابتدا میں مسلمان ہوسے 'ر قبول اسلام کوآپ کی صداقت شعاری اور عظمت کی دلیل قرار دیتا ہے کہ پرلوگ آشذہ میل کوظیم جرنیل مربر امنتظم اور حکمران ثابت بوٹے وہ کھاہے ، ایسے بڑے درگر عقال دانش میں اپناجو اب نہ رکھتے ہوں آسانی سے کسی کے دام فریب کاشکار نہیں ہو سکتے " یالا ہ

اوریی" گاڈ فرے" ہے مکھتے ہیں ۔۔۔ اوراسی میں" تعدداندواج" کا بی مل کر دیتے ہیں کہ ،

"سب عیمانی اس پرمنق این که گار ۱۰ بری که نهایت پاک طبیعت نیک جان اورصادق وامین رہے " مجریہ کیسے مان لیا جائے کہ ایک ظیمت نیک جان ال اورصادق وامین رہ کر اکرا کی لیے ہے مان لیا جائے کہ ایک خص جالیں سال کی دم فریب کا داور میجو ٹا۔ بن گیا ، بقول گا ڈوزے ۔ ۔ اس بدل جانے کی دود جبیں جوسکتی ہیں دولت کی خواش دولت کی خواش دولت کی خواش دولت ٹروت اس کا مقصد ہوتا تو کعب کی تولیت جواس کا خاندا نی منعب بھا ، وہ اسے ماصل کرنے کی کوسٹ کرتا لیکن جانے والے جائے ہیں کوفع کم کے دن اس نے عثمان بن طلم کو کلید کھبر والیس کر دی رہ گیا عورت کا معالم توجس ہوا اس کے دی دائر والیس کر دی رہ گیا عورت کا معالم توجس ہوا اس کی ذید گئی کہ سنا ہے ہے ہی ابری بڑی ہیوہ خاتون سے پیلائکاح کیا جو اور اس کی ذید گئی کہ سنا ہے ہے ہے ہ ابری بڑی ہیوہ خاتون سے پیلائکاح کیا جو اور اس کی ذید گئی کہ سنا ہوا س بر بیالزا گھنا ہونا ہے ؟

کیااس کے بدیمی محمد کی صداقت پرشبر ہوسکتا ہے ؟ کاٹھ ٹامس کارلائل جو بقول مولانا عبد الماجد ووریا آبادی مورخ کے ساتھ اوریب بھی تھے انے ایٹے مجموعہ باٹے کیجر مس کھھا:

دگون نے تاریخ کی آئی متاز شخصیت کوطرح طرح سے بدنام کررکھاہے۔ وقت آگیاہے کہ اس بدنائی کو دور ہونا چا ہیئے۔ ہیں خود اپنی نا انضا فیوں کی تانی کرنی چاہیئے۔ اور عرب کے مصبلی ، مسٹرق سے ایک مطبل عظیم ، برگزان الزامات کے مور دسمیں جوان پراگائے گئے وہ منچور تھے منڈ اکوئ نہ دھو کے بازند نفس پرست ہوہ اپنے وقت کے بہت بڑے اور کامیاب مصلح تھے۔ ملک عرب کی انہوں نے کا یا بیٹ دی وہ بڑے خلص اور نمیک نیت تھے۔ انہوں نے وشیوں کوانسانیت سکھادی کروٹر ول آدمی ان نیت تھے۔ انہوں نے وشیوں کوانسانیت سکھادی کروٹر ول آدمی ان کے تقدس کے قائل ہیں ہیں بھی ان کا نام عزت اور تکریم سے سالیا چاہیے ملکہ

عفت وعصمت اور پاکبازی کا میجم رسول - ایس و تت ایسایجی آنامیم که کفار و قریش کواس کے سامنے آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ آبی ہیں کوئی مصالحت کی شکل کالیں ہے ہے ۔ آبی وین کورا کہا ، ہمارے معبودوں کو جبلا یا اس ہم کے اقدا مات سے آپ کا مقصد حصول و و لمت ہے قریم آئی دولت اکھی کو دیتے ہیں کہ آپ سے بڑا کوئی مالدار مذہو۔ مصول و و لمت ہے قریم آئی دولت اکھی کو دیتے ہیں کہ آپ سے بڑا کوئی مالدار مذہو۔ کو کی سرداری کی خواش ہے تو بیجی آسانی سے بوسکتا ہے اور کسی جن بری کا افریع یا کوئی جا دو کا جگر ہے قواس کا علاج ہوسکتا ہے جو سکتا ہے اور کسی جن بری کا افریع یا کوئی جا دو کا جگر ہے قواس کا علاج ہوسکتا ہے جانتے ہویہ بینا می کون لایا ؟ عمتہ بن رسیعہ جو سب سے زیا دہ دولت کے خزانے جانتے ہویہ دیا ہو گا تھی اور خوات کے خزانے موجود دیتے لیکن اس امام مصوم اور خاتم النب بینے والمدھو ہونے نے جواب دیا ، موجود سے شیح لیکن اس امام مصوم اور خاتم النب بینے والمدھو ہونے نے جواب دیا ، ایسی کوئی با تشاہی کی دعوت ہے اسے بنی نا میرافر خل ہے میرے معقد سے الک نئیں کر سکتا ایسی کی بات سے بنی نا میرافر خل ہے بیت کی دعوت ہے اسے بنی نا میرافر خل ہے بیت کی دعوت ہے اسے بنی نا میرافر خل ہے بیت کی دعوت ہے اسے بنی نا میرافر خل ہے بیت کی دعوت ہے اسے بنی نا میرافر خل ہے بیت کی دعوت ہے اسے بنی نا میرافر خل ہے بیت کی دعوت ہے اسے بنی نا میرافر خل ہے بیت کی دعوت ہے اسے بنی نا میرافر خل ہے بیت کی دیوت ہے اسے بنی نا میرافر خل ہے بیت کی دعوت ہے اسے بنی نا میرافر خل ہے بیت کی دعوت ہے اسے بنی نا میرافر خل ہے بیت کی دی دیوت ہے اسے بنی نا میں ناز میں برآ یہ لاگا ہے بیت کی دیوت ہے اسے بنی نا میرافر خل ہے بیت کی دیوت ہے بیت کی دیوت

عناہیں جو" ام الماکین "کے لقب سے ملقب ہیں ہوت کے میرے سال ان سین کاح ہواا در وہ عض دوتین ماہ زندہ رہیں یا تی نواز واج مطہرات ہو بوقت وفات موجود تھیں ان کے نام اوسنین

> حفرت سوده بنت زمه سناسه نبوی سخرت سخصه بنت فرفارونی سناسته سخرت بو رید (بنی مصطلن کی شهزادی) می همه حفرت زیب بنت محن فرایت پرسک یا سخرت زیب بنت محن فرایت پرسک یا سخرت ام جدید بنت مضرت ابی سنیان اموی مساسده

العفات مبموية من الم

اعد من مفیه بارونی دخیری رئیس زادی)

اعد من مفیه بارونی دخیری رئیس زادی)

مزید عائشه صدیفه طاهره بنت ابی بحرصدیق اکبرست فبل بجرت مطابق می ۱۲۰هم

مزید عائشه صدیفه و آله و اصحایه و سلم نے ذندگی کے کامل ۲۹ برس ایک بیوه عورت کے ساتھ گذار دو نے اور بھے زندگی کے باتی چند برسوں میں ہو نکاح کئے توایک حضرت عائشہ کے ساتھ گذار دو نے اور بھے زندگی کے باتی چند بیوه یا مطلقہ تنیں ، ہو بجائے خوداس بات کی ولیل سے کہ چھوٹوکر باتی سب خواتین میں رسیدہ ، بیوه یا مطلقہ تنیں ، ہو بجائے خوداس بات کی ولیل سے کہ ان نہ کا میں بیردہ اور محرکات مقدمعا ذالتہ جنسی خوا بہشات نہ تھیں۔

کوان نکا موں کے بیں بیردہ اور محرکات مقدمعا ذالتہ جنسی خوا بہشات نہ تھیں۔

صخت فدیج کے بعد ہی جہ بیا انکاح ہوا وہ صفرت سودہ کے سائفہ ہوا وہ بذات نود سن رسیدہ تفیں اور بچرہ ہ سال کی تر بمک کوئی نکاح نہیں ہوا ، جو ہوئے اس کے بعد ہو سے
ارباب اغراض اور معترصیٰ نے اس نکمۃ پر کم بی غور نہیں کیا کدرسول اللہ صلی اللہ علیہ دسل کے دشمنوں نے آپ برشاع بکا ہن اور محبنون وغیرہ کئی تم تبیں تو انگائیں سیکن نفس پرست اور نوا ہشات کا پجاری جیسے اتما مات کھی نہ نگائے اگر نعدا نواست یہ بات کے حورج میں بھی ہوتی تو کھار وقریش کر جیسے مردم آزار لوگ مزوریہ بات کہتے اور بوری قرت سے اس کوا بھالئے۔ موال ببدا ہوگا کا ان ایک آب کی ذات اقد س ان الزامات سے مری تھی ایک تب ب عام لوگوں کے لئے م عور توں کی تحدید ہے تو آپ کا معاملہ اس کے سواکیوں ہے ؟
مام لوگوں کے لئے م عور توں کی تحدید ہے تو آپ کا معاملہ اس کے سواکیوں ہے ؟
ماس کا سید معاملہ اجواب یہ ہے کوزندگی کے متعدد سائل و معاملات کی طرح یہ بھی اس کا جو خوا تین آسکتی تھی اور اس تصویب ہے گئی اسبا بھے نبی علیہ السلام کے حالی عقد میں جو خوا تین آسکتی تھیں ان کی تعقیب لات یہ ہیں ہ

ا- وه خواتين بن كامرد بأكم اوروه آب كے عقد مب أيس-

م - بحد بطور ف اپ کے عقد میں آئیں -

سر چا، بیو بی، ماموں اور خالہ کی بیٹیا انجہ وں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی صعر جبیں برواشت کہیں۔

ہ. کو بامسلان تورت اپنانفس آپ کومبر کردھے تی ہے ہرتکا حیں آتا جاہے اور نبی بی است نکاح کرنا چاہیں (یہ بھم آپ کے لیے خاص ہے) قرآن میں ہے :

اسے بی آپ کے بیٹے اس بی کے بیٹر اس کے بیٹر اور اور کی بیٹر ایس کے سائے مال ہیں اور وہ عورت ہیں جو آپ کی میں اور اور ہیں اور آپ کی بیٹریاں جہ سے مالا کی ہیں اور اس سلمان عورت کو بی کے ساتھ ہجرت کی ہووہ بی آپ کے لئے ہم نے حال کی ہیں اور اس سلمان عورت کو بی ہم نے حال کی ہیں اور اس سلمان عورت کو بی ہم نے حال کیا ہے جو بلا کمی عوض کے اپنے آپ کو نبی کے لئے ہم کردے بشر کے بنگاح موف آپ کے لئے خاص کو اپنے نباح میں لانا چاہے ، پر حکم لینی بدون وجو بہر کے نبکاح موف آپ کے لئے خاص ہے دو سرے سلمانوں پر ان کی بیولوں اور اور لی نبی بیٹر ہے دو میں ہے ہے دو ہم کو معلوم ہیں ، اے پنی ہم روغہ وہ ہم کو معلوم ہیں ، اے پنی ہم روغہ وہ ہم کو معلوم ہیں ، اے پنی ہم روغہ وہ ہم کو معلوم ہیں ، اے پنی ہم روغہ وہ ہم کو معلوم ہیں ، اے پنی ہم روغہ وہ ہم کو معلوم ہیں ، اور آپ کے ساتھ دیفن احکام کی خصوصیت اس لئے ہے ناکہ آپ پر کہی قسم کی تنگی مزرہے ، اور آپ کے ساتھ دیفن احکام کی خصوصیت اس لئے ہے ناکہ آپ پر کہی قسم کی تنگی مزرہے ، اور آپ کے ساتھ دون احکام کی خصوصیت اس لئے ہے ناکہ آپ پر کہی قسم کی تنگی مزرہے ، اور آپ کے ساتھ دون احکام کی خصوصیت اس لئے ہے ناکہ آپ پر کہی قسم کی تنگی مزرہے ، اور آپ کے ساتھ دون احکام کی خصوصیت اس لئے ہے ناکہ آپ پر کہی قسم کی تنگی مزرہے ، اور اس کی تنگی مزرہے ، اور اس کی تنگی مزارہ ہے ایک آپ کی دونے وہ بھی کو میں اور اس کی تنگی مزارہ ہو اس کی دون کی دون کو میں اور اس کی دون دون دون کی دون

ان چارقىم كى غورتوں مين تنها وہ چوتقى قىم اين جے جس مين تې پاک كى خصوصىيت ہے۔ سرست راحى خال مرحوم:

بنول سرستبدا حمد خال مرحوم:

سید فرع ورت اپنے آپ کو آپ کے لئے مربکر دے اس کی آپ کو
اجازت ہے عام مسلانوں کو تہیں۔ اس سے جمال اس برگمانی کا قلع قمع
ہوتا ہے جو بی لفین اسلام آنخفرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ضلات
پیسیلاتے ہیں ولم ل عام مسلمانوں کے حق میں یہا ختیا طریحی ہے کہ آشندہ
کوئی تنازعہ مذکھ ایک ہے

نیالفین کا بیکناکہ سورۂ نسائی وہ آبیت حب نازل ہوئی جس میں ہم کی تحدید تقی تو اس کے بعد نی علیہ السلام نے بہت سے لوگوں کوجن کے پاس چارسے زائد خوا نیس تقیب سم دیا کہ جارسے زائد کو طلاق وسے دو، نو آب نے خوداس پر عمل کیوں نہ کیا ؟ اس کا جواب فرآن میں موجود سے کہ نبی کے عقد میں جوعورت آگئی اسے دوحا فی احترام میں ماں کا درجہ حاصل ہوگیانی کی طلاق پا موت سے بعد وہ عورت کسی دومرے سے شادی نہیں کرسکتی۔ فرآن میں ہے :

"ولاتنكحوا آزواجه من بعده (بدا ال

اور نام کو (اسے سلمانوں) میرجا نُرْبے که تم پنجبر کے بعد ان کی بیولوں سے کھی بھی کا ح کرو۔ سِغیر کو تکلیف دہنا۔

اوران کی بیویوں سے مکاع کر ناالٹر تعالیٰ کے نزدیک بہت بھاری باتے ہے من بعب مراد من لیدو فات النبی یا بعد فراق النبی ہے گویا اس میں وفات اور طلاق دونوں شامل ہس ایجے

بداعز اص كرالله تعالى نے يرحم كيوں دباكه جوعورت نبى كريم سے نسوب ہو جائے وہ چھرد وسرى حكرنكاح بنيس كرستى راس كاجواب سرسيدا حرفال مرحم ديت بس (اور جاننے والے جاننے بين كر بقول كے وہ" روشن دماغوں "كے مردار تھے) " يرحكم نمايت عمدہ ہے۔ اگراس كا متناع يہ ہوتا تواسلام بيں نماست فتوروا قع ہونا ابر عورتیں ا پہنے نشے خاوند کے سبب اوران کے طلب کے موافق سینکر اور واپنیں رسول خداصلی اللہ علبہ ولم کے موافق سینکر اور اسلام میں برپا ہوتا اوراسلام میں برپا ہوتا اوراسلام میں باعث فتورا و راس کے احکام میں اختلال کا سیسب ہوتا۔ اس کے یہ حکم نمایت عزوری تھا کے

بنائ خوص آیت تحدیدنازل مرد فی تداس وقت به سیمبان آپ کے مبالہ عقد بین مقب است کے مبالہ عقد بین مقب است کے مبالہ عقد بین مقب اور خصوصیت کی بنا، پر اپنے جالہ عقد بین رکھنے کی امازت و بکر مزید نکاح مذکر شنے کا پابند کر دیا گیا میسا کرالاس اب کی آیت ۲ ھیں ہے۔ اس میں ارشاد ہے:

" ان چار مذکوره بالاقسمول کےعلاوہ اور عورتیں آب کے لئے صلال نہیں اور مذیبہ درست ہے کہ آپ موجودہ بیولیوں کو چیوڈ کران کی جگہ اور عور نوں سے نکاح کرلیں "

بعن « آواس تعداد (۹) بیس اصافه کرسکتے ہیں اور دوان کوبدل سکتے ہیں بی تھتین کا کسناہی ہے کہ جس طرح عام امت کوچاد سے زائد ہیو ایوں کی اجازت ما تھی آپ کو حضرت فدیج کے بعد ۹ سے زائد کی اجازت مزفتی اور بیاجا زت دایعی ۹ سک اس کے ملی کر جب ہیات بخیر (الاحزاب ۲۷ - ۲۹) ناول ہوئیں توان قابل احر ام نوا آئیں نے و نیا کے مال ومنال کو ترک کرکے اللہ تعالی کی رصامندی اور نبی علیدالسلام کی رفافت کو اختیار کیا تھا اس کے ان پراللہ تعالی نے یہ احسان کیا کہ نبی کے ساتھ ان کی دفاقت اُوٹے ہرگئی اور و دوارین کے اجرعظیم کی متی قرار پائیں۔ ان کے ارشار وقر بانی کا بیصلہ اللہ نے انہیں مرحمت فرایا ہے

اور حفزت شاہ ولی الدنے تکھاہے کہ تعدویس عدل شرط ہے جوعدل بنیں کرسکتا اس پرلازم ہے کہ وہ ایک پراکٹھا کرسے ماکہ حس معاشرت میں قلل نہ آئے۔ آپ حول کہ معصوم تھے اس لئے آپ کے حق میں نفس مفسدہ کومناط حکم قرار دیدیا گیا کیونکہ آپ کے حق میں النزنعالی کے حکم کی خلاف ورزی کا تصور ہی شیں ²³

اگر ذراد قت نظرسے دیھیں آونی علیالسلام کے متعدد نکا حوں میں جو محدود عرصہ
میں ہوئے کئی ایک مصالح نظر آتی ہیں جن سے دبن ، ملت اور قوم کو فائدہ ہوا۔ مثلاً قارئین
جانتے ہیں کہ عربین قبائلی عصبیت کا کیا حال تھا ؟ آپ نے تمانت قبائل کی نوانین سے نکل مرکب ایک باکا کام ویا جس سے سبب قبائلی عصبیت کی گرہیں ڈھیلی پڑیں اورانسانی برادری
کر ترب آنے اور ماہم جوڑکامو تعہ لا۔

س کی پہلی المدیم منزت خدیم بنوع و می سے متعلق تقین آواس کے بعد حصرت عائشہ نوهمیم احضرت حفصه مبوعدی احضرت ام جبیب مبنوامید احضرت میموید ابنوغیلان احضرت سود، بنوعامرا حضرت زمتيب ينت محبث بنواسر وحفرت جويريه بنوصطلق وصفرت صفيه خاندان مارك علىبالسلام اور حضرت زمنيب بنت خزيم بنوحلال مصتعلق تقبس ان مخلف كاحول سے باسمی قرابتدار بول كاوسبع سلسله جهان فائم بهواو بإل دشمني وعدا وت بھي كم بهو ئي بنواميه كي نشمني مسلم لیکن حضرت ام جدید کے نکاح کے بعد وہ منگام نظر نہیں آتا بلکہ ای کے والداور سمددار قربش الوسفيان مدمة منوره مين أكرم حاملات صلح كوآسك برهمان كى فكركر نيه مين حفرت صغب کے نکاح کے بعد میمو د کی تشمنی کی آگ ماند پڑ گئی اور حفرت جویریے نکاے کے بعد ببومصطلی کے قیدی آزاد ہو گئے۔۔۔ سیفن خوانین کے کاح کے سبب بعض اللہ رسمين خم مورس ميه متبني كي رسم كه اس كي حور وحقيقي بيني كي جوروكي ما نند مجهي جاني حضرت زينب بنت مجش كے نكاح سے يرائم بنتم موتى نبى كرم عليدالسلام جوبيك وقت مردول ادر عور زوں کے نبی تھے، ساری دنیاا ور میے قیامت مک کے نبی تھے، ان کی آمد و بعثت سے قبل عورت مظلوم تھی، آب نے اس کی ظلومیت ہی کوختم مذکیا بلکر زندگی کی دولر میں اسے برابر کا شریک کیا اسومیس زندگی کے کتنے مسائل تھے جن کی غورت کو صرورت تھی لیکن وہ كھلے بندوں بیان مزہو سکتے تھے اس سلسلہ میں ازول مطار سے بیمٹرورے ہی پوری ہوئی اور توسیع وتعلیم دینی کا کارخانہ قائم ہؤ اایک حضرت عائشتہ ہی کے حوالہ سے ۱۲۷روایا منقول بي جبكه خرن ميموندس ٤٧- حضرت ام جبيب سه ١٥ احضرت حفصه ٢٠٠٠

صرت صفیہ سے اور صرت سودہ سے در دایات منظول ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنه ن۔
ام ابن قیم رحمہ اللہ تعالی نے لکھا ہے کہ صفرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنها کئے :

نتا دی جمع کئے میا ئیں توان سے ایک دفتر تیار ہوجائے گا تووہ فقہ وقعاً وی اور
در بعد میں عظم یہ کہ رائکہ مقدم نکھ

ربی ذکاوت میں اس عظیم و رحبی مالک تقیم نظیم و رحبی مالک تقیم نظیم و رجبی مالک تقیم نظیم و رجبی مالک تقیم اقداد ارشادا و راجتهادات کا عظیم و نیر محب که محب کی ایک تجبلک سیرسیامان ندوی مرحوم کی سیرت عائشته "میں و بھی جاسکتی ہے که کس طرح برائے مسائیل میں انہوں نے امت کی رہنمائی کی - اس کتاب کے آخر میں کس طرح برائے میں الاصاب کو تحری قدمی سراہ کے رسال سوی میں الاصاب کو تحری و میں کیا۔ اس میں الاصاب کو جمع کیا۔ انہاں کیا میں ادام میں طرح برائی کے جمع کیا۔ انہاں کی دیا نظار کیں و میں کیا۔ انہاں کی دیا نظار کیں و میں کیا۔ انہاں کیا کہ میں ادام میں کا معلون نے صورت عائشہ کی ان روا بات کو جمع کیا۔

یں ہے بدن سے بار سے معاصرین کی غلطیاں اور غلط نہمیاں ظاہر کیں م جن بس انہوں نے اہنے معاصرین کی غلطیاں اور غلط نہمیاں ظاہر کی معاملہ اس فسم کا ہے ہو بسرطور تعدد ازدواج اور خاص کرنی کریم علیدائسان م کامعاملہ اس فسم کا ہے ہو سیت جاریہ میں میں کی ایر سید نہ سرشہ طانصاف ہے۔

این ارون محمول کولئے ہوئے ہے شرط انصاف ہے۔ این ماریز ببتید مروز شیرہ حمیث میں چشمہ انتاب راج گن ہ

حواشى

ك منفر ٢٠٢، دارا لمشرق: بيروت: منطقلة

ك صهره: كراچ ايدنشن: ١٩٤٩ ر

سله صه سه عديمارم: دبلي ايديش ٢١ ١٩٠٠

که عورت محمعل برتفه الديد وجدى (ترجيم مولانا الوالنظام آزاد) مطبومه لا يو ۲۱۹ ما ۱۹۵۰ مطبومه لا تو ۲ م ۱۹۵۰ ما

« اسلامی عورت ازمولا ناعبدالصعررها فی مطبوعه پیشد لهم او دسیدهسیاح الدین

عبدالرحن مدير" معارف " اعظم كره كم مقالس ماخوذ بين -

هه الفرآن: النساءآبيت ا : ترجم مولانااحدسعيد دملوی طبوعد دبلي ۲۲ ۱۹ م

ك القرآن: الجراث آيت ١٣-

كه القرآن: البغرد آيت ٢٨ ٢-

هه انماالنباء شقائق الرجال (بخارى واحر)

٩ القرآن: المؤمن: آميت ٢٠-

تله اخلاق وفلسفه اخلاق بمولانا حفظ الرحلي وسهه ۲۸ و بي ۱۹۵۰

لله افلاق د قلسق افلاق س عن ١٩٥٠ ٣٢

عله القرآن: الروم: آيت ٢١-

سل القرآن: البقره: آيت ١٨٨-

كله تغير عماني ص ٧ س ومطبوعه لاجور: ٨ ١٣٠ ٥

هله پر عمله تعفیدلات مولا نا مختا رعلی دیوبندی مولا نا احمدعلی لا موزی ا درجناب زاید میک کے مرتبہ قرآنی انڈکس میں طاحظ کی جاسکتی ہیں انٹیس سے اول الذکر سنے چیجلدوں میں به اندکس نیارکیا تھا جو قرآنی طلبا کے لئے ایک نادر تخدہے مولا نالا ہوری کا انڈکس ان کے ترجم قرآن مطبوعہ ایخن خدام الدین لا ہور کے ساتھ ملحی ہے۔ تو زا ہر ملک حما کا انڈکس بینوان ' حمّا بین قرآن، حرمت مطبوعات را ولینظی نے چندسال فسبل شائع کیلہے۔

الله مشكرة: ص ٢٥٩ بمطبوعه لا يور: ١٢ ١١ ا

كله مشكوة: " " " "

<u> 14 القرآن: النشاء و ٣ : ترحمه مولا بااحد سعيد د لموى - </u>

وله القرآن: النساء:١٢٩ م م م الم الم القرآن: ص م ١٨١: علدلا : مطبوعه لا بهور-

الله اس کی مزید و صناحت لعنت عربی کے ایک مشہور عالم کی زیر اوارت نکلنے و اسک مان نام درمسله ۱۰ لاہور کی اشاعت فروری مارچ ۹ ۹۹ و بعنوان خانون منبر میں ملاحظ فرمائیں -

ملك البقره : آيبت ٢٢٠-

سلطه النساء نرآيت ۹-۱۰-

بمنه بخاري:

اهم جامع ترمدي

کلا احد تریزی

العبيك تغبير عمّاني: ص 9 9 بمطيوع لا بهور -

ملے اب کیر: قرطبی معارف القرآن وغیرہ -

ومل تريدي الدواؤد انساني اين ماجر-

شله ان دوآ یات کے ضمن میں مزید تنعیبالات کے لئے طاخط فرما میں :

تغير قرطي: ص ١٥- ١١: جلدم، تغير المنار؛ ص ٧٠- ١٥ م م: جلدم، ص ١٥ ٢- ١٥م ٢٠ على المراك القرآن ويلى المده ١٠ عله ١٥ على القرآن ويلى

المريش اص ١٥٢ علد ٢: اوركشف الرحل : د على المريش : ص ١٥١ (صميم)

الله النساء أبن 19-

سنداحد-

سلته روزنامه جنگ لابور: ۲۲ راگست ۹۸۴: ص۸ : کالم ۱-

المسك اسلام مين حشيت نسوان ص ٢٢-١٦٢ : مطبوعه لا مور ١٩٥٣ ع

هسك لاتُعَـُّ الْرُولِونُ : ص ١٥٨-

كس مدائش ١١: ١٨ / ١١ = ١٥ / ٢٥: ١

عطى بدائش ٢٩:٢٨:٢٢ ٢٩،٢٨

مسك شراج ۲: ۱۳ فاضيون ١: ١١ ا ١١ ١٢

وسله سموسيل د ۱۱: ۲۰ س ۲۰ ۵- ۱۱: ۲۷

. م م سلاطین ۱۱: ۳

الكه بندنا ميسى عليدانسلام كهد فع وندول برمولاناسيدانورشاه كى عقيدة الاسلام اور

مولانا محدارا ببم ميرسيالكو في كى شهادة القرآن ملاحظه فروأيس-

المكه بإكسّاني عورت دوراسے پرص ١١٢م مطبوعه ١٩٧٠ الا مور

سلم اشاءت م ارجولا في هسوائه -

میں فلٹن ہے، شین کیمونزم اینڈدی کانشنس آف دی ویسط ص ۱۵۱-۸،

ها بحالداسلام مي حشيت نسوال: ص ١٦٠٠م١١

لا ان ميس سع بعض والدجات السلام مي تنتيب نسوال العف المعن معدق جديد الك فالمول

اورنسفن فريب تمدن اسے ماخوز بين يعض حوالمات اصل كما بون سے دوباره

حاصل کرلئے گئے ہیں۔ مشلاً ڈاکٹر کوب بھیں بنسٹن وغیرہ کے حالے۔

يهم طبرا ني عن ابي موسى الاشعرى رضى الترتعالي عنه-

Accession Number. 8.6.129 1, 21 12,87 ۸<u>۲</u> معادف اعظم گڑھ ۱۹۲۳ ۱۹ میری پکارص ۸۳ از پیٹلر ه مشلر تندوا زدوا ، عن سو ، مطبوعه لا مورجون ١٩٥٩م

اهد الفرآن: مريم آيات ٢٠ تا١

المه مشله تعدواز دواج: ص١٠١-١٠١ : مطبوعه لا بور ٩ ١٩٥٥

سع انسوي صدى كانسائيكاريد ما

المهه داكر ودفاريني -- انسائيكوپيڙيا

ه م ابتكارانظام

لنهمه البقره ،آیب ۱۱۷

عصه مولاناعبدالباري ندوى -- تجديدوين كامل ،ص ع ٩ ٧- ٢ ٩ ٢ مطبوع كواجي ١٩٦٢

مهم جمة التُدالبالغ: ص 9 9 : جلد ٢ : مطبوعه لا يوراه ١٩ م

وهد ازالة الخفا بحصه روم : ص ٨١ : مطبوعه كراجي بحواله مندا في حنيطً

ك علم جديد كاحيلني : ص ٢٠١٥ ، مطبوع دملي م ١٩٥٠

الله اخلاق رمول: ص ٣٠ : مصداول كراجي ابدُنش ١٩٨١ء

تلكه فتح الملهم شرع صيم مسلم ازمولانا شبيرا حدعتما ني: ص ٨٣ م: جلد ا

الله امع البير: من ١١ ، اصح المطابع كراجي

کله منعائص انجری : ص۸۸ : جلداول

هله دروسالبیرت: ص۱۰

لله ایالوی فارمحدنفتره ۱۸ص ۱۸

علام ۱۱ ۱۱ مرح

الله الميروزابند ميرو شب الجروم بحوالسلطان المحد، ص ٩ ، مطبوع لا مورواضلا و

رسول : ص ۲۱: تعددوم : مطبوعدد بل-

وي ميرت مغلطاتي: ص٠٠ ودروس السيرت: ص ١١ وص ١١

شكه ميرت معلطاني: س.س

الحه معزت عائشهم نكاح كي تفعيد لات اوربا تى ازماج مطهرات كميسنين نكاح

د کیمیں سرت عائشہ از سید سیلمان ندوی : ص ۷۷-۲۸ وص ۷۷-۸ مطبوعه اردو اکیڈمی سندھ ۷۷-۱۹۶۶

سلكه الاحزاب أيت ٥٠: ترجم مولانا احدسعيد دملوى-

سلكه مقالات سركيد : صاسا ٢ : جلد م : مطبوع مجلس تر في اوب لا مورد

للمك الاحزاب: آيست ٧-

هك الاسمزاب: آيت ٥٠-

العه تغيير بيفيادى ، ص ١٨٥ ، ملبوع الكفنوُ (اى من بعد وفاته اوفواقد)

كه مقالات مرسيد: ص م ٢٣ : ملدم-

A عند الرجل: عن ١٤٨ : مطيوعه د بلي -

شه اعلام الموقعين : ص و : جلد ا-

ر سے کا رتھاء واہمیت

مولانار مأض الحسن نوري

له شلاپیدائش إب ۲۵ رآیت ، ۲۵ و باب ۲۹ - آیت ۱۴

پرده سے صرت ساره علیماالسلام کری فاموشی سے ان کی بتیں س ربی ہیں مالانکرساره علیماالسلام
بہت بور می جو مجان قیس مگراس کے باوجودوه روایتی پردسے کو قائم مرکھے ہوئے ہیں۔ حب
فرشت نے ان کو بیٹے کی خوشخبری وی تو ان کو سنبی آگئ کیؤنکہ وہ اس عربی سے گذر کی تغیب کہ ان
کے بجہ بیدا ہو سکے ۔ ہم تقدویر تو شہیں دسے سکتے کیؤنکر تصاویراوروہ جی پیغیبروں کی گناه کمبیرہ
سے کم شہیں ۔ البند ان کی گفتکو جرالاف دسالہ نے دی ہے اس کے بید فقرے سن لیمئے ۔ یاد دسیم
کہ بائبل کے مطابق نفوذ بالتراک فرشتہ خوذ نواہی تقا ۔ اور کھا ناگھرسے با سرمیدان میں فرشتہ بھی کھارہ سے با سرمیدان میں فرشتہ بھی کھارہ سے بنے (نوذ باللہ)

God said, "Sarah shall have a son". In the doorway, Sarah laughed, "Withered as I am, am I still to know enjoyment and my bushand so old!"

یعیٰ خدا (فرشتر) نے کہاکہ سارہ کے اڑکا پیدا ہوگا۔ دروازے کے بیجے ڈیوڑ ھی میں کھڑی سارہ بہنس پڑیں اور فنروانے مگیں کہ میں بوڑھی بچونس ہو کی موں کیا اس عمرمیں مجی خوشی مل سکتی ہے اور میرافا در مھی اتنا بوڑھا ہوئیکا ہے۔

حب طرح ہمارے نہ بہی گھراؤں کی پوڑھیاں جی سخت بردہ کرتی ہے اور مماؤں سے بات کرتی ہیں قوروازے کے بیٹھے ہی سے بات کرتی ہیں اسی طرح کارواج معٹرت ابراہیم کارورسائنسی ترقی کا اعلے ترین دور تھا۔ اس کے گھرانے میں بھی تھا۔ یا در ہے کہ صفرت ابراہیم کا دورسائنسی ترقی کا اعلے ترین دور تھا۔ اس زیانے کے گورانے کے لوگ سائنس اور دیا حتی ہمیں ان بلنروں کو چپورہ تھے جن تک ان کے بعد آنے والے یونانیوں کی رمائی نہ ہوسکی جو درائل ان ہی کے خوشہ میں بھتے ۔ ایٹمی سائنس وان جارج گیا کہ وہ گرگی کے ذریعے ذریعے نہ برسونا جڑما نے تھے میں کھی سائنس دور اس میں ہوئے ہے۔ اس میں کے دریعے کی کے ایک کے دریعے کی کے دریعے کی اس میں کے دریعے کی کوروں کی دریعے کی کے دریعے کی کی کے دریعے کی کے

یں تا بت ہواکہ حضرت ابراہم کے دور سے سائنس اور یا منی میں اعظار ویں صدی کے

اله مثلاً بيدائش باب ۲۵ آيت: ۲۵ و باب ۲۹ آيت مها -George Gamow - Birth and Death of the Sun. 1/30

يورب سے على آگے تھے۔

كوسلم كانام دما مبياك قرآن مي موجوده-

نہیں کریں گے ۔ ملکره وٹ لقور کا دوسرارخ بیان کریں ہے جسسے ناست ہو گا کہ ایسی سوسائٹی میں ہد دو کارواج کتنا رہا ہے ۔ اور برکھ طومتر لیعت عورت کی عزت مرسوسائٹی میں

رسي بس -

لكمتاسي كه جديد دوركانطريركه عورتول كى دوسي بي

Hans Licht مال اور با زارى عورت قدم ترين بونا نيول مي عبي موجود تفا- اوراسى كيم طابق ان كاعمل جي تفا-حب يونانى عورت مال بن ماتى توكوياس في اينى زندگى كامقصد ياليا مال بننے والى عورت كى حتى عزت بینانی کرتے تھے آئی کسی کی ذکرتے تھے ۔ مال بننے کے بعد عورت کا کام گرسنجا انااور بچے یا لنا اورار کیوں کی محمد اشت بونا تھاتی کر ان کی شادی کروی ما ئے ک

سي مصنعت مومر كے جوالوں سے نابت كرنا ہے كونوان اوكيا ل كھروں كى محدود زندگى مِن وَشْ رَبِّي نَفِي اكراسِان سِوتا تو سوم سركز ان حالات كمن بولت عده تظا رسے نيش كرا -

Would Homer have been able to create so charming an idyl as the

Nausicaa scenes, if the greek "Young Girls" had felt unhappy in the confinement of their domestic duties?

بوی کی سے دفاتی کود ہ توگسخت براخیال کرتے تھے اور ٹروسی وار عفن اس مفروضے

HansLicht-Sexual Life in Ancient Greece, Published by the Abbey Library, London'

كى بنا پرائرى كى كم سين نے اپنے فاوندست بعد وفائى كى مى - اسى وجرسے يونانى كليم يس ايسے اليسے وگی مار ہے ايسے و وگ ملتے ہیں جو ورتوں سے نفرت كرنے شقے -

مرمنف کھنا ہے کہ ہومری ظمول میں ہی عوران کے متعلق کچے بنیں طلب اس سے یا ابت ہوتا ہے کہ شروع دور میں عور میں صرف اندرون خانہ کک محدود رہتی تھیں

ہرو ہور میں سب سے امپی ہیں جن کی اعیانی یا برائی کستیم کا بھی ذکر سوسائی میں شہری کیا جاتا متا ہے کہ وہ عور تیں سب سے امپی ہیں جن کی اعیانی یا برائی کستیم کا بھی ذکر سوسائی میں شیری کیا جاتا ہے۔ شاعر اس عنیر شادی شدہ اور کی کے متعلق بہت البھے الغاظ استعال کر استحوایی مال کے

سائة ہردات گرمیں رہتی ہے۔

تاعران عورتوں کے سخن خلاف ہے ہوا ہے ازوا دا دکھانے کی شائن ہوتی ہیں اور

مرد کی وجہسے برائیاں مسلی ہیں ال وجہسے وہ احمق اور خودستائی کی دلدادہ بنڈور اکا ذکر کمرتا ہے۔

حب نے اپنا مکس کھولا اور تمام الشانیت کو برائیول اور صیبتول میں مبتلا کردیا ہے۔

میں نے اپنا مکس کھولا اور تمام الشانیت کو برائیول اور صیبتول میں مبتلا کردیا ہے۔

معنف مزید لکھتا ہے کہ انتقنز کے لوگ البند بایع کی گفتگو کو مردوں کے لیے روٹی کی ماند د عنروری سجھتے تھے لیکن ان کے نزدیک عورتوں کی نفسیات مختلف تھی اس وجہسے ان کوعورتوں کے کمر وہیں ہی محدودر کھا جاتا تھا۔ سلے

It was this that banished the women to the women's chamber.

شادی کے بعد بیوی کو حرکت کی نسبتاً زیا دہ آزادی مل مباتی تھی ، سکی تھرجی گھرہی اس کی حکومت کا علاقہ رستا تھا ۔ اس بات کا نبوت کر ہونا نی فور ہیں گھروں سے بامبر مذاعلی تھیں اس کے مملا الاصفہ ۲۷۔۔

الله رور و ١٠١ كرواك كرواد والكولية معاشر عدك بنادوار كم كول ري ب-

سه و ۱۸۶ مین اسلام مین حورتوں کے لیے بلندسے بلند علی مقام کھے ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ خنانے بست سے طلع محابری فلط فسیال دور فرائیں۔ امام سیوطی کے شیورخ عدیث میں نوخواتین کے نام ملتے ہیں اور پاپخ معامرا میں پاپخ ہوٹی کی عالم تعیس (سیوطی مصطفی شکھ) اس کتاب میں خاص باب ہے ؛ انعالمات المعاصرات و مشایخ السیوطی من انشاد۔ .

داقعہ سے السکتا ہے کہ جب کہ وارد اردان وارد کی خوفناک شکست کی خبرا کی نیز کہ اللہ میں ہیں تو اندان کی خبرا کی نیز کی تو اندان میں اسٹی تو اندان کی موری موری کی خبریت دریا فنت کرتی تھیں ۔ لیکن اس کو مجی عور توں اور ان کے مشرکے شایان شان نہیں مجا گیا ۔

The Women of Athens only ventured as far as the house doors (Lycurgu) EOCRATES, 40) where half sensless with sorrow, they inquired after husbands, fathers and brothers but even that was considered unworthy of them and their city. (1)

"That unmarried girls in particular need to be guarded, and that house-keepin and silence befit married women.

یعنی عنرشادی شده اواکیوں کی خاص طور رہنا طت کرنی جاہیے اور سٹاری شدہ کورت کیلئے گرکی دیکھ ممال اور خاموشی ہی زیادہ مناسب سے سٹے معندے کے مندر جرولی سیان سے یونان کی شا دی شدہ حوالین کے بروہ کا اندازہ موسکتا ہے۔ مصنف کے مندر جرولی سیان سے یونان کی شا دی شدہ حوالین کے بروہ کا اندازہ موسکتا ہے۔ مصنف سیار ٹاکی عور توں سے نیم عرالی الباس کا ذکر کرکے بطور تعابل آتھ سنز کامال اور سیان کرتا ہے۔ سیان کرتا ہے۔

Even the married women was abliged to retire into the interior of the house, avoid being seen through the window by a male passer by.

له عولهالاص ۲۹- آمّا سخت پرده توشاپیرسهانوں پر بمی کبی در باہو ۔ فرخیکہ بربونان کاعظیم دورتھا۔ سکته موله بالا سنگه موله بالا -

ینی انتیسز میں شادی شدہ مورت کا مرفر ن کھا کہ دہ گھرکے اندر دنی صول می میں رہے تاکہ میں رہے تاکہ میں رہے تاکہ میں رہے تاکہ میں ایسا نہ ہو کہ کسی را گھیری نظر کھڑ کی میں سے خاتون خانہ بر پڑجائے لے مصنف کھتا ہے کہ یونانیوں نے عورتوں کی بین طرح کی تقسیم کر کھی تھی جو یقیناً ہمادی کا کام نہ تھا۔ یونانی کسے تھے کہ نظف اندوزی کے لیے فاصنہ عورتیں ہیں۔ زاتی خدمت کے لیے داشتا میں باوندیاں ورشادی شدہ عورتیں اس یا ہے ہیں دراشتا میں باوندیاں ورشادی شدہ عورتیں اس یا ہے ہیں۔

كه بهارس سليم بيجيريد اكرس اورو فادارى سند بمارا گوسفهالس سه

افلاطون کے نزریکی غیرشاری شدہ لوگول کو حرمانہ ہونا چاہیئے اور ان سکے شری حقوق المسبب بوجانے چاہئی دسیار ٹامیں ایس ایس ایس ایس ایس اللہ اللہ میں مقوق اللہ میں ایس ایس ایس ایس ایس اللہ میں مقارت کے دالوں کو جماعت وہ دی جاتی تھی بلکہ دیر سے شادی کرنے والوں کو بھی سنزادی جاتی تھی ان عورت موت کی سنزادی جاتی تھی سلے مدد بول یا عورت موت کی سنزادی جاتی تھی سلے

مصنف قدیم یونانی کتاب کے والے سے لکھٹا ہے کہ اس کا مصنف کہتا ہے کہ ہارے اور اخلاق کے معلم معلم میں استفر حساس تھے کہ جب ایک باب کو بتہ میلا کراس کی بیٹی شادی کے وقت کنواری نہ تھی تو اس نے اسے ایک ایکے مرکان میں مجبو کے گھوڑے کے راس کی بیٹی شادی کے وقت کنواری نہ تھی تو اس نے اسے ایک ایکے مرکان میں مجبوک کھوڑے کے ساتھ بند کر دیا اور وہ مجبوک سے مرگئ Scholiast کی بیان سے کہ وہ گھوڑ اشکی

فاجس نے بیلے اس لولی کو کھا یا اور پیرخود مجی مرکبات

مخلوط تعبیم باگلین کے متراوف ہے انوائے وقت بابت ۲۵ نومبر اسلام اسلام ۱۹۸ مغرد کے مطابن کویت میں میندور تعلیم کے خلاف سعودی عرب سے شیخ عبد العزیز نے نتو کی مباری کیا ہے ۔ اس

اله محولها إلى ساس سني محولها لاص ساس -

سے مولہ بالاص م س سمے عوار الاص ۲۷ -

۵ موله إلاص ۹۲ يرسزايقينا سنگسارى سے بمي سخت تھى -

کیمین نظر مغرب کے دانشوروں کی دائے جی سینے جب تمام یونان کے لوگ مڑائے کے خلات دیک میں مشغول سے کیونکاس کے شہزادہ ہیں سنے یونا نیول کی بے عزتی سلین کے ساتھ بالحبر ریادتی ہے کہ تھی اور خزانے بھی لوٹے تھے ۔ تو ۱۱۱۱ اینے بیٹے کو دور لے گئ کہ وہ دیادتی ہے کہ تو ناک کہ وہ دیور کے گئے ہوں میں کی حونناکیوں میں کی دونناکیوں میں محد نہ ہے کہ میں ہے ماتھ جزیرہ کی میں ہے در خوناک واحد دافتم عد نہ ہے کہ میں ایا دہ ذمین اور نقس اندی کے کہ ایک واحد دافتم ہے در نہ یونان میں مثر ارسٹ آمیز برائی کو بردا شت کریں ۔ وہ کتے کہ یہ توالی بات ہے نہ کے گھوڑے اور بیلی کو ایک ساتھ بل میں جوت بردا شت کریں ۔ وہ کتے کہ یہ توالی بات ہے نہ کے گھوڑے اور بیلی کو ایک ساتھ بل میں جوت بردا شات کریں ۔ وہ کتے کہ یہ توالی بات ہے نہ کے گھوڑے اور بیلی کو ایک ساتھ بل میں جوت دیا جائے۔

مصنف كے الفاظ ملاحظه بول.

That, so far as I know, it is certainty the oldest peaking a chique example of education in Greek antiquity the Greeks were too intelligent to a leaste such misr they a olde have called it a voking together of horse and ox

مرکوره بالانقره کے ماشیر میں معنف کوتا ہے کہ یہ بات سب کو معلوم ہے کہ الانقرہ کیا کہ اس نے خرد جن ک روائی میں حصہ لین سے بختے کے لیے پاگل بین کا بہا نہ کیا اور نا بت کیا کہ اس نے گھوڑے اور بیل کوایک ممائق کی میں جوت دیا ہے۔

گویا مخلوط تعلیم کو رواج دینا معنف کے نزدی پاگل بی کے سواکیے نہیں کو یا مخلوط تعلیم کو رواج دینا معنف کے نزدی پاگل بی کے سواکیے نہیں فرون وسطی کا بور ب ایک وسیع پاگل نے ایونان کے علم وعوفان کا دور پور ب فر فرات میں گرتا جیا گیا ہو اق تبدر کے پور ب قعر فرات میں گرتا جیا گیا یہ دور خ ٹیلر اس سلسلے میں گرتا ہے کہ۔

Rape and incest characterize the sexual life of the English in the first millenium our era, and homosexuality and hysteria the years that followed....

کے محولہ الا س ۲۳۱ (سیکیول لا نُف ان اینٹینٹ گریس) اس کتاب کی ہمیت کا اس سے اندازہ انگایا جاسکتا ہے کہ مختلف زبانوں میں اس کے تراج ہو چیچے ہیں خاکسا در کھیا س اس کا دسوال ایڈریشن ہے ہو ک¹⁹¹ کا ہے۔ یہ یورب کے حظیم محتق کی کتاب ہے کسی طلاکی نئیں ہے۔ It is hardly too much to say that medieval Europe came to resemble a vast lunatic asylum.

یعنی خورتوں سے بالحبرزیادتی اور محرفات سے زیادتی سن عیبوی کی ابتدا ن محدیوں کے دوران انگریز قوم کا فاصد بن گئی دوران انگریز قوم کا فاصد بن گئی بسی ہے بندگی صدیوں میں ہم عنبی اور سسٹریااس قوم کا فاصد بن گئی بسی یہ کہنا کوئی زیادتی ند بوگا کہ قرون وسطی کے یورپ نے ایک وسیع پاگل فانے کی سے شیت اختیار کر کھی تھی سک کر کھی تھی سک کر کھی تھی ان سب مالات کے باد جود عور تیں سٹیج پر بالعمل کام ندکر نیں ۔ دُراموں میں المیننگ مرد بی کرتے ہے۔

ان سب مالات کے باد جود عور تیں سٹیج پر بالعمل کام ندکر نیں ۔ دُراموں میں المیننگ مرد بی کرتے ہے۔

RICHERD LEWINSOHN M.D.

For two thousand years acting was a man's profession. Women never appeared or the stage in antiquity All female parts in tragedy and literary comedy were played by males, often adolescent youths In Shakespear's plays all female parts were still played by youths.

ینی دوبہزارسال کم ایکٹنگ فاص مردول کم محدودری - قدیم دوری یورٹ کھی میٹی برا کرکام خارقی تقییں کامیڈی اورٹر یجیڈی تمام تم کے نیجی ڈراموں میں بوط کے بالا کہوں کا پارٹ اداکر نے تقی میں میں بوط کے بالا کہوں کا پارٹ اداکر نے تقی میں بوجوان لڑکے ہی اداکیا کرتے تھے میں اسلامی تعذیب کا از اور بر بر بر بر بر او اس کے اتبات اور زیادہ گرسے ہوئے اور رفتہ دفتہ تبدیلی اسلامی تعذیب کا از اور بر بر بر بر بر بر او اس کے اتبات اور زیادہ گرسے ہوئے اور رفتہ دفتہ تبدیلی اسلامی تعذیب کا از اور بر بر بر بر بر بر او اس کے اتبات اور زیادہ گرسے ہوئے اور رفتہ دفتہ تبدیلی آنے نے بر حب سوار بڑی تو ٹا تکسی ایک اور رفتہ دفتہ تبدیلی آنے نے بر حب سوار بڑی تو ٹا تکسی ایک

⁽¹⁾ G. Rattray Taylor: Sex in History - 22.

⁽²⁾ A ! story of Sexual Customs by Richard Lewinsohn, M.D. P/196.

طرف کمتیں مردول کی طرح دونول طرف ٹانگیں رکھ کرسوار ہونا ہے جیائی خیال کیا جاتا تھا۔ رفیۃ رفتہ وکوریر کازمانہ آگیا جس کی حکومت کے دوران سلطنست مرطان پر نے اتنی ترقی کی کہ اس پرسورج کھی خروب نہ ہوتا تھا۔ رح پرڈاس دور کے تعلق تھیا ہے۔

In the victorian age ladies had no legs. Anything which might suggest that women possessed nether limbs, even for the purpose of walking, was regarded as objectionable.

ینی دکوریہ کے دورہ بی عورتوں کی ٹائلیں نہیں ہوتی تھیں ۔ جس بات سے بیم کھی طا سر بو تلہ کہ عورتوں کی ٹائلیں نہیں ہوتی ہوں اسے قابل اعتراض سجیا جاتا تھا۔
عورت کے نیجے بدن کے اعضاء کا خیال ہی بہت بے حیا ٹی سجیا جاتا تھا ۔

یجے عورتوں کے کوئی چیز نہ تھی سوائے سکرٹ کے۔ ملکسکرٹ کی کشیر تبوں بیاس قدر مایا الگا ہوتا کہ تشیر ہوا کا بھی اس برکوئی انٹر نہ ہوتا۔
ہوا کا بھی اس برکوئی انٹر نہ ہوتا۔

عرس تریس کی نیج گفتوں کی کا نڈرور بیناماتا تھا۔ اشتماروں میں ایسے دکھایاماتا تھاکہ ان میں کوئی جوڑ شمیں کیونکہ مردوں کو بیتہ شمیں ملٹا جاہیے کیؤرٹیں نیے کیا بینتی ہیں۔عور تول کے بدیا ہے جی شہیں ہوتا میض سرکس کا مذاق نہ تھا بلکاس دور کا آئیڈ ٹی تھا۔

و اکر اپنے کروں میں بنلے رکھتے تھے ۔ حب مگر تکلیف ہوتی عورت اس بیتلے برانگی رکھ کرتباتی ۔ میر ڈاکٹر کپڑے سے اوپر سے مرصینہ کے حبم کو ہاتھ الاکر دیکھتا ، ایسانھی مرسینہ کے خاد ندیا

ان اس کے بیکس آج کی پاکستان میں بڑے بڑے خازی ڈ اکٹروں نے مجی اپنے کھیںک میں اکمیں رہے لینے یا اس کے بیکس آج کی پاکستان میں بڑھ میں جورتوں کا اکمیں رہے یا ای میں ۔ جی مجی وہی لیتے ہیں ۔ جی سے تعفن حورتوں کا ایکن رہے یا ہی ہی ۔ جی مجی وہی لیتے ہیں ۔ جی سے تعفن حورتوں نے ہوت وہ ڈاکٹر کے ساشنے بولنے کی ہمت منیں رکھتے ۔ بیکن مرفیہ مجبور ہوتی ہے وہ ڈاکٹر کے ساشنے بولنے کی ہمت منیں رکھتے ۔ بیک طوف وہ لے کیا جا تا ہے کہ آج کی محدرت مرکا م کر سکتی ہے۔ دولت براسلامی حیا رقر بان کردی جاتے ہیں ۔ ایک طوف وہ لے کیا جا تا ہے کہ آج کی محدرت مرکا م کر سکتی ہے۔ لیکن مرز فان کالج میں مردکارک حضرور درکھے جاتے ہیں ۔ ناطقہ سرگر پیاں ہے اسے کیا گئے ۔

اس کی ماں کی موجو دی میں ہونا تھا ور نرکسی فورت کا اکتیابی ڈاکٹر کی ں جانا ہے نشر می تھیا جا آ کھا لیے شیر وکٹور ہن دور کی اخلافی اصلاح کا ذکر کر۔ نئے ہوئے لکھتا ہے کہ دکوں نے اخلاقی اصلاحا کو کافی حذ تک قبول کیا یحقبیروں میں الولو لینے لگے (1) اس سے الفا نل طلاحظہ جول۔

And to a considerable extent people accepted the new standard Theaters

اس دوریس مندوتان کے مغلیم کران شراب دکیا بیس مست سقے حب محمد شاہ رنگیلے کو تفنیدرپورٹ وشمنول کے متعلق آئی تواس نے اس ربورٹ کوشراب میں ڈال کرکہا۔
ایس دفتر نے معنی غرق مئے ناب اولئے سے

اس کے بھس اسی دور میں انگریزوں کی افلاقی حس اتنی تیز ہو جکی تھی کہ حس سال مغلیہ سلطنت کا خاتم ہم ہوا۔ اس کے فورا گبد ۱۹۸۸ میں انگلینڈ کی پارلیمنٹ میں بابیش ہواکہ سالہ دی شدہ تعملے کو برکاری کی سزاموت طنی چاہئے ۔ بس اعلی افلاق کی سنا میر انگریزوں کوفئ ہوئی اور دلی اور لکھنؤ میاں لؤالوں کے بیٹے تہذیب سے مصیبے اور کی میاں ماست کھال کوفئ ہوئی اور دلی اور لکھنؤ میاں لؤالوں کے بیٹے تہذیب سے مصیبے اور ک کے بال ما سے کھال کوفئ ہوئی۔

لین فتومات عظیمہ اور دولت کی فراوانی کے بعد رفتہ رفتہ انگویزوں کے افال آگرنے لیکے میں فتوم اسلانت پر بھی سورج سائیل کے آپنے کے بعد عورتوں کے سکرط اوپنچے ہونے کی طرح کھانے لگی و

غروب نہوتا تقااس کو بداخلاتی اورمنبی ہے راہ روی گھن کی طرح کھانے لگی ۔ اسی وصے میں جنگ عظیم اقل میں شکست کے بعد پورپ میں ایک نئی قوت اسم نے لگی۔

بالركوآب جاب متنا مراكبير مكين اسف ابئ قوم كواس قدرترتى سيم كناركياكتام يورب

Richard Lewinsohn, M.D. A History of Sexual Customs: 286 Premier Book, N.Y., 1964.

<u>ئ</u>ے ٹیر؛ سیکسان ہشری : ۹۵-

ا مرید جب مغلید بادشاه شرب نوشی کرف سطح تھے توامریچ ویورپ میں شرب نوشی کے خلاف بخریکا ت شروع ہوگئیں - امریکر می میں ور توں نے ریاد سیٹیشنوں پر جاکر شراب کے پہلے بہا دیٹے۔ امریج میں ۸۰ سال یک شراب نوشی قانوناً جرم ربی- رزے انکا شدینے ورتوں کو دوارہ پر سبق دینا شروع کیا کہ تبها لامقام گھرہے مدکہ بازار الص عورتوں نے اسے خوشی خوشی قبول کمیا شلر نے عورتوں کو نمیک اور مردول کو جا نیاز بتایا تصویر کا بیا ریخ بی سامنے رہے۔

جري كامعا ننه وسأنس دورُه الله معاشره ها حب في أنسا أن جيد سائنس وان مروان حرصات.

ا زمی جرمنی اور برده الحد نیاکون کانین تفاده و بیشک ظالم تفااوراس الدین جرمنی اور برده الله کارن برده و الله بین تفاده و بیشک ظالم تفااه دیناکون کون به دورسائنسی ترقی کے لیے عزوری بسد کمان کی خوروں کا معل مقام گر بواوروہ المجمن کی شمع زمین منازی جرمنی کی سوشل تاریخ رجر دلے کرن بررنے کھی ہے اوراس موصوع یونسیل سے رشنی ڈالی ہے - وہ مکھتے ہیں ۔

Woman's role in Society The slogan kids, kirk and kitchen. The cry 'woman's place is home found an ever-wider echo . . . Hither ... assured a delegation of women ... in the Third Reich every woman would have a husband . . . one of the earliest Nazi Party ordinances excluded women for ever from all leading positions in the Party. Om displacement of women from public life occurs solely to restore their essential Jignity to them It is not that we did not respect women enough but we respected them too much that we kept them out of the miasma of parlimentary democracy.

بینی ورت کاسوسائٹ میں کیارول ہے ؟ ورتوں کے لیے اس در رکا لغرہ - بیتے بھرت (مندا) - اورباور پی فانہ تھا۔ مٹل کے پاس حب عورتوں کا وفد حقوق کے سلسلے میں بات کرنے آیاتواس نے کہا کہ نازی جرمنی میں ہر عورت کو فاونہ ٹل مبائے گا ۔ پارٹی کے ابتدائی قوانین کی رو سے پی عورتوں کو پارٹی کے اعلی عمدوں پر فائز نہ کرنے کا اصول مرتب کرلیا گیا تھا۔ مٹلر کا کہنا تھا کہ ہم نے عورتوں کو پیلک لا لفت سے جو علیدہ کیا ہے اس کا مطلب میسے کہ ہم ان کو عزت کا مقا وینا جا ہے ہیں ۔ یہ بات منہیں کہ ہم ان کی عزت نہیں کرتے بلکہ جو تک ہم ان کی بہت زیادہ عزت کرتے ہیں اس لیے ہم ان کو پالمینٹری حمہوریت کی گندگی سے الگ رکھنا چا ہتے ہیں سے ہم سے میلی کرمصنف اکھتا ہے۔

الد ، من المام و Richard Grunberger - A Social History of the Hard Reich 320 من المام ويجمع المام ويج

پولیس جیت کے ارڈ نے اگر ہائی دیس سالہ عیاتی نظرا کے توات فرار وک کراکی حرمن عورت اور حرمن مال کے شرافض یا دیائے جائیں جو عورت و جریا سپ سال انگائی اس تی تواسی عورتوں کی لیگ کی میں شامل مدو نے دیا جا تا اور اگر کوئ خورت پیلک میں ساکہ بیٹ نظرا جاتی تواسی فی فیرشپ نظم کردی جاتی عورتوں کو سیا یا کی سازی سکھائی جاتی کہ وہ کا سمین کے بغیر گذائی ہوئی سیخت کسبترول پرسوئی اور حزیرار کھانے بیکا نے کے سلسلی بیٹ کی اور کر ایران کھائیں اے

⁻ لد نود إلاص بهما و ۵ س -

سلے نوزبالاص ۱۳۳۹ –

, illustrates the erosion of the position of professional and academic

مصنف المعتاب كدميك إلى كورورو ورسي فيرحرمن فعل قرارد ياكبان كاكنا تفاكدسب س خلاف فدرت يرجيز بے كىسرك بركوئى جرمن اليى نظر الجائے مس في خوصورتى كے تمام قوانين كى فلاف ورزى كرت بوئ جره برمشرقى حكى رئاس كاركها مو - ان الول كى وصب الريس ماس كونى عورت مكاراب كف نفرآما في تواسع مبيواسع ك كوغداروطن ك نغرب سنف يرسق الما يا درسيمار

له موليالاص ۱۳۳۵ - ۱۳۳۰ - سامال شهين امريخه کي خاتون لينگريڪتي بين که ۱۹ ۲۸ وه بين پراٽمري سکولون بين ۵۵ فيصد خواتين يرنس تعيير ١٨٥ مين اله فيعد - ٨ ١٩٥ مين ٨ سوفيعد- اور ١٩٦٨ مين صرف٢٢ فيعد الباكبون يؤوا (١٠ كى ك دجه به بيات كفلمي بوردون كي سريرا بول كاحنيال بياب كدمرداسا مذه عورتول كانسبت سيمتنظم بوت بين تفسيلي حوالول كي لينه ديكينه .

گویانازی حرمنی کے لیڈر) اورا ۹۴ ایس امریمن ماسری بیلم دونول بم خیال ہیں۔

: How to got rid of the Poisons in your body,

اس ك عفره ٨ مرتبا بالكيا

اس كال بين ايك ماك بي حب كاعنوان بي فوصورت دبر ب امركميس مهامين؛ الآني تقريباً وكهربروي سرسال كالمشكس بيخري كيه ماتين والكص فحرية الياج كركاميثك كمينيال فالى اب يرام مرف كلى بين كرير و كاخو بعور قا كے ليے عام تيل وغيره ملنا في تى كريوں سے زياده محفوظ طريق ب -اس صفون بي بنا الباب كرمديدرورك كاسمنيكس من زمر عيم كل شامل بوق بن حقورة ل كوكمنيسر مي بوجا اس منبرد ك يوزرس بھی نقسان دہ اجزار شامل جو تے ہیں بیش ایسے ہوتے ہیں کہ سائنس کے ساتھ جوسولہ سال کی عمر پر مجھے روں واحل ہو جاتے بي تومرت وم يك شين نطق - ال جديد يوفرون كى كان بارك ميرة بيره بالناز باده محفي ظرب - نب سك ك ورايع مجى زبرميے اجزامهم بين دافل بوت بي بي حال كريون اورودسرى اشياء كاہے عبد يدخنا ب مجاكسنيسريد اكرنے كاسب نے بیں اوں کے لیے جائے سے رحونالامندی کانازیا وہ میٹراد رعوفظ طریقیہ ہے ، ناحنوں کی الن میں والاجانا ہے جوست زمر بی چیز ہے جش کا نوشبوا تھوں کے لیے می نقصان دہ ہوتی ہے۔ (مفات ۸۹ مام) ہیں کا مشکس بر بابدی کی سائنسی وجوہات جی واقع ہیں)

یهاژی ملاقول کے جولوگ جن میں تعیش کی تخرس سوسال سے تجاویا رق بیں '' جسن میں عجی میدا نی لوگوں سے رز بہوتے ہیں یکا تشکیس تو کیالو تھر میسیٹ سے بھی ناآشنا ہیں ۔

.....girls who infringed the code by perming their hair instead of wearing plaits....had it ceremoniously shaved off as punishment....white blocks, dark searces virtually ankle-length skirts and sturdy shoes...and just before the war calf-length boots were becoming popular.

بعنی بقول صف انمیسویں صدی کے اشلائی و طبی ورتوں کی جو شوں کو آئید کل قرار دیا گیا اور جو عورت نئے فیش کے بال بنا ناچا مثلاً وہ صفوی طور سے بالوں کو گھو کریا نے بنائی تو سزا کے طور بیراس کا سرمونڈ ڈالاجا تا . بیراس کا سرمونڈ ڈالاجا تا . نازیوں نے عورتوں کو کمل طور پرستر عورت کی تقیمی کی ۔ استوں نے عورتوں کو طخنے یک وصیلی تدورة مین والی سکرف پیننے بریجبورکیا - (حب کہ باتی پورپ میں گھنٹول کک سکرٹ کارواج تھا)
سینوں کو چادر یا ڈو بیٹ سے و حانکنے کی بجائے تسین کے اویر سے مزید ایک سفید بلاو زاستمال
کرنے کا حکم دے کران کی کمل بردہ پوشی کا بندولبست کیا - اس کے بعد سر برکا لے زبگ سے بیٹسے
بڑے رومال با ندھنے کا حکم دیا - اور بیروں میں بیٹر لیول کے بوٹ بیٹنے کا رواج حبگ سے بیٹے ما اُ

گویا ہٹلر نے میرہ پرنقاب کا حکم و مہیں دیالیکن جو مذکورہ بالالباس مقرر کیا۔ اس ہیں ستر عورت کی اس سے زیادہ بیدہ بوتی ہے جہ کی باکستانی عورتوں کے نسٹنی مرتعول میں ہوتی ہے جہ کو بین کردہ اکثر مذکو کھلار گھتی ہیں۔ سٹلر نے جو کچر کیا وہ مذہبی بنیاد بر نسیں کیا۔ دہ فداکو ما تناہی نہیں عقا۔ اگرم کہا جا تا ہے کہ مرنے سے پہلے وہ بھی خدابر ایمان سے آیا کھا (۱) مبرمال اس نے و ہی اقدا مات کی جواس کی قوم کی مادی ترقی کے لیے صروری تھے (۲) اور حس سے قوم کی ملبر ما نسل و علی ترقی میں رکاور طب بیدانہ ہو سکے۔

اریخ انسانی میں روحا نی ترتی سے قطع نظر اوری ترقی اور فوجی فتوحات کی دومثالیں عظیم ترین لئی میں روحا نی ترقی سے قطع نظر اجتمار حصنور علیدالعدلاة والسلام نے فرالی اور ترین ایس میں انتقال میں تعلیم میں اس کی کوئی مثال آلیکا خلیفہ و وقد کے دور کے میں گری مثال آلیکا سیش کرنے سے قاصر سے ا

ورسری مثال فالباً نازی جرمنی کی ہے بہلرنے ایک سحنت تسکست کے بعد تباہ مال توم کو جس تیزی سے ایجار ااور اسے اس قابل بنایا کہ وہ پند دفاں کے اندر پورب کے بیشتر مصلہ پر قبید دفاں کے اندر پورب کے بیشتر مصلہ پر قبید کا درجس محکومت پر سورج غروب مربوتا ہواس کا ناطقہ بند کروے۔ اس کی مثال

مله بروس كميونسنون كابيان س

كك ايضاً

..... Nazis prescribed context of sex seconditioned spheres of activity a marr women doctors and civil servants were dismissed immediately after the seizure of pos From June, 1936 onwards women could no longer act as judges or public prosecut and female ASSESOREN (Assistant Judges, Assistant Teachers and so on were gradual dismissed. Women were declared ineligible for jury service on grounds that they can think logically or reason objectively, since they are ruled only by emotion (1).

سین نازیوں کامقولہ یہ تفاکہ عور توں اور مردوں کا دائرہ کارگلیدہ ہے اسی وجہ سے انہوں نے اقدار سنھا لئے ہی شادی شدہ عور توں کوجوڈ اکٹریا سرکاری ملازم عیں نوکدی سے بریطون کرد یا (۱) جون کو اللہ میں عوریں جے سرکاری کیل کے بطور کام کرنے سے بھی روک دی گئیں کرد یا (۱) جون کو ساتھ ہی دوک دی گئیں کے بھر آ بستہ آ ہستہ ان بہ جول نائب شخیروں کے مقام سے بھی رخصت کو دی گئیں ۔ یہ اعلان کیبا کہا کہ تو ہیں بطور جوری بھی کام نہیں کر سکتیں کہونکہ وہ نظفی طور پرسوچ نہیں سکتیں (۲) اور مدال کر بیا گیا کہ تو تیں سکتیں (۲) اور مدال

ان مفحات ۳۳ - ۳۳ موسر و گرن برگر: اسے سوشل سبسٹری آف تقرفر ریج له جارے ڈاکٹر اسراد صاحب نے تونیش دسے کر برطرت کرنے کامشورہ دیا تقالیکن ازیول نے بغیر منیش ہی سکے برطرف کردیا ۔

ئا دندن کے دوعمقق تکھتے ہیں کہ شاپ نفٹنگ لعیٰ دوکا نوں سے چوری مدید دور میں خاص مورق ل کے حرائم میں شار ہوتی سے ۔ بربز ریاں فنیش کی خاطر کی جاتی ہیں ، ، ، بریس کے موب میں لاکھ سے اوپر چوریاں اس قیم کی دو ڈانہ ہوتی ہیں کا ہوئی ہے کہ اگر ایک غریب عورت ہج ری کرتی ہے تو اس کے مقابلہ میں ۱۹ امیر یا کھا تی بیتی عورتیں چوری کمرتی ہیں کیونر فسٹن ط ریحب نبیر رسکتیں اس کا وج یہ بے کہ ان پرجذبات مادی (۱) رہتے ہیں۔ مرصنف کھتا ہے :

The new Regime proved its claim to be better protectors of family life by imposing curbs on equality of women, abortion, homosexuality and (conspicous) prostitution. Beggars were cleared from street (2).

یعن نی حکومت نے خاندانی ذہ گ سے بہتر محافظ ہوئے کے دیوسے کوبوں ٹاست کیا کہ عورتوں کی برابری استعاط حمل ۔ ہم مبنی تعلقات اور تحبہ کری پر قدغن لگادی گئی ۔ فقیروں کو سٹر کو ل سے ہٹاریا گیا کہ وہ عورتوں کے لیے تکلیعت وہ ٹاست نہ ہوسکیں ۔ شادی کے لیے قرض جیجل کے لیے وہ

کے مطابق براکمائٹ نندگا گذارنے کی خاطرہ چوری پرجمبور بوجاتی ہیں۔ پرفوریں جب شوکسیوں میں لگی ہوئی چیزوں کی نمائش دکھتی ہیں توصیر کا دامن ان کے ہا تقرسے مجموٹ جا آہے۔ ، ، جو الدیک لیے دیکھیے

CAESAR LOMBROSO AND WILLIAM FLRRERO-The Lemale Offender 206, 207, published by Peter owen Limited, London.

ندکوره بالامحقین نے اس برمی بحث کی ہے کہ شندیب کا ترتی سے ورتوں بیں حرام مجی بڑھ رہیے ہیں تینعسیل کے بیے صفیات ۱۱۱
 ۱۱ وغیرہ طلاحظہ فرداویں ۔ راقم الحروث کہتا ہے کے صرف خیش ہی کی خاطرہ ہ اپنے خاوندوں کو بھی رشوت بینے اور ہے ایمانی کرنے پر جمبور کرتی ہیں۔ اور خاذ مذہبی آسانی سے ان کے کہنے ہیں آجائے ہیں۔ اس طرح سے ملک اور تو م تباہی کی عزی جا رہیے ہیں۔

يرايك اي مخفيقت عن برجرى كوك فرائل فرنگ أو يربيد عرف البري نفسات كى قفيقات كر بديني تق ال التقلي في الله الله و يربيد و زعره كامشابده به كرو توسياه قارفيش فر الده هاد مندا بنانا شرد كاري بين.

مثلاً أن كل معبفري ترخواكمان كوبارك بلاف في في بنا كان بين المحت و در يقيقت المله به اسى طرى او يني المرى او تذك باس كان في محت كه يه منت نقعان مه به به و الكول في مدير طريك كود و الكوم معان في محت كه يه منت نقعان مه به به و الكول في مدير طريك كود و الكوم كوم منانى محت قرار ديا ليكن اس معمل باي مرد مي مورق كريا حرب و مله جوال من المرد كالي المرد مي كار في المرد كالي المرد كالمرد كالي كالمرد كالي المرد كالي المرد كالي المرد كالي المرد كالي المرد كالمرد كالي المرد كالمرد كالمرد كالي المرد كالي كالمرد كالي المرد كالي ا

کے بے داہ روی دو کنے کا اسلای طریقہ سے کہ ذاکو بہت شکل اور نہاج کو نہا بیت آسان بنا ویا جائے ۔ سٹھر نے اسی جمل کیا شادی کے لیے قرصے دیے اور صرت عُریم کی ہروی میں اؤمولو دیچوں کے روز بیٹے مقرکے ۔ اس طرح سے اس نے ادلال سے کیا گیا یہ وعد مجی پوراکیا کہ نگی عومت میں ہر مورت کوفا و ہمرال جائے کا حزید پر موفلوں اور اور ہو جانوں ہی با نبدیاں ملکا ہیں درہ درتیک رات کو گوسے باہر نرییل دھیرہ وہیرہ کاش کی وسلامی عکر میں بھی ایسا کیا جاتا شاچاران میرکی تشکر ارتبال ہو مط ہو ۔ شے اس درمیں یہ کا فی بڑی دیم میں ۔

جوکہ سرمد براوسنے والے بہادروں کو ربا ما آنا تھا کیونکہ بچہ کی پیدائش سکے وقت ملک دقوم کی خاطر پر مائیں بھی اپنی جان کو اسی طرح خلومیں ڈالتی تھیں حس طرح کرسیا ہی تو یوں کے گولوں کے سامنے مان کوخرہ میں ڈالٹا تھا ۔ان فورتوں کی اتنی زیاد ہعزت افز انٹی حکومت اور عوام کرستے متھے کہ بڑ امول اور لیول میں لوگ کودکراین سیٹ سے علیمدہ ہوجائے اورسسٹ کسی عاملہ مال یاانسی مال کو د سے دیتے جوجا ہے مامله ذبوتى ليكن اس كيسا توهيو في بي بوت له

نازیوں نے سائنسی ترتی سے بیے امال تی اصالت اور ترقی کو صروری منیال کرتھے ہوئے مزید بهست سے قدم اکالئے

مصنب کمتا ہے کو میکلنگ کے پائیس حیت نے قانون بنا دیا کہ اٹھارہ سال سے کم محرکا کو ٹی له كايال كى المعنم كهلاسكرميت شا دكم اكراتواس ٥٠ امارك حرمانه كمياجات كا ور دوبفته ك ايتحيل مِيج ديام الله على والله من المبر وجوال ك يعقانون بنا يالياكم اطار السيكم عركاكوني الركايالركي شام کے اندھیرسے کے بعد گلیوں میں نہیں گوہے گا ۔ مزید کسی ہوٹل یا سینا میں ہے کے بعد بالکل نظر نہیں آئے گا۔ سوانے اس کے کہ کوئی بزرگ اس کے ہمراہ ہو۔۔۔ بھیلا اللہ میں قانون بنایا گیا کہ اذجوان اپنے بزرگوں کے بغیران فلموں کو علی شام کے وفت نہیں دیکھ سکتے جن فلموں کو خاص بجر س کے یے اجازیت نامنہ دیا گیا ہو - ایک موقعہ ریعن وجواؤں سف کہا کہ جم سولدسال کی قرمیں ایھے سیا ہی بن كرميدان ميت تن بوسكتے ہيں ليكن اٹھارہ سال كی ٹمرنک بڑوں كی فلموں کو دیکھنے کے قابل نہیں ہوسکتے ہا بروں کی فلیل کسی موتی تھیں ؟ سن لیجئے مصنعت کے شخرس ١٨٨ کے بيان سے واضح ہوالہے كم فلمول ي غير إخلاتي عشق بازي كافائمه كردياكيا - اوركم سازون كومكم دياكياكروه السي فلمين بنائي حبن سے واضح ہوکہ کاح کارشتہ ہرگز نہیں ڈٹ سکنا اور عن سے قانون کی خلاف ورزی كرنے والول كو وازنگ ال مبائے ۔ مزیر نگی مذہراً مجاد نے اورنگی تكنیک سکھانے کے لیے فلمیں

د کے گئے ۔ کوئ نیم یا کل مورت ہی بے راہ روی کا رخ افتیا رکرسکتی ہے

بنائی جاتی تقییں۔ اس مفعد کے لیے گوزنگ نے میدان شکست دس سرار پیادہ فوج اورا کی سہور ہوار وئی اور سوتو بین منگوائیں تاکہ مطلو برلمیں تیار ہو سکیں جا ہے اس سے منگی قوت میں کمی ہی کیوں نہ تو ہے

یادرسید کرنازی ندسب کے بخت دشمن تھے۔ وہ فاصقیم کے سوشلسٹ تھے۔ بیکن وہ بات تھے۔ کرنازی ندسب کے دائی اور بائٹ فلم کانے سگرسٹ بینے دائی ۔ اور دانؤں کو دیریک مبلکنے والی اور فیش بیست ۔ آرام طلب سوسائٹی نرجیح طور برجمنت طلب سائٹی علم مامل کرسکتی ہے اور مذہبگ میں فتح مامل کرسکتی ہے اور مذہبگ میں فتح مامل کرسکتی ہے۔ اس لیے انہوں نے ایسے اقدامات کئے جوبظا سرمذہبی لوگوں کی مانند تھے۔ مشہورامر کی باہر Galbraith کھتا ہے کہ کھیا ہے کہ کھیا ہے دور ان جرمنی میں ورنوں کو بیک کا موں میں نہیں لگا یا گیا۔ جرمنی میں کا مور توں کو تقلیم کے دور ان فرزیس کام نہیں کو تقلیم کھی میں کے دور ان فرزیس کام نہیں کو تقلیم کی مان خور کو کی کاروں میں نہیں کو توں کو توں کو توں کو تعلیم کو توں کو تعلیم کی کاروں میں نہیں کو توں کو تعلیم کو توں کو توں کو تعلیم کو توں کو توں کو توں کو توں کو تعلیم کو توں ک

غوزنوں سے کام نہ لینے کی ایک وم بیھی کہ نازیوں بینی شنسٹل سوشلسٹوں کا اصول بی**خاکیوت** کامفام اس کا گھرہے یا ہیچے پیدا کرنے کا کم^{وں}

میسے بیل میں کا کمال یہ ہے کہ سائیسر وا میں رہنے والے کو فیریج فروخت کرسے اسی طرح بہڈر شب کا کمال یہ ہے کہ عور لال میں ان تمام طریقو ل کرائے کر دسے جن کو عبد پیرعور تیں بہند نہ کرتی موں اور عرد ہی عدر تیں خوشی فوشی ان چیزوں کو اپنالیں ۔

بظلرف موفعورة لي بايرده لباس كومقبول بنايا اور إدرام وابسك سے

يه محلهالاص ١٩٠

ان کو متنفر کیا جگر وہ ان کا بیروجی بن گیا عوریں اس کے احکام مصرف مائی تحیی بلکر سے وہ ابجی عیس سیر رحی سلیم کرتی تھیں ۔ بیل شکر کا نفرہ بلند کرتی تھیں ۔ اس سفونو اول پر پا نہدیاں گئی نین کی ان کی محبت کم نہ ہوئی ۔ حب جبک شتم ہوئی تو انہوں نے ایسی و نیا ہیں میں اگوارہ مذابی حب بین سٹلر نہ ہو حور تول نے مردوں سے زبود سے تیانہ پر خورکشی کر کے سٹلر کے عظیم اور محبوب لیڈر ہونے کا نبوت مہیا گیا ۔ اگر پاکستان میں کوئی واقعی محبدار پیڈر ہو تو د ہو تو ان کو سیا اور برد، کا سبق دے کو جی ان کا محبوب لیڈر بن سکتا ہے ۔ انسیائی اصولوں سے ملیغ کے ذریعے سرحیز مکن سے ۔

نورنوں کی آزادی کی جدید بخریکاست است سوشل کی آزادی کی جدید بخریکاست است سوشل نورنوں نے سوشل زندگی بن جوانقلاب بیدالیاد، کوئی شلر کی ذاتی ایج نمخی اور نه ہی مذہبی اقعام تقایر تبدیلیا ب دراسل جرشی کے بچر ٹی کے سائنس دانوں اور ماسرین نفسیات می تخفیفات تقیین جن کو مثلر نے عملی جامہ بہنایا ۔ فرایڈاوراس کے بعداس کے شاگردوں نے نفسیات میں تحقیقات کیں جس نے ساری رنا کو متاثر کیا۔ اس میں شک مندیں کہ النس میں جرشی نے تمام مغربی دنیا کو بھی چوٹر دیا تھا - اور ایم کم بھی دراصل جرمنی ہی نے بیداکیا اور ایم کم بی دراصل جرمن سائنس دانوں ہی کا کمال بھا - آئمشائن کو بھی جرمنی ہی نے بیداکیا اور روان حود حوایا

فرائد کانتی ترین شاگردکادلا برایم نے خاص عورتوں کے کہا کی بالاجی سے متعلق ابنے تقیقاتی مقالات میں ایک بدت محمدہ مقالہ لکھا ہے ۔ وہ کھتا ہے کہ پرکامبلیس بیالوجی اور فیریالوجی کے اثر احت کی بابر یہ امبلیس ہے اس بیے اس بیم دراتفسیل سے کفتگو کریں گے مہت سی عورتیں عارمنی طورسے یا بھیشہ کے بیے بین یا بڑے ہوکداس کا نشا نہ نتی بیں نفسیاتی تجربوں سے دائے ہوئے اس کو فیائے رکھتی تجربوں سے دائے ہوئے اس کا دائے احساس بھی ہوتا ہے کہ وہ عورت ہونے کو سخت میں نامیند کرتی ہیں۔ نقریباً سم عورت ہوئے اس کا دائے احساس بھی ہوتا ہے کہ وہ عورت ہونے کو سخت میں نامیند کرتی ہیں۔ نقریباً سم عورت میں نامیند کرتی ہیں۔ نظریباً سم عورت میں نامیند کرتی ہیں۔ نظریباً سم عورت میں نامیند کرتی ہیں۔ نسب کا دائم کو میں سے اکٹر لاعلم ہوتی ہیں۔ نقریباً سم عورت میں نامیند کرتی ہیں۔ نیسب کا دائم کا دائم کرتی ہیں۔ نظریباً سم عورت کی تو سے اکٹر لاعلم ہوتی ہیں۔ نقریباً سم عورت میں نامیند کرتی ہیں۔ نسب کا دائم کو کھورت میں نامیند کرتی ہیں۔ نسب کا دائم کو کرتی کا کہ کو کو اس کا دائم کی کو کہ کرتی ہیں۔ نسب کرتی ہیں۔ نسب کرتی ہیں۔ نسب کے کہ دورت کی کی دورت کی کو کی کرتی ہیں۔ نسب کی کو کی کرتی ہیں۔ نسب کا کرتی ہیں۔ نسب کی کرتی ہیں۔ نسب کی کو کرتی ہیں۔ نسب کرتی ہیں کرتی ہیں۔ نسب کرتی ہی

اس کامیکس (۱) کاذیاده یا بالکل خفیف اثر بایا جا آب .
مهرت سی فور بسی این عورت بون نے کے دول سے بوری عرح مطابقت بیدا نبیل کرسکتیں
ان کے سلیے ایک داستہ یوجی کھلا ہوتا ہے کہ حورت ومرد دونوں کا کردار اداکریں جسے ہم بنسیب کہاجا تاہیے ۔
کہاجا تاہیے ۔
اب مصنف کے خاص الفاظ ملاحظہ فرما میں وہ کھتے ہیں ۔

They love to exhibit their masculinity in their dress, in their way of doing their hair, and in their general behaviour. In some cases their homosexuality does not break through to consciousness; the Repressed wish to be male is here Found in a sublimated form in the shape of masculine pursuits in intellectual and professional character and other allied interests. Such women do not, however, consciously deny their femininity but usually proclaim that these interests are just as much feminine as masculine ones. They consider that the sex of a person has nothing to do with his or her capacities, specially in the mental field. This type of woman is well represented in the woman's movement of today.

یعنی بیعوسی ابنی مردانگی ابنے لباس - بال رکھنے اور بنانے کے طابقوں اور ابنے دیگر ہو ۔ و طریق میں ظاہر کرتی ہیں یعبن عور توں میں مردانہ بن واضح شیں ہوتا بلکہ مرد بننے کی دبی ہوئی خواش مردوں کے شوق اپنانے اوران کی راہ برجلنے اور ان کے بیٹے اپنانے کی صورت میں ظاہر ہوتی ب میعورتیں اپنے عورت ہونے کا برطا انکار نہیں کرتیں بلکہ وہ رکہتی ہیں کہ پیٹوق جیسے مردوں سکے پیٹے بیں دیسے ہی عورتوں کے بیے بی ہیں ۔ وہ کہتی ہیں ککسی شخص کی منس کا اس کی کارکر دگی سے کوئی تملق نہیں خاص کر دما غی میدانوں میں - اس قسم کی عورتیں مدید دور کی آز ادی بنواں کی تخریکوں میں کشر سے یانی جاتی ہیں (۳)

لديداى كامينكيس كانتيجه يدكدكالج كدائليان قرآنى كلم كم باوجود سرط عائلنا عاركمتى بي -له كادل امراميم بسليكية في بيرزان سأكيكو . ين كاسس : ٢٣٨ - ١٠٠٠ مطبو مداندك ١٩٢٩

مذکورہ بابیان سے نابت ہوجا ناہے کہ شارکے دورکا نسوانی انقلاب مدیدسائنس ونفسیات کی روشنی میں لایا گیا تھا۔ اس کا مذہب سے کوئی تعلق مذتھا اس کی مذیا وحض عقام منطق اور مبدید تحقیقات بیم بی تختی مال ہی میں امرکی سے ایک کتاب بھی تحقیقات بیم بی تام ماڈرن ووئن ہے۔ اسے ایک مرصی فی لنڈ بیگ اور خاتون ماسر نفسیات ماریا نا۔ ایعن ارتبی کا مام ماڈرن ووئن ہے۔ اسے ایک مرصی فی لنڈ بیگ اور خاتون ماسر نفسیات ماریا نا۔ ایعن فارخم ایم ۔ وی نے کھا ہے جو تفسیاتی امراض کی مشہورا مرکمن معالج مجی بین اس کتاب کے نام کے نیجے عرفی نام میں ہوتا ہے کہ جدید امرکی ونیا۔ بیرعورت کی منس ہی معدوم ہو عکی ہے۔ سے جس سے نابت بوتا ہے کہ جدید امرکی ونیا۔ بیرعورت کی منس ہی معدوم ہو عکی ہے۔ اس کتاب کے بیلے باب کاعنوال ہے۔

لعنی آگ کی بینکار مار نے والی بلایا جدید فورت مستفین کطفی بین کرام کیمی آج عورت بونا
گذشته ادوار سے کمیں زیادہ کلیف دہ ب (۱) آج کا دور تاریخ کا سب سینم زدہ دور ب سے دو نربوز

فر اور بریث نیاں بڑھتی مار بی بیں - اس کا سارا نیکر غور تول کے گردگومتا ہے - اگرچہ اس بیکر کو مروط اس خراد می کا توری سے اس کے آٹھویں با ب بیں آزادی کی تحریک نشوان کا ذکر ہے کہ بیٹوری ساف نے حرکت دی ہے دور سے دیا ماصل کرنا میا سبتی ہیں رہا ، یعوری صاف اس کا دری موضی کم کرنا جا بہتی ہیں آئے کہ نیٹوری ساف کا دری سے بیٹ کا دی خورت ہونے بی کا ایکار کرتی ہیں ۔ یعوری شاد می موضی کم کرنا جا بہتی ہیں آئے دور سے بہت قبل نے کہا تھا کہ جارے قانون میں اصل غلامی تو شادی کی فرش میں اصل غلامی تو شادی کی خورت بونے بی کا ماعا کہ جارے قانون میں اصل غلامی تو شادی کی خورت بونے بی کہا تھا کہ جارے قانون میں اصل غلامی تو شادی کی خلامی ہے۔

Marriage, said Mill, "is the only actual bondage known to our law".

ائيدادر صنف سشفن بار ليكمتاب كداسه المركميكي سياحت كروران تحركي

rdinand Lundberg and Maryana T. Lamham. Modern Woman or the Joseph P 193.

یعنی تولدبالاص ۱۳ مزم معلق تولدبالاص ۱۳ ۱ محلف تولدبالای ۱۹ سر ۱۹

آذاوی بسوال کی خواتین طیس جو کمتی تعین کماب امر کیمین ایما ندار عوت بی صرف فاحشر عوتین بی ره گئی بین جوسروس کی فیس لینے کو بہتر کھی بین بجائے اس کے کو وہ بنس کے خوص تمام عمرا کی سے خاوند کے باس دیس (ا) ید پورب کی تخریک آزادی نسول کے نظریات بین .

دوسری العرکیہ شکست نہ دے سیکن سٹلر سے دو فلطیال ہوئیں - اول تواس نے نسل پرتی کے تعصب میں بہودی سات والال کو جنوں سنے جرمی بی کہ بولت ایٹی سائنس بین کمال ماسل کمیا نفاطک سے بحال دیا او .

دوسری فلطی بیش کس المنسی ترقی میں کمال ماسل ہونے کی وجہ سے مغرور ہوجانے کی بنا بیما سس دوسری فلطی بیش کس المنسی ترقی میں کمال ماسل ہونے کی وجہ سے مغرور ہوجانے کی بنا بیما سس نے دوس بیملہ کردیا - دوس میں بیمال ماسل بونے قراستی بوتی توشا یددہ بی سلم کا مقابلہ شکرستی لیکن روسیوں کی المل تی مالی دیا ہے سے بہتر تی ۔ دو سرے دوس کی برت باری مجم لیکن روسیوں کی المل تی مالی ساتھ ساتھ ساتھ ساتھ ساتھ ساتھ کا میں دوسرے دوسرے دوس کی برت باری مجم الکن روسیوں کی المل تی ساتھ ساتھ ساتھ ساتھ ساتھ کے دوسرے باری کھی دوسرے دوسر

مشهوركتاب سات مندريارين-

اس سلسلے میں بم بتادیں کہ روی کمیونرم کے شروع کے دور میں ؟ اور فدسب کی مخالفت میں ہے معنبی از اوی دے دیا گیا۔ اسکی اس میں ہے معنبی از اوی دے دیا گیا۔ اسکی اس کے بعد جو بتا بی اور ب راہ روی سرطرت میں اور نوازی شروع کر دی گئی ۔ کی بہ اور میں نبدیلی شروع کر دی گئی ۔ کی بہ اکر کا مادر پدر آزاد سوسائٹی شعنی ترقی کر کئی تھی اور نظمی سوفتہ وفنہ سٹالن کے دور میں حالت بیسبو گئی کہ مخلوط تعلیم کے خلاف احکا مات جاری کر دیے گئے ۔ حیب سوٹی لا مذت سکول کے بیسبوٹی لا مذت سکول کے دور میں شالن کی سائلہ ہ کے مواقع برلوگوں کے کہنے سے اپنی تصویر بھی جس میں ودمسکر ا

Stephen Barley: Sex'Slavery: 91(1)

He writes prostitutes were the last remaining honest women is America because they charged for their services instead of giving sex in exchange for being kept for life by the husband."

ری بی آسے وہ تعویر بری کی سوٹیلا ناکھتی سیے کردہ نیچ ناکا میں اور فرما نبراواری کو سیندکرتا شاا ور اسے ساسے تعبر کرتا نفاطھ

کویاستالن نے سبلری مانندخاص قیم کاؤ صیل بلاؤر بین کاتکم قرنیں دیالیکن کم از کم ابنی بلیمی کوو چیت دیا سے کو و چیت دیا سے سے عند ورروکتا ہمتا - غالباً مخاوط تعلیم کو خلاف قانون قرار دینے کا خیال جی اسے سوتیل نکو جوان ہوئے و میکھ کر پیدا ہوا سٹالن کے مرنے سے بعد مخلوط تعلیم روس میں عام طور پر م دبار ، انج کر دی گئی ۔ اور جبت ی با بندیا نخم کر دی گئیں ۔ لیکن اس کا کافی انداز کم بتان و خیر و کے علاقول میں جان سلمان آبادیں اجمی کر ساتی ہے کہ گئی میں امریکی صحافیوں کی ایک بما عت روس کئی انداز و دیا ہے۔ کہ اب روس میں بجانس سال بعد کیا حالات بیں وہ کھتے ہیں۔ تاکہ و جیرانداز و دیا ہوں میں بجانس سال بعد کیا حالات بیں وہ کھتے ہیں۔

Seclusion for women, which is about the least "Russian" practice one might advocate ang a people who only in the 1920's allowed their women to be unveiled, has ppeared in unbekistan.... not among the "backward" peasants, but among a few 1-educated women party members who belong to the intelligentsia. And the idea, a d of reverse snobbery, has been so appealing that it has spread to women of other nic groups that had no tradition of seclusion. (3)

لین عورتوں کے بیے علیحد گی اور عزم مخلوط طرز ندگی ہوکہ روسی طرز رہائش کے خلاف مخی اس کی دکالت استفال ترک اس کی دکالت اس کی علیم گی از بکتان میں دوبارہ منو دار ہوگئ ہے۔ نہ صرف بیں ماندہ کسالوں کہا ہو۔ ایکن غورتوں کی علیم گی از بکتان میں دوبارہ منو دار ہوگئ ہے۔ نہ صرف بیں ماندہ کسالوں

ك سوشيلانه ادنى ون ايرا عهم ١٨٨ ٣ س

الم محوله بالاص ٢٢ س

³ Harrison E. Salisbury: The Soviet Union: 87 The New York Limes team report on every, feeet of life in Soviet Union, Published by New American Library

میں ملکر کھیا علی تعلیم یا فقہ خواتین میں میں اس کا رواج دوبارہ شروع ہو گئیا ہے۔ جو کہ یا ۔ ٹی ممبراو۔ دانشور طبقہ سے تعلق رکھتی ہیں - اور میرطریقہ جو کہ گو یا حدیدیت کا مذاق الٹرانے کے متراد ف سے ان نسلوں میں مجھیل گیا ہے جن میں ہیلے مج کھی عورتوں کی عالجعد کی کا رواج نہیں رہا تھا ،

صحافیوں کا اس سے مطلب یہ ہے کہ عور توں کی علیمدگی اور عمبر مخلوط سوسانٹی کا رواج نہ صدوب از کم سان کی کا رواج ہے صدوب از مکم سان کی مسلمان دالشور عور توں اور پارٹی ممبرول میں مقبول ہوا ہے علیمیسا نیوں اور یہ دور یوں وغیرہ السی سخو آئین میں بھی مقبول ہور یا ہے جن کے آبادوا عبدا دمیں بھی تھی میں دہ کا مداج یہ خواد

اسن كل شادت كام مي سندي رياست ديكن اس سلسلي مي سوال هي الم سب كه جوعوري يامرد كناجه غبره ميراهداركيت يريعني لكا تاركناه صغيره كفي جائت بين ان كى گوا بى كمان كاس عدالت مين مقدل بيركتي بند بي بهرمال يعتفت بند فاسق مرد ك گوا بن صفر ليني با مكل نامقبول بهوگي اور مشقى عويت كي وين بهرمال تيول بوكي اورفاستى سبزار مرد هجي بهول ان سي به يسورت متقى عويت كى حيثيت بلند بوگي -

No more dehumanised victim can be found

than Marilyn Monroe. , wholly unrealised female destroyed her. Hers was a ninine American tragedy.

انسان نین دیماجاً الکیمن ایک چیز TIINGS کے طورسے دیکھا جاتا ہے اور بالحبرزیاد تی اسی طرز فکر کا نتیج ہوتی ہے ملت

مكعمة بكربور مين

MILDRED DALEY PAGELOW

لاكلاعورتول كوننده علاوماكها ستلت

عب طلم کے خلاف آواز کے بیے تمام دنیا سے ورثیر بلجیم میں جمع ہوئیں اسی دقت ایک فلم SNUFF نسوار نامی میں جس طرح مورتوں کواذ سبت دینے - بالحبرزیاد تی کرنے . قتل اور اپائیج بنانے کے سین دکھائے گئے تھے وہ ایسے تھے کہ علوم ہوتا تھا کہ یہ اکمینک نئیں مبکہ سیج بی مطالم کیے جاد ہے ہیں لوگوں کا کہنا تھا کہ میں اصلی تھے تی واقعی جاد ہے ہیں لوگوں کا کہنا تھا کہ میں اصلی تھے تی واقعی جاد ہے ہیں لوگوں کا کہنا تھا کہ معین اصلی تھے تینی واقعی جاد ہے ہیں لوگوں کا کہنا تھا کہ میں اسلی تھے تینی واقعی جاد ہے ہیں لوگوں کا کہنا تھا کہ معین اصلی تھے تینی واقعی جاد ہے۔ بیان کی تھی ہے۔ بیان کی تھی ہے۔

اگرہم سابقہ ۲ سال کی تاریخ نیں تو ہم دیکھتے ہیں کہ لاتعداد اسیسے قائل گذرے ہیں جنہوں نے بالحرزیادتی کے بعداتنی کیول اور پور تول کو قتل کیا کہ ان کو تعدا دیمی یا دہنیں ۔

کے معصوم خورتوں کو مبار وگرشیال کرکر شدہ حل دیا جاتا تھا۔ تی کرجون آف آ کرکو میرس یو نورسٹی کے رفسیر صاحبان اور بادریوں نے مل کرزندہ ملواویا ۔ بعد میں پورپ نے اس کو ولاقر اردیے سینٹ کا زرجہ طاکیا ۔ ماحبان اور بادریوں نے مل کرزندہ ملواویا ۔ بعد میں پورپ نے اس کو ولاقر اردیے کہ سینٹ کا زرجہ طاکیا ۔ ماحبان اور بادریوں نے مل کرزندہ ملواویا ۔ بعد میں پورپ نے اس کو ولاقر اردیے کہ

Lee H. Howker: Women and Crime in America. 266-268;

William McGane | C. G. Jung Speaking | 42 W.L. George: Story of Woman, 98, 99

بفول مشهور عالم اسرغسيات رمك سرفوم كايك احماعي تحت الشعور بواسيد

The collective unconscious is a real fact in human affairs.

يس م يورب كى سول الديخ سے اس واضح تتي بير LEE. H. BOWKER سيم تقي بيس كميورب ك التباعي تحت الشعورس فورت مصافرت اوراس كي تذليل كوت كوك كريوري وفي بير. اس كادائنخ انزجين ويال كاندالتون او يحكمه يدسي مين آج نظر أتاسه ـ

عدالتو ل كاسلوك عدالتي ان سيجوسلوك كرتي بس منعدد عدالتي

فسلول سے وانتی ہوما آسے۔

هرمصنف لكفتابس-

As has been previously discussed, the jury is more likely to sympathise with the assailant, particularly when there is evidence of the parties having formerly some sort of interaction. Male jurors are especially likely to be unsympathetic to prosecution in such situations.

لینی تبیماک یملے کماجا سی اس است کازیادہ اسکان بوتاب کمجیورمی صلم اورسے زیارہ بهدردى رسكير مناعل طورسدالين موريث من مكرم بات سلمنة أمام كرهما أوراد رعورت میں پہلے سے وانتنبت کئی لمہ

ہ. نسامہ نلام دیسے زباد ، جوابتے بین ۔

اله مردا تفنت بر بهي بوسكتي سه كروه اكسالحامي رستنه بول يا راك كالح مين يرعنه بور- اسي واتفنيت يوريى سوسائى مين بالخل عام اورمعد لى بات سيه ..

اصلاعصاقدام ع:

کم خرود جاند کی مبنی حرکات کوروکنے کاسب سے مؤتر طریقہ بیسے کے ایسے مواقع ہی نہ دیا کہ مرد جاند کی کہ کم خرود جاند کی کہ اور کے بیاب دوں اور کی بیدا ہوسکے۔ اس کا طریقہ ہیں ہے کہ بڑی بوڑھی بڑکوں ہے بابدوں اور کھ بھال کو کر اگر دیں اوران کی سوسائٹ کو مزید خرخلو طبنایا جائے ۔ جین کے ایک اسکول کا حال ہو مالا ۱۹ میں جوانگ نے بیا ۱۹۲ میں جوانگ سے بیان کیا ہے۔ اور سویٹ یونین کا جوذکر مجملات نے بیان کی سے داہ دوی کو سے ان کی تفصیلات سے نا بہت ہوتا ہے کہ مذکورہ بالاا تعا مات سے نوجوانوں کی سے داہ دوی کو اور کی تواس کی سے داہ کر کہ اور کو کہ اور کی جوانوں کی میں اور کر بیا تا کہ مزور کہ ایوا سکتا ہے کہ مذکورہ بالاا تعا مات سے نوجوانوں کی سے داہ دوی کو اگر بانکا ختم نہیں کیا جا سکتا تو کم مزور کہ ایوا سکتا ہے کہ کمیونسٹوں کی مان نوسخت و سیلین اور ظم قائم کریں اور اور کے لئے کیوں کی آزاد اول کی کہ دیں ۔

ہم روی بھینی یانازی سوشلزم کے سرگنظرت دار مہیں ہیں اور نہ ہی انگر سی تقلیب ان کے طروب دار ہیں لیکن یونا شیول سے سے کر حدید دور کے عظم ندسوشلسٹ ۔ ما سپری نفسیات اور جون کے مفکر وسائنس دان سب ہی اس کے قائل ہیں کہ سوسائٹی کو سے راہ روی اور اس کے تنا ہ کن انرات سے بیانے کے لیے ضروری ہے کہ مغرب کی مادر بیر را آزادی کے بیائے شیر مخلوط معاشرہ قائم کیا جائے مرد اپنے دائرہ کارمیں کام کریں ۔ جبال یہ دولؤل وارس سے ملتے ہوں تو بورسی کام کریں اور بورسے مرد اسے دائرہ کارمیں کام کریں ۔ جبال یہ دولؤل وارس سے ملتے ہوں تو بورسی عوریں اور بورسے مرد اس کے ان کی فیکٹریاں بی اگلہ ہول یون میں عوریں کام کریں اس میں مرد ملازم یا افسر نہوں ۔ ان کی فیکٹریاں بی اگلہ ہول یون میں عوریں کام میں عربی کام میں مرد ملازم یا افسر نہوں ۔ خاص حالات میں جبد مقامات پر پورسے لوگوں سے کام میں مراس میں مرد ملازم یا افسر نہوں ۔ خاص حالات میں جبد مقامات پر پورسے لوگوں سے کام میں مراسکتا ہے جو تھر سے ہونے کے علاوہ نیک خدائرس اور با اخلاق بھی ہوں ۔

ایک خانق صفف کرل سمار صلی بین کرمین ان حالات کوبانکل تبدیل کر دینا چاسیئے جن ، سے بے داہر وی پدا ہوتی سے اوران کوتبدیل کرنے کی کوسٹنٹول کی ممست افزا فی کرنی چاسیئے ان سے خانس انفاظ اور میں۔

To encourage the removal of conditions conducing to promiscuity

^{. 1} Carol Smart: Women, Crime and Criminology, 83

ڈملیو ۔ وائی - ایم -سی ۔ اسے نیوبائک کی خانون پروگرام ڈا ٹرکٹر تھی ہیں کٹھم ایک ایسی چیز ہیے جس: سے خلاف و قع عود فوں کے جذب^{ہ م}جی برانگیخہ ہوجائے ہیں ۔

بیں مذکورہ بالدخاق ن بردگرام ڈائر کھرکے بیانات سے یہ تیجہ واضع طور پرسلف آتا ہے کہ سے راہ روی روک کے بے صنوری ہے کو تیں جیست لباس ناستمال کریں بلکہ باپردہ لباس استمال کریں اور یہ نظم (۲) دکھینا عورتوں کے بیے بی بے راہ روی کا باعث بن سکتا ہے۔ اخبارات مبیں آپ نے بڑھا ہوگا کو فلم ایکیوس بننے کے بیے چوٹے شہروں کی لڑکیاں بڑے مشہوں کار رخ کمتی ہیں اور پرسفران کی تباہی کابا وث بن ما تلہے۔

نې جولترکيال ياخوتني جيست لباس بين کرم کول برکلتي بين وه مچا سيخود مېست ېې پارسا بول يا سيحس بول لکي مېست سيدمردول که بليدوه گذاه مين طوت بېونے کا سبب بن مباتی بېن -

یہ بات او آب نے نی بوگی کنری کی طرف رغبت دلانے دائے کوئی نیکی کا تواب ملتا ہے۔ اس طرح برائی کی طرف رضبت دل نے والے کوئی برائی کا گناہ فتا ہے۔ اس میں فورٹ امرا کی کوئی تفرق منہیں یوب منزت عرف نے رکھا کہ مدینہ کی عورت ایک حسین او جوان کے لیے استعار بڑھ رہی سبے آتا ہے نے اس عورت کوئیے نہیں کہا لیکن اس او جوانوں کو مدینہ سے مبلاطن کر دیا اور کہا کہ تو اور قراکی سنتر میں نہیں رہ سکتے ۔ پی کھے دانوں اعدا یہ واقعہ کے ابعداس کے بچا زاد مجائی کوئی جو بہت حسین تھا مدینہ سے جلاد طن کو دیا۔

ورمدیدکا چوٹی کا مامبرنفسیات کھتاہے کی میرے سے نواھبورت عورت نوف کا با عنف ہوتی ہے اصولی طور پرخولھبورت عورت سے بحث ماہری پیدا جوتی ہے .

مردوں میں خونسورتی اور علم ندی بہت کم اکھی ہوتی ہے جسین کل اور سم والے مرد کا رہائے اس کے رکاش میں اس کے رکاش میں کررہ جاتا ہے۔ رکاش کے الفاظ ملاحظہ ہوں -

To me a particularly beautiful woman is a source tof terror. A beautiful woman is as a rule terrible disappointment. You cannot have your cake and eat it.

In men beauty and brain are seldom found together. The brain of a highly attractive man of handsome physique becomes merely appendage of his wonderful torso (1).

مزید ژنگ کے مطابق امریکن تنادیاں سب سے فم زدہ تباہ کن ہوتی ہیں، ب

مزید ژنگ امریکہ وینا کا سب سے فم زدہ ملک سے

America is the most tragic country in the

موالہ

CG Jury Speaking, 239

مشره تحوله بالأص اسم مستن تحوله بالأص ه ینی مدید دور کے آل کا دالمعارف اس کے دیبا جیس ۱۹۲۰ کے بعد کے جدید ترین دور کو تنل کا زمانہ "

مجا محد دیا میں تشد دکا نیا سو فناک دور شروع بوگیا ہے اس دور کی فاص بات بے مقصد قتل سے مہذب دنیا میں تشد دکا نیا سو فناک دور شروع بوگیا ہے اس دور کی فاص بات بے مقصد قتل ہے اکتوبر ۱۹۸۲ امیں نامعلوم شخص نے دواؤں کے دوکا نول میں جاکہ در د دور کر سفے دالی دواؤں کی نیشنیو میں خطرناک ترین زمر کے کیمییول ڈالنے نشروع کر دیا ہے سب سے پہلے بار و سال کی لائی موت سے میں شراب فی اور چند داؤں میں سات اموات ہوگئیں - ایک ہفتہ بعد کسی نے آئی کھوں کی دوائی میں شراب فی از ایک ناشروع کر دیا گئی موت سے میں شراب فی ناشروع کر دیا گئی تو دوااسلامال کرتا تو وہ در دو کرب سے چینے لگتا چید سفتوں میں امریکہ میں سو سے زیادہ انتخاص نے اس واقعہ کے بعد اس طرز عمل کی نقالی کی ۔ چیر کے بعر میر میر وں سے بیتوں میں نے بی سیب وغیرہ میں بلیڈیا سوئیاں ڈالنی شروع کر دیں یعکومت نے بیتوں میں نیر بلی نقالی کو اور لا تعداد بچوں کو شکامی طور میر میں پیال سے جانا پڑا۔

میں زیر طانا شروع کر دیا یا سیب وغیرہ میں بلیڈیا سوئیاں ڈالنی شروع کر دیں یعکومت نے بیتوں میں نے بیتوں کے یہ دارنگ نشر کی اور لا تعداد بچوں کو شکامی طور میر میں بیال سے جانا بیڑا۔

ونمبر سال میں دوکم عمر اوجوان لاس انجلزی مطرکوں پر شکے اور سس منت میں بغیر وجہ کے چار آدمیوں کو مارڈ الا ۔ تین ون بعد بین اوجوان سکے اور اس ڈراٹیور کو جسکنل کی بنا و ہر کا ہوا تھا کولی مار دی اور ہنتے ہوئے بھاگ سکے ۔ ایک نقب زن گھر میں داخلی جوااور مال اور جراس سکے کھیلتے ہوئے بچکو مارڈ الا - دوجوروں نے ایک لڑی اور اس کے سابقی شخس کوروک کر اپن کے رویے میں اور گھرا کی اور اس کے سابقی شخس کوروک کر اپن کے رویے کے کو مارڈ الا - دوجوروں نے ایک لڑی اور اس کے سابقی شخس کوروک کر اپن کے رویے اور بین اور کی ماردی آئین آدمی کارمین کیلیے ان میں سے ایک سنے کر د ل بام رکالی اور انجان بھے کو کو کی ماردی ۔

نفیاتی طور پرشایری جرم کو بالکل بے مقعد کہنا بالکالی جی بات نہو۔ مائس معن وغیرہ قاکول کاکنا تھاکہ ان کو آدمی مار نے میں وی نطعت آتا ہے جو ہرن یا پرندوں کے شکار میں آتا ہے سالال کہ سے بیلے اس قسم کے جرائم بالکل نا در تقصا در جو ہوئے بھی وہ منطق نا مالال کے میں ہوئے الکلی دیا نی بین ایسے جرائم بڑھنے شروع ہوگئے ۔ نومبر ۱۹۴ ایس بھے نے بائے عور توں اور ان کے در بچوں کوزمین پر لیٹنے کا حکم دیا بچرسب کے بیٹھے سے سروں بی گولی ماردی- بعد میں اس فے سادول فی بیا گار کی استادول فی بیا گار کی میں اس کے استادول فی بیا گار کی میں اور میرانام بو (۱) اس کے استادول نے بتایا کہ بیٹی مثالی طالب علم تقااور اس سے تشدد کے رجانات بالکی ندیتے ۔ اسکھ صفحات میں آپ کو در جنوں ایسے واقعات ملیں گے۔

. تدم روريس يونان كے ظالم مكمران اور روما كے شنشاه اس طرح كى جيزيں كباكمر تنے تھے مشكل يہ ہے کہ آج کے دور میں لاکھوں انسان ایسے ہیں بن کے یاس فالتو وقت بھی ہے اور روبیہ کے ساتھ آرام وآسائش میمامل ہے۔آرام وآسائش سے بوریت پیدا ہونی ہے۔ بھی ومبہ کے دن بدن زیاد ه سے زیاد چمبرم کملی گولا کی مانند ہو گئے ہیں ۔ حس نے فلیج میں مہت سے جہازوں کا بل بنوایا ویا ل انسابوں کوزندہ بھون دیا کر ٹا عِالْرُولُون كوسمندرمين وهي ويناستروع كرويا - يونان كا Phalaris تقا۔ اور نیرا کاسکندرلوگوں کو کتوں سے بحیر مواکر لطعت اندو زجوتا بھا۔ آج کے دور میں لاکھوں لوگ اشنے آرام داکسائش میں رہتے ہیں اور وفت مجی ان کے پاس فالتو ہوتا ہےکہ بونا ن سکے حبار اور روما کے بادشاہ سمی ان برزی کرتے - اسی جب آئے کے بحرم قدم روش بنظ ہوں کی سی حکمتیں کرتے - بین اسس کاکوئی تبوت سنیں ملیا کہ تقوک کے حساب سے مثل کرنے والوں کے دماغ مین خوبی سوتی ہے یا ان کی تخصیت بی ایسی بوتی ہے یہ لوگ سنسی خیری کی خواسش کی عمیل میں قبل کرتے ہیں ، اس کتاب میں رومن بادشا ہوں جیسے بہت سے وا فغات ملیں گے لیکن سینکٹروں اور کھی ہیں جن کا بم فے ذکر سنیں کیا۔ ایک دلمیب بات برہے کر بے معمد مل کرنے والے لوگوں میں مبت سے لوگ عام لوگوں سے زیادہ ذبین موتے ہیں - ان میں سے اکثر میں ہم غفتے کا احساس باتے ہیں - کری نرکسی کو تصور وار كردانتيى - انكريزاولسد ميرىزكتاب كمعياد زندكى كى بلند بوف اورتعليم كعام بوجاف سے رگول کوعوق کا زیادہ احساس ہوگیاہے۔ ١٩٤٧٠٠٠٠ میں بین امیروعوالوں سنے ٢٦ بجول سے بھری ہون نس اخواکر لی اور ۵ ملین و الرکامطالب کر ڈالا - اگرچر بے بعد میں کسی طرح عباگ

اے امریکہ میں نثروع بی سے عجموں کو تو ام قدر کی نگاہ سے دکھتے رہے ہیں۔ عجم کو میرو قرار رہتے رہے ہیں - · اسخرٹ کا خوف مزرہے توسوسائی ہی بیار موجا تی ہے ۔

نکلے اوران کو کچے نہ ال سکا الیمن اس اغوائ وجہ یہ تھی کہ ان بین میں سے ایک کو ایک تقب کے لوگوں سے شکایت کا بدلد دو مرسے تقب کے بچوں شکایت کا بدلد دو مرسے تقب کے بچوں شکایت کی اوروہ اس کا بدلد یوں لیا تقا۔ لیکن ایک قصبہ سے شکایت کا بدلد دو مرسے تقب کے بچوں کے اغواسے کیسے لیا جا ساتھا ہے۔ ایک رومن بادشاہ نے اپنے سپاہیوں کے قتل کا بدلہ یوں لیا تھا کہ اس شہرے لوگوں کی دعوت کی اور بچرسب کو قتل کر اویا ۔ لیکن بچوں کی بس کا اغوا تو با گل بین ہے۔ لیکن اغوا کر اور ایس کی مقال شرع نے ۔ ایسے واقعات جا دوئی سے وی جا سکتی ہے۔ اور کی مثال شتر مرغ کے اپنے مرکوریت میں چپالیئے سے وی جا سکتی ہے۔ او

اس کی دوسری منال برب کے ریکستان کے ایک شخص سے سی نے بوجیا کہ ہم جینری کیو ل انتاہے ہیں رہے ہو۔ اس نے کہا کہ بیمس نے انگلینڈ میں خریدی تی ۔ اس میں جا دد کی ۔ خاصیت ہے ۔ اگر سم جا بہتے ہوکہ بارش ہو جائے قواس جیتری کو گھر چیور کر باس بخل براو ۔ اسی قشم کی جا در ن سوج پیڑک میں ہمی بائی جاتی ہی جب نے ایک روٹ کو قتل کی اور اس کے اعتماء بھی کاٹ ڈالے ۔ بیروا قعیم بھم میں ہمی بائی جاتی ہو ۔ اس جو اس کی وجہ یہ باتی کی دو عور توں سے بدلہ لیتیا جا سبا ہما کیو بحران کی وجہ سے اس میں مندی کھی او بید اس جا در کی منطق تعلق شمیں سبے ملک ۔ دبدید دور میں برجا در کی میں میں جو در میں برجا در کی میں برجا در کی میں جو در میں برجا در کی میں میں برجا در کی میں برجا در کی میں برجا در کی میں برجا میں برجا در کی میں برجا در کی میں برجا میں برجا میں برجا در کی برجا در کی میں برجا در

تعدد المارات مين اعلان كرايا كدوه اين يا، وأشين المحكمينة مين سين فيهوا بكا

اے ای واسط الشر تعلا فرات ہیں ولو بسط الله المرقق لعباد و لبغوافی الارض مینی اگراللہ تعالی جدوں ہر رزن زیاد و کش دو کردے تو ہر زمین میں نافر انی اور ظلم شروع کردیں ۔ اسی وجہ سے صنوع نے رزق کفات کا سوال کیا ۔ کشادہ کا منہیں یسی معیار زندگی جذرکر نے کی بائیں درست نہیں خاص اسوقت کرئیک و نیا میں فریب بھی موجوز ہیں ۔ اردوادب میں کمت بیں کہ کموتر کی طرح آنکھیں موندلینا بھی سوجیا کہ خطو ختم ہو گیا ۔

ارددادب میں مصدی بی الم اور محال موری موری بی جروب استمال کرنے اور بغیری بر کی اسر عند اس بحث سے بات اظهر منام سہوماتی ہے کہ موری کا کاسمنگ استمال کرنے اور بغیری ب کے بن کون کو باہر بھنا ہزار گناز او د برا ہوگئا ہے۔ بھی ساتھ ساتھ زیادہ خطرناک بھی ہوگیا ہے اور مغرب میں ہزار یا مورون سے جو زیادتی روزانہ ہوتی ہے اس کی وجد دیاں عام ہے جا بی اور تملوط سوسائٹی جی ہے ۔ اسی وجہ سے ویاں دن بدن موروں سے بالی زیادتی اور الی کے واقعات بڑھتے جادہے ہیں مخالفین کے خیال کے برکس عمدید دور میں بردہ اس سے کہی موجب ہوگی مولایا ہے جا کہتے زیاف میں تھا۔ زمانے کی تبدیلی جم بردگی اور تملوط سوسائٹی ناصر و میسلے سے زیادہ کی کہ موجب ہوگی مولایا ہے جا کہتے زیاف میں تھا۔ زمانے کی تبدیلی جم بردگی اور تملوط سوسائٹی ناصر و میسلے سے زیادہ کیا ہی کہ موجب ہوگی کی دوران کی موجب ہوگی کی موجب ہوگی کی دور سے محالات دیمی کر جیں انجی سے ہوش کی دو اکر تی جا

امرکی ماسرنفسیات کشامیت که انسان کی بنیادی صرورت کھانا اددیمینامیے ۔ حب اس کویر چینریل حاصل ہوجائیں نوچورد سری چیزیں سوھتی ہیں ۔ مثلا کسوسائٹی میں مقام حاسل کرنے کی سوھتی سبے محرصنف کھٹا ہے ۔

A little over two centuries a.o. no coime concerned that basic level of need, food and drink. People stole or municipal to stay alive. Sex crime was almost unknown By the mid-twentieth centure, ..., since most civilized countries were welfare states and a man was no longer likely to strave, but sex crimes had become common place.

ینی دورسال سے کچر بہلے جرائم کا اڑکا ب بنیادی منروریات بعنی روٹی یانی کی خاطر ہوتا تھا۔

وگر زیرہ رسینے کی خاطر جرائم کرتے سقے مبنی جرائم تقریباً نامعلوم تھے ، ، ، ، ببیوی صدی

کے دسطر میں ہو جی مہذب ممالک میں اکثر فلاحی ریاستیں قلم میں اور کسی کے حدو کے مرنے

کا امکان منیں رہا - اس لیٹے اس طرح سے جرائم بڑھ گیے ۔

ملہ اس کی دھ بخلوط سوسائی اور عور تولیں بڑتی ہوئی بے یردگی مجی ہے

روسیوک فلسفه کا اثریورتوں پر یہ بڑاکہ انہوں سفی آزادی کا نفرہ نگایا - اسکن نتیجہ جو
مغرب میں کلاہے - دہ آپ کے سامنے ہے - وہاں عورت کی تدلیل ہی نہیں بلکہ اس برتشد د
اوران کا مبنی قال بھی روز بروز (ورافرون ہے ۔ میرروز امریکی میں ہزار عورتوں سے بالجہ زیادتی
کی جاتی ہے اور محرموں کو وہاں کی عدالتیں مبری کردیتی ہیں مثالین ہم وسے عکے ہیں ۔ مقوک
کی جاتی ہے اور محرموں کو وہاں کی عدالتیں مبری کردیتی ہیں مثالین ہم وسے علیے ہیں ۔ مقوک
کے جساب سے بنسی قبل اننے بٹر عرب کے ہیں کہ پہلی سال بسلے کوئی موج ہی نہ سکتا تھا۔

اکستانی کا لبوں کی لاکیاں تو شا پر میر جس ہم کا رہیں ۔ اسلام سے جست کا دعو لے ہی ہے اور
بن جائیں گی اور سرکھل ریا تو گویا آزادی سے ہم کا رہیں ۔ اسلام سے جست کا دعو لے ہی ہے اور
کی مربر دورہ جس کی اور اسلامی اقدار کو مرائح بنا اسلام کہلائے گایا منا فت
کے مربر ردورہ جس کی فیرین بہت ۔ یہ توامیان کا مسئلہ ۔ بیدد نہ کرنا توفستی ہے لیکن بردہ کو نفر ش
کی کی وسے دکھیا تو کھرتا ہے ۔ یہ توامیان کا مسئلہ ۔ بیدد نہ کرنا توفستی ہے لیکن بردہ کو نفر ش

ی کاہ سے دھیں و سرت پیا جہ است مفرب کے کو نبدر کھتا ہے۔ مسردی میں کھے کو نبدر کھتا ہے۔
مغرب کے مرد کا یہ مال ہے کہ خود تو ٹائی با ندھتا ہے۔ سردی میں کھے کو نبدر کھتا ہے۔
گرم موزے تبلون میں تاہم اور نورت کو کہتا ہے کہ تماری آزادی اس میں ہے کہ کر بیا ن
کھل رکھوٹائگیں نگی رکھو ۔ تاکہ تما ری مائش سے ہم نطعت اندوز مبوتے رہیں ۔ اور عورتیں لیے دقوت
بی بوئی بیں ای آزادی پر خوش بیں۔ یہ جا ددئی سوچ کی ایک مثالی ہے

مغربی دنیا پربے جابی کے اثرات

بے بہابی منلوط تعلیم اور خلوط سوسائٹ کے باعث مغربی ونیاآ گا ایک وہی باگل فائر بی مونی اسے مورخ شیار کھتا ہے کہ در فرات سے بدکاری سے مورخ شیار کھتا ہے کہ در فرات سے بدکاری کی کثرت کی وہی ایک وسیع پاکل فائر بنا ہوا تھا ۔ لیکن تفیقت یہ سبے کہ آج کا یورب اس دور سکے کی کثرت کی وہی ایک وہیت میں میں در سکے

پورپ سے خملف نہیں ۔ البتہ منافقت بڑھ گئے ہے ۔ انبیویں صدی میں حب کہ انگلتان کی ہوت پرسورج فروب نہ ہوتا تھا یہ مال تھا کہ حب جا ہے خاوندا پنی ہوی کے گلے میں رسی ڈال کرا سے موستیوں کے بازار میں جا کرچیند ٹکوں کے عوض فرزنت کرسکتا تھا ۔ اب پرچیز نہیں رہی لیکن ، بوئی خاوند کی دیسے ہی ملکیت بھی جاتی ہے اور امر کیرمیں مبت سے خاوند بولوں کوان کی مرتف ناون،

indeed it may be argued still that in the cases the contemporary rape cases the victim is on frail rather than the accused (3)

مصنفه مزيدُ صي بي كم بالحبرد يادتى كى اطلامات پولس تك سبت بن كم منتي بن (١٠)

RAPE IS WELL KNOWN AS AN OFFENCE WHICH IS GROSSLY

ا معنور المعنورة الم

Conclusionary Women, Crime and Criminology .

بی بم کرسکتے ہیں کہ پولس کے بیان ، سم ہم روز اندوا فعات کے مقابلہ میں امل حرائم اس سے کم از کم دو گئے ہیں کہ پولس کے بیان ، سم ہم روز اندوا فعات کے مقابلہ تی جاتی ہے ۔ اس جرم میں امریکہ میں ۔ ۱۹ سے ۱۹۵ آنگ ۸ فیصدامنا فہ بواد و ماہ سے سے کر ۸ ۸ سال کی توریت انظام کاشکار بنتی ہے ۔ اس جرب بنتی ہے ۔ بنتی ہے ۔

میر جوقی بگری فریقین کی مرمی سے مغربی مالک میں کٹرٹ سے بونی ہے۔ وہ الگ ہے یہ دونوں چیزی قب کے دونوں چیزی کے دونوں کا استعمال اس کٹرٹ سے میت ہوتا ہے کہ مشرق میں اس کا کوئ تھو کھی بہن کر سکتا۔

عورتوں کی انٹرنیشنل رپورٹ کے مطابق ہوامر کن صدر کو سینسس کی گی بالجبرزیادتی کے اس ان سے اس ان سے اس ان سے معالی میں ہوتی ہے جربوبڑ سے لوگ گرفتاری ہیں ان میں سے میں ان سے مدد فیصد کے ملاحت سرسے سے کوئی مقدمہ بی نہیں جلایا جاتا ہی ران میں سے می آدھ وگر روار و بیاجہ بیار اس کی دو پر برہ سے کہا قال قوقا بون ہی ایسا سے کہم م ابت کرنا مشکل ہے وہ سر سے نظار مؤکو این دیا تھے ہوئے ہوئے میں ڈرتی جب زنا) پولیس کا سلوک زیادتی سے جم گذافنوں ناک بوتا ہے را

المر ، آسمارل کے نزدی منبی فیرسا دات اور وروں کے وسیع ہمانے براعمال کا منب ابندال کا منب کا اللہ منبی فیرسا دات اور ورائد کا درقد کری ہے۔

Sexual differentiation and exploitation are the basis of both prostitution and rape (**)

مذكوره بالابياناس بات كاثبوت يدكرمغرب مي مساوات مردور إن تودوركى بات

Lee. H. Bowker: Women and Crime in America, 198

ہے وہاں وعور تول کا استحمال سبت بڑھے پیانے پر جاری ہے۔ آنسکر لِ مزید کھتی ہیں۔

So it can be seen that the chances of a conviction

عند من بهزاد و من بهزاد و من بهزاد و من بهزاد و من به من اسطے مدید عدالتوں میں اس کا امکان سبت ہی کم سب مزید و تھتی بین کرا تھینڈا اورا مرکز میں اُس جرم کے جربول کوشادو نادیب سنر ملتی ہے۔ عام منیال میی سوتاب کرجس ملک میں حنسی آزادی سبت جواد فحبرگری عام بوکم از کم و بال مائيں سنيں اورسيٹياں ا بيضبيول - بھائيوں اور بايوں سے تو يوري طرح محفوظ رئتی ہوں گی - سکين آ ج بھی بورب وامریکرمیں وسی قرون وسطی کے پاکل فاند کاسمال موجود سے مجر مات سے بدکاری وان بدن عام بوقی بار ہی ہے۔ قرون وسطلی میں کم از کم زمانی کلامی تو محمات سے بدرکاری کو براتھا ما گا عنا يلين إب تو معلم كهلاس بأت كايروسكيند الشروع بوكيات كذيكاح محرات كي بدى حمّ كوجك اوراس مسلمیں رو کی بازاروں میں عام مکنا مشروع ہوگیا ہے۔ سی تنہیں بلکہ اس موسوع لیملی مى بنا شروع بوگى بير سنا وائه مي امريكيديس صرف و اللي بنائ كى حن مين محرما ت ناح د کھایاگیا تھا۔ حیب کہ ۱۹۷۰ ہیں و فلیں صف اسی مومنوع پر تیا رہوئیں سفته وارامركي رساله المم في اسموصوع يرجمهمون ها ياس كانقره الماخلية -

لین بیاح محرمات کوبرانجمنا نامعقول بات سیسے اس سیسے بیراینی نامعقولست کی دھ سے خم ہور ہہے ۔ ربیر چیسائنس دان ڈاکٹر-

ر پیرون ڈیوز فنکل ہورنے منسی مطلوم بحوں سے تعلق کتاب مکھی ہے وہ کھتے ہیں کرموات

میں سے بچتے زیاد و مرشکار بنائے باتے ہیں ۔ میرسوسائٹی اس زیادتی کوبرائ ادرسپندید گی کے ملے جلے ملے ا A mbivalant · مندبات سے دکھتی ہے وہ لکھتے ۔

On the other hand, unlike sexual abuse, which is almost never joked about, incest is often the subject of ribald humor, innuendo, and the lost

He slapped bet wehind.

And made up his mind,

To add incest to insult and injury

بعنی مامینی اور دین باید ای سه اور به به ایکن خوات سن زبان به و دان میں آلا جا آسید.
مرکور انظم سن آب سند برخوات سند فیاتی بان کور شدن اذبیت دی جاتی سند بلکه تدلیل می کی جاتی سند او بیت ربان برخیس لائی حاتی به جاتی سند کا میدان سند باز اسکون خاند اف خرت کی خاطر شکایت زبان برخیس لائی حاتی به نگی اور و خیره سند نفافات مین نقر بها صرف لا کمیان بی مین نقر بها صرف کمیان کمیان بی مین نقر بها صرف کمیان کم

For alls, then, the family wond to the control of the control of the Social connects have concluded that above the control of the control of proportions.

یس نوکیوں کے لیے نما نمال میں توریرز بورہ طرناک ماحول اختیار کر گیا ہے . . . سوشل موریت اختیار در کیا ہے . . . در شل در کر بتاتے ہیں کہ باب میٹی کے تعلقات ہی کفرت سے بائے جلہ آنے بیں اور و با فی سورت اختیار کررسے ہیں سکت

مغرب بیل تورث کا استخصال مذکور و بالایان ست آب بوبا است که پورپ بیل خورت بیوی بو - بین بو نیکئری بادنز سی مازم دس ورت سی ده کفرت سے مبنی ظلم کانتکار بوتی ب مغرب کے تو چوٹی کے سفی میل نظتے جیسے وگر بی مثور، دیتے ہیں کہ اگر عورت کے پاس مارہ جو تو

(1) Divid Endelhor Sexually Victorised Childred (1)

معور بالاص ۸۰ سك محوله بالاص ۸۸ ا بناكور انه مجولنا و بال عورتوں كى جنول اور اذبيت طفے پرچنے و كياركونيپ كيام آلب اور كورت سب ماكيث ... من منظر داموں سے مات بين -

ایون بی بی می کے مطابق امر کمیمیں ۲۵ فیصد قبل خاندان کے اندر ہوتے ہیں اوران میں اسے آدھے تا در ہوتے ہیں اوران میں سے آدھے تاریخی کے واقعات میں خاوند ہوی کو قبل کرتا ہے یا ہوی خاور در کو سیال میں خاوند کو تاریخی کی مام ریاستوں میں زوجین میں سے کوئی ایک دوسرے برم تدرمہ نہیں کرسکتا اس وجہسے کوئی خاوند ہوی کو زخمی کردھے نووہ مقدم سنیں کرسکتی ۔

کی ایک عدالت نے حال ہی میں ایک فیصلہ سنا یاکداگر ہوی کو خاوند مار بید جیمین رخمی کرد سے تو وہ علاج کے لیے بدریو علالت نفر پر طلب نہیں کرسکتی نیویا رک میں اگر کسی خاوند پر نفاندانی جیم کی بنا ، بیر مقدم مقالم مہو تو اس کو رہی حاصل سے کدوہ عدالت سے اپنے دفاع سے لیے سرکاری خرج پر کیبل حاصل کر سے ہوی کوکوئی ایسا حتی حاصل نہیں اور بوی کونو دایسے طور میروکیل کا بند و بست کرنا مہوکا

بوعورتیں ملازمت کرتی ہیں د جس طرح سے منبی نظار منبی ہیں اور حس سے ان کی سٹوں کے سمی

منخوا بهو ل مين تفاوت

منى شكار بينے كے مواقع بر هرجاتے ہيں - اس كمتعلق آب بر هرجيكے بي - انكن يرمىس، يہي كرملازم عورتوں كواسى ملازمت كے بيتن فواہي محى مردوں سے تقريباً تضعف ملتى ہيں ١١٤٠ميل امريكوس عورتوں كى تنوايس مردوں كا و ه هيد تقييس لم

۱۹۱۱ میں یائی سکول پاس عورت کوسال ندا ۲۳ دائداور یا ٹی سکول پاس مردکو ۳۳ ۵ د افرطنے سنھے ۱۹۹۰ میں فورت کلرک کو ۱۹۹۸ د افراد دمرد کلرک کوا ۵ ۲۰ ڈائر طنے سکھے یورت منیج کو ۱۹۹۱ ڈائر اورم دمنیج کوم ۳۰ اڈ الرسطنے تے ب

له د یکی انسائیلوبیٹریا برٹمینیکاکا مائیکروبیٹریا :۱۰:۱۳۱۱- ای غیربے کردوٹ کے تی سے ورتوں کومساوات نظر سکی ۔ نام سکی ۔

LOUISIANA يين خاوندكوتمام جائيداد كاكنطول حاصل بي حب میں ہوی کی کما ٹی اور تنحوا ہ بھی شامل ہے ، ۹۱ میں جارجیا میں فافون بناہے کداگر مکان خاوند کے نام تفاته وه اس کا بوگا- بیاسی اس کی قیمت بیوی ا داکرے اور سوی بی ملازمت کرکے گر کافرج جِلا تی برواه گریانصف تنخهٔ و چوملتی ہے اس کا مالک مجی خاوندین میآ اسیعے ۔ وہ مجی بیوی کونہیں سنج کی اس کانینځېږوا ۱۹مریکمین ۵ هلاکه افراد تو وه پیښېن کې د ماغې نشو و نما مي محينېين بوسکتي او نفساتي طور رم لفنول کی تعداد م کروٹرسے (یعنی میں مبتلاا شخاص کی تعداد دس لاکھ سے بین سے دماغ میں کوئی عضوی خوابی نہیں لیکن جن کا دماغ ما گلول کی طرح کام کر اہے ان کی تعداد سات لاکھ ہے جن کے د ماغ میں واقعی عضوی خرابی بہت زباده برحکی ہے ان کی تعداد ایک لاکھ ہے مزید برانے و ماغی مربین وس لاکھ بیں اورحن سولین لوگوں كوم رسال وقتى طور يرخل في كاسامناكرنا يرتاب ان كى تعدد دين للكوسيد - كم جرا-اب ان سب كاميران ، آپ لگا لیجنے کرمغربی و مناکس عذاب میں مبتلاہے نعسات سے بر وفسیسر مرید لکھنے میں کرورتوں میں ب باريال مردون سے زياده يا في جاتي جي خاص كرنوجوا في مين اس مين اسط و ماغ كو لوك ماغريب امير كى بمي كو فى تفرلق بنيب مله

INCIDENCE OF ABNORMAL BEHAVIOR IN THE UNITED STATES

CONSERVATIVE ESTIMATE OF INCIDENCE (in millions)

ABNORMAL BEHAVIOR

20 300 000 TRANSIENT DISORDERS (civilian, each 10.000 000 **PSYCHONEUROSES** 20,000,000 PSYCHOPHYSIOLOGIC DISORDERS

PSYCHOTIC DISORDERS (functional) 700,000 3,000,000 CHARACTER DISORDERS (psychopathic

PROBLEM DRINKING 5,000,000 1,000,000 CHRONIC ALCOHOLISM

> DRUG ADDICTION 40.000 100,000 ACUTE BRAIN DISORDERS

1,000,000 CHRONIC BRAIN DISORDERS

MENTAL RETARDATION (mental deficier 5,500,000

۱۱) منصرعوصه ملل ۵۰۰ ره ۵۰ د ۱۰ نسیاتی نیوروس ۵۰۰ ره ۵۰ د ۱۰ نسیاتی نیوروس ۵۰ ره ۵۰ ره ۵۰ د ۱۰ نسیاتی نملل ۵۰۰ ره ۲۰۰۰ و قاتی پاکل بی معرور ۱۰ ۵۰ و ۱۰ مه ۱

حب معاشرے وسینا نامداز میں صف نازک پر ہر طراح کاظم ہور اسے حب میں بنی معاشی معاشری جب معاش انداز میں صف نازک پر ہر طرح کاظم ہور اسے حب میں توان واس معاشرے میں باکل بن یفسیاتی امراض قتل بنورتی کیوں عام نہ ہوگ ۔ مادوئی سوج کا کرشم کیورنول معاشر سے میں باکل بن یفسیاتی امراض قتل بنورتی کیوں عام نہ ہوگ ۔ مادوئی سوج کا کرشم کیورنول کو برابری کالالج و سے کرمغرب کامروانہیں بازارول و فترون میں گسیٹ لایا ہے تاکم کالی فوالی طرح ہروقت ہوس رائی کرتا رہے ۔ نطشے کے طسفہ پچل کرتے ہوئے ان کو ذہنی اور جمانی اذب بہ بنیا کرخط ماصل کرتا رہے اور سیٹر کے فلسفہ پرجی کی کرتا رہے کو ممند برجی کہ کاسے اور خورتوں کے استعمال جن کا علم برداد بھی بنا رہے کو مت جبوری کہ کہ لاتی رہے اور کا شرح کے استعمال کی کہا جبی موجود رہے۔

وقو دبنی رئیں اور تو د جا ل میں مستق می رئیں اس دورہیں سروایہ دار می سنر کی بیں اور حمبوری حکومتیں میں میں اور دولت اکمی کرتے ہیں اور ممذب مالک میں جی ملی جگت میں شامل ہیں جو کا سمنگس بناتے ہیں اور دولت اکمی کرتے ہیں اور دوست میں اس دھو کے اور لوسط سے صرف میں .
کی جمبوری بی متین ان بیرخوب شمیس دسول کرتی ہیں ۔ اس دھو کے اور لوسط سے صرف میں .
مستنے اسے اور حضور کی مدیث بیرگو یا عمل بسیا ہے ۔ امام بخاری کھتے ہیں کر حضور کم جو لوگوں کے مستنے اسے اور حضور کم جو لوگوں کے

امر کمیمیں روشار اول میں سے ایک میں طلاق ہوجاتی ہے۔ اور ساری مسیب عورت کو سجگنا بٹرتی ہے۔ (۲)

مزید مغرب کے لاگوں کے غم زدہ زندگی کا اس سے اندازہ گایا جا اسکتا ہے کہ امریکہ ہیں مہر سال ۱۰۰ م ملین ڈالر (۱۲ رب دس کروڑ روپ ہے) کی صرف مسکن ادویات استقال ہوتی ہیں ۱ ور سراب کا خرج آپ بیٹر در مجلے ہیں دیگر منشیات اس کے علاوہ ہیں ۔ میر شراب سکر میٹر اب سکر میٹر کی جاریاں ہیں ان کا توذکر ہی کیا ۔ یہ سے دہ مغربی سے بہر کی بھاریاں ۔ میٹر کی بھاریاں ۔ میٹر کی بھاریاں ، میٹر کی تقالی ہی ہم فرزیادہ گرفتار ہوتے جار سے ہیں اور حس کی نقالی ہی ہم فحر محسوس کی سال ہی میں اور حس کی نقالی ہی ہم فحر محسوس کی سے بین اور حس کی نقالی ہی ہم فحر محسوس کی سے بین اور حس کی نقالی ہی ہم فر

برده شراعیت میں اور تنبیت نسوال معنون میں کاعوان پردہ ہے ہے۔ بردہ شراعیت میں اور تنبیت نسوال معنون میں کاعوان پردہ ہے ہو

ان کے مقالات مبلداد آل میں شامل سے دیکھنے کے قابل ہے انہوں نے پر دو کی دو نعمبی قرار دی ہیں

جيره اورتمام اعينا ركار هكنا (٢) مرد دل محبسون ميريب بونا-

وه تعقی بین کر بیلی قسم کابرده اسلام سے پیلے جی عرب میں موجود تھا جمیر کے قبیلہ کے مرد

بی اسلام سے پیلے نقاب کا استعال کرتے تھے اسپین میں اسلام کے بعد حب ان کی سی کو مت

قائم ہوئی۔ تو یہ ملتی کہ کی استعال کرتے تھے اسپین میں اسلام کے بعد حب ان کی سی کو مت

قائم ہوئی۔ تو یہ ملتی کہ کی اور مہت تھے ۔ اس خاندان نے نوور وقوت سے کو مت کی اور مہت کی نوباً
عاصل کی لیکن جہروں پر بمیٹ نقاب ڈالے رہتے تھے ۔ تاریخ بعقوبی میں ہے کہ حب اہل عرب علی المور سے بعد کے بازاد میں آتے ۔ نقے توان ۔ کے جہروں بربر فع پڑے ہوئے سے ۔ و سے انت الحد دب

قضوون سوق عکاظ و علی و جو ہو ہو المبرأ فنع اول عرب عب نے برق آدادوہ اب غم نفا .

اس کے بعد اور و اس نے بھی اس کی تعلیہ کی یہ فور عبا کی خلفا دمیں عرصہ کی یوطریقہ دائے رائم بارشا ، پرد

محرِشبی تکھتے ہیں کہ البتہ فورتوں میں یہ رسم اسلائ زمانہ کم تائم رسی جس کو اسلام نے اور تھی با فاعدہ اور لازی کر دیا - اس سلسلے میں شبی نے دور حاجمیت سے مہنت سے اشعا رعی نقل کئے ہس فلم اجع

شكى في ابن كغير كي والدس صريد ودالله من عباس كا قدل قل كياب كم:

فدانے مسلمان عورتوں کو کم دیا کہ حب گوسے کی کام کو کلیں توسر میر چادرادر مرحمروں
کو چیالیں اور ایک آئکو کھی کھیں۔ اسی طرح کے اقوال معالم النزل طبقات ابن سعد۔ نفسیر
کفاف وغیرہ سنے بھی کا سے بین فلیرا جے کیونکو موحنوع بشبی ۔ مولانا مودودی وغیرہ نے دونیا مسے کھی ہے اس سے کھی ہے ان سب باتوں کو دھرانے کی صنورت نہیں۔ البنت بندوہ باتین تقل ۔ کید دستے
بیں جو عام طورسے بیان نہیں ہوئیں ۔ ال وافعات سے اسلامی احکام کی پوری وضاحت ہوبلک
کی ۔ نبی صلی الشرعلیہ رکم نے عورتوں کے بیے وعظ کا ایک الگ ون ہفتہ میں مقرد کردیا تھا اور حورتی عام ورث فیرکی خاز اور عربی کا ماز میں سعید میں موسلے عام دنوں بی وعظ میں مقرد کی ماز اندھیں۔ عورتوں کو صرف فیرکی خاز اور وشنا کی نماز میں سعید میں میں مارون شی اور فیرکی خاز اندھیں۔ میں بی معالی مان تھی اور دوشنی بھیلنے سے بیسلے عورتیں میں میں اور دوشنی بھیلنے سے بیسلے عورتیں

ٔ تاکولمینے گھرینیے مائیں - اگرا ہام نماز میں غللی کرسے تو مرد متعتدی سجان الله و خیر برکر کو ملطی پیش^ن - کریا و ر عورمين بائتمار فيساك أوازبيداكر سكمتنبركري كاده زبان سكونين كبير كبير كي ينفرني ملوظ فاع رب いいとうなっかいひはるいはいりにんとりにんちょいこ سیرسلمان ندوی آب کی سیرت میں تکھتے ہیں کہ آپ مردہ کا بہت میال رکمتی تعلیں۔ آیت جاب کے بعد تو ية أكميدى فرض بوكيا تفاجن بو شارطالب علول كواپنے بيال بے روك تُوك آجا بار واركھنا جا ہتی تھيں ۔ المنظمرت ملى الشرعليه وسلم كاليب مديث محمطابق ابني كسي بن يابعا بني سعد دوده ملوادي علي ادراس طرح ان کی رضاعی ما لدیا نانی بن جاتی تقیں اور ان سے تھر پر دہ نہیں ہو تا تھا۔ ورید بھیشہ طالب همول اوران کے درمیان بردہ پر ارہا تھا کھی دن کوطوا من کاموقع سیت ا اونا نا کھب مردوں سعطالى كرالياجا كاليك روابيت سندمعلوم بوزاب كرطوا عن كى مالت مير جي حيره يرنقاب يرهى رتى نقى مردول سے شريعيت ميں ير دہ نين ليكن ان كاكمال احتياط ديكھيے كم اسينے تخرو ميں تحضرت عمراغ کے وفن موسف کے بعیر ہے پر رہ ہنیں جاتی تھیں (۱) سوچ بالکل الی موسف کی وجہ سے آج کی عورت بجائے اس کے کہ سرکھ لار کھنے سے شرمندہ ہو - سرڈھاسکنے پر مشرمند گی محسوس کو تی ایک باران کی تیمی شایت بارکیک ڈومیٹراوڑھ کرساھتے آئیں - دیکھٹے کے ساتھ ہی غفہ سے روبير كوماك كرديا - كيرفرماياتم شيم حانتس كرسوره ورمي شماسف كميا الحام نازل فرماست بين -ال كي بدور كي رك كاروسرا ذوريد منكواكر اورهايا (٧) مضرت فاطمه كا بيروه البكايده مشورب - أب كاعبيروكمنين مين فاص مدت كاكئ -عورون كيه منازه بريوان كل چنگرادریرده لکانے کادستورسے - اس کی ابتداا نبی سے ہوئی - اس سے پیشرعورت وحرو

ك سيرت عانشغرض الشرتعالي عنها: ١٢٠ - ١٢١

ب کا بنازه کھال ہوتا تھا۔ ہو تک حضرت فاطمہ کے مزاج میں انتمادیہ کی تم و حمیا تھی اس لیے انہوں کے حضرت اسما رہنت ٹمیس سے کھا کہ کھلے جناز سے میں عور آوں کی بے بردگی ہوتی ہے جس کو میں نابیند کرتی ہوں۔ اسمار فینے کھا کہ گرگونٹر رسول! میں نے مبتق میں ایک طرفیہ دکھی ہے۔ آ ب کمیں تو اسے بیٹ کروں یہ کہ کر طرفا کی چند شاخیں منکو انیں اور ان پرکٹر اتانا جس سے بردہ کی مورت کمیں تو اسے بیٹ کر عامر فیا ہے حدمسرور ہوئیں کہ یہ سبترین طربق ہے بحضرت فاظمر فینے بعد مصر رہوئیں کہ یہ سبترین طربق ہے بحضرت فاظمر فینے بعد مصر رہوئیں کہ یہ سبترین طربق ہے بحضرت فاظمر فینے بعد مصر رہوئیں کہ یہ سبترین طربق ہے بعضرت فاظمر فینے سے اٹھا یا گیا (۱)

ا بن مسعود اور بمرده کاروورسی الترونه کاطریقه تاکیوورسی جمع این مسعود اور بمرده کاروورسی جمع دیتے ادر

کتے کہ گھر ماکرعبادت کرو۔ تہمارے لیے سی بہتر ہے ، اومتلم (۲)

عبداللہ بمسود فرواتے بین کہ فداک تم مورت کے لیے اس مازے بہتر کوئی ماز نہیں ج کہ وہ اپنے گریں پڑھے سوائے اس کے کم سجد حرام یام سجد نبوی کی مازیا بورا حی مورت جو بہت بابردہ بوری طرح مستور ہو کر سمجد جائے آور بردہ کا مکمل استمام رکھے۔ اس روایت کے طبرانی نے کئی طرق بیان کے بین ایک دوایت کے الفاظ میں ہے کہ ایس بورا حی مورت جو ستا دی سے قابل طرق بیان کے بین ایک دوایت کے الفاظ میں ہے کہ ایس بورا حی مورت جو ستا دی سے قابل فردی ہو۔

اسی بات سے پردہ کا اسلامی فلسفہ بوری طرح عیاں ہو کرسلت آجا آ ہے ہو کہ قرآنی تھی :
وَفَقُولَ فِيْ اَبِيْنَ وَبِيْنَ وَ بِيْنَ الْعِنَى الْبِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنَ الْبِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنَ الْبِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنَ الْبِيْنِيْنَ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنَ الْمِيْنِيْنَ عَلَى الْمِيْنَ الْمِيْنِيْنَ وَلِيْنَ الْمَنْ الْمِيْنِيْنَ الْمِيْنِيْنَ الْمِيْنِيْنَ الْمِيْنِيْنَ الْمِيْنِيْنَ الْمِيْنِيْنَ الْمِيْنِيْنَ الْمِيْنِيْنَ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنَ الْمِيْنِيْنَ الْمِيْنِيْنَ الْمِيْنِيْنَ الْمِيْنِيْنَ الْمِيْنِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِ الْمِيْنِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِ الْمِيْنِ الْمِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِ الْمِيْنِيْنِيْنِ لِلْمِيْنِيْنِ لِي

له اسمالغابه بجالدسپراهما بیات غمیم ۹ مهمطبوها عظم کُرُّم نه دراه عبدارزاق ۲۱۱ البهیتی: ۱۸۲۰ معم الکبپرمدیث خبره ۲۹۳ تله مجم الکبپرطبرانی: ۱۲۹۱مجمع الزوائدیس سے کراس کے دواہ تُغذیب بسیوی صدی میں آئے مجی میودی ورثینی میودی عبادت مالوں ، بسیوی صدی میں آئے مجی میودی ورثینی میودی عبادت مالوں ، میں جب ہی عبادت کر دوں سے الگ بیٹے تی ہیں - درمیان میں بیروہ ہوتا ہے - میودی لوگ عبادت کا دبیں حب می عبادت کر سکتے ہیں جب کم از کم دس مرد تیروسال کی عمرے زیادہ موجود ہوں - وریڈ عبادت کھروں میں کرنے کا حکم ہے (1) آئے کے دور میں میود پول میں عورت و مردکی پرتفراتی موجود سے ۔ اگر بیر مادی طور میں وری تا بدونیا کی سب سے ترتی یافتہ توم ہیں ۔

ہوادراگر بابیر کھئی ہوتو پور ہے بردہ کے ساتھ اس طرح کم بیجانی رز جائے۔ قوالیی عورت کوتائی عدالت میں نہیں بلا مگتا - اگر اس کاکسی سے تنازعہ ہوتو قاضی اس خالون سکے گھر جا کرنسید کر سے گایانا شب کو بھے کمراس سے گھریزی فیصلہ کر دائے گا-عدالت میں طلب نئیں کرسے گا (۲) ایک اور کی نے حب اپنے سے زیادتی کرنے والے وجوان کو قبل کر رہا تو صفر عمر شاس اور کی سے گھر خامونٹی سے خود سکتے اور اس سے حالات پو بھنے کے بعد اس 'و

F.H. Hilliard, How men worship 151,148

وعادے کروابی آئے (۱) تینی سزاکا ذکری کیا - اس کود عادی -اس کے برنکس آپ بست سے مقدمات کا ذکر پڑھ بھے بیں کداگر فورت کے حبر بسے کی بٹری دو حبکہ سے قوٹ مچکی ہواوراس طرح ثابت مجی ہومبائے کہ ست وحشیا خطریقے سے بالجرزیادتی کی گئے ہے۔ ہورسی عدائتیں ملزم کو بری کر دیتی ہیں - یہ امریکہ میں عویوں کی آزادی ہے اور بیاب ان کی عدالتوں کا انفعات عبس بر عادی تو تیں اور مرد دولاں قیر بان بورسے میں -

اکستان کی تعلیم بافتہ ماڈرن عور بین تواب مرد عانمیانی کی تعلیم بافتہ ماڈرن عور بین تواب مرد عانمیانی میں میں بروہ کی حدوجہد اسک مبئیس مبیدتری بین آن کل تعلیم بافتہ عور توں کر دیا ہے۔ وہ بان اس عربی مرد مان کا تعلیم سولوٹ کیوں کو یوزی سے بحال دیا گیا کہ وہ جاب ہے ہے ہے میر پر دومال کیوں باندھتی ہیں۔ کئ خاتو ن کسی جار کو لیکھ اور سے برای کی جار ہوں کا گیا ہے۔ یہ خواتین امر کمی دخیرہ سے برای گرگر بان اس کی جار ہی ہوں کے دور سے بر حالت سے ان وجروم کر دیا گیا ہے۔ یہ منت وار انگریزی درمال اسکان علی میں اس فی تفصیلات پڑھنے کے مالی کا دور میں کا اختصار شائع ہوا تھا۔

رسالنزمیری بر منها سبت را نقره کی ایک خاتون ویل کوجاب کے ما نتر خدانت میں کام کرنے سے روک دیا گیا۔ اس نے خال دن فیصلہ دیا میں دوک دیا گیا۔ اس نے اپنا مقدم تو دائر ا لیکن ترکی کی سکولم عدالت نے اس کے خلاف فیصلہ دیا اور اس خاتون کوجی وکالت کا بیشہ ترک کرنا پڑا (سام 19ء) میں مقاتون کوجی وکالت کا بیشہ ترک کرنا پڑا (سام 19ء) میں کے بعد لیمنا سبے۔

The following years were bright days for muslim intellectuals espicially for women with HIJAB,

بعد کے سال مسلمان دانشوروں سکے سلے پرامیدسال سنتے خاص کران عورتوں سکے پیے جوجاب استقال کرتی تقیس مسلمان لڈکیوں جن کوس ۹۲ امیں عجاب ہٹاسنے پریمبورکر دیا گیا تھا اب انہوں نے

ئے اس واتعرکوشاہ ولحا الشرف ازالة الحفاء میربیان کیا - علیہ ، ۲: ۱ استا ۲۱۹ مطبوعہ نور محداورا بن مجم فی محل الطراق الحکمید می تعقیل سے بیان کیا سے فلیراج - فخرك سائة سرول يرمال بانده شروح كردي مي

اریخ اسلام اور برده الدوره مرکه ادر کفی برای اس قدر مغرب کانان براکالج اسلام اور برده اور برده مرکه ادر کفی برا مراد کرنے برا مراد کانام دی بی اور برده الدوره مرکه ادر کفی برا مراد کرنے بی کو آزادی کانام دی بی اور برجب اسلام بونے کا دعو اور حب درو ایک الله علیہ در کم کا دعو بی برگزاری کانام دی بی مالانکه هنرت ما تعنور کا بحوب بوی آخیر دو ایک حب ایده فرماتی دی سامه وزدگی سرکرتی تعین و اور می نقاب کو معناق بخاری کا اور بالمفرد می ذکر ب کرآب سامه وزدگی سرکرتی تعین و اور می نقاب کو درست کر کے استعمال کرتی تعین - آب نے معاشرتی - سیاسی وزدگی میں بحرور و مصر کیا - تی کہ خبکی ورست کر کے استعمال کرتی تعین - آب نے معاشرتی - سیاسی وزدگی میں بحرور و مصر کیا - تی کہ خبکی درست کر کے استعمال کرتی تعین - آب نے معاشرتی - سیاسی وزدگی میں بحرور و مصر کیا اور جوداک ب

ات پاکستان کی پینورٹی فارغ شدہ عور توں کے پردہ کا حال می آب کو معلوم ہے۔
دیکو علی میدان میں انہوں نے کیا کا ہائے مایاں سوانجام دیے ہیں؟ اس کے بھکس قرون
وسط کی سلمان عور میں پورا شرعی بردہ قائم رکھتی تھیں۔ وہ بازاروں میں مردول کے دوش برق برق یا دفتر وں میں دوش بروش تو کام مزکرتی تھیں۔ لیکن علی کمالات میں اس ملبند تام مربضیں کہ آئ

امام حافظ ابن عسا کرمورخ وشق نے جن اسا تذہ سے فن حدیث مامل کیاتھا۔ ان میں اسی سے ریادہ عودیت کا عالم کہ سکتی ہے ۔ کسی عورت اپنے کو حدیث کا عالم کہ سکتی ہے ۔ کسی عورت اپنے کو حدیث کا عالم کہ سکتی ہے ۔ کسی عورت اپنے کا سان میں حدیث پر کتا ب تھی سے ؟ اسلامی ٹاریخ اس بات پر شاہد ہے کہ پر دسے میں رہ مرودیں اسلام کی مرقسم کی خدمت کرسکتی ہیں ۔ دینیا کی ترقی میں ہم پور حصر سے سکتی ہیں ۔ دینیا کی ترقی میں ہم پور حصر سے سکتی ہیں ۔

سله مبيب ارحلی فان شروانی : علامے صلعت ونابيناهار : ٩ ه مطبوحه لا يور

مسلمان خوانگری کی محدما

سَبِّدُاءُ المُصْفِعُ عَارِعُقِبِ الْمُصْلِحِ الْمُعْلَى الْمُصْلِحِ الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلِمِ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِمِ الْمُعْلَى الْمُعْلِمِ الْمُعْلَى الْمُعْلِمِ الْمِعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمِعْلِمِ الْمِعْلِمِ الْمِعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمِعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمِعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمِعْلِمِ الْمِعْلِمِ الْمِعْلِمِ الْمِعْلِمِ الْمِعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمِعْلِمِ الْمِعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمِعْلِمِ الْمِعْ

عورت خرانسانیت کی جراب که آناخلقداکم من ذکر و آنش سفیمی حقیقت آنتکاراکی ہے -

علی معورت رونق برم کائنات می که زین الناس حب النتهوات من النساء (الایته مین مذکورسا مان الدیکی مین مرفیرست ہے -

ريد الما مان كين روح سيحكم وجعل منهاز وجهاليسكن إليها كامعنداق مين روح سيحكم وجعل منهاز وجهاليسكن إليها كامعنداق مين ورسطيم مين من المان اس كاكود في بروان جرمايا -

مگر ___ اندانی معامر سے اس کے ساتھ کیا سلوک روارکھا ؟

یی کہ ۔ باوجود کیمعاشرہ نہ تو اسے بیدائشی غلام مجنا تھانہ یہ بیدائشی فلام می بھر بیدائشی فلام می بھر بھی خاند و اسام میں جومنیا داسلام کے بعد علی الحضوص ان ما اکس میں جومنیا داسلام سے مؤر نہ جوسکے اس کے ساتھ فلامول سے بدترین سلوک کیا جا تار إاسے کوئی تی دینا تو درکنار اس کے تاریخ میں کوئی اُواڑ کی جا تاریخ میں کوئی اُواڑ کی جا تاریخ میں دوسرے میں معتب ہے جا دیا ہے جا دیے بی کمر سرت میں دوسرے سے سعیت ہے جا دیے بی کمر سرت تھا

عارف تهی شین بو مخبّت مین خسته حال اس راسته مین اور یمی آشفته سَر طبح

جابل معاسترے و ایک طرف اپنے وقت کے مہذب ترین اور ہمندیب و ممدن کے گروارہ معاستروں میں عورت کس مالت سے دومیارتی اس کی نفسائی حسب دلی حیند

سله انتران دا بجرات بإده ۲4 و ركوع ۱۲ كه آل عران : ي دكوع سله اعراف : في دكوع ۱۹

عورت بونان میں

یونان جس کے علم قفل کی آج مجی دنیام عشر من ہے اور کم وصل میں ایک دنیا کا جو یہ خار ہا ہے دیکن اس کا پیشنل و کمال اسے عورت کی حالت سدهار نے پرآمادہ شکر سکا۔

تقمان ارسطو - افلاطون - اور جامینوسس کی سرزمین میں خورت کی مالت یخی -پونانی عورت کواکیک کمتر درجه کی مخلوق سجیتے تقے اگر کسی عورت کا بچیه فلات فطرت میدا

بوتاتواسے مارڈ التے۔

بوبا واسعه دو ہے۔ اسپارٹامیں اس برضیت مورت کونس سے سی قومی سپاہی کے بیدا ہونے کی امید نہ جوتی مارڈ است حب سی مورت کا بچہ ہو مکیا تو فوائر ملکی کی غرض سے اسے دوسرے شخص کی سل لینے کے لیے اس کے خاوند سے ماریتاً سے لیتے تھے اور خاوند مرتے وقت جس کے تی میں جا ہے بیوی کے متعلق وصیت کرسکتا تھا اور دو اس کی ملک ہوماتی تھی لے

یونان جو گهواره ملم و کشاویاں ورتوں کی تعلیم کا کوئی نبدوست نه تھا رمدارس صرف مردول کی بندوست نه تھا رمدارس صرف مردول کیلئے قائم کئے جاتے تھے) گرایسا ہوتا تو ہدایک بڑا ہی ہوتا جوخوا بین کوریا جا تا مگروہ توخوا بین کے بیصان کی ذات یم میں کوئی سی تسلیم کرنے کو تیا رنہ تھے لمکہ:

ر مورت کی شادی اس کی مرض کے بغیر کردی جاتی تعبن اوقات توباب مرنے وقت اینی ملٹی کی کئی کے ق میں وصیت کرجا تا تو بیٹی کو وہ وصیت پوری کرنا بیٹری تھی مجانی

ك المراة في الماريخ والنرائع: ص٢٠

کی موجودگی میں ورانت سے محروم رستی اکیلی ہوتی تو وارث بنتی مگر الیمی صورت میں اس کے یافت میں میں اس کے میٹا کر میں سے سب سے بڑے کی میں اس کے میٹر ایو وہ نانا کی طرف منسوب ہو کر اس ورانت کا می وارسنے.
وارسنے.

حتى كه افلاطون كاخيال تقاكرهورت اورغلام دونون ايستى در حج كمخلوق بيراك

عورت روم میں

روم جوابینے دورکی سپر پاور اور متدن نرین سلطنت عتی اس میں خواتین کا عالم بیتا ۔
مردکی حکومت اپنی بیوی بر جابران مختی جس کا معا شرت میں کوئی محصد نریخا اور
شوسر کو پورائ اس کی جاب پری ماصل تفاجب کی تفسیل حسب ذیل ہے ،
مرد کو بری ماصل تفا کر حب بیا ہے بیوی کو طلاق و سے حب جائے اسے بیج
دسے اور بیر پورٹی غلطی سے لے کر بڑی غلطی بحب (اسلامی اصطلاح میں قابل مفتل کی
سزاد کا کمل اختیار خاوند کو ماصل تفاسی کو مت کا کوئی اختیار نہ تھا سے

عورت بہود کے نزدیک

یودلوں کے ہال پرجی آناٹ السیت مبین می مقی حس کی وجہ سے باپ کوامنی مبیغی کو بھے دیا ہے کا منی مبیغی کو بھے کی م کو بھے دسینے کا اختیارتھا خاوندوں کے اختیارات بھی جا برانہ تھے ککمہ م عورت تعفن خالات میں ملک کی ملکریت فرار دی جاتی یا قوم کی ملکیت ہوتی تھی حسِ

له المرأة في النّاريخ والشرائع: ص م محرجسل هيم: اسلام كأنظام عفت وعصمت بس ٢٠:٢٧

كمه اسلام كانك معفت وعمست عن مه اطغرالدين مولامار الله المراة في الماريخ والشرائع عصهم يرمح يم يم المعجم -علمه المراة في الماريخ والشرائع عص بهم کا ثبوت یول طما ہے کہ ان سے ہاں سرخص کا نام اسرائیل میں باتی رہنا صنروری تھا اور اس متصد کے صول کے لیے عورت کی خواہشات اور عزت نفس کی کوئی حیثیت نہ تھی انتواں نے تمام الیبی خواتین کے لیے جن کے خاوند لیے اولا دفوت ہوجا کمیں لازم فراردے کما تھا کہ:

اگر چید کھی دوسرے آدمی کے ساتھ نکیا جائے لبداس کے شو ہر کا مجانی اس سے کوئی ہے اولاد فوت ہوجائے تو اس کا نکاح کسی دوسرے آدمی کے ساتھ نکیا جائے لبداس کے شوہر کا مجانی اس سے فلوت کرے اسے اپنی ہوی بنائے اور بھاوی کائن اسے اداکر سے تو یوں ہوگا کہ ہو گا کہ اس کانام اسرائیل کے بام منسوب جو پیدا ہوگا وہ متونی بھائی کے نام منسوب جو گا ناکہ اس کانام اسرائیل سے زمی جائے۔

اگریشوسر بننے سے انکارکرد سے تواس کے بھائی کی بیوی تجی ل کے سامنے اس کے اس کے مذہبی تقویک دسے اور کہے کہ اس مذہبی تقویک دسے اور کہے کہ اس مندی تعلق کی بیوی تا کی ایک کا گھرنہ بنائے ہی کیا جاشے گا اور اس کا نام یو رکھا میں مندی کی بیا جاشے گا اور اس کا نام یو رکھا جائے کہ بیراس تنفس کا گھر ہے جس کا جو تا نکا لا گیا ہے لیے جائے کہ بیراس تنفس کا گھر ہے جس کا جو تا نکا لا گیا ہے لیے

عورت عبيائيت مبي

دین علیوی میں ابتداءً توعورت کامقام قدرسے بندها حس کا ندازہ حضرت علیمی کے السین اعلان و بدرا بوالدی ولع عبلی حباس الشقیب سے ہوتا ہے کہ دین علیم ویامطان مینا مطاوب تا۔
علیموی میں عورت کو باوقارم قام دینا مطاوب تا۔

دین علیوی کی ابتدائی تعلیمات بھی اس بات کی کاس بین مگر کی عرصہ بعدان کی یہ حیثیت مجرون میں مشروع ہوئی ہیلے تو تر تو لیاں (نے جرسے سے اولین ائم میں سے ہے) نے عورت سے متعلق کہا:

له اسلام كانظام عنت وعصمت، ص ٢٨٠٣ كه القرآن: مريم: ٥٠

دہ شیطان کے آنے کا درواز ہ جم خوعم کی طرف ہے جانے والی اور خدا کے قانون کو توڑ سنے والی اور خدا کے قانون کو توڑ سنے والی خدا کی تقویر مرد کو غارت کرنے والی ہے لے بعد میں کلیسا نے عورت کی حیث نیت کو میال کیم کرا دیا کہ:

سلاهم میں امر کلیماکی علب منعقدہ کولون میں اس بات پرزور دار بحث ہوئی کہ عورت النان میں سے یا نہیں بڑی ردوقد س کے بعدا سے ممولی اکٹریت سے ساتھ انسان سلیم کیا گیا ہے ۔ انسان سلیم کیا گیا ہے ۔

انسان تواسے مانالیکن کس قماش کاس کیلئے حسب ذیل اقتباس کافی ہے : عیسانی عورت کو نجاست کی بوط سانپ کی سل مبنع شربرائ کی حراح بنم کا دروازہ وغیرہ کے انقابات سے یاد کرتے تھے تلے

عورت اور من فرمت

ہندومعاشرے میں توعورت کی مالت بہت قابل جم تی اور بالک انھیوتوں کی زندگی گزار پر نمیورتی جناب محتصر الحی کے الفاظ ریب :

عور س بوئے میں باری مباتی تھیں ایک فورت کے کئ کئ شوسر بوتے تھے ہیدہ فورت قانونی طور پر ہراندت سے مرحم محروم کردی جاتی کا ن کا اللہ اللہ میں انداز کی طور پر ہراندت سے مرحم محروم کردی جاتی کا در اللہ تا کا اللہ کا میں ایک فورت شوسر کی الش کے ساتھ زندہ بل جانا گوار اکر تی تھی ۔ ارا ان کی وجہ سے ایک مورت شور تول کو مودان کے باب بھائی اور شوسر کل کردیتے تھے میں بارجا نے کے در سے فور تول کو مودان کے باب بھائی اور شوسر کل کردیتے تھے اور اس بی فرکر کے تھے ہیں۔

له اسلام كانظام عنت وعصمت: ص ۲۲: نفرالدين مولانا كه المراة في الماريخ والثرائع: ص ۷۲ سطع البقياً مع مريزت الذي : ص ۱۰ ازعبدالحي مولانار

علاوہ ازیں عورت کی مصمت اس قدرار زائمتی کہ مندؤوں کے باب آ تھ قسم کے نیا ن قافیٰ بین میں __ گاندسرب _ رائش _ بیٹاج مجی شامل بین بن مقصیل حسب زل ہے: کا ندسرب ۔ بے قاعدہ لے موقع کسی ومبہ سے دولہادلہ ی کامرضی ہے مل ہو نا اس حبراً عین کرافواءکیکے یا فریب کے ذریعداد کی مامل کرلینایشائ - سون جون ۔ مدموش يا يا كل رواى سيقنارها حبت كرنا - بنوك - نكات كي بعد الركى وحد -اولادنه موقومندول سے مال اسس کے لئے بھی ایک قانونی راسسندہے۔ (اولا د حاصل کرنے کا) جس کونیوگ کہا جا آہیے۔ "اولادنه بونے کی صورت میں خسروغیرہ کے حکم سے عورت رشتہ داریا دلورسے سب دلخوا ه اولا وحاصل كرسےسله" مجموعی تصویر بیندووں کے اسمجوعی اعتبار -ماتی تقی وه بیختیں: تقدير - طوفان موت جمنم - زمير زير يليسانب - ان ميسكوني يمي اس قدرخراب نهيئ تناعورت سي عله عورت پورپ مبي . فرون وسطی میں جوظمور اسلام سے جدید پورپ کک کے ادوار کو کہا جا یا ہے ان میں حب كه اسلامي ممالك مين خواتمين كلم و خواب المريضين حق ك اعتبار سے ايك بلندمقا م مال كري عير من كنفسيل أنده آتى ہے دريد سي ورت كى مالت كير يول تقى . پوری میں خاوند کو بیچی ماصل تقا کہ وہ حب جاہے اپنی سیدی کے تھے ہیں رسی ڈال كرازارس ع آئے -نطشے مدید دور کے بوری کا مایہ نا زنسفی زرتشت کا نام لے کر کہتا ہے کہ

> اله اسلام كاتطام عنت وعصمت بص ٢٩ ظفرالدين مولانا الم م

خوریں دوسی کے قابل نہیں وہ مض بلیاں ہیں یا زیادہ سے زیادہ گائیں عورتیں فتر جنگوم رول کا دل بہلانے کے لیے اس کے نزد کیاس ول کو بہلانے میں عورتوں کوکوڑے سے مارنا صروری ہے وہ مکھتا ہے کہ عورت کے پاس مبات وقت اپناکوڑا نہ مجولے لئے

نظشے نے تواسے پچر بھی مردِ میدان لوگوں کی دستگی کا سامان قرار دیاجس میں کچرو قار سبے جرمن تواسسے ہرا کی کی دلبتگی کا سامان قرار دیتے تھے جرمن خورت کو ہمیٰ ممانوں کو بطور تحفید پش کرنا اور وصیت کر کے سی دوسرے کی مملوک بنانا ما مُز سیھتے تھے تھے تھے

یورپ جھے نازہے کہ اس نے عورت کو مردوں کے برابر عقوق دستے ہیں اس میں ہم بھی حالت بیرسے کہ:

آج مجى مغربي دنيامين عورت كوكوشه ماركرم دلطمت اندوز بوست مين ان كې چخ دېكار شيب كرت بين اور يركه پور يې لوكيول كى فروخنت جارى سې اور ان سے زېږرى خ فماشى و بدكارى كروانى جاتى سے تلە

سله المراة في الناريخ والشرائع: ص ۱۷۹ شله منمون سرما بي منهاج بثماره ميودي ۱۹۸۳ و: رما من کيس لوړي مل سحاحب تن سرت عبدالتمن بن وف في صفوت تأمنان كان تابك ووران مدين كي وراوس مع مشوره لياصلح عديدين وفني سلى الشرعلية وسلم في اين بوي المسلم

زمانة جامليت مين عورت

گذشته اوراق می اپنے وقت کے مهذب ترین معاشروں میں خویت کی تینیت کا تذکرہ کیا گیا۔
سب اس سے بربات مجم میں آ باتی سبے کرجب متمدن معاشروں کا پی عالم تحال عرب جوجالت میں شنب المثل ستے اور پورے جزیرہ میں صرف سترہ مرداور تو تیس مکھنا باستے ستے ان کے بال خورت کاکیا مقام را بوگا کا کیا مقام را بوگا ہے کہ خورت کاکیا مقام را بوگا ہے کہ خورت میں میں میں جو تواس کی بیار گی کی داشان تو عرب میں میں جو تواس کی بیار گی کی داشان تو بہت طولی موم آئی تھی ۔

اس موصورا براگرد بهت مجود مله است است مرکز خوف طوالت کی بنا دیر بنیدا تنها سات فورت کی مالت کے تعلق ملاسط بول -

کِی کی میڈیت میں۔عرب ٹورت حب کِی ہوتی تواولاً توہ ہزندہ درگورکردی جاتی تھی حیسا کہ ہے تفاداماد میش میں اسیسے واقعات بیان ہوتے میں اور قرآن کرمے نے مجی واڈ المسی حق سٹیلت بأی ذنب فسست سے سے سے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

الركسين زنده درگودكر ف كارواج ندخاتوو بالهي اس كاحيث اس سے زياده ندخى كه اس كى الركسين زنده درگودكر ف كارواج مدخاتوو بالهي الدرست مان بيدائش برباب كارگ فق بوجاتا اور شرم كے مارسكى كى دن نوگوں سے جبیار بتا اور اس سے مبان ميرا كرم ميں ہے:

اذابش احده وبالانثى ظل وجهة سود أوهو كظير

ملے مضمون سرماہی منها جے شمارہ جنوری ۱۹۸ و ربا من الحس نوری ملے التکویر: رکوع ۲: آیت ۸ – ۹ يتوارئ سن القوم من سوء مابشرب ايسكه على هون ام يدسه في الإراب له

ام بین سله فی الدوراب که تربی بیدا بونے کی خردی جاتی ہے توساراون اس کا چر و تربی باتی ہے توساراون اس کا چر و بدون رہنا اور ون رہنا اور وہ دل میں کر طفار ہتا ہے تو تو مسال اور وہ دل میں کر طفار ہتا ہے وہ تو مسال خرکی بنا و پر چی بنا اسے مٹی میں گاڑ دے۔ میں کا حیث بنا کے دائیں کے دیا سے دندہ رکھے یا اسے مٹی میں گاڑ دے۔ بین کا حیث بنا کے دیا ہے ہیں سے بیان کی حیث میں کے دیجہ دکو باعث فی فر قرار دسے سکتا تھا۔ میں کوئی کھائی کوئر کو اور سے سکتا تھا۔

اپنى منكوعة بويى سے مردكتا كدة ياكى ماسل كرنے كے بعد فلال مرد كے پاس ميلى جادا ور اس سے فائده ماسل كراتنى مدت شوسرا بنى اس مورت سے علىمده رستا حب كساس كى عورت كوفيرمرد كامل فلام نهيں ہوجا تا ايسا جا مليت ميں اس بيلے كرتے تھے كروكا

ببوعے سامانے نجارتے : حب عرب میں کوئی چیزادھارلینا ہوتی اور هانت انگی جاتی ہوتی اور هانت انگی جاتی ہوتی اور هانت انگی جاتی ہوتی کی میں کا میں میں کی کر میں کا میں کے میں کا میں

ارهنون ساءکوقالواکیت نرهنگ نسادنادانت اجمل العرب تله ترجد سقم اپن بولون کومیرسیاس گردی رکوانول سن که کرم اپن بولون کومیر است

سله النحل: ركوع ١١٠ آيت ٥٥

میله اسلام کا تطام عفت وعتمت: ۲۳ ظفرالدین مولانا میله بخاری شریف، بایت قتل کعیب من اشرف: پاس کیسے گروی رکمیں حب کرتم عرب کے خواصورت ترین مرد مواندازہ کیجئے کہ حب فادندوں کا پیمالم ہوتو دوسروں کا کیا حال ہوگا۔

بيدى مفوكر كالبخر

رجوع کر لیتے ہوہ کو بغیر مال دینے نکات آئی کی اجازت مدویتے مدویم انے کے بیے ہو تی برغط کاری کا الزام نگا دیتے ہو تی تو اس سے بمیٹہ کرواکر دولست ماصل کرنے ان کے اللہ مانعال کا کوامی قرآن کرم نے ان کی ممالغت کرکے دی ہے،

، اگرمه مال کی حیثیت سے فوریت کو سرمعاشرہ میں • قابل احترام مجتا تھا محرصر بے حقیقی مال کو لائق

ماں کی حثیبیت میں

ا - وقد کان نکاح اسلة الاب ستضيفًا شائعًا في الجاهلية له عورت وراثت سے بر بیت میں مروم تعی مبیاکت است بر بیس کی بوی کی بالگاہ رسالت من شیابیت اندازه بردا سے من شیابیت اندازه برداسه

اسلام كاظهورا ورعورت

گذشته سطوری جرکی آب نے پڑھا پیمشتے نونداز خروارے سے بیال سے بان مالات کے بیکس میں اسلام نے عورت کی حالت کی اصلاح کا بعیراا تھا اور حقیقت بیسپ کدان حالات کے بیکس عورت کو فرش سے عرش کہ بہنیا دیا اسلام نے عورت کی معامترت معاش - اقتصاد - اور تمد نی حالات میں زبر دست اصلاحات کیں اگر نید مرد کی برتری کو اسلام نے بیانی نہیں کیا لیکن عورت سے حقوق کے سلسلہ میں اسے اننی مجرشندیوں میں کس دیا کہ تورت کو خور بجذوا علی مقام حاصل ہو گیا میراموصنوع جو بکھی خدمات کا "خدکرہ گیا میراموصنوع جو بکھی خدمات ہے للذا میں اپنے موصنوع کے مناسب صوف ملی خدمات کا "خدکرہ کی دوں گا۔

لم عدرت اسلام معاشره من عص ٢٩ ميد طال الدين : بحواله احكام القرآن مبدح

معاشريرا باعلم كامقام

بېرزنده معاشرے ميں سب سے بلندمعا شرقی حیثیت اصاب علم کی ہوتی ہے جہاں علم سنرف انسانیت ہے۔ سنرف انسانیت کی تمام ترترتی الل علم کی کا دشوں کی مربون منت ہے۔ سنرف انسانیت کی تمام ترترقی الل علم کی معاشرتی مقام اسلام جس کی بیلی وحی ذکر قلم اور پڑھنے سے شروع ہوئی اس کے ہاں توان علم کا معاشرتی مقام اور چھی بلندہ ہے جناکی اللہ تعالی نے جہاں ان سے مرتبہ رفیع کویں بیان فرمایا۔

وس فع الله الذين اصنواوالذين اوتوالعلو ورحات له

ترجم الله المان كورجات كولبندكرك المالضوس المعلم كك كدسارى كائنات

سے ان کوبوں انفرادیت دی کہ:

انعایخشی الله من عیاده العلماء کے

ترجم اللهساس كے بندول بيس صرف اللهم بي ورت بي ـ

حصول علم اور خوانين

پونکاسلام کامفعد مورت کی معام رتی حیثیت کو لمبندسے لمبند ترکرنا مخالم نااسلام نے معافرتی مراتب میں اس سب سے بڑے مرتب کے صول کے بیٹے عورت کو برائق دیا اوراسلام کو اس سلسلہ میں نہ صرف اولیت مبکرانفرادیت ماصل سے کراس نے عورت کوصول کلم کا نرصرف می دیا بلکراس برجی صول کلم کوم دول کی طرح فرض قراد دیا ۔

تله دیا بلکراس برجی صول کا کوم دول کی طرح فرض قراد دیا ۔

اطلبواالعداء و لوگانیا لمصین فان طلب العداء فریعندہ علی کل مسلم وہ سلمنز

له القرآن: مع دله: پاره ۲۸: رکوع ۲ شله القرآن: فاطر: مثلٍ : دکوع ۱۷ بیشه حدنبوی کانظا متعلیم . نقوش رسول منر: جلدیم ، ص ۱۲۰: ڈاکٹر حمیدالنڈ

لونڈ یوں کم تعلیم دنیا آپ نے باعث تواب قرار دے کرمورت کوزیو کم سے آماستہ كرف كى ترغيب ولائى يحبب محابر في اينى بيويوں كوسمدنوى ميں آف سے دكا ادرآت كسيشكايت أن وآب في والي

التركى بنديول كوسجدول بي آ نے سے مت روكو الله

اسی پرسبندیں کی ملکہ حب آپ نے محسوس کیا کیخواٹین سیاں کماحقہ استفا وہ نہیں کرسکتیں توآب في ان ك يا الي وال يحضوص فرمايا:

اس دن آپ خواتین کے سوالوں کے جواب دیتے اور کے عالات کے مطالق انسیں

وعظ وتفحيت فرمات تله

حب كانتيبه يه موا تقورسي عرصه مي تعليم يا فته خواتين كى مبت برى تحسيب تيار بوكئ حس كا اندازه بوركيام سكتاسي كمعلامه ابن عمر ف الصابيي قرون اولى كى صرف بن محدث خواتين كا "نركر كياب ان كى نقدادىنىدرەسۇلىنى سے سے

قرون وسطى بس بورد بن المسلم توانين كانقابي جائزه

مناسب معلوم بية الب كساسلام كعبد الم خواتي كى شاندادلى ترقى كالذكره كرف سع قبل قرون مطلی (از طهوراسلام انقلاب فرانس) کی پورین خوان کیلمی مالت کامختصر مانزه اما جائے تأكما سلام كعبيميدال كلم يمسلم خواتين كى ترقى كالمح اندانده بوسك

اس سلسلة ميرسب ول اقتيامات علما مغرب كيميش خدمت مين -قرون وطلی کے درکوں نے سایت ہوشاری سے کام نیا کر فورت کو مطلق کو ٹی

اختیارنبس دباکسی طافت در کانوسوال بی نبین نفااگر کھیاختیار تفاتو بیکه و مگرداری تے نگ

له نقومش: رسول منر: ۱۳۵۰ : جلد ۲

سله ایفناً

1-900

دائره سيء

اس نقطة تظر كوانسائيكوبية ياآن المحكمين في ذراتفسيل سے يوں بيان كياكيا ہے: فرانسكو دابار برينوسك نزدك الهيرزادى كونوشت وخواندك اجازت محض اس وجه سے دى كئى تقى كدوه بالغ بوكوا بنى جائيدادكى ديكير عبال كرسكے جہاں بك ديكيرموزي اطباء - جوں - اورد گریش فاء - كی لڑكيوں كاسوال سہت وه كانی مجت مباحثة كے بعد يہ طے كر البيك كر بہر ہے وہ لكھنا پر همنا نہ كھيں علادہ بريں تا جروں اور الم حرفہ كى لوگيوں كو تعليم ماسل كرنے كى فلوا مماندت تقى اله

استبرام أنكستان مي فرون وطى كى مائست يون بيان كرتاسيد و

مردول کے مقابلین عولال کی تعلیم کو بچرمی اسمیت حاصل نہ تی اور شد بدر کے علاوہ ان سے کچھ توقع نہتی شاہ

لارد ليندري كالمص صرف بديا بناسيد.

اس کی او کی الکی پر پر هناسکی ایس کے خیال میں او کیوں کو مدرستی اس مید واقعل کیا جلسے کہ وہاں دین کی ایجی ایجی آئیں سکے لیس اور اس طرح اسٹے فرائفن ایجی طرح جان لیس اور بری با توں سے بحق رئیں شلے

علاوه ازينام معاشرك كاذبن لراكيور كقعيم كمصعلق ينظاء

لوگ اپنے وصیت ناموں میں را کیوں کی تعلیم کے لیے کچے رقم نمیں چھو ورشتے تھے بلکہ برا کی است مے لیے میں میں میں کا کہ است کے لیے وصیت کمیا کرتے تھے فالباً اکثر والدین اس بات سے طمئن تھے کہ ان کی بی مورث میں ابتدائی تعلیم ماصل کرکے امور خانہ واری میں کانی ممارت رکمتی ہواور اس میں ایک ایکی بیوی بننے کی کرکے امور خانہ واری میں کانی ممارت رکمتی ہواور اس میں ایک ایکی بیوی بننے کی

سله نقش رسول نمر: ص ۱۰۵ شکه ایعناً نظم ایعناً

ملاحيت موجود بوسك

ان تمام اقتباسات کی روشنی میں اگر پورپ کی تورت کو قرون وطلی میں زیادہ ہی بیر حی تھی شار کیا جائے تواس سے زیادہ نہیں ہوگی کر وہ ابتدائی درجے کی تعلیم سے بھی راستہ تھی اعلیٰ تعلیم اور علم عالمیہ نراسے پڑھانے کی عند ورت محسوس کی جاتی حتی نداسے ان کاعلم تھا۔

اس کے مقابلہ میں ملم نواندی کی اسلام کے ابتدائ دور میں کی ترقی کا ما ما مقار

مسلم خواندن كي اسلامي عدوين على نرقى

قبل اذین مذکور بواکنظه وراسلام سفبل فورت قام حقق سے کلیتاً محروم اور تعلیم سے
ناآشار تنی اسلام کی خواتین کے تعلق فرا فدلا ندمعا سترتی تعلی پالیسی اور حبد وجد کا نتیجہ یہ ہوا
کہ تخاتین بھرم تنوق سے ہر واندو زبونے اور شوق میں مرافلت برفلینہ کا کورٹو کئے کی حبراً ث
کرنے کے سابھ بہت بڑی تعداد میں نہ صرف تھے بڑھنے کے قابل ہوگئی بلکہ معنی تو علم وضل کے اس مقام رفیع پرفائز ہوگئی تھیں کہ تول علی است کی
صفول میں صفرت ما کشری شامل میں جوالی زبر دست عالمہ برگئی تھیں کہ آقائے دو مالم صلی اللہ علیہ سیاست اور شامل اللہ علیہ سیاست کی میں تنا دو مالم صلی اللہ علیہ سیاست کی ایش اور مالم اللہ علیہ سیاست کی تعلیم کرا ہوئی اللہ میں جوالی زبر دست عالمہ برگئی تھیں کہ آقائے دو مالم صلی اللہ علیہ سیاست ایر میں ایر نیر دست عالمہ برگئی تھیں کہ آقائے دو مالم صلی اللہ علیہ سیاست ایر تنا دو مالم صلی اللہ علیہ سیاست ایر تنا دو مالم سیاست کی تعلیم س

المرصاعلم عائشهس ماصل كروسه

اسلام سطوم شرعیہ جامت کر پنجے ان کے ابلاغ میں اکیلی محفرت عالی کا آنا محصہ اسلام سیکوم شرعیہ جامعت کی اسلام سیک ہے کہ بقول ابن حجر ِ

فاكثر المناس اعد واعنها ولقلواعنها من الاحكام والاداب شبيئًا كثير أحتى قبل أن ربع الاحكام الشرعبية منقول عنها رمنى الله عنها-سم

ك نقوش رسول مير: ص ٤ - اجلد ٢

که ایناً س ۱۰۹،۱۰۹

سله فنح البارى : جلد ، وص ۸۳ ، مورت اسلامي معاشره مين : ص ۲ ۱۳ جلال الدين نعور محلانا

اس دور مین حب عورتوں کی تعلیم کی کونی با قاعدہ درس گاہ قائم نہ تھی بلکرپوری دنیا عورت کو تعلیم یا فتر بنلنے کے خلاف تھی اس وقت میں حصرت عائشتہ مندرجہ ذیل علوم میں مهار ص تا مہ رکھتی تقس ۔

علم القرآن على الخسوش وفيزه حلال حرام فرالفن علم حديث علم نقر شعرادب علم الاتساب بير اخبارايام واحاديث عراج طب وغيره له

خصرت عائشہ کی ان علوم میں مہارت کی انفرادی متالیں آمیند و طور میں ملیں گی مجوی مہارت کا بی عالم تھا کہ علاقہ ا

مارايت احدًا اعلم بالقرآن ولا لفرائضه ولا بحلال و لا

بحرام ولابشعرولا بحديث العرب ولا السسب

من عائشة وماد إبت اعلم بغية ولا طب من عائشة ته

ایک حضرت عائشتری کاکیا ذکر بیاں تو تمام امهات المؤمنین اور محابیات کی ایک بڑی تعداد علم وضل کے بلند پایم تا کا کی ایک بڑی تعداد علم وضل کے بلند پایم تعام کی مامل مجی بینا نجر جہاں تھزت ما کشتہ کے تلامذہ کا ذکر ملما ہے تا ہے افراد کے نام کشب میں درج بیں ویاں پر حضرت ام ملمہ کے بھی ساس تل مذہ کا ذکر ملما ہے تا ہے افراد کے نام دروا رکے تعلق جہال تذکرہ نگاروں نے بیر کھاکہ:

كانت ام الدرداء تجلس في صلواتها جلسة الرجل و كانت فقيهة كله

وبال صنرت فاطمه سنت قيس كم مزند الم وضل كويون بيان كمياست كه:

سله اعلام النساء، جلدس: ص١- اعررهنا كالر

يكه ر س ص ١٠٥ مندرك ملدم و المسلمة تقوش رسول ميروملد و ص ١٢٥-

ككلاتنديب التهذيب) ملدا ١: ص٥ ١ - اسوه صحابيات اسيرصحابيات :ص٢١ ، ٢ م - عورت اسلامي معاثروس

و صرت فرادعائش سے ایم فقی مسله برعرصة کم بحث کرتی رہیں سکین وه ان کی رائے میں میں ان کی دائش سے میں اسکے اس سے می آ سے مرکد امت سے مہت سے ان کی رائے کو ترج وی کے سے ان کی رائے کو ترج وی کے سے

صمابیات کی مجموعی اعتبار سے اگر علمی ترقی کاجائزہ لبینا ہو تو نڈ کر ہ نگاروں کے ان دو اقوال سے لیا حاسکتا .

علامه ابن م كاكمنات:

رسول الشرسلى الشعلبي ولم كم جن محابه ك فقا و لى محفوظ بين ان كى تقداو
اكد سوسي كراده ب ان بي مرومي شامل بين او يوري كان بين مجى
سات اشخاص اليسي كرجن ك فقاوى كى تقداداتى زياده ب كربقول علامه
ابن حزم ان بين سے سراكي ك فقوق كو المقاكيا ما شعقة اليمني كتاب تياد
موسكتى ب ان اشخاص بين محدث قرص مراكة معدالله بن سعود كرا القر حمدات علامه
عائشة مى شامل بين م

مفتی مما برکی دوسری صف میں مفترت ابد کمرو نمان کے دوش بدوش مفترت ابد کمرو نمان کے دوش بدوش مفترت الم مسلم مسلم مسلم کی مسلم کا مسلم کی مسلم کا مسلم ک

تلیسراگرده ال محابل مین بنول نے بہت کم فتوے دسینے اس میں نین کرمین محنر ابد دراور ابھیدہ کے ساتھ ام عطیہ بھٹر شیخت میں میں بہر بہنی جس الیا بنت فائم اما ر بنت ابی ابر ام شرکی خوار بنت تویت ام دروا دو غیرہ بہت می صابات شامل ہیں کے (خلاصہ)

قول نا فی دروایت حدیث کے اعتبارے محابہ کے پانچ طبتے ہیں ،

له عودت اسلام معاشرويس : ص١٢٨

عله املام الموقعين، جلدا: ص ٨١ - ترميرشده از ابن قيم-

- جن کی روایات کی نقداد سفرار یا سفرار ست زیاده سب مصفرت عائشهاسی طبقه مین شامل بین
 - ۲ جن کی روایات کی تعدادیا نے صدیا زیادہ ہے کوئی محابیہ تا النہیں۔
- ۲ جن کی روایات کی تعداد سوسے زیادہ پانچ سوسے کم ہے الی مصفرت امسلمہ رضی اللہ عنها شاملیں م
- م جن کی روایات کی نعداد بالبس ناسو سے ان میں اصات المؤمنین عفرت ام حبیب میوند و صفیہ کے ساتھ میں ایس سے ساتھ میں ایس ساتھ ایس ساتھ میں ایس ساتھ ایس ساتھ میں ایس ساتھ ایس ساتھ
- حن کی روایات کی تعدا د چالس یااس سے بھی کم ہے اس طبقہ میں صحابیات کی مبرت بڑی تعداد
 سٹامل ہے یعن میں سے فاطر سبنت قبیں رہیع بسنت معود ام قبیں وغیرہ ہیں ہے

ارل علم صحابيات كاحلفذا نز

جومحابیا سنیمند درس و نداری مغیا کے بوسے تقیبی ان سے استفادہ کرنے والوں میں ہر شعبہ زندگی کے افراد شامل ہوتے نقے مثلاً محضرت عائمتہ صدیقہ سے استفادہ کوسنے والوں میں جہاں محضرت ابومولی استعری حضرت عمروبن عاص حضرت عبداللہ بن زبیر جیسے نامور کھران اور سبات دان شامل منے و ہاں محضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت ابو سر بردہ جیسے ظیم مخاظ حد بیت اور علقہ اور سعید بن سیب بیمنال فقیری شامل تھے ہے اور علقہ اور سعید بن سیب بیمنال فقیری شامل تھے ہے

خوانین دورِرسالٹ کے بعد

معابیات کابراه راست معلم کائنات می النرعلیه ولم کے ملقه ننلذمین دافل بونے کی بنار یرطم فضل سے آراستر ہونا چندان تعجب خیر منیں تفاق

تعب تواس وقنت ہوتا ہے حب فاری یہ دیکھتا ہے کرمسلمانوں کے سیاسی مالات

ا سوهٔ محابیات ، ص ۹ ۲ عبدالسلام تدوی - اعلام التسا د: جلدس : ص ۱۰ ۲ میلا ساله متدوی - اعلام التسا د: جلدس : ص ۲ میله و درت اسلای معاشره مین : ص ۲ میله

كاكتروگرگوں موتے مجواور خواتين كے بيا با قاعده ورس كا جي موجود مز ہونے ك باوجود عورتو رقول كى مهت بڑى تعداد علم وہنر كے مختلف ميدانون بي سرّم مِثل ربي ب

ىيى تقداداگرەيمردون اوردورسالىك ئىخاتىن كىمقابىكى يى كھر بنى بىنى كەرىنى كەرىنى كەرىنى كەرىنى كەرىنى كەرىنى كى دود دورى تقىيى:

- ا خوانین کوبعد کے ادوارمیں دور سالت جلبی علیمی سولی سامل نہ تھیں نہ اسمیں بیڈ عمانے کے لیے علمار کوئی وقت مختص کرنے جھے ۔
- ۷- دوسری پرکه دوردراز کے علما رستے خوانین کے بیتے استفارہ آسان نہ نتمارہ ریما است سے جد خوانین کے علمی اعتبار سے بیں ماندہ نہ جو نے علکہ بڑی نفداد میں زبو علم سنت آ را ستہ جونے کا نثیوے حسب ذیل حقائق سے ملاہے۔
- ا قررمنا کاله منے بانخ حموں میتما کتا با علام النما دخریر فی میں بہط بندی والین کانڈکر ،کیااس کتا ب کے صرف ایک عسامی حلانانی میں راقم کے شایق محدثات وراویات حدیث کی تعداد ۲۰ ہے المیں صحابیات ففرات او یا ت شاعرات حاکمات طبیبات وغیرہ شامل نہیں ک
- ۱- مشهور مورخ طیب بغدادی نی شهره آفاق کتاب تا یخ بغداد مین صرف ایک شهره آفاق کتاب تا یخ بغداد مین صرف ایک شهره آفاق کتاب تا یک بغدادی علم فضل کے اختبار سے کمیٹا تبسی خواتین کا ندکرہ کیا ہے کے عرب که عرب علی بن عما کر نے اپنے اساتذہ میں استی سے زیادہ خواتین کا ندکرہ کمیا ہے ۔ حب که حظریب بغدادی کو بخاری شرفیت ایک خالوں کر میربنت الحدمروزی نے بیڑھائی۔ حظریب بغدادی کو بخاری شرفیت بن خواتین صفیہ بنت الملک المامل علاوہ ازیں ابوحیان ابنے اسائدہ میں تین خواتین صفیہ بنت الملک المامل مامیہ بنت الملک المامل عند العلق بغدادی کا نام لیتا ہے علیہ میں استی بنت عبدالعلق بغدادی کا نام لیتا ہے علیہ میں استی بنت عبدالعلق بغدادی کا نام لیتا ہے علیہ میں استی بنت بنت عبدالعلق بغدادی کا نام لیتا ہے علیہ میں ابن جوزی ابن جوزی ابنے اسائد، حدیث کا تذکرہ کرنے بوئے حسب ذیل تین

له شمار ازراتم الحروث؛ اطلم الشاء: عبد ۲ که تاریخ بغداد: عبدمها: ازص ۳۰ م ، ۲ م م سله نقوش رسول انبر م و هما ۱۱۰ خواتین کا نام لیتا ہے۔ ۱- فاظمہ سنٹ محدیث سین الزاری -۱- فاظمہ سنٹ انچ کیم عبداللہ بن ابراسیم الخبری -مور شدہ بنت محدین الفرج من عمرالا میری لے

جبرت الكيزعلم وقضل كى حال بعض خوانبن

خوتىن كى كلى ترنى چېكە سى بيات كے بعد هى جارى رى دىلىدا قدرنى طور بىرخىلف على مىدالوں مى علم فىفنل دالى خوتىن وقتاً فوتماً ظاسىر بوتى رئى -

چنداکی کا تذکرہ برائے تبوت بیش ب ورنداعاطہ مکن سے داس کی مجالش سے۔

عمره مبنت عبد الرحمان إيدايك تابعي فاتون عين بن كابدورش تمندت فالشيف كالألو مرك عمره مبنت عبد الرحمان إرساعلا وفي مادل ضابط فقيدا ورحضرت عائش كم علم كى دارث

قرارديا بيم كراس سے ان كى علميت كافيح اندازه نهيں ہوتا -

علم فضل کے اعتبار سے ان کا پایکتنا لبند تھا اس کے لیے داس المحدثین اور مرتبی البین حصرت امام زسر ک کا یہ تول پڑھئے -

مروں آپ ۔ نے عرض کیا صنرور توانهوں نے کہا کہ ماکہ کیا میں میں علم سے بھرسے ہوئے برتن کی نشاندھی نے کمروں آپ ۔ نے عرض کیا صنرور توانهوں نے کہا کہ جا وعمرہ سنبت عبدالریمن کی مجلس کو ندھپوڑو۔

امام زهری کابیان سے کمیں حسب متور عمره کی مملس میں ما صربواتو

یی قره بنت عبرالراعلم مدست مین اتنالبند باید رکھی تھیں کہ مذصرف امام زهری کی استعید اور ابو مکر بن حزم جیسے رکھندروزگار محدثین ان کی خدمت میں سرائے استفادہ ما صربوت مے

> الم شیخراین الجوزی از ص ۲۰۵ تا ۲۰۹ ابوالفرچ این الجوزی العلامه معلمه تذکرهٔ النفاظ: جلد المستخصورت اسلامی معاشره میں

بلکہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے ان حزم کو کلم ویا کہ عمر و بنت عبد الرحمٰ ی اما دیت کو کلمبند کویں اے حصرت سعد بن ابی وقاص کی صاحبہ اوری عائشہ بنت سعد اس باٹ کی عالمہ حقیں کہ امام الحرمٰ یا امام مالک ایوب شختیا نی اور کلم بن تقیبہ جیسے فقہا رومحد ثمین ان کے کا بارہ ہم بہت یا ہے جصرت حسن کی بوتی نفسیہ سے علم وضل کا یہ عالم ہما کہ امام شافعی فسطا عام نے میں اسب بر اسب کا اجتماد کے اعلی برت کے اسام مالک بی شروع ہما اور آب شہرت کے آسمان بیر آفتا ب عالم نبی کر جب رہے کے اسام مالک بیر استان میں انہوں کی ساتھ ما ہے ورثا نی شہروع ہما اور آب شہرت کے آسمان بیر آفتا ب عالم بن کر جبک رہے کے ساتھ ما نے بی ساتھ ما نے بیت کے اور استفادہ کیا کہ ساتھ ما نے بیت کے اور استفادہ کیا کہ ساتھ ما نے بیت کے اور استفادہ کیا کہ ساتھ ما نے بیت کی میں کا میں کہ بیت کے اور استفادہ کیا کہ ساتھ میں ہوتا ہے تھے ہے۔

منتنی شهر المقب بفخر الن ، کی قالبیت کا ندازه یون کیا جا سکتا ہے کہ یہ وشق کی جا مع سجہ میں ایک مجمع کے سامنے ادب خطابت او ٹیماءی پر تکجیردیا کرتی تخبیب اوروقائ اسلا میں متاز علاد کے ساتھ اس خاتون نام بھی لیا جا تا ہے۔

ا مام الحرمين امام مالك كى صاحبزادى كومديث مين استندر مكيماً مل كما كنظالب علم أرمنوط برست من استند موسوف فوراً طالب علم ست كت . موسوف فوراً طالب علم ست كت .

ارجع فالمغلط معك-

هرر پرسوتم غلطی کررہے ہوھے

اندازه کیا جاسکتاہے امام مالک کواس خاتون کی صلاحییتوں پرکتنا اعماد تھا کہ آپ بندات خود خلطی پرمطلع نہ ہونے کے باوجوداس خاتون کی نشاندھی بیرطا اسب علم کو غلطی کا مرتکب گرد استے

له طبقات ابن سعدملدم ص ۱۳۸۰ مورت اسلامی معاشره پیس ۱۳۰۰ -

که تهذیب التنریب مبلد ۱ اص ۱۳۹ م سورت اسلام معاشره میرص ۱۲۰

سم وفيات الاحيان مبده ص ٢٢٨ ، نقوش رسول غبرطد ١٠٩ -

میمه نعوش رسول منبر حلیه م ص۱۱۰

۵ مورت اسلامی معاشره پین ص ۱۳۰

بص من الماعلام النسار جلده-

ا ور دهران کا حسکم دیتے بجمید بنت میں الاو ماہید ایک تابعیہ عالمض بیم فقر و مدریت میں یطم فقر و مدریت میں یطم فقر و مدریت میں یطم فقر و مدریت میں یطول رکھتی تھیں اور ام الدرد ارتب غری کے نام سے معروف خس فقری ان کی ممارت کا یہ عالم بھا کہ یہ تحقیق منا کہ بھارت کو اورک کا سخم سے بھران کا نظر بیاس سے مختلف میں ان کے علق تذکرہ نظاروں نے مکھلہے .
قال مکھول کا نت ام الد ددا، فقید بدة و کا نت تجلس فی هداد تها

جلسة الرجل^{له}

عدست میں مهایت کا به عالم تھا کہ وہ بھی بین کن وروایت مدین میں ریز حد کی بٹری کی بیٹیت مال سالم بن الحال معرف بن مران مال سالم بن الحد بتحرین وشیب ابوعا یم طحول شامی - رجا دین جیو و میمون بن مران بسید بنیر بیسب ان کے تلامذ ، بن سامل بن شد

برصغيراك خاتون كاممنون احسان ہے

کرئیمینت المدامروزیین کا بیکر بگذشته سطوی بی ظلیب بغدادی کی اشاد کی حیثیت ست آیا بیداس ناد ای کی اساد کی حیثیت مسلم علی البیدان کا امنت مسلم علی البندیس برسفیه بایک و نبد کے مسلم الوں برایک بڑا احسان می ہے جو اپنی مست ال

ت اس کیفسیل کچریوں ہے کہ امام بناری سے بہاری شریعیت کے فعالم تنظیم کا ایت کئے گڑیں میں جہ منظم بنا ہیں ،

گئیں جوسب ذیل میں: -نسخه فربری نسخه شمینی نسخه جموی سیخه مستنمی بسخه مروزی شخه ابن محرب الواقت -سخه ابن عسا کریشن نسخه مفانی نسخه ابی سکن نیسخه الواحد حرمانی نسخه ابن شبوید یسخه کرمید بنت احدین محدین حاتم المروزی بیگاه

له اعلام النساء جرّه ص ۲۰۵-

كے ایضاً-

ا که مقدمرنخاری ۱۰۰۰. النيخون مي سند تهان مردون كينخول كونخ لمت نادقون مي قبوليت عامه حالل جونى و بال كرميينت احد كه روايت كرونسخه كوي مغيم مي الله كى طرف مدونية ولست طاكياكي جنائج ولانا الوالحس على ندوى وقم طراز بين :

میں اکی مثال دیتا ہوں شاید مہت سے لوگوں کے لیے انکشاف ہوتئی تو آئین کیلی کوشٹوں ملمی عبد وجہد ذوق وشوق اوشِغف کی کامیا بی کی روشن مثال ہے حس سے آدمی پراکی تحیرتا کم ہوجاتا ہے۔

کل من یهون اسوهما، فهو مبتدع متبع غیر سبیل الموسنین که آن بارسه مدارس می (مراد مدارس بر سفیری) جو بخاری شرعیت برطانی جاتی سی اور برجانی جاتی می ایس کے الم میں ہے کہ وہ بخاری شریعیت کس کا روا سے کہ کہ کم میں ہے کہ کہ کم میں ہے کہ کہ کم میں است کے کہ کم کم روایت ہے (ذیل سے کہ کہ کم ما تعربی است میں کا وقال سے کا کرفر مات میں

السي مثال كوئى امست بيش كرسكى سے الله تبارك وتعالى ف جيسے امام بنا رى كے تارى كانام باقى سے كارى دنيا ميں ان كانام باقى سے

ــله مجدّ البلاجزاص ۱۳۲۸ زشاه ولى الترالالم -

ویسے بی ان لمیذہ کی کوسٹ شول کو پھرزیادہ بی بارآور کیا اور سرچیزیما سے اسلامی معاشرے میں آخریک باقی سے لے

ذرآخیم تصوروا کیجیّے اور شیخ عبدالحق محدث دلوی یشاه ولی الله یمجدوالصن تا نی مو لا نا فغنل تق خیرآبادی میمولانا احمد رمناخان برلوی به بیرمهر علی شاه گولژوی مولانا انورشا که شمیری جیسے سزار ول لاکھوٹ ظیم علما مواس سبسمثال خاتون کی بارگا ہیں تم بیرہ مرابستاده دیکھئے اور تھی سلم خواتین کی علمی خدمات کا ندازہ کیجئے ۔

آ عُویں صدی بجری کی ایک مصری خانون عائمۂ بنت علی بن محد بن ملی بن عبداللہ بن الیافتے ہوئی ہیں ج بے مثال محدثہ حافظ تصین جن سے پاس بڑسے بڑسے علما رہ ائے استفادہ آیا کرنے سکتے ۔ اور کرال کی حافظہ اور ذیانت کی مالک ضبی حافظ کی کیفیت عمر رضا کیا لہ نے یوں بیان کی ہیے۔

وكانت مستحضرة السبيرة النبوية الكادت كرالعثروة بتمامها وكانت حافظة كثير سن الاشعاد سيماديوان البهاء زهير و كانت سريعة الحفظ فكانت تحفظ من قرأتها القصيدة اوغيرها من سرة ولعد فقد قال البقاعى كتب الكتابة الحسنة وكانت من الذكاء على جانب كبيرتطا مع كتب النقه فنفه هو تحفظ شعراً كثيراً سرت على ديوان البها زهير ومصاع العشاق وسيرة النبوية لابن فرات و سلوان المطاع لابن ظفر لله

۔ خواتین اسلام کالیندیدہ موضوع اگرچی فقہ مدیثے تفسیر وغیرہ علوم میں مہارت ماسل کرنا تھامگر بعض خواتین الیج بھی تھیں جنہوں نے و مگر شعبول کو بھی جولائی طبع سے لیے شتخب کمیا مشلا شاعزی کی توصاحب دیوان ہوئیں موسیقی میں انے نظیر سرگئیں ۔طب بین نیرت سے بیے مقام حسرت برگئیں جو نکہ ان تمام میں زیادہ مثالیں دینام قصد نہیں المذاشاع ہی طب اورفقہ میں ایک ایک

له خواتين اور خدمت دين ص٠٠ ، ١١م ، ٢١ ابوالحسن على ندوى مولانا-

ک اعلام النساد : جزوح ص ۱۸۲٬۱۸۱ –

فاتون كاكمال بيان كرك ال موسوع وخم أياما تاب.

ام على تقيد بنت الى الفرق نتوى عدد المايت قابل فاتون قبيرا كيدم تبرانوا المن الدين كبيتي تقى الدين قمرى مرق من اكب قصيده للحما المن المام كى ظرز براكها كما تفال الماس بين شاعوه في نما الورد كميركوالفت اس طرح بيان ك ك كاب كم وكاست نقشه كهيني ساخوه بنا الورد كميركوالفت اس طرح بيان ك ك كاب كم وكاست نقشه كهيني ساخوه بنا الورد كميركوالفت اس طرح بيان ك ك كاب كم وكاسب نقشه كهيني ساخوا منا عوايد عادى معنوا رب تيسيده برجور كرس تقل كرب سي ظامر بودا كاكماكه شاعوا كول فروم على معنوا رب تيسيده برجور كالقر المناك كماكون المود الاحب مين اس في بناك كي صرفيات نيايت فايت فايت فايت فايت في الدين في ا

وی صدی بحری کی ایک خاتون فاطمہ بنت احمد بی کی تقیی جوند سرف علم وسل میں درجہ کمال کینجی بہوئی تقییں بلکہ وہ استنباط انجام کی صلاحیت سنظی برور تقیں اور اپنے والد سے سائٹر بہت سے مرائل برسم شکیا کرتی تقیں ان کے والد سنے ان کی صلاحیت کا یوں اعتراف کیا ۔

ان فاطمة ترجع الى نفسها في استنباط الاحكام كله

بات ہیں ختم نہیں ہوتی بکدان کے شوسرامام مطہرنامی ایک بیڑسے عالم تقے جو لوگوں کو بڑھایا ۔ کر نے ملا میں میں میں میں میں میں میں مقام لانجل نظرات او فوراً گرآتے ۔ کر نے میں سے دی مقام لانجل نظرات او فوراً گرآتے اور بیری سے اس میں معلق پو بھتے تو وہ فوراً اس تعام کوئل کر دشیں یہ باسرا کراس کی مجرتقر مریکہ تے

سلَّه نقوش دسول تبرمبلدم ص ١١١ س

سله اعلام النساد جرّويم ص ۲۰۰۱ -

حس بيطلباء اعلانيه كتهـ ـ ك

لىسھە امنك بلىن وداء العجاب-

ذرا خور کینے کہ ان خواتین کا پایٹلم فضل کیا ٹوگا جوگروں میں رہ کر سرقسم کے علما میں سینسلیفسن بونے والے علماری شکل کتب میں رسنجائی کرتی ہوں گی - اندازہ کیا جاسکا ہے کہ سلم فاتون اسلامی عمد میں عمی اعتبار سے سے اوج کمال تیڑی -

ا بیب اورسیرت انگیزخاتون کا تذکره سننے جنگم طب کی مامبری اوراس کی اس علم میں بے مثال دسترس کا ندازه لگاشیے -

علامه ابوالفرج ابن جوزي رقم طرازين:

سلت بن محد حدری کتے ہیں کہ مجھ سے بہتر بہضل نے بیان کیا کہ ہمارا حاجوں کا
قافلۂ سفر میں خاقہ ہماراگذیؤب کے بانیوں میں ہے ایک بانی پر ہوا ہم سے بیا ن
کہاگیا کہ بیمال بہت ٹو بھبورت بین بنیں ہیں اور کھا گیا کہ وہ طب کرتی ہیں اور کھا گیا کہ وہ طب کرتی ہیں اور علاج کی ماسر بین ہم نے جا ایک ان کو دکھیں تو ہم نے اینے ایک ساتھی کی بنڈ لی
کولاجی اعظا کہ اس سے بیل لیا یہاں کہ کہ اس میں خون کی بانے کھا بھر ہم نے
اس کوا بنے با تقوں بیر ایٹھا یا اور لوگوں سے کھا کہ اس کو مسائی نے کھا جب کوئی
ہوتا تھا سورج نیم آیا وہ آگر اس کے ساخت کھڑی بوٹوئی کہ معلوم
سانی نے مندی کا ٹا ہم نے کھا کیسے تو اس نے کھا کہ اس کا جسم اسی مکٹری
سانی نے جس بر زیرانی نے بعث اب کیا تھا اس کی وبیل بہ جب حب
سانی کے بدن کو دھو یہ سائے گی تو بیم رہا نے گا اور واقعی جب سورج طلوع

له اعلام النساء اجرَّص م ، ص ٢٠٠٠

بواتوه شخص مركيالوريم تحيره كفاه

دنیا کی کوئی قوم سوائے سلمانوں کاس دور میں ایسی کوئی مثال بیش سنیں کرسکتی یہ شرف صرف اسلام کوماصل سے کہ اس نے واقعین کوفرش سے اُن کا اٹک پنہادی کا مسلمانوں سے ازمیز وطلی میں ایسے محمد العقول وافعات پڑھ کر ہے اختیا میدنقر الم سے شیک پڑتا ہے .

اردمیز وطلی میں ایسے محمد العقول وافعات پڑھ کر ہے اختیا میدنقر الم سے شیک پڑتا ہے .

ادرمیز و کا کی ضعیننا جسٹل میں د

ام المونين حضرت الم سلمه حالات علمي خدت

سنبت امسلم تعبید قریش کی شاخ بنو مخروم سیقین اعل نام بندهاان کے والد کانام ابو امبہ تھا جوعرب کے بہت بڑے سر دارا و رہنا یت مخیر شخص تھے جس قافلہ تجارت میں بوت اس کے تمام اخراجات تو در واشت کرتے جس کی بنام بیرزا دائر اکب کے نام سے شہورتے میں اس کے تمام احداث ہوا جو رہتے میں حدرت امسلم کا بیلا کیا ج فیدالڈ بن فیدالاسدا مدی ت ہوا جو رہتے میں ابو حدرت امسلم میں ابو حدرت امسلم میں ابو صدرت امسلم میں دور شہورترین حابدیں شامل ہیں۔

ظهوراسلام سے بعد تصربت ابسلمہ ایمان لائے تو ام سلمہ کوھی السُّرتعالی نے توفیق ایمان دی اور ایوں بردونوں دولت ایمان سے مشرف موتے -

یجوراان سلانوں میں تا ملی تھا جہنوں تجربت مستنے کے جو مد بعد وائیں کک جائے ہے جب یہاں سے مدینہ توجت کرنی چائی تو صنرت امسلمہ سے قبیلہ نے مزاحمت کا کہ ہم انی لاکی کو مدینہ نہیں جائے دیں سے جس کی بنا دیر بنوعبدالاسلام سلمہ سے کمہ کوچیں کر سے گئے کہ اگرتم اپنی لاکی کو ابسلم سے ساتھ نہیں جائے دستے تو ہم بھی اپنے بھے کو تھاری لاکی سے ساتھ نہیں رہنے دیں سے بعدرت امسلم سے بیان سے مطابق ایک سال کی سلسل آہ و زاری سے بعدم یہ تبیلہ والوں نے بھے ابسلمہ سے بیاس مدینہ جانے کی اجازیت دی اور بنوعبدالاسد نے بھی بھی والسیس کردیا یوں یہ نہا ہی مکرسے مدینہ روانہ ہوئیں علیہ

سله كأب الاذكباء من م به الوالغرج اين مجوزى ركه زرةانى جدم م ٢٣٩٠٢٨٠٠٠ اسوه عمايات وبيرمايات من ٢٥٠ نوايين اسلام من ٢٠ -

مقام میم بیصرت ام ملرکفان ب ابی طی کلید بدد ارکعبول کئے حبنول نے آپ کے تنہاسفر میں سے ایک کا ظہار کیا کہ شرفار کی وہیں اس طرح سفر نہیں کیا کرتی تھیں -

حب آب نے ساراماحراء بیان کیا تو پر انتخر ہو گئے اور کمال مشرافت کا ثبوت ویت عربی میں میں میں میں میں میں اس شرافت سے صنرت ام سلم آئی مثاثر ہوئیں کرماری زندگی ان کی تعربیت کیا کرتی تھیں ہے

مدینہ کے قریب عثمان انہیں تنہا جوڑکروایس چلے گئے جب آب مدینہ میں واضل ہوئیں تولوگوں نے آپ مدینہ میں داخل ہوئیں تولوگوں کو تولوگوں نے تبایا کہ میں ابوامیدی لاک ہوں تولوگوں کو ان کے تنما سفراور الوامیدی عظمت کے بیش نظراس بات کا تقین نہ آیا آگا کہ فتح مکہ کے دل حب آپ کے عروا ہے آپ کے رقعہ میر طنے آئے تولوگوں کو اس بات کا تقین آیا گا۔

تردیدکرنا پڑی-عبیک احدمیں ابسلمہ کوشد پرزنم آئے جن کی بنار پچچ عصد بعد ان کی دفات ہوگئ حسرت امسلم کوشد پر مصدمہ ہوا حصنور تشریف لامے روری تھیں آ ہے نے تسلی دی اور فرمایا بیکرہ یا اللہ ان سے بہتر شوہر عطا فرما -

، بریست ابوسلم کے جنازہ برآب نے نو تکمبریں بیڑھیں استفسا ریرِفنر وایا کہ یہ سبزا تیکمبیر میستی تھے بلاہ میستی تھے بلاہ

ام سلمه کی خاوندسے محبت بھنرٹ امسلمہ کو ابسلمہ سے بہت محبت تھی ص کا

له زمة في حدم من ٢٣٩ اسده صحابيات وسيرصحابيات جدم ٢ ، فوانين اسلام ص ٢٠-

عله اسوومعابات وسيرمعابات ص ٣ م فواتين اسلام ص ٢٠٠٠

سه اعلم النساد جذوه ص ۲۲۲ زرقان س ۲۳۰ - سام النساد جذوه ص ۲۲۲ زرقان س

اندازہ اس بات سے بوسکتا ہے کہ ایک مرتبہ الوسلم سے یعمد کرنے کی کوسٹنش کی تمی کہ اگر تم میں سے کوئی مرجبائے تو وسرا شادی نہیں کرے گالیکن الوسلمہ نامانے نے

حب ابوسلمہ فوت ہوگئے تو حضور علیہ السلام سنے انہیں ارشا د فر مایا کہ تم یہ د عاً پڑھا کرو۔

اللهم اجرنى في مصيبتي واخلفني خير أمنها _

اسالته میری مصیبت کا مجها حروطا فرما ادراس سے مبتر صورت حال لا توحضرت امسلم کا بیان ہے کرحب میں بدرعا بڑھٹی تومیری کیفیت میر ہوتی

فلما اردتانا قول اللهد الفلفي خيراً سنه فقلت في مفسى اعامن

غيراً من ابي سلمه شع قلتما نعافني الله معمدا

صلىالله عليه وسسلسم- كه

حب كرزانى كالفاظريين -

قلتاى المسلمين عيراً من إلى سلمه شمراني قلتها فاغلف الله

لى رسول الله صلى الله عليه وسسلم عم

نهائ فی یحفرت ابوسلمه کی دفات کے وقت حضرت امسلمه حاط بنیں بعدوضع تمل کے سیدنا حدیق اکرادرفار وق عظم نے بیغام نکاح دیا گراپ نے قبول نہیں کیا جب رسول الشہ حلی الشہ علیہ دیم نے بیغام دیا تو آپ نے فرمایا کہ مرحباً رسول الشریک آپ نے بین عذر رکھے۔ لیہ کمیں بہت غیرت مند بوں۔ میرک سے بچے ہیں تالی کہ میرے عزیز وا حارب میں سے توفی میرا نکاح کرنے والاسمیں حضور نے تینوں کا حل تجویز فرمایا اور یوں ساتھری کو شوال کے مہینہ میں حضور سے نکاح ہوا کے

يه اعلام النساء يروه ص ۲۲۲ -

مل ابن مام بحوال زرقائي حبد من اسم-

سله درقانى علد اس مهرو ، اسوه مى بات ص ١٩ سيم اليات م ١٩ نواتين اسلام ص ٨٠٠

الماعلام النساء ، جزو ص٢٣٠ زرقاني حلد ١٢٠٠-

معاعب الرائے ہے ہیں ہوت ماش الدا مے تین میں کا اندازہ آپ سے اس بنظیر مشورہ سے ہوتا ہے۔ وہ الم مقی اللہ علیہ وکم کوآپ نے ملے عدیلہ ہے دن دیا۔
حب اوگر آپ کے باربار کہنے کے باوجود معابد سے کی سفرانظ کے سلسلہ ہیں شدید صدم محسوس کرتے ہوئے قربانی کے باید ذاشھے قرآب حضرت ام سلمہ کے پاس آئے اور با سر کی صورت مال بنائی محضرت ام سلمہ نے کہا :

يانى الله اتعب ذالك اخرج شملا تكسر احداً منهم حق تنعربه نك و ته عو حالفك في حلقك فخرج فلم يكلم احداً منهم حتى نعل ذالك نحرب نه ودعا عالقه فحلقة فلما راؤاذالك قاموا فنحروا وجعل بعضهم معلق بعضاً مله

تعنرت المسلم كالمتوره الت قدر هي تفاكراه م الحمن يركن يركن يوجور بوئ -لا نعلى حداسواة اشارت مواي فاصابت الا امر سلسه - ^{عه} وفات محنرت المسلم كيس وفات بي اختلاف سيعبش الطاول بعش سائط ليكن كسط

عجری کی طرف زیادہ رحجان ہے۔ حضرت الم سلمہ کاعلمی یا بیرخد مات بھنرت الم سلمہ کاعلمی یا بیرخد مات بین صفرت مائشہ کے بعد سب سے بنداور

ومكرمهابيات مين توسب سے زيادہ تھا۔

سله بخاری مطبوعه معرجلد ۳ من ۲۵۷ بلب الشروط فی الجماده المصالح مع ابل اله مردیکآ بست الشروط -که زرقانی جلد ۳ ص ۲۳۸ -

طبقات ابن سعد می محود برابید کے قول سے اندازہ ہوتا ہے کہ حفرت ام سلم مج حفر ا عائشہ کی طرح صول علم میں مبت کوشاں رہا کرتی تھیں محمود کا کہنا ہے۔

كان ازواج السبى محفظن كثير أسن حديث السبنى زعسلى الله عليه

وسلم)ولامثلالعائشة وامسلمه لد

اس کوسٹنٹ کاتیجہ تھا کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہ ارواۃ حدیث کے سیسر سے طبقہ میں ہیں ہو تھنرت عائشہ کے بعد کسی جماعی اسب سے بلند طبقہ ہے اوقعلی اعتبار سے صاحب فتو نمی صحابہ

كعطبقة انيزين شامل بين

مرویات کی تعداد ۱. آب سے امادیث جروایت گئیں ان کی تعداد ۱۳۸۰ " ب ان بیں سے ۱۹ ۲) امادیث بخا ری وسلم میں ہیں اور تفق علیہ امادیث کی تعداد (۱۳۳ " ہے تین امادیث میں بخاری منفرد ہیں حب کہ (۱۳ ۱۰ امادیث میں سلم کوانفراد مامسل ہے کے

فعة بين مهارت مبياكة بل ازين مذكورمواكه يفقيا رحمابه كطبقة ثانية بي شال بي اوران كے فتورسے ديك رسال مرتب كميا ما سكتا ہے .

آپ كے فتوۇں كى ايك خوصيت برہے كدو دعوماً متفق علىيميں تلے

جواكب كائمة سني اور دقيقه رى بردال يي-

حضرت عبدالله بن زبر مصر کے بعد دونقل پڑھا کرتے تھے مروان نے وہ پوچی تو آب نے فرایا کر حفرت ما نشر نے مجے تبایا ہے کہ صنور بی پڑھا کرتے تھے محضرت ماکشر سے دریا کیا گیا تو آپ نے حضرت ام سلمہ کا حوالہ دیا حب حضرت ام سلم سے دریا فت کیا گیا تو آپ نے فرما یا کہ:

لے طبقات این سعد جلد ۲ ص ۲۵ س

على إعلام النساء: بروه ص ٢٢١٠ سيرهمابيات ص ٥٢ واسوه معابيات ص ٢٥-

سل سرمابات ص ۵۲ واسوه صحابیات ص ۵۲ -

بغفر الله لعائشه لقد وضعت اسرى على غير سو صنع اولم أخبرها ان رسول الله على الله عليه وسلمقدنها عن ذالك مله

ــه اسوه ممابیات ص ۵ میرخمابیات ص ۵۳ نوآئین اسلام ص ۸۳_

م منه الغرومحابيات ص ٥٠ سرمحابيات ص م ٥-

بن كرسيب فتبيعد بن ذويب جيسے عظيم ترين محدث ننا مل بين سله اس سيماندازه بوسكما مي دوب اس سيماندازه بوسكما مي دوب اس مين اس منظيم خاتون كاكتنا حمد سنے .

" المده کی تعداد مرد می نیس سے اللہ میں میں میں اللہ میں

ا بک خاص حد ایک عالم ربانی کے فرائض میں جمال بذرای کا گور کی تربیت کر ناب ابک خاص حد اور این کا این کا دوشنی میں مگران کوان کی کونا میوں پر ٹو کنا بھی ہے۔

تصرت ام سلم نے یرفرند بخوبی اداکیا جنائے آپ کی زندگی میں حکمرانوں نے مازے ستے ب ادقات میں تغیر تبدل کیا و آپ نے انہیں تنبر کر ستے ہوئے فرطیا،

رسول النُّرُ طُرِ عِلدى بِرُّها كُرتِ شِيِّ اورِ مُ عَصرِ عَلِدى بِرُّعِتْ بِوُ سُلْتُ عبب حضرت اميرمعاويه ك دور مي حضرت على برسب وشمّ بزمر منبر بوسف لگاتو آب ف اميرمعاويه كوظ لكها .

انكم تلعنون الله ودسول على سنا بدكسر و دالك انكسم تلعنون على بن ابى طالب وسن احبه و وسن احبه و دسول ه- ملك دسول ه- ملك

أ ١ علام النساء ص ٢٢ جزولا ' الاصليجزوم ص ٢٢م الاصليص ٢٢م جزوم -

^{کان} ا علام النساد جزوم ص ۲۲۷ –

سلم اسده حابیات ص ۵۰ سیرمحابیات ص ۵۰ نواتین اسلام ص ۸۳ -ملم اعلام انشاد جزوم ص ۲۲۲ -

نرجمه يم السُّاوررول كوبرمر خرر العبل كت بووه يول كم على بن الوطالب كونش الداست و ملامت عشرات بوادرسران تفس كوجوان سے بیارکر تاہیمیں ذاتی طور براس بات کی کواہ ہوں کہ خدااوراس کارسول علی سے مہت کرتے تھے۔

سيذنساءالعالمين فاطمة الزهراء

آب افا دوعالم كى سب سے بوئى بلي ختيں اورا بني سنو بيوں كى بنا ربيسب سے زياوہ عزىزىخىير - آقا، دوعالم كارشادى -

فاطهسة سمننعية ستى يبوذينى سأا ذاهأ ويبو سيبنم

آب كانكاح حضرت على مكرساتة تبحرت واليسال بي رحب سيمهيذ مين بواالبنة رضتي غرو وبدر کے بعد ہوئی اور پر ختی صنرت عائشہ کی خشتی کے بیار ماہ بعد ہوئی الحاج سے وقت حصنرت فاطمه كإثمر مندره سال ساڙھے يانخ ماه اور حصنرت عل كى كېپ سال يانخ ماه مى ساھ اتنار دوعاً كم كنسل صرف حضرت فأطمه سع مبارى ب باتى آب كى سى اولار سے كوئى

نسل جارى نديونى عضرات حسنين كرمين آب كى بى اولا دىي ملك

حضرت فاطم حضور عليهانسلام كيصرف جيماه بعد زنده ريس اورانتيس برس كي الخرص وفات بإنى حفزت عقبل كم كلم من دنن موئس اورآب كورات كودن كما كيا عله

الب شكل وصورت گفتگو برا عتبارے آلخفرت صلى الله عليه وسلم ممثابه تقين. حفرت عالنه كاكهابيه:

مادايت إحداً كان إشب كلاسًا وحد بيشاً بوسول الله من

سكة اعلام النساء جزوم ص ١٢٠ الاصابة جلوم ص ٥٨ ٢ ٣٠٤

سلَّه الاساب حليهم ٣٨٤ * اعلام النساء جرَّ بم ص١١١ –

سلم اعلام النساء جلدم ص اسما -ر

مله اعلام النسار جزوام -ص ۱۰۹ -

ناطمها

آب كيفنل وكمال ك يي أنها وركيف كى عنرورت نهي تنزت عائمة كاير قول كافي ب -

مادایت تطاحعاً انفسا بسن فادمة نییران بها که باقی آب کے مالات دواقعات سے کتب عمورین بن کا کھنامة سورشیں۔

علمي بإببروخدماسنب

سعنرت فاطمه کوچونکه طویل زندگی نهین ملی اور آب معنور کے بعد صرف بچرماه زنده رمین اگرآب کوکچوع صدمزیدزندگی مل جاتی تو میتنا آسب سے بھی و سے بی بکیات سے بڑھ ک

نلم وعرفان کے دریا میوطنے جسے کہ آپ کے شوسر نامدار جناب حیدر کارسے نما سر جوٹ کیوکد آپ آفار دوعالم می راز دار خاص نمیں جیسا کہ دصال سے بیطے آپ کی سرگونٹی سے بت علمانے۔

جوچ ماه آب نے اپنے والد بزرگوار کے بعد گذارے بیسلسل بیاری ، در حزن و مل ل میں گذارے بیسلسل بیاری ، در حزن و مل ل میں گذارے جس برات کے حزن د طلال سے ملوا شعار دال بیں مثلاً ۔

ماذا على سن منته حرترية احمد الاستسددي استروال عدا سي

صبت علىمصائب لسوائهما مبت على الايام صريد إلى المسا

السيمين أب كاعلى عبالس منعقد كرنا لعيداز قياس بعتائم اس عرصه كاآب ي تجمع على

: کے اعلام النساء مس۱۲۹ حبدم صحابیات، س ۱۱۵ نیاز فتح پر ہی -

وعد ايضاً

سرمایه بادگارهی سهداوروه آپ کی روامیت کرده اما دیث بین اور آب کمتعلق رواباب کرده ا تفقه میردائی واقعات بین -

روایت کرده احادیث: آب نے آقا روعالم ملی الله علیوسلم سے اظاره احادیث، روایت کی بین جن کوروایت کرنے والوں بین تمام صحابہ بی اور وہ مجلیل القدر صحابہ بین -روایت کر دو احادث حضرت علی سفر سے وابس آئے تو آب نے قربانی کا کوشت بیش کیاآب کو اہل ہواشا پر اس وقت تک اس کا صریح حکم معلوم نظا تو آب نے نوراً کما کہ کوئی حرج سنیں حسنور علیہ السلام اجازت و سے جیکے بین -

ر ساد میں اسلام نے آپ کے گرکو تنت ناول فروایا اور نماز کے لیے بیاوٹنو کئے اسلام نے آپ کے گرکو تنت ناول فروایا اور نماز کے لیے بیاوٹنو کئے بغیراٹھ کو سے ہوئے تو آپ نے ایک مرتبہ فروایا تھا کہ آپ نے ایک مرتبہ فروایا تھا کہ آپ کے بنا اسلام ایکے کہ اسلام کا بار کی بخیرات کی بنا ہوئے ہوئے ہے ہے ۔ کہ ایک کرج نہیں کہ تام ایکے کہ ایک کرتے ہیں ہوئی ہوئی ہوئے ہے ۔ کہ کہ کہ نادیل ہوئی ہوئے ہے ۔

را دیان اما بیت: آب سے امادیث روایت کرنے والے صحابہ سب فیل ہیں ۔ را دیان اما بیت امرانع امرانع انس بن

مانك - ام سلمه - مله

آپ کی احادیث میں سے ایک حدیث بخاری وسلم نے روایت کی ہے اوراس کے علاو دابوداو در قرمندی نے بھی اورا بن ماجہ نے می روایت کروہ احادیث کو الکیا ہے۔

مه خدار *مت کنداین عاشقان یا ک*طینت را

<u>له</u> سيرسما ببات سه ١١١٣ -

کے اعلام انشاد جروی سرم ۱۲ س

اسماء بنت ابی مکرر

آپ حنرت ابو کمری صاحبرادی میں والدہ کا نام قتیار بنت خبدالعزی تھا یسترہ وہوں
کے بعد مسلمانوں ہوگئی تنمیں ان کا نقت فرات النظاقین تما کیونکہ آپ نے اپنے کمربند کو دوشول
میں تقسیم کر کے ایک حد کے ساتھ حنور کا زادراہ باندہ اور دوسرے تعسد کو کم میں با ندھا ۔
میں تقسیم کر کے ایک حد کے ساتھ حنور کا زادراہ باندہ اور دوسرے تعسد کو کم میں با ندھا ۔
میں تادی حدز نر برسے ہوئی اور جب آپ نے جبرت کی نواس وقت آپ
ممل سے تنمیں اور قبار میں پنج کر آپ نے حدزت عبداللہ بن زبر کو تم دیا اور عبر آپ کی نملافت اور شعادت کم زندہ میں گاہ

ا بَدارسِت نَكَ رست خيس لعِدس وسعت بوكي تقى -

أب تقريباً سوسال سے زیادہ زندہ رئیں مکن آخروقت کے آب کا ۔ توکون وانت ماند

آب سنعل ونفر يا موش وحواس مين فرق آيا كله

جرات وى كونى ، متى اورومى ما تون قيس حب آب كفرند كويانى دسم حرات وى كان ورايد ون عبان مرايد ون عبان

کے پاس علی میں ان کے اور جاج کے درمیان حسب دیل سوال جواب ہوئے۔

حضرت اسماء كياس شسواركاترف كاوقت اهي نيس آياة

له الاعابيص . ٢٣ مبلدم -سيرشحابيا ٥٠٠ ص ١٩١ سوه صحابيات ص ١٠٠-

سه الاسابش ۲۲۹ عبدم-

ے الانساب^ے ، ۲۲ جلدیم -

می نده است می نده ان میں یہ بات همی کی جائے گی کہ آب نے عبداللہ بن ربر عیب می نامد مات میں یہ بات همی کی جائے گی کہ آب نے عبداللہ بن ربر عیب میں کہ میں نامد مات میں اور تیم واسٹ برای کو ملکار نے والے کا اس قدر ملبند ہونا ہی اس کی ماں کی ربین کا منہ والا نتجوت ہے ۔

روایت کر د واحادین: آب نے آقا رووعالم صلی الله علیه ولم ستھین اما دیث روا بیت کی برجن میں وہ مدیث بھی شامل سے جوابھی پہلے درج کی تمی -

را و با ن حید بیب عبدالله دعره و (بیلیه) عبادین عبدالله یعبدالله بن عرده (بوت) فاطمه د ندرین زمبری عبادین تمزه بن عبدالله بن زمبیر و غیره کمیسان عبدالله بن عباس صفیه تبت سب بن کمیسان این ابن طبیکه شده

اساء بزت ب

١٠٠ الاصابص ٢٠٠ حلدير-

يكه است عابيات عن و ١٥- سيركابية ومن ١٥٠ - الاصابيمي ١٩٤٠ صلاس -

بجادح كارشِنته مى تحايد ارارقم كے قيام ت قبل سلمان بوگئ تحيي اور اپنے شو سرنامدار كے ساخة مديثة تحرت كى اوروبس مرعدالله بعفر محدب عفراورون بعفرسدا بوف-

محرت محفرطیاری شہادت کے بعد حضرت ابد کمرصدیق سے کاح ہواجن سے محدان

الوكرسداموت اورهر مناب على في كاح كيااور كي نعلى بيدا بوك له

يدايب عاله فالقد فالون تنبي اورآقار ووعالم اسكة مساكل ديافت ميا مات كرنى تقبير .

سے کے کم فضل کے لیے جہاں آپ سے متعدو اعادیث کی روایت کافی شناد نے ہے و إلى يرضى الكبرش منهادت ب كديم تعبر الروياء كى استرضي الاعمابيس -

وكان عدم ولبساكهاعن تفسيرالمنام ونفل عنها اشياء سن ذهائ - شه

رواست کردہ احادیث کی تقداد سائھ ہے جو کہ بڑسے بڑسے چند صحابہ و کمبٹرت العین نے اب سے روایت کی ہے۔

روابيت كرف والون مي وعبدالله بعفراد وعبدالله بناس عانى بي حب كما المان محديج بداللدن شدادام عون سنت محمد بن عبفر سعيدين المسيب اويغروه بن زسروغيره طبيل القدمه

العين شامل بسطه

اسمار تعظم فصل کی مشادت علامه ذہبی نے تجربداسمارالفعا بیں یوں دی ہے۔

وكانت فاصلة حليلة. كله

س بے تعققہ پردال بیاک بات ہی کانی ہے کہ حب آپ نے صفرت ابو کمر صدیق کو ان کی وصیت سے طابق غل وے ریاتو چونکه مردہ خلانے کے بعد عسل کرناستحب سے الندا الميدن معابسة يوهياكه:

سله الاصارص ١٣١ جند٣ -

<u>- ا</u> الاماب ص ۲۳۱ جلدیم -

سطَّ الامابرص ٢١٣١ جنده -الم تجريداساد العمابرملد ٢ ص ١٠ ١٠ الى صائما وعدنا بهم شهرين الرواي وعلى من ا قالوالا - له

اس سے یہات تا ہے ہون ہے کہ پیناؤ تا عنور کے بعد جی علم فینل کے سول س

کوشاں میں ۔

فاطمه بنت فبس الفهربير

يهجا ببه نابؤن حيال ساحب جمال تقيي وبإن صاحب عميمي تحيي يدابتدأ متوابؤ منس بنامه و كے كرتي اور من طاق مونے كے الإطرت زير كے بينے اسامرين زيدسے كاح موالد

بی فاتون ملی اعتبارے اس قدر طبندیا یہ رکھی میں کرتمام تدرو

ذات حسن وجعال وعقل وكمال^له كانت ذات عقل وا فسو وحسين رابد

رم المامية وكمال- كم

ان کے کمال فضل بریہ یات وال سے کیمقندہ ٹلات کے نفضہ کے بارہ میں صحابر رام میں

اختلاف مرواء

حسنرت فمركا فتونى ينظال كونفقه وتكنى لمناجا بيضلكن حبب فاطمه مبنت قبس كي برروايت آت كسيخي كرحمنور نيانيين نفقه دغيره نهين دلا ياتفاتو آب في فرما ياكه:

افیےرب کی کتاب اور نبی کی سنت کوایک عورت کے کنے پر شیں جبوری سے سید لیکن اس کے باوجود ہوا یہ کماوردوسروں فے فتوی دیاکمالیی عورت کو نہ خرجہ ملے گانہ ملان اورفاطم منبت قتیس کی صدیث کوعبت قرار دیااس لیے کدایک عدت کے تتم مونے برایشاد

ا م طبقات ابن سعد حلد ۸ ص بم ۲۸ -

يه الريامن المستطاب ص ٣٣٣ -

سے اسدالغابیص ۱۵۲۵ حبد ۵-

اریخ فقراسلامی من ۱۸۲ محرضری اسدالغاب ص ٢٤ ه جلد الريامل المستطاب ص ٣١٣ - اعلام النساء جزو ٧٩ ص ١٩ -

سله آاریخ نقراسلامی ۱۸۳۰-

علىم النساء جزوم ص ٢٠٠٠ -س

سه الرامن المستطاريس m m -

نداکر ه

عزان: معورت، کی ملازمت کامسکلہ

زيراتهام: مركز تحيق ومال سنتكه رُسٺ لائبريري مورفد الهماراكتوريسهم نه

ميزان، مولانات محمد منين بإنتمي

سنسر کاء

بناب مولانا محدمالك كاندصلوي

جناب ڈاکٹر خالد غزنوی

جناب ساحبزاه خورسث يداحد كبلاني جناب ڈاکٹر منیراحمغل

سناب مولانا محرر فيق چو د هري

جناب ڈاکٹر جان محمر

جناب رياض بحسن نوري

جناب يا دري ڈيوڈ مولا تخبش د آسٹریلیا) جناب پروفىيىرگلزار وفاچودھرى

جناب حافظ غلام سببن

جاب ر بناب حافظ محرسعدالله و د مگرشرکا و

باشی صاحب بحفزات علا داید فداکره دیشیت نسوال سے بارسے میں ہور با ہے - اورآن اس کا موضوع ہے ' طازمت پرده اور دگیرا مور متعلق بخواتین آج بوسوالات زیر بحث آئیں گے ان میں بیکہ کیا شرعاً تورتیں ملازمت کرسکتی میں ؟او ۔ اگر کرسکتی میں تو وہ کس اندازت اور اس کی شرعی عدود وقیو دکیا ہیں ؟ پرد سے کی شرعی عدود کیا ہیں ؟اورو، نمام مسائل جن سے آج ک تورت د وچارہ ہے ۔ سب سے پہلے میں جناب عماجہ زاد ہ نورشیدا حمد گیلا نی ف دینواست کردن گا۔ کہ وہ اپنے فیالات کا اظہار فرمائیں ۔

خورشیدا حمدگیلانی عماحب: حصرات این نے یے پنصفات موضوع سے متعلق قیم کیے یں ۔اس میں اگر جیسادے کامارا موضوع قرنسیں آگیا لیکن چند صرور می چڑیں اویم سائل جی سے اسے ہیں سابقہ ہے۔ان کے متعلقات اس میں آگئے میں ۔

تسم الثدالرحن الرحسيم

ہمارامعاشرہ بوجہ ہ انتہائی ذکی الحس بن چکاہے جس کے نتیجے میں "یاسب کجہ اور یا نجھ مجی نہیں کی کیفیت بن گئی ہے ایمیارے ساسی مسائل ہوں یا تعد نی معاشی طرور میں موں یا معاشر تی اتفاضے ہرایک میں بہی دوانتہائی لظراتی ہیں الالکہ است مسلم جو قرآن مکیم کی نظرین "است وطی اتفاضی ہرایک میں بہی دوانتہائی لظراتی ہیں الکہ عاد لان ہونا جائے ساست میں مطلق آمریت جلتی ہے اس کا مجموعی روبیا نہا بالندا نہ نہیں الکہ عاد لان ہونا جائے ساست میں مطلق آمریت جلتی ہے۔ یا ہے بنائکم جمور رست کا نفرہ بندا ہوتا ہے معیشت میں بے انگام سرا سے داری ہویا بھر بسے خداان تراکیت اسی طرح معاشرت یا تو اقدام مفرب کی بندر جیسی نقالی ہیں بہندہ ۔ یا جرآئی کہ دورے مراب مورث نادروں کی نظری ہیں۔ دورے مراب انظم د ضبط ادر روشن قدروں کی نظتی ہیں۔

ایک عرصے سے عالم اسلام با تعوم اور دطن عزیز پاکسان بائفو مں اعصابی ترا واور

ایک عرصے سے عالم اسلام با تعوم اور دطن عزیز پاکسان بائفو میں اعصابی ترا وار

ایک کیفیت کا شکار بنا ہوا ہے جب میں ایک ایم مسلا تینیت نسوال بہت ہی اجرا ہوا

سے جبیں اس سے عزض نہیں کہ اس موضوع برہند و تعاج کیا دائے دکھتا ہے جیہو دی خرب

کا نقط انظر کیا ہے ج عیسائیت اسے کس زاد یا نگاہ سے دکھتی ہے جالبتہ ہیں اس سے عزور
د لجمی ہے ۔ کواسلام اس بارسے میں کہا احکام صا در کرتا ہے۔

کسی دضعی روایت اور واعظ کی داشان گوئی کی کور دو قی اور کسی بدندان کی لطیفه طرازی کی بات الگ ہے۔ ور مذہر معقول انسان اور ندہمی مسلان اس اسریس کی لطیفه طرازی کی بات الگ ہے۔ ور مذہر معقول انسان اور ندہمی مسلان اس اسریس کسی اشتباہ کا شکار ہندیں کہ اولا دِآدم میں مر داور کورت بحیثیت جنس بیدائشی صور برکو نی ایک بہتر اور کہتر بندیں صنفی اختلاف کے ملاوہ اہمیت وصلاحب سن قدرت نے ایک کے حق میں بخیلی اور دو ور مرب کے حق میں فیاضی کارویہ بیں اپنایا تکریم مختص ہے نبی آدم کے حق میں بخیلی اور دو ور مرب کے حق میں فیاضی کارویہ بیس اپنایا تکریم مختص ہے نبی آدم کر کیا ہے ہو اولا دِر آدم میں شعوب و دائرہ کاری بات تو یہ بالکل دور مراموضوع ہے جس طرح اولا دِر آدم میں شعوب و دائر اور مدد داختیار میں اختلاف اولان والوان کسی کے لیے معیار نصلیت بنیں اسی طرح دائرہ کارا ورحد و داختیار میں اختلاف مرد و عورت کی بنیا دہنیں بن سکتا۔

رودوور سے ای بر می دا واست میں کی آگئی کہ یامردکو تورت بن جانا جائے یا عورت کو مرد کی بیاں بات بھر وہی ذکا وست میں کی آگئی کہ یامردکو تورت بن جانا جائے ہے مرجا تی ہے مرجا تی ہے مالا نکداس سے ندمر دسر کانا جی تھی تراہے۔ اور نہ تورت یا دُن کی ہج تی ایمار کی ای بیجاز مالا نکداس سے نہمت دو تھینیک میں بیتالا کرسے تھیتی فرائض سے بہمت دو تھینیک دیا ہے تا کہ کارسے وضع نہیں ہوستے ان کا تعلق سراسرانسا فی شوت و مجد کا درائدہ کارسے وضع نہیں ہوستے ان کا تعلق سراسرانسا فی شوت و مجد کا درائدہ کارسے دو تعین نے دائرہ کارسے دو محد کا فیصلہ نہیں کرتی معر دکی بگری اور تو یا جست خابد ایک آنکھ کی تی بی انسانی شرف و مجد کا فیصلہ نہیں کرتی معر دکی بگری اور تو یا جسس مابد ایک آنکھ کی تی بی انسانی شرف و مجد کا فیصلہ نہیں کرتی معر دکی بگری کی اور تو یا اس کے بلے دلیل حرمت ہے۔ تو تو رہ بالاکرام ہے یورت ہے دائر ہی اس کے بلے دائیل می تراب ہے۔ تو مال کے قدموں میں جنت ہے موم اسے و مرم اسے کو رہ بال کا ذہنی مذکری انتشار دلیل کم نظر سے جس سے ڈائٹ سے شائد عبد ملوکست کی تاریکی بال کا ذہنی مذکری انتشار دلیل کم نظر سے جس سے ڈائٹ سے شائد عبد ملوکست کی تاریکی و تو میا میں البیت خدائے زندہ کی کتاب کی درمیان برابری سے آن در مدائے نیں مرداد تو ورت سے درمیان برابری سے آن درم دار بی کا ذہنی درمیان برابری سے آن درم دار بی درمیان برابری سے آن درمیان برابری کا آند درمیان برابری کے آن درمیان برابری کا آن درم دار بی درمیان برابری کے آناد کی کتاب برابری کے آناد کی درمیان برابری کے آناد کی کتاب برابری کے آناد کی کتاب برابری کے آناد کی کتاب برابری کی کتاب برابری کی کتاب برابری کے آناد کی کتاب برابری کو کتاب برابری کی کتاب برابری کو کتاب برابری کو کتاب برابری کا کتاب برابری کی کتاب برابری کی کتاب برابری کی کتاب برابری کی کت

زنده في مردا ور توريت كوكميسال انسانى صلاحبتول كابيكر بتلاياب يكن وه صلاحبتين بين كما؟ قرآن كميم في سيلايا، بإره بالميسوال سوده الاحواب آيت ٢٥- ان المسلمين والمسلمات والموسي

ت والمدمث ن اوا شاشة. والقائماً ت والعسدتين والصادفات والصابرين وإنصابرات وابغا شعين وكفائما ومنده وتي والمتصوفات والصابعة وولسانهات والدانطين فروجهد والحافظات والتأمين وين نشدا واليك ان إعدامه معفوة واجدا مطيعار ٢٥٠٣٠. أَرْمر دِهِ العِيلَ المن كالله بحالات كي صلاحيت ہے۔ تو توريس بھی ايساكر مسكتی ميں

ز والمسلمين والمسلمات) اگرم دايمان ولقين كي لذيت سيم اشنا بوسكتے ميں توعوريت بھی ومن کلاب سکتی ہے۔ والوسنین والموسناست ک*اگرمر واپنی عملاحیست* اور شعراً كالمين كيسو أي حاصل كرسكتي بين يوعو تين على اس كالمالي بين والقائلين والقائلات اكرم دراستبازين توعورت بهى إستى وصداقت كوشعا بناسكتى مع زالصاد قين والصادقات اگرمرد حن منے لئے باطل مےمقابلہ میں تابت قدم میں تو فورتیں بھی چوصلے اور جگرداری کا مظاہر ہ کرسکتی ہیں (الصابوین والصابوات) اگر مردخداترس میں تو و دیس می خداترس کے علی مردخد يدش كرسكني بين (الخاشعين والخاشعات) أكرمر دابي البينيد بن مسكت بين توتورندي هي إنها مو تحت روز در که سکت بین تو توزین جی بدرج اتم روزه داربن سکتی بین د الصالسی

اخلاع كى داستانين رقم كرسكتى بين والمتصدقين والمتصدقات) أكرمرون وانفس او وحام اللى كام بل والصائدات) اگر مردحنسی میلانات اور نشوانی میجانا سے کو فاعدسے اور ضابطے میں رك سكنه بي تو توريس مي عصريت مآب اورعفت شعارين سكتي مي (والعافظين فدوجهم دالعافظات عارمرد بادخلادتري بس اين دن كمعرف ادر رات كيرسكون لمحان عرف كرسكتة بين تو تؤرّيين مهي دن مين نماز گزار اورنسب زيره دارين سكتي بين (والذكوين الله كشيوا والـذكوات) ظامِر بصيب صلاحيتي يميال عظا كي كثير تومّا كجُ بھی ایک جلیے نکلیں گے اور تو زئیں رابر کی حصد دار بین گھر کی جنت میں معاشرے کی جنت بي ادر آخرت كى جنت بي، وسن يعمل من الصالعات من ذكراوانتى و هـ و مومن فاولئك يدخلون *إلجن*ة ولا يظلمون نبقسيوار (اللثره ١٣٣١) لا ايضععل كمل

منکدمن ذکرا دانثالانشا ۱۹۲۱) مروا ور تورت کسی کی کارکر دگی بے نیتحدا ور النیکال نهیں

رہے گی جس طرح گلبائے دنگادنگ کے باعث چن کی زمنیت ہے اسی طرح رنگ نسل وطن نربان اور عادات وروایات ہی کے دم سے کارگہ کا ثنات میں وجمیل ہے ، یکر نگی دکیسانی اکتا ہسٹ کا بنیا دی سبب ہوتی ہے ۔ قدرت نے بھی ہر شعبر کا مُناسہ میں تنوع کے ساتھ ساتھ انفراد سبت کااصول د فنع کر یکے دنیا کو دلاً و بڑاور نظر نواز نا دیا ہے ،

بنا بریں مم اس امر پر بخر تو کریں کہ م دوبورت کے حقوق آزادی مساوات کا مطلب کیا سے 4

مم اوپر دی مسمے ہیں کہ قدرت نے صلاحیتوں کے اظہار اور اطبیع کی سا۔
میں کسی ایک کو کھلی چھٹی اور دوسر سے کے یا وُل نہیں باندھ دیئے مرداور عورت دونوں
ایک ہی نقطے سے آغاز کریں اور ایمان تقویٰ ، خلاتر سی اینارہ میزاحکام نعداوندی
کی اطاعت اور ذکر الہی میں مسابقت ہرایک کی استعداد اور کوسٹشش پر مخصر ہے

که کون پہلے خدا کے نفرب کی منزل اور جنت کو بالتیا ہے اور کون پیچھے رہ با اسبے ۔ رہی ٹرائی ،کمینگی ،آوادگی ، انتشار محمدی ، جنسی انار کی . برعنوانی ، بیے حالی ، برسس اور حل مکاری اس دور بس کسی کویمی ننر کیس بونے کی احالیت نہیں۔ حبب احالیت بی نہیں

الد و الما الفت کے کیامی ؟ جمام و حلال عائز دنا جائز کے منابطے تورت اور تومساوات اور سالفت سے کیامی ؟ جمام و حلال عائز دنا جائز دنا جائز کے منابطے تورت اور مرد دونوں کے لئے مکساں ہیں ، مر دیجانڈ نہیں بن سکتا تو عورت رقاصہ بننے پرکیوں اعرار کرے ؟ مرد کے لئے فحش نگاری حرام ہے۔ تو عورت کیوں اس فن اطبعت " ہیں حصہ دار بننے کی کوسٹسٹ کرے ؟

البرة تمام منبت، تغمیری نیک پیدا واری مغید، بامقصدا و رصالحداعمال واشغال میں کون بر نماق اور کوٹر حرمخزعو دمنت کی تصد وارسننے سے روکتا ہے۔

جس دین اور توم کی ماریخ میں سیرہ عائشہ مسید ،ام شریک فاطمۃ النزم ہازیب ، رابعد بھری آفولہ بنست سعد اور میں سلطانہ جیسی فامور عالمہ ، عجابدہ ، صالح ، عابدہ ،اور حکران خواتین ہوگزری موں وہاں عور توں کو آفوی حیثیت اور دوسرے دسجے کا شہری قرار دینا کس طرح مکن ہے ہ ا ب ہم ایک اور منبیا دی سکتے کی وضاحت سے بعد سراہ اِست خواتین سے لیے ملاز کے منعین موضوع پر اپنا نقطہ نظرا ورکیج تجاویز بیش کریں گے ۔

دراسل بمارسه بال زياده ترباتي كما بي مونى بين افلابي زاديه نكاه كو ماظر نبيس ركها جانا ،جس سے بیشارا لجنیں پیدا ہوتی ہیں کمیوں کرکتا ہی حوالوں اور وا تعاتی حقائق میں بہت زیادہ بعد موا ے۔ اس بیائے کسی فی<u>صلے پر کہنچنے سے پہلے ہ</u>ی تم امتشار کا شکار ہوجائے ہیں ، نقلاب کامطلب می بیلی صوت حال كويكسر بدل دينا موالب بناء برس هم نو دكو درميان بين تشكاموا بإن يرجبور ديجينية مين ، جب كوثي فملكت القلابي كمل سے گزرر بى ہوتى ہے۔ تواس كيلے تجث سے زيادة كل كمت الله خرائى سے زياده كاركردگى اور مكتبى حوالوں سے زیادہ درمیش عملی تفاسطے پیش نظرر ہے جیں اور ظاہر ہے کیجملی تقاضے اپنے بیلے احول وقت است معست، گنجائش ا *دردا* ہ تو دہی ڈھونٹیتے ہیں اس سیے ہماری کتابیں اوربوالہ جاست دھرسے کے دھرے رہ جانے مین انقلابی مراحل می*ن تجاستی منڈلون علی ا*دارون اور مجافز جنگ مین کوئی خاص فرق وامتیاز نہیں رہ جا آ ا مں لیا ہوجہاں کھبیانظرآئے اسے کھپا دیتے ہیں عام حالات میں بیچے بوٹرھے سر ذمر داری مستثنلی سمجھنے جانے میں لبكن انقلابي جدوجهديس حجولا تجبو لنے والا بجيرهجي اسعمل كا براه لاست مصهمجها باآب اسينے فقى شقيس اور كلا مى مسائل د مان زياده كارآيد است بنيس بهوت بمالا يمى سب سعيرامسلدي ب بوركديها لكام اوركرد كى صفري -اس يا بات ناشنه لباس نطأم الا دفات است الغيروا سفارشات اورنجا وبزيس حل كرمهم فدشات اورلاطاكر تفصيلات كك بهج جاتى بهائ المراد كنوس مين دروسن يا بحنوريس تحنية شخص كومراكي كرستاري كرم بحول عبال باست بي - ا دروه اسس وفت فد مى ايناداممر اور دابرو من جانا بعد -اوراس طرح انقلابي قوم احنى ك بنيارول كابوجداور مستنقبل کے مہم خدشات کا گھاکندسے پراعال نے میں نہیں ایسے حال کوسنوارنے میں لگی ہوتی ہے ا درانقلا بی عمل کی کمیل کے بعد بھیرزند گی سے نسٹے فاعدے منابطے اور نظم اوقات سے برو لوگول اور نے ہمانے ترتبیب یا تے ہیں۔

اس وقست آزادی نسوال اورمساوات کے علم والا پناسارا زوراسی پرعرف کرتے ہیں۔ کہ تو تبی پائلٹ کیوں نہیں بن سکین ہوتیں لمرٹی ارکیسٹ اورا نار کلی میں شاپنگ کیوں نہیں کرسکتیں غور تبین فلم ڈرامہ تھٹے اور کلیوں میں کام کیوں نہیں کرسکین ہے حالا نکہ اصل مسئلہ یہ ہے۔ کہ کن کن شعبوں کی تغیرتو کی طرورت ہے ہکی کی توابیوں کاستہ باب ہوکی کن کمزور اوں کور فع کرنا ہے ہم کا اطلاق خامیوں سے چیٹ کارا با آب ہاس طرحت تو کوئی آتا ہنیں البتہ ہماراندور قلم اور فن خطابت اس برحرت ہوتا ہے ہوئی دیں ہے۔ بادھوری ہ طاندہ سے بالوری ہشہادت مکمل ہے ۔ باادھوری ہ طاندہ تو آئیں سے لیئے جائز ہے۔ یا ہنیں ہاگویا ہے دویین قانین بن جائیں فرہمارے معاشرے کے دکھ در دور ہوجائیں گے یہی ہے۔ وہ فرق جوایک کتابی اور انقلابی ماحول میں ہوتا ہے۔ یعنی ہمارے لئے اسل کو کی پر درش و بردا خست ، خاندانی نظام کا استحکام اور عفت وعصمت استے ایم مسائل میں جناکہ بوری ہے۔ مردا کہ خلطت ہیں جناکہ بوری دیے۔ مردا کہ خلطت شدت ، اور صلا بت کا مظہر ہے۔ تو توریت رقت ، عفت ، نرمی اور برداشت کا مظہر ہے اور عرب سے دو توریت رقت ، عفت ، نرمی اور برداشت کا مظہر ہے اور عرب سے دو توریت رقت ، عفت ، نرمی اور برداشت کا مظہر ہے اور میں دوئت میں دوئت میں دوئی ۔ مرد نوں ادصا دن بیک و قات طروری ہیں۔

کیا عقت کیلے نصن بہت نصف شہادت پرمناظر کرنا زیادہ بار آور ہسے یا ور اپنی شخت سے ایسنے بچوں کی تربیب کرکے ابنیں اربطو' ابن سینا۔ کا نت، سیکے۔

خیام بسکٹیپیوسکندرئ نبولین اصلاح الدین ایوبی اسطان ٹیپو ابنا دیں نیز فکک کوجل قدر اجھے سپر سالادو اچھ مذہروں اور اچھے سیاستدانوں کی عزورت ہے اتنی می عزورت اچھی ماؤں الچھی بیولوں اور آئی خاند داروں کی بھی ہے۔ بیہاری خاند نادھیم ہے۔ کہ پائلسط بنیا مال کی نسست زیادہ معزز منصصب ہے ۔ اور سیزگرل بنیا باوقا رخانہ دارخا تون کے متعا سے میں زیادہ مغیرہے۔

سوہمیں ان باتوں کوپیشِ نظرر کھ کرمعا مثر تی مسائل کا حل ڈھونڈ نا چاہیے۔ تو شائد کو کی نیتی پنجیز باست ساسمنے آسکے ۔ دہی باسٹ خاتمین سے سیلے ملازمست کی ۔

آواس منمن میں چند گزارشات بییش کرتا ہوں ؟

ا۔ کہا واقعی معاشرے سے تمام کار آمد افراد مختلف سناصب میں کھیہ چکے ہیں ؟ ۲- کوئی ایسا کام جو دورے کی صلائیت کوئر دسے کار لائے بغیر ہو ہمیں سکتا تو عورت کو طرور کا ایسا کام جو درت معاشرے طازم نوانی کی ایمارا اخلا تی نظام اس درجہ سنتی اور اس کے عند عن از کہ ہونے میں شرون اپنے کر کمیٹر اور منصب کی حذبک رہ سکے اور اس کے عندعت نازک ہونے مرک کی اثر خوار م

یز میں بنیا دی نکانت عورت کی ملاز من سے جوازا ور عدم جوانے دایل بن سکتے ہیں اگر مرد بزاروں کی تعدا دمیں اب ہمی ہے روز گار میں تو ویاں عور توں کی ملا کر کس طرح معقول نیصل قرار پائے گا اگر ورت سے بغیروہ کا نبیں ہوسکتا یااب تک با مرجبوری ہوتا آربا ہے تو عورت کو طروراس مجگه تعینات کیاجائے مثلاً عوزنوں کے ایران میڈسل چيك اب هوانين كالج ادرلونيوسيسون بلوع عدم بلرع كاسرشيفيكيث وعيره -اگد ممارا اخلا فی نظام بہت ہی کمز ورہے۔ ذہن نا بختداور مریض ہیں او نورست کواس کے کیرکیر كروالے سے نہيں بكر كمل مؤرت رہنت ہوا) كے طور پر دكيما جائے گا جس ميں تمام تباحبين بالقوه موجو ورابل كى اخلاتى طور ربيخة معامتر بي مرمن اس كفن مهارت منرامنصب ادر كام كود كيها عالم بع -اس كى ذات يين دلجيني نهين لى عاتى -ا بھی ایک نخرب ہمارے سامنے ایمان سے اسلامی انقلاب کا آیا ہے۔ وہاں تو میں تمام کام کرتی پرنسلین در جوان سے لیے صروری ہوں محض نماکش سے موریرنہیں اور و ه می خاص قسم کے حجاب کے ساتھ ، تمام ، فاشرییں دمین سکیش موجد دہیں ،اور کارکر دگی ہیں۔ ہے محض شوق نمائش اور اکرنے کی وہاں اجازت نہیں اگر بیان بھی ایسا ہو جائے تو کو فی قیاحت بهين الراني انقلاب في بردك كايك مخفوص المثال وهنع كيا - ب يع يص سنريا ده سيزماده بچا ہے دسترکے تقامضے پوریسے ہوجاتے ہیں اکھلی بانہوں کھلے بالوں ا مسکھلے سینوں کے ساتھ شوق منائن تو يورا موسكناب كاركرد كى بين اصناف نهيس موسكنا -

ان نزاکتوں کو بلح ظر دھتے ہو۔ جورت ٹیجرائیکجر آرڈاکٹر انا ڈسر ڈرائیور اکر کمرسب کچے بن سکتی ہے، ہماری اسلا فی تاریخ بیں کون ساایسا میدان ہے جہاں تو تاہی مردوں کے دونن بدوش ندری ہوں طم وفضل میں جہا دمیں کھیت کھلیانوں میں تدریس وتعلیم میں لیکن وہ عورت بیں مرد بننے کی کوشٹ شر نہیں کی افریورت کو ٹیلینسٹ سیلزگرل ماڈل گرل ائیر ہوسٹس اورا یکوس سیار کر کون سی قو می ضرورت پوری ہوتی ہے ہمالا بکہ ہرانقلابی معارشرہ کچے ہمالا دہنیت در کھنے والے گول سے ایر ہوسٹس اورا یکوس سینسٹ در کھنے والے گول سے ایر کوئی خوالے گول کے در کا کھی پہند نہیں کرتا اس مول کا کہ کوئی کھی پہند نہیں کرتا ا

عوربیں میدان عمل میں آئیں ۔ مردوں کا ماتھ بٹائیں ، قو می صرور بات پوری کریں لیکن ابنا تعارف گیٹ کا کل سے بنیں بلر ایسے علم ونفل اورا بلیت وعمل سے کرائیں۔

عاشی صاحب : گیلائی صاحب نے ہو کچے فرایا اور اپنے جشم وید واقعات کوباین کیا اور سیب سے بڑی میں ماحب کیا اور سیب سے بڑی ہوندانہوں کیا اور سیب سے بڑی بات یہ کہ ان کے اپنے خیال کے مطابق ایران کاعملی غور ندانہوں نے بیش کیا ہے کہ کورنیں میردہ کی حدود وقنیو دبر فراد رکھتے ہوئے بھی اسپنے فرائفس مرانجام وسے بیش کیا ہے ۔ اس سلسے میں میں اب ریاض الحن فوری صاحب سے گزارش کروں گا کہ ورد اپنے خیالات کا افہار فرما میں۔

نوری صاحب ، بین لطور تمهید کے کچھ اس بات پرروشی ڈالٹا جا ہتا ہوں کہ ہارے ہاں محد نوں میں یہ جو خوال جو مرکز گیا ہے اور حب کی دجہ سے یہ سادی غلط فہمیاں پیدا ہور ہی بین کہ ورب میں محورت کی بہت عزت ہے۔ اور عورت کو بہت بلندمقام حاصل ہے یہ خیال عام عوراؤں میں پایا جا تا ہے۔ اسی واسطے وہ ہر چیز میں لورپ کی نقالی کرتی ہیں۔ایک

منال میں آپ کو دوں گاکدا و نجی ایڑی سے ۔ا ونچی ایڑی کے متعلق ڈاکٹروں اور سائنسلانوں کا پیرفنیصلہ ہے کہ بہ بہت نقصان وہ ہے۔اس سے دیڑھ کی ہڑی کو لکلیف بہنچ ہی ہے۔اور اس سے نقصان ہونا ہے ۔حالانکہ اونچی ایڑی سے علیا نعب نظیم سے نکلیف وہ ہے۔ اسی طرح کا سیمٹنکس ہیں ان کا دواج اب بہت ہوگیا ہے۔

اسی طرح لپ سک ہے ۔ لپ سک کو تربی استعمال بہاں کو گی جانتا ہی خوا اب ہرکوئی استعمال کر تی ہیں۔ لیکن اس میں مضرّ ہت واسے اجزاء بھی ہونے میں ۔ لیکن اس میں مضرّ ہت واسے اجزاء بھی ہونے میں ۔ حب اس کو لگا با جا آ ہے ۔ تو لا محالہ کچے نہ کچے منہ میں چلا جا آ ہے جس کے مضر صحت اثرات مرتب ہوتے میں ۔ کا سمیٹک کے اوپر بہت سی کنا بین آگئی میں اور ان کی مضر ست رسانی کے متعلق بہت کچھ کھا گیا ہے ۔ لیکن ہما رسے ہاں لوگوں کو نہ او کچی ایرٹری ان کی مضر ست رسانی کے متعلق بہت کچھ کھا گیا ہے ۔ لیکن ہما رسے ہاں لوگوں کو نہ او کچی ایرٹری میں اور میں اور میں اور کی گئی ہے۔ اس میں کو ٹی ڈاکٹروں کا اعتراض نظر آنا ہے ۔ اس میں گو ٹی ڈاکٹروں کا اعتراض نظر آنا ہے ۔ اس میں گی اور سے ہیں۔ گئی ۔ اس میں کو ٹی ڈاکٹروں کا اعتراض نظر آنا ہے ۔ اس میں گی ہوں ہے ۔ بی میں ہوں ۔

اب یہ چوکورتوں اور مردوں کا دیاں تعلق ہے۔اس سلسلے میں آپ کوایک واقعہ سنا نا ہوں ۔ کہ نیوز ویک ۲۹ زمبر الےالھ کے مس^۱ا پرایک تصویہ ہے ۔ کہ ایک ہزا یوز میں مظاہرہ کررہی ہیں کس بات بر بحکرمین میں فرا کوکے وضع کردہ فانوں سے مطابق نیاد؟ شدہ مرداور ورسيك زناكم مقدمه مين حرف فورت برمغذم حل سكتاب مرديبن وللمسا ہے۔ کھیلے مفتہ جب ایک عورسنہ کو اس الزام میں گرفتار نبا گیا توہین کی ایک سزار عی تو است ما تقول میں جھنڈے سئے ہوئے قانون میں برابری کامطا اسبرکیااورعلاست پر بدول دیا اسلام کے اندر قانون میں مردا ورکو بیت کی او ٹی تفریق بہیں۔ مردا ورعورے کوبرالم م كرفي برايك جبسي منزا بهوگى مسلين لورىي بين عورت كايدهال سيدكه . ويال بيرقانون بناس يه حال مي كي تو بات ميسے - اوراسي طرايقه سے عام بيضال ہے۔ ' ۔ و پال جب عورت البريكاني ت تاس کوکوئی گھورسے بنیں مکھتا اور بہاں اس سے باسکل برعکس ہے۔ یہ ایت بالکل غلطہ منللًا ایک دا تعروض کرتا ہوں - پیرکتا ب ہیے ہے موع السخوبر ٤ ٩ ء . كونيشنل ونسل آ*ف انگليندگي ميئنگ ميرايسوسي ايش* فارمارل ايدند سوشل ما جین سے سکسر رہے می نے اس بات کی ٹیجا بہت کی کہ اگر مر دکسی فورست کو دیؤست تھام کاری دسے ذاس سے خلاف کچھ نہیں کیاما آلیکن اگر عورست ایساکرسے نواس کوگر فیار کر اما جاستے بہ قانون وہاں پرعورست کی تمریم کی بالکل ضدرسیسے۔اس سلسلے ہیں وہ عورت ایس

واقعربیان کرتی سے جب وہ ایک دات کو پنم کوسف دو ڈیر جار ہی تھی توسار سے داستے
میں مرداسے دوست دیتے رہے جب اسے بولیس کا ایک آد می نظر آیا تو اس نے بوجیا کہ اگر
بیں ان مردوں سے کوئی بات کروں تو تم کیا کرو گئے ؟ وہ بولا میں تم کو دعوت حرام کاری کے
جرم میں گرفتار کرلوں گا - اس توریت کوئی مردوں نے دعوت دی گروہ بیچاری شکابیت
جی بنیں کرسکتی لیکن اگروہ کسی مردسے بات کرنے نویوں جائے ۔ تو بیعالم ہے وہاں

بی ہیں کر حملی۔ مین الروہ می مردست بات کرنے کو بیٹرٹری جانے کو بیٹرٹا م ہے وہا عور سے کا۔ اسى طرح مبرے باس به اعداد شار موجود بین مؤرتوں اور مردوں کی تنواہ میں م 1900ء میں جو نبیر فیصد فرق میں اسلامی اسلامی میں اسلامی فیصد فرق تھا سے 1970ء میں سائط فیصد میں اسلامی فیصد تھا۔ مقاراد رسنے 194 میں السط فیصد تھا۔

حافظ غلام حبین: یه فرق کیساتها؟ نوری صاحب: ایک کام کے لئے مرد کوزیادہ اور تورست کو کم تنخواہ ملتی تھی

نوری صاحب: ایک کام کے لئے مردکوزیا دہ اور تورست کو کم سخواہ ستی تھی تورت دسس سزار ڈالر سے دیسے اور وہی کام کرنے والا مردتیرہ ہزار سالانہ لے رہا ہے۔ نیکنیکل کام کرنے والی توریت ا ۱۹۵ ڈالر اور مردا ۱۵ اڈالر سلے رہاہ ہمنیج توریت سے ۔ تووہ ۲۳۵ ۱ اور مرد ہے تو ۲۸۸ اڈالر سے رہاہت ۔ لعنی فریباً ڈبل کا فرق ہے۔
سروس ورکداً کر توریت ہے۔ توسالا نہنخواہ اس کی ۳۳۳۲ ہے اوراگروہی کام مرد

کرتا ہے تو اسکی نخواہ ۱۹۵۸ دار آبال نفریا بیجاس فیصد کا فرق ہے۔ اس سے باو ہو دیمیں خیال ہے۔ کدویاں عور آوں کو بر تر ہی حاصل ہے۔

آب آب آبوجیرت کی باست شاؤں کہ او یب میں عورت کو دوست کا تن حال ہی میں حال بمواسبے ۔ ملکہ وکٹور بید کے زیا ۔ نہیں عور ٹوں نے اس کے خلا دے جلو س نکا لے اور انتخاج کیا ۔

تورنيدا حد گيلاني: عالى بىستىتىكى كىامرادسىد،

نوری ساحب: بعض ممالک میں سنے الداور کے الائیں ماس کو عال ہی میں لہا جائے گا۔ وکنورید کے زما نے میں جب عور توں کو گرفتار کیا جار ہاتھا تو ملکروکٹوریہ نے

پولیس سے کہا جسب کسی خورت کو کپڑا جائے تواس کی خوب بٹائی۔ کی جائے۔
بولیس سے کہا جسب کسی خورت کی کا ذمت کے بارسے یہ آئیس کا کیانیال ہے۔

نوری صاحب: اگر کورنوں کو آب کسی بھی جگر ملاز من دیتے ہیں نوبیلی بات بہت کہ تخوا میں اور میں مصاحب اس کے کد والیوں کے تخوا میں مرابر ہیں بسوائے اس کے کد والیوں کی فیکٹرلوں میں جو تو تنمیں ہاکتان میں کام کرتی ہیں مردوں کے مقابلے میں ان کی تنخواہ کم ہے۔

واکثر خالد غزنوی صاحب: میں ایک بیزس شکزا پا بتا ہوں کہ میں نے برطانیہ ف ایک لونیورسٹی میں ملاز مت کی ہے۔ جس عہد بے پہیں تنا۔ اس پر کچہ ٹوٹین بھی تہیں وہ تو تیں مجر سے زیادہ ہ تنخواہ لیتی تھیں، اب دیکھیے بہاں پر بھی اور د بال پر بھی سال کے آنین ہوئی اس کوایک انگریم: ہے ملتی ہے۔ مثال کے طور پرستر صوبی سکیل کے آن کے بازیم کی تنخواہ بنیا اس سے کم ہوگی جو دس سال سے ملائے من کرر باہے ایکن گریڈ میں ابتلائی عور برد ہواں کوئی

فرق نہ تھا، نوری صاحب: دیکھیٹے ہیں نے حوالے دیشے ہیں اوران پر کتا بین بیش کر مکتابوں۔ آپ باکتانی ہے۔ اس کحافوت بھی ہوتا ہے۔

عزنوی ساحب: پاکتانی کونوکری کم دیستے ہیں لیکن جب دسے دیستے ہیں وتخواہ پوری دیستے ہیں -فوری صاحب: میں نے ثوالہ دیاہے۔ امریکن ڈیبار ٹمنٹ ان کا مرس محکمہ مردم شماری بحوالہ سوشیالوجی آف سوشل پرا مجمزیہ کتا ہے۔ جس کے تواسے سی نے

عزنوی ما حب: بین اداروں میں جس طرح آب نے خود اعترا ف کیا۔ ہے۔ کہ پاکٹان میں تھی د واسازاداروں میں عورتوں کو تنواہ کم ملتی ہے اسی طرح بعض او قات کام میں کے پر ہوتا ہے۔ جتنا کام آپ کریں گے اس کے مطابق آب کو ادائیگی ہوتی ہے۔

ہوں کہتے۔ جیس کا مہاپ تریں ہے اسے مطابی اب وادا ہی ہوئی ہے۔
دوسری بات اونجی ایڑی کی ہے۔ آب اگر پورپ ادرا مرکیہ کے معاملہ میں سندلیا اسے میں قدہ اب نے بھی کسی معاملہ میں معالمہ میں معالمے میں معالم کے ایک گردہ کا مضمون شائع ہوا ہے خبر بیسے کے اسر کا بہترین علاج اپریش ہے آج ایک گردہ کا مضمون شائع ہوا ہے خبر کی صورت میں کدا کسر سے اپریش سے بوای متو ہیں ہوتی ہیں اس لیے اس کا اپریش مذکرا!

کی صورت میں کہ اسر سے اپریش سے بوای موہیں ہوتی میں اس لیے اس کا اپریش نہ کرا! جائے - اونجی ابوای سے بار سے میں بی بی بیزایش سے ۔ اور میری بطور طبیب سے رائے یہ ہے کہ یہ صحت کے لیے مفید ہے۔ خورشیدا حدگیلانی: (نوری صاحب سے)آب نے جتنی بانیں بیان کی میں ان سے واضح نهيل من كرورت كوملازمت كمه ني جاست بانهين ؟

نوری صاحب: میں نے کہا کہ میں نو عرف اس بات کو بیان کرر ہا ہوں کہ ہمارے ہاں جوادرب میں تورت کی برنزی کی ایک لہرہے۔اس کی حقیقت سان کرر ما تھا۔

م مستعمی صاحب : موضوع برسیے که آیا تورنوں کونٹر فاطلازمست کر فی جا ہستے ما نهنیں د ومسری بات که بورتوں کاایک روش خیال طبقه که تاہے کہ بیدکو ٹیا چھی بات نہیں کہ ملک كى ياس فىسدا بادى كوكرون ميس محبوس كركياس كوب كاركر دما جائدا مراس كى كاركردكى كواستعمال ندكرا جائے -للنزاجس طرح مردا بنی توت كامظامره كررسے بي اولايني كاركرك د كھاتنے ہيں -اسى طرح مورنو ركو كاس كاموقع طناجا سية-

نوری صاحب: میرہے خیال میں گبلانی صاحب نے اس سے متعلق پہلے بیا ن کر د پاہے - کہ تھے محکے ایسے میں کہ و ہا عور نوں کا جمیعیا ناگزیر ہے مثلاً بیکر سیتال میں تورتوں کا الورتوں کو بڑھانے کے لیٹے اس کے لیے توظا ہرہے ورتوں

کو جاکے مردنہیں پڑھائیں گئے۔

بانی ر ہا یہ کہ جہاں مرداور توریت شاہ بشایہ کا م کررہے ہیں۔ اس کے جونتا کج سامنے آرسے ہیں کہ بدریب میں امراض خبیرہ بیکے اس وقت اسی زیادہ پھیل بیکے میں کہ مس کی انہما کچھ

ہنیں ہے ماشمی صاحب: ہہرصوریت آپ اس بات کے قائل ہیں کہ عور توں اور مرد وں کوایک جگه ملازمت نهی*ن کم*ه نی چاہیئے۔

نوری صاحب: انگلینڈے حال ہی میں ایک کتاب چھپی ہے جس میں لکھا ہے کہ اگر ہم بد کاری کورد کنا چاہنے ہیں تو اس کے لیے صروری پیسے کہ لڑکیوں پر پہیں سختیاں کرنا پڑایں گادران کے آنا در نمیل ملا ب کوشنم کرنا ہوگا۔ خورشیدا حمدگیلانی صاحب: اگرایسا ما تول بنا دیا جائے تواصولی طور پریہ فرمائیں کراکھنے

کام کرنے کے بارے میں آپ کاکیا نیال ہے۔

نوری صاحب: اکھٹے تو ہرگز کام نہیں کرنا جا ہیئے۔ آپ کومعلوم ہے کہ حظ سن عمرے ز بانے میں آب نے رات کو ناکرایک تورت کچھٹقد کانے کا میں اورایک نوجوان کا نام سے نی ب- آب في الله و الدال كالمراس كالمرمند واديا عرجب دكيماك سرمند والفيدوه زیاد ہ خوبصورت ہوگیاہے۔ تواسے کچھ دنوں سے لیے مدیند بد کردیا۔ اسی لم ح کھی عرصد بعداس بي جيازادها ألى كم بارسه بين هي ينهد فرا إحفرت عمرن يديون كما آخر اكمنا رسف سيكمن خرابی تو وا فع ہونی بہے جس کے لیے حضرت عمر نے اس مذیک کو عبلا وطن کیا۔

ہائمی صاحب: گیلانی صاحب نے یہ جوانیان کا موند بیش کیا ہے جم کو جہاں مک معلم سے اسان میں عور تاہی ہوٹلوں میں دفائر میں شرعی حدود کے اندر سبت ہوئے کا م

عا فظ غلام حسيشًا: گيلا في مناع فصد بير سے -كه اگر ايسا ما حول بيداكر ليا جائے كجي فوانين اس تسم کے ہوں کہ جن کی ہیں سے انسانی نفس کنڑول ہوجائے ۔اورایک روحانی احول ہیلا ہوجائے آو بمرآب مرد ورست کواکھٹا کام کرنے کی اجازت دیں گے ،

نوری مِماحب : حضرت عمرے زمانے سے زیادہ روحانی ماحول اب کمال سے آئے گا وه توبهترین روحانی ما حول تفانسکن تھیر بھی حضرت عمر کو فریقین میں سے ایک کوعلیحد اور دور بجبجنا براء

مُلا ني صاحب: وانون مستنيات سے تونهيں بنيا وہ توجنرل مسينس بين الله ندری صاحب: دیکھیئے گرور توں سے ہی کام کروانا ہے ۔ نوپھران کے بیلے م آپ یہ موسیف میں وعریت واس یا اور میں بی سند ٹی پائیسے اور رہے کو بار انہیں سندگی ان کو ایست ہوئی ہے کہ کہ ان کو ایست یاؤں برکوان او شدہ بینک والی کو جوزشی الگ بناستے۔ ان کی تعکیم موالگ بناسینے۔ فنانس الورسند ، روانیوں کی افراد قامان کا درکی فرکھیٹی الگ میوسکتی ہے۔

ا همی سازید و با برجها ب دااتر نهای خوبی مه دیب کی باشت مجی سن لی جائید. گاکر نهای زند کوئی نساز سیار گاک درش به ست که همچه نویتر صوح خضا که با قاعده میزد کل مقبی انیارک ناسته سرد دست و مین ندون اسولی باشت بی میرسکون کار

ه طرخت المدين مبادة منه المعالي يأزنهن بوسكند، النمين بهنتر على بالتعصيف تجديل خيم ولتًا الكرزارا ألما الأراب سكند ينمول كالعلاني كمينك سيندا بك انصارى خاتون روزار يا تشريعيك لا تى المنتهين. النهين ا

صنیت بابر بن عبدالله فریار تندیس که م بول جمده ایدون کا بیست شوق سے اس منداناله کیا مرف شف کرایک نورت مسجد بهون ک وروازے کے سامند بہتر یا بیچ کرا دیا کرتی تقی ۔ وزائ بنٹریا عیل جینند کی جیٹول کے ساخد بودیکا کرلائی تقی اُسے بم براسے شوق سے خرید کھایا کرنے نظیہ

حدزت وبدالله ابن عبا بن نے اپنے شاگر ون بواید خاتون دکھوا میں جن کونبی سلی التر علیہ وسلم نے ان رازند کی بین جنت کی بشارت دی بنی یہ حزت عبادہ بن صامت کی زوج محتر میحدیث اُو کلتوم کوجنت کی بشارت بھی جینے جی بلی فنی را بنوں نے جزیرہ فجہ ص پر تبار میں سمانوں کی بینی بحری مبنگ کے دوران کار ہائے نما بال انجام دسیئے تھے۔ بینو آئین ان دین صحابی کوام کے داد و بیج بی کوزند کی میں جنب کی فوید ٹی ، حکور بین بی بلی ایڈ علیہ وسلم کی محد زم سی جن سفیہ بنت عبد المطلب شا وریسرار کی مہن خوالہ بنت اور در کے کارنا ہے کمی تقاریت

نوْ وہ احدمی حضرت فاحمۃ الزہرات کی فیادت میں ایک متعدد بدّیوں کے ایک متعدد بدّیوں کے متعدد کے

ا تنفش ندار تصر كوكئ أيك آلوده زنمول كه باوجوداس مرفيل كويدة وبعد ي فالطع و باواور دسى مرفيل و بخاراً يا

برماری بریام جراحت میں کارکردگی کی آیہ قابی نیک مثال میں کیونکہ ہا ۔۔۔

ہمترین سبیدالوں میں حب ولایت باس مرم الکھوں روپے کے آلات ہے اپریٹن کرتے ہیں تو

ان کیم دھنیوں کو بجی بعدمیں سے ہو بہا تا ہے ۔ ایمی جندروزی بات ہے کرکر آپی کے دو ال

میں بینال کا اپریش تھی مراس لیے بندکر زیا گیا گئی اس پراپیش کے بعدی آلک مرمیوں کو اس مدیک ہوگئی ۔

"مجید گیاں بیدا ہوئیں کہ جان مجانی موکئی ۔

"مجید گیاں بیدا ہوئیں کہ جان مجانی موکئی ۔

بید الیان بیدا موسی و جان عیای سی بوسی به فران میدان المین المران بیدا میدان الیس ام المونی بین از در بیران المین المین

سيمسان کے بارسيمبن استے اصوبون واس مدات ام بھا دوجب ان سي سي الله الله عبد الله بن الله الله تعلق كرا به عبد الله بن كواضح كرف الله بن الله ب

یہ درست ہے کہ پاکستان اسلام کے نام بیقائم ہواہے - اوراس قیام کے بعد سبب کسی کو اپنا کوئی بھی مطلب ماسل کرنا پڑا اس نے اسلام ہی کا مام استحال کیا اور بیال

کے رہنے واسلے الی سے سادہ اور یا مخاص چلے آھئے میں کہ وہ سرِ مرتبہ اسی نغر ہے بیرلبیک کہتے ہو ' ملے آئے بنب ۔ ایک مزبہ انکیش ہواقد دوں یا رٹیوں کا خیال نظاکہ **اگر م**خالف جیت سیکھے تو اس سے اسلامی اقدار کونقصان بو؟ -اس سیسے رونول طرفوں سے بشوکست، اسلام سیرهبوس ۔ نیکے اور عوام ا پی مذب کمزور ا کے باعث دولوں کی رونق کو دوبالا کر گئے ۔ اب یہ خیال کہا جا تاہید کر موجود ہ یکومسنت اسلام کولا نے اورا سیٹلی زندگی میں نا فذکرنے کے بارے میں خلص سے ۔ اس بين نظر كى وجه سيكسى يمي مسئله بربات كري قوسب سع يبيل اسلاى احدول سيسند ليذكا رواج برُ كَيابيد اورمي في يخي ايني كذارنا ت كى ابتدان اسنا دست كى ي كداسلام مير عوا تين کونل زندگ میں حصہ لینے کی کونی مما بغت نیں لیکن کی حنر سکے منع نہ ہونے کا یہ مطلب سرگز ىنىيى كەاسىھ كرنامجى صنرورىي بويىنى ئايىلى اللەغلىيە تىلىم شىگىم ئىي اوران سىم دا تى دىستىرىزا ن بىر ا ن ك، ما الرمير كرفالدين وليرتشف كوه كاكوشت كهايا عكراسون سف نايينديد كى بناريز مناول ندفرايا حنفرت ابوابوب انصاري فأعجبت اورعقيدت كيسا تخدكها نابيئاكه لاتيحب ميركهن كالبنجار شامل تفا-است تناول ندفرماياكيا - اكي مرتباس شوق كاافلهار فرما ياكمًا ندم كاآثا الكردو وهميل كوندهر مراس كے باتھ بكائے جائیں تودہ كننے لذيذ ہوں كے . اعلى روزائيك نيازمند برا تھے يكاكر لائے مگر قبولیت مذکونی یو ندگھی کو ہ کی کھال کی شک میں رکھا گیا تھا بھٹرت ام متذریشند بڑی محبت ے آٹا جان کواس کے میدے علکے ایکا کرمیش کیے میگر تھنے ہوئے آگئے کی روقی کھانی بينديذ فروائى واس ارتبي بن مامل ب أدمم أبي حالات اورضرور بات كمطابق ابنى يىندياناسىندكااظهاركرى)

سخواتین کی ملازمت ایس معاشی - اقتصادی اور بعض اوقات انتظامی مسکله ہے ۔ اب کسٹورند ل کے ۔ اب کا متحد اللہ علی مسلوم طور پر استانی کی ملازمت ہی تغیول عام ہی ہے ۔ گراب ہو آئین مقابلے ۔ کے امتحان و سے کر تیم کے فئی اور انتظامی عبد وں برفائیز بین ہم نے ل بور بس عدالت کرتی ہوئی خواتین میں بنکہ عام نظر ہے کے خلاف آئیس مجدیث کریا یا ۔ اکیب مجسطریٹ صاحبہ چہوئی عرکے ملزموں کے رو نے برخود میں رود یا کرتی خوس اور آئیریس میں مارسزاد دینا قدمہ داری ۔ انکم سات مال فید سنا کہ واضح کردیتی تھیں کہ روناان کا ذاتی فعل محا اور سزاد دینا قدمہ داری ۔ انکم

مكيس الرثم كي محكمول مينهي اعلى عهدول بيزواتين فائتر نبي جن اصحاب كوان سے واسطه برا ہے عبرت کا نمورز بن چکے ہیں میڈ کیل کالجوں میں زیادہ مترطلبا رائبی مضامین میں اس وقعے ہی ک متم خوامين بوني مين مگراس كاميطلب مجي نهين لها عاسكما كه خوامين كوحب كسى انتظامي مفس برسعين كيا جائے توو اور تول كى زم دل والى شهرت و شبل نے كے ليے تن كيري كاب ما مظاہرہ رقبل کے طور پر کمرتی ہیں۔ حن اصحاب كوخو أنبن كوملازمت ويفسها ختاب بان كى عميشا كيتبي الساحلية في - بعثمال سے طور پراگر محبطریط کی سی اسامی پر مرد کا تعبین کیا جائے تورہ نوجوان باروزگار جانے ے کے بعد شادی کر سے گا- ایک خاندان کی بیرویش کا تفیل ہو گا اس کیا ملازمت ہما سے معاشر میں ایک نئے ناندان۔ کے اصافہ کا باعث ہوگی ۔ اگراس کے والدین زندہ میں تووہ اس ک برطها بيمين برورش كريئ يجوف بيهن عبان مين وان كقليم دلوائ كا ور اينيرون بركور بدنے سے نابل بنائے گا۔ اس كے مغابلے میں اگر بیجمد وكمی غاتون كود ياكب نو و ه اليستض سے شادی كرسے گاجى كى سلے سےكونى معاشى حيثيت بود يربركر مكن سيس و کسی ایسے خافد کی تلاش کرے گی جو بے روز گا سبواورشادی کرے اس کی کفانت کا باعث بے نورتوں کو روز گا رمیا کرنے کا مطلب بر بواکم حس گھیں پہلے سے روبیہ موجود سے وال اورسيدمدياكرديا جاشه مشادى كعبدست كم خوانين سي بي جبنون ف اين والدين کی تفاست کی ہو کیونکہ میکے والوں کی شاری کے بعد کی بروس ہمار سے معاشر سے المجی نظرے دکھی نہیں جاتی ۔۔

شادی کے بعد ملازمت کروانے کے لیے اپنی مال کی بجائے اکثر اوقات خاوند کی مال موجود در تی آوگردہ بہوئ کا رکردگی بیزنا فغانہ نظر رکھنا اپنا فرض ضبی تھیں ہے۔
ملازمت بیشہ خواتین کو اپنی ملازمت سے سلسلہ میں سا راون گھر سے با سپر رسنا ہوتا ملازمت سے اگروہ اتفاق سے وفاقی حکومت کے کسی اوار سے میں تعین ہوں تو مسج مربج سے سربیر ہے۔
ہے اگر وہ اتفاق سے وفاقی حکومت کے کسی اوار سے میں تعین ہوں تو مسج مربج سے سربیر ہیں۔
ہے کہ کی خوکری مین میں جے سے لیے کر ما بجے کہ گھر سے باہر رہتی ہیں۔

حب کسر کی کے موع میں نمام کی اذان باخ بجے ہوجاتی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ ہو۔ ق کی وشی بانس نے گھرس دیکھا انسیب نہیں ہوتا۔ انگفت کی اسسنسل خیراصری کے دوران ان کے کون کی پرورش اور تربیت کون کرتا ہے۔ ان کے گھرس کھانا کیسے بلتا ہے اور وہ اپنی گھر بلوزندگی کو کیسے جلاتی ہیں ، سیاس خیرات کو کیسے جلاتی ہیں ، سیاس خیرات کے اس کے گھرس کھانا کیسے بلاتی ہیں ، سیاس خیرات کی تعلق باکتان کی کونی اس کی تعلق اس کی تعلق اس کی تعلق اس کی تعلق اس کو کیسے جلاتی ہے۔ ان کوشکوہ ہے کہ براح کا کھی خورابی دوسروں کو کیون دنیا ان میں باکہ شفقت اور دنیا ہوں کہ کہا ہوں کہ براح کا مخورہ ویتی بین کئی ہے۔ ان کوشکوہ ہے کہ براح کا مخورہ ویتی بین کئی ہے کہ کوئی تا با اس کی تعلق اس کی دوسروں کو کیون کی بر در ش کی کروم ہے کہ کوئی کی براح کی کہا جگسیں کیون کوئی تو بات کے بار کار ویس ہو ہے مخری مخالف میں برورش بات بیان ان کی حالت میں برورش بات بیان کی حالت میں برورش بات بیان سام کی کوئی تا کہا کہ جو بات کہا ہو کا کہا ہو جان الاساں اکار و بار اور برام کمیں شمولیت کا تناسب بھار سے سامنے ہو نا کوئی تو بھا۔ الوساں اکار و بار مرب ہوجا ہو جان کا بروما ہے گا۔

دفتر میں جنبراس سے کے کربڑے صاحب کساس کو متوجہ کرنے کی کوسٹن میں رہتے ہیں اور اگروہ بے اس کا گر بالو کر سینے ہیں اور اگروہ بے اس افرائی قدروں کو سخمالنے کی کوشش کرے و کھرائ کا گر بالو میں نئی ماسول اور اس کا آناجا نا ایسے دلبذریرموضوعات ہیں جن بیگفتگو کے اور اس باب میں نئی خبرول کی آمد کا ذکر کر لے کسی کی زبان نہیں تھکتی ۔ اس میں کوئی شک نئیں کہ آج کل کے حالات مخبرول کی آمد کا ذکر کر لے کسی کی زبان نہیں تھکتی ۔ اس میں کوئی شک نئیں کہ آج کل کے حالات

پید جیسے خراب نمیں اور اکٹروفائر او محکموں میں خاتین کواحترام اور وقار می ماعمل ہونا جا ، با سے میایوں کیے کوگر ان کی موجودگ پر تمیرت زدہ ہونے کے بجا سے ان کے وجود کو قبول نے کیم بہی میکرسکینڈل او تیم و کا شوق ایمی جوان ہے ۔

انبور کاربورسی کی ایک دسینسری این تعین ایلی داکئر کے لیے اس کاما تحت
وسینسری مدتول حب کے تعویٰد لذاریا ۔ اس کے پیرن تا دم کی بوئی منی والا اللہ ریا ۔ حب ان کو کشٹول سے اس برکوئی انٹرینہ بواتو اپنے اجبا ب کو ملا کر اس نے
اس نیک اور شریعیٹ خاتو ہے خلاف ایک افسوس ناک سکنیڈ ل صنیف کیا لیڈی
داکٹر کو تھانے لے جایا گیا ۔ بونکہ وہ ہے آنا ہیں اس سے بی گئیں مگر بھرے بازار می
حبور سوائی بوئی وہ اتنی زیادہ ہی کہ ملازمت بھو و گئیں ۔

لاہوری کے ایک فاندان میں میں لوکیاں اور ایک لاکا تا - لاکا فوت ہوگیا۔ بچیو ل کی شادی ہوگئ ۔ مگر ایک بیوہ ہوگئ ۔ اسی معلم پر باب کی نوکری جاتی رہی ۔ فیصلہ اب بیوہ میں ان بڑا ۔ اگروہ تد تانی کرے تو بوٹر سے ماں باپ کہاں سے کھائیں ۔ اور اگر شادی مذکر سے تو مل ذمت کرے ۔ اب وہ ایک اوارے میں ملازم ہے ۔ وان تھرکا کا م کرنے کے بعد جب لوٹ کرآئ ہے قوراستے سے موداسلف لاکوکھانا پہائی ہے ۔ جس میں سات پڑجا تی ہے۔ اس کے لیے زندگی میں مشت ہے علادہ اور کوئی مصروفیت باتی نہیں رہی - اس طرح کی ایک خالق ان فیر نہیں رہی - اس طرح کی ایک خالق ان فیر بازی بہنوں کی شادی نے بائے بیدا ہے ودعیانی پڑھائے اور میں بہنوں کی شادی کر کے اس کنے سے بے تعلق ہوجائی تو یہ بچے بلتم خالوں کی زبنت بنتے یا محلے والوں کے برتن صاف کرتے ہے۔

اکفرخواتین نوکری بنیں کرتیں بلکہ خاندان کوزندہ رکھنے کیلئے اپنی بخشیوں کی فتر ہا فی دی ہیں۔
ان کا جدیہ ایٹاراتنا عظیم ہے کہ ہم اس کی عظمیت کوسلام کرنے برمجبوریں ۔ کیا ہم پر فیصلہ کر سیکتے ہیں کہ ہتم بھائی سبنوں کو بالنے والی ۔ آوارہ خاوندوں کی لاچار ہو ہوں کو ملازمت کا موقع ندیا جائے کہ ہمارے معاشرے میں عورت کے لیے ملازمت کرنا ہمی بات مہیں۔
موقع ندیا جائے کہ ہمارے الدین اپنی بچوں کو تعلیم دلوا نے بیم صربی ۔ ہمارے یہ ملک دندگی کے توادث کو دیکھے ہمار الدین اپنی بچوں کو تعلیم دلوا نے بیم صربی ۔ ہمارے یہ ملک میں جہنے لین اور دبیا جرم ہے گرم میر لانے والدین کوئی تھی شادی کونے میں انہاں داری سے زندگی گذارتے ہوئے اتنا کمال کیا کہ بچوں کو تعلیم دیدی کہ اپنے والدین نے ایمان داری سے زندگی گذارتے ہوئے اتنا کمال کیا کہ بچوں کو تعلیم دیدی کہ اپنے لیے گر بنالیا ۔ ان کے پاس اتنی استطاعت نہیں کہ وہ وا مادکو کھرٹی وی اور ۱۱۰ جوڑوں بیک کے سائھ ساس کوسو نے کے بیس اتنی استطاعت نہیں کہ وہ وا مادکو کھرٹی وی اور ۱۱۰ جوڑوں بیس کے سائھ ساس کوسو نے کے بیس تنی کریں ۔ اب لڑکیاں اس لیے بھی ملازمت کرنے پر محبو د بیری کہ وہ دن دات کی مشعنت سے ہونے والے خاوند کے لیے ساجی پر شوت مہیا کریں ۔ شاید بیری کہ وہ دن دات کی مشعنت سے ہونے والے خاوند کے لیے ساجی پر شوت مہیا کریں ۔ شاہد بیری کہ وہ دن دات کی مشعنت سے ہونے والے خاوند کے لیے ساجی پر شوت مہیا کریں ۔ شاہد بیری کے وہ دن دات کی مشعنت سے ہونے والے خاوند کے لیے ساجی کے دوری اور کریں اور کیا ہو۔

بیری کہ وہ دن دات کی مشعنت سے ہونے والے خاوند کے لیے ساجی کے دوری اور کریں اور کیا ہو۔

بیری کہ وہ دن دات کی مشعنت سے ہونے والے خاوند کے لیے ساجی کے دوری اور کریں اور کیا ہو۔

خواتين وحضرات:

خوآین کوملازمت دینے یا ندوسینے کامسٹلہ اپنے اندراشنے مسائل رکھا ہے کہ اس کی حمایت میں یا خلاف ولڈکل کئی نہیں مرکڑ حالات اور واقعات کی کچھ محبوریا ل ایسی ہیں کہ س پرخاموش ہی رہیں توزیادہ انچیا ہے ۔ باشی صاحب: واکر صاحب بو صورت بیش کی امپر می خور کرنا چائے که ایسی صورت اگر میش آجائے توکیا کیا جاگا۔

مولانا مالک کاند صلوی صاحب: جب ایسا ماحول پیلا ہوجا نے گا تو دیکھا عبائے

گا-اس ماحول میں تواس اختلاط کی اجازت مرگز نہیں دی جاسکتی -

سال سے موربر یہ اس یا ہوت ہوں وہ مار کا است است است میں اب کنتے وہ لوگ نظر آنے ہیں ۔ جانے منے منے میم سب لوگ سارا دن سر کول پر ہونے ہیں - اب کنتے وہ لوگ نظر آنے ہیں ۔ بہت کم واقعات ہونے ہیں

الشمی صاحب: یعنی حدد دار دٔی نمس کے نفاذ سے حالات میں فرق پڑا ہے۔
فرری صاحب: فرق تو پڑا ہو گالیکن سلسلہ تو جاری ہے۔
فرری صاحب: فرق تو پڑا ہو گالیکن سلسلہ تو جاری ہے۔ میکلو ڈرو ڈبرگاڑیا ل کھڑی
رہتی ہیں ۔ اسی انتظار میں کہ تو راآئے اور جلیں دیکھیے جو پشید و رہیں جبنول نے بشید کرنا ہے انہوں
نے تو لاہور میں بھی کرنا ہے۔کراچی میں بھی اور لندن میں بھی ۔اب آپ اگسان کی

بر بحث كرنا جائين نو بجرتم ايس موضوع سيببت دورنكل عائب سك يديشكرن

کے بیے کون سے عوامل میں ہو مجبور کرتے میں ۔ کمیونسٹ مربات کو معاشی عمل کے نقط نگاہ سے دیکھتے میں ۔ اس بیے کہنے میں معاشی کمنر وری ان کو برجلنی برمجبور کرتی ہے ۔ میں توصر ون اصول کی بات کر رہا ہوں کر آر ڈی ننس سے فرق پڑا ہے ۔ اور یقینا بڑا ہے ۔ اور دفتروں مین جو آئین کو نبول کیا جار کہا جار کہا جار کہا جار کہا جا کہ موجود گی وحشت کا باعث نہیں ہوتی ۔

باشمی صاحب و مرلانا (مالک کاندهلری صاحب سے) آب بھی کچھارشاد فرماسے

آب سب صرات جا شنے ہیں کہ حجا ب اور بردے کامٹلہ قرآن کے نص تطعی سے طے کر دیا گیا ہے۔ حجا بی اورب برگی کی حرمت اسلام کا ایک بنبیادی ضابط بن جہا

ہے - ادراس پرچ دہ سوسال گزر بھے میں - اس پیزے الدر کسی قسم سے ردو بدل کی گنجائش نہیں قرآن میں آپ پڑھتے میں د

وَتَوَىٰ فِيْ بَيُوْتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجُنَ تَبَرُّجُ الْبَعَاهِلِيَّةِ الْاُوْلِ الْاِرْوَاذِ لَسَأَلُتُمُوهُ مَنَّ مَنَّا عًا فَسَنَلُوْهُ الْمَصَافِلُو هُلَّ مَن قَدَارِحِجَابَ -

ا دربيرآبت معي پڙسفنے ميں-

يَااَتُهَا النَّبِيُّ فَا ُهِ زُوَاجِكَ وَبَنَا تِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَكَيْسِنَّ مِنُ جَلَابِينِينَ «إلكَ ادْنَانَ يُعْتَرَفْنَ فَلَا يُؤْذَبُنَ -

ادیاس کی تفصیلات اور ترجیجات حدیث کے اند موجود ہیں ۔ آنخفرت صلی الله علیہ وسلم کی دوایات اور آپ کا اسوہ حدیث اسے موجود ہے۔ اس لیے اصول دین اوراح کام ترع کے لحاظ ہے کسی تورت کا کسی بخیر محرم مرد کے سامنے بے حجاب آنا اوراس کے لیے کوئ کام کرنا منز عاقط عاً ناجا ترہے۔ اور اس کے جواز کی کوئی صورت ہم بنیں نکال سکتے ۔ سید حمی سی ادن یہ سب

یرآ ق ہمارے درمیان ایک بیماری پیدا ہوگئی ہے کہ جوا حکام شرع کے شدہ ہیں اور چودہ سوسال سے ان پر آئی ہماری پیدا ہوگئی ہے کہ جوا حکام شرع کے شدہ ہیں اور چودہ سوسال سے ان پر آپی میں اس سے بیائے کہ ہم شریعیت ساندی کا مرحلم کی سر تعبیت سازی کر رہے ہیں ۔اللہ تعالی ہمیں اس سے بیائے کہ ہم شریعیت ساندی کا مرحلم انجام دیں ۔ اللہ کے احکام کی اطاعت اور بیروی کرلیں ہی برشری چنر ہے۔

جہاں کک ان روایات کا تعلق ہے جی میں عراق کا جہا دمیں شریک ہونا ادر
ہمار دل کی تیمار داری کرا آیا سنرما ندسے دا نعات میں جبکہ آیات بجاب اللہ ی شقیں بردہ
کی منز وعیت ابھی ندہو گئی تتی ۔ پر دے کی منٹر وعیت کے بعد کوئی عورت کی بھی صورت
میں ہے پر دہ نہیں آئی ۔ اور نداس کا کوئی ٹیوت ملتا ہے ۔ سلاھ میں پید دے کی مشروعیت
ہوتی ہے ۔ جس و قت کہ آمخصرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عقد نکاح ہوا ۔ اس و قت چند لوگ
میلی اللہ علیہ دسلم کوگرا نی ہور ہی تھی ۔ لیکن ابھی تک پر دہ کا حکم نہ آیا تھا ۔ اب آیت مجاب نائل
میلی اللہ علیہ دسلم کوگرا نی ہور ہی تھی ۔ لیکن ابھی تک پر دہ کا حکم نہ آیا تھا ۔ اب آیت مجاب نائل
بھرکوئی الیسی صورت نہ ہوئی جو عور توں اور مردوں کو بے جبا با ندا یک دوسے رئے سائیز
آنے کا جواز بدا کر سے دیئٹر بیوٹ کا ایک ایسا محکم تا نون اور بنیا دی نما بطر ہے کہ اس

میں کو ئی شخص میرہے خیال ہے ترود نہیں کرسکتا۔ یہ آیات ہیں قرآن کرم کی اور اس كى نفصيل ا عاديث اور تفاسير مين موجود ہيں۔ فقهاء اسلام نے اس برسوا حكام مرتسب فرما۔نے ہیں وہ سب ہمارے سامنے ہیں۔اس لئے بیر سند توسطے ہؤاکٹرلیٹ کے تا زن کے لیاظ سے کسی عورت کاکسی مرد کے سامنے آنا تاجائز برد سے کی میں حدود مقرر کردی ہیں حضرت مولاناا نرمن علی صاحب تھا نوی نے جاں ان آیات کی تنشر سے فر ما ٹی ہے ان میں سنزاد رججاب کے ان دومشلوں کوعلیٰجدہ علیٰجدہ فرمانے کی تنقع فرما نی ہے۔ اس کئے يرات بيشران كرا لكساطه ومنها الإكابواستناه باس كي تفيري معض روايات كود كيها أوان ميں چيره اور كا تحقول كا ذكرآيا البكن يہ چيز خود فاضى الديم حصاص نے فرمانی کہ پہرِ زخو دمسلدستر کے منعلن ہے اپنے محارم کے متعلق ہے اپنی گھر بلیز زندگی کے تعلق ہے جس کا استثناء قرآن کے ان تفظوں نے کیا ہے۔جہاں یک اجا زے اور ہا ہرجانے کا مئله ہے اس کے لئے حجاب جرب عاسب کے اسٹلوا ھن مس وراء حجاب اوروه كسى طريقر بربد د نين عليهن مس جلابدين كيرسوا سب اورجره جياموا ہونا چاہیئے۔ نواس لئے مٹا مجاب اورمٹلہ سترد و علیحدہ مٹلے ہیں اور میں ملبہ سے بر می کد د باکر تا ہوں کہ نود فرآن کرم کے الفاظ کود مکیو کر بیمعلوم ہو تا ہے کہ جبرہ اور الم فقول كوظا بركرن كابوحكم بعدوه الالبعد لتهن اورا يا مُهن اورا باء بعولتها اواخوانهن اوربني اخوانهن اورسني احواتهن اونساءهن اوما ملکت ایسا نہن براتشنا کرنے کے بعداس استثنا کی جزئیات کی قرآن نے تنسخ کی ہے اس من اس آیت کی اس تغییر کوید نظر رکھتے ہوئے ہمار سے تمام مشایع کا ورتمام اکا برکا خبال بیہ ہے کرچیرے کا بیے حجاب ہونا۔ درست تنہیں ہے۔ اور خصرت تف انوی رخمتہ اللہ علیہ نے نوعمیب بات بیان فرمائی۔ وہ جو آبیت آئی ہے سور فراس میں کا بید ین

ذبینته ن ای کداینه پاؤل کوهبی جب عوز نین زبور پہنے مہو۔ نیم موں نوزور سے مارکر مذہبیں کرکمیں اس کی آ واز ہے۔ سے مجاطن لوگ اس کی طرنہ مائیل نزمیوں ۔ فرما یا ارصو ت زبور سسے اتنا نقتہ پیدا نہیں ہوسکتا متنا کہ بے ہروہ لوگوں کے سامنے ہو۔ نیے سے مزاہب ۔ جہہ،

مو ت کوچھیانے کا حکم ہے تو صورت کو چھیانے کا کیوں نہ ہوگا۔اس طرح برکہیں اواز کے متعلق ہے۔فلا تخضعن من المقول الإاس كي ميں زيادہ تفصيل بيان نهيں كرنا جا ہتا کیوں کراپ مب عالم حفزات تشریین رکھتے ہیں اور مبانتے ہیں کہ بہطے مثدہ مندب اس الفاس طع شده مسلم كوتو بم جيرابي نبيس سكنے بات طعيمو جي عاسي اري ز ندگی رہے بانہ رہیے۔ بہاہے کھانے کوہمیں ملے یا نہ ملے نظرو فاقہ ہو تنگ وسنی ہو کوئی معی چیز ہو۔اللہ کے احکام کے سامنے مسلمان کی گردن تھکے گی جاہیے کچھ ہو۔اگر ہا دی مفاد کے لئے ہم نے اللہ کے احکام میں کوئی لیک بیدائی توہم بڑے ظالم ہوں گے۔ اوراللہ کے ساتھ عذر کرنے والعبول مكه ريزنوا يك ميراا بناخيال بيے جومين عرمن كرريا بهون، ملكميراخيال بي كرا ب سب حصرات بھی ہی ملنتے ہیں اس کے بعد برجو حالات نئے پیدا ہو سکئے ہیں اور سرز مانے میں بهدا بوت رب ببر محصة أواس بربنس أني مدكر مسائل فيدرهوي معدى من ناكهال كها ل سے پیدا ہوگئے ہیں۔ عور تیں پہلے بھی تعتیں لوگوں کے گھر کے مسأل اس وقت بھی طے ہوا كرت عقد سارى چيز س ملتى عقيل اوراس سے معى زيادہ شان وشوكت سے كام بودا مرست سفيهم الهضة ومان كم يولن كود مكيس ان كى شان وشوكت كو دليمه ان کی آب و ناب کودنگییں۔ ان کے سامان کوان کی راحتوں کو ۔ تومعلوم ہوگا کہ آج ہمارسے ملنے جلنے والے کہ جن کے گھروں کی عور تیں بروفیسر بھی ہیں دفتر وں میں تھی ہیں۔ان کے ہ من منروہ شان وشوکت ہے منروہ اسباب میں **تواس کئے برتوکچ** فریب کی سی چیزمعسلوم موتى ہے۔ باتى ر كايد كر چليئے مسأىل بيدا ہو گئے ہيں توج جزيدا بومائے تواس كاكوئى ت کوئی مل بھی ہونا چاہیے۔ ہمیں سو بینا بہہے کہ اگر عور میں ملک کی نصف آبادی پاکسس مصے بھی زیا دہ ہیں تواس میں روفلسفہ اپتاناا دراس منهاج برملینا کہ ہردفتر' ہرا دار ہ سجها ل بالنخ سومرد کام کرتے ہوں وہاں اڑھائی سوعور س ہوں اگراس کوہم بحیث سے سشرعی من کے دیکیس کے نواس کاجواز شراعت میں بنس ہے۔ اس کے لا روے کامس غل

نوت ہو ماہے۔ اگرو کہیں بچہ بنا کر علیحہ و مجھ سکتی ہیں تو تھیک ہے لیکن اگر اس فسم کا کوئی ماحول ممارے سامنے منبی ہے اور منہ ممکر نا چاہتے ہیں مذکر سکتے ہیں اور ہمارے ایا فی جذبات اس تعمی صور توں کو صیاف کرسکتے ہیں نو میربات سی ہے کہ میں صاحب عرض کردوں گاکداس طرح اگر بل جل کرا یک ہی دفتر میں بارہ مرد ہوں اور بارہ عورتیں ہوں تو اس کی اسلام اجازت سنیں دیتا۔ ہا رحق خوانین کو یا ملک کی تضعف آبادی کے معاشی ممل مل کرناہے توکیوں منیں ایسی صورت بیداکی جاتی کہ احکام شراحیت کو ملحظ رکھتے ہوئے ہم عورتوں کے لئے علبحدہ مراکز قائم کریں بجیوں کی تعلیم وترست کا کام ہے اسی طرح برصنعت و دست کاری سکھانے کے مسائل ہیں ۔ ۔ انوحب مردوں کے مہیبال ہی اوعور تو کے بھی ہسپتال ہونے میا ہئیں۔اب یہ مزوری تفوز اہی ہے کہ عورتیں مردوں کی فدرت کریں اس کاکیا ہوا زہے ؟ مر دمرد کی خدمت کرہے عورت عورت کی خدمت کرہے۔ اس میں کیا اُنکال بیدا ہوسکتا ہے۔ عور میں حبب نصف آبا دی ہیں توان کی کا رکردگی کے مراکز حبراکرد سئے جاً بين مردوں كے مراكز عبدا بهوں اپني عبدية اوالحمد للنداس طرح ملك كامعاشي مشاريمي بخويي مل ہوسکتا ہے۔ نرسوں کی مزورت ہے۔ عورتیں ہمیار ہوتی ہیں ان کوٹیکر نگا ناہے۔ان کا اریشین کرناسیدان کوروا دیناہیے دیک کرناہے اب عوز میں مردوں سے دیک کرئیں ا ورمرد وزنول سے نوریہ سسٹا میری سمجر میں منہیں آتا۔ یہ فلسفر کہاں سے آیا ہے ؟ توریح ر كرنے مے ائے كوئى قدم الله اسكتے ہيں يار خبت ركھتے ہيں تو بھر بيشك اس چزكوا ملما تا چاہیئے بحثیب بخویز کے لیطور تجویز کے کہااٹھا نا چاہیئے ؟ کہالٹد نے مردوں اور مورثوں کوالگ انگ بنایا ہے۔ اللہ نے ان کے احکام عبرا عبدا وقع سکتے ہیں۔ مردوں کے مسائل مردا درعور توں کے مسائل عور تیں سطے کریں۔ اس لئے عور توں کے مسائل ان کی حزور مات ان کی تعلیم و ترمیمیت کے مراکز حدا کر دو۔اب آخر سکولوں میں اشانیوں کی حرورت ہے کہ منیں وان استانبوں کے لئے آپ کے اِس میرسے نیال میں مقداد بوری نہیں ہوتی ۔ اس کی کیاصرورت ہے کہ کالیج میں مردا ور تورنیں بروفعیہ ایک ساتھ مبیطہ کر کام انجام ویں۔وہ علیمی

کا مکسبی تھی استجام نہیں مایمیں سگے اور پر ہاہت ہمیں نہیں تھیلا تی جاہتنے کہ انتد یجم ہے۔ اللہ سے احکام کی حکمت اتنی فظیم اوراتنی بلندیا یہ ہے کہ دنیا کے مکماراس کی مکمت کا ار یا ک سنیں کرسکتے۔ اور مال بی میں بیٹیز نابت برو کی ہے کتب سے باللہ اور اس سے سول نے عم دیاہے اس کے اندر بے تعار اور بے یا یا منتیں موجود ہیں ۔ بچراگر تم نے تقوار تی دیر کے لیے ان تمام چیزوں سے محدود سے مشریعیت کے قوانین سے بھی صرف نظر کدلیا او راینی نسلحتوں بر عمل كيا تووة جم عورت كى ب حرمتى ب يعفرت شاه عبدالقادر في يديد نين عليه ن سن حبلا سیدست او کنیر این فرمایک ان معیو خسست کی تفسیر*ی بڑے اشکال ہیں ب*رک ان لا يعد من بسيراكياسيم وه ميماني مائيس يا نهيماني مائيس؟ دونول طروبمغسرين كي رائيس موجو د میں ٔ اس کی تفصیل کی صروریت نہیں بھنرٹ شا جمبرالقا در نے اس میرکی نقط کو محذوف ملنے کی بجائے یہی حسزاختیار کی کہ تاکہ بیجانی جائیں کہ یہ شربیت زادیاں اور سیاں ہیں اور ان کو ایذا سز اورابذانسينيائي مائے كامطلب سي سداكدان كے حيرے یکی کی نظرنہ میں ایک اس طرح ان کو نظری طور بداذیت اور کلیف ہوگی - بب انھی جومئی کے مهين ميركينية الكيا ويان ميراك اكب ووست في ايك المريز ناتون كا قول تقل سياحسين اس فانون سنے پاکستانی لوگوں کی شکابیت کی ۔اس نے کہایہ پاکستانی عمیب موستے ہیں ہما رہے اویر حب نظر الت بين تونظر بيناني بنين واتنا كهوركموركر ديمية بن كريس شرم آن لتى سب یہ انگریزار کی سکے تا نزات ہیں۔ اس سے میں نے انداز کہا کہ خدا کے قانون می کتی برسی حکمت ہے۔ کوایک انگریز عورت مرد کی نظرا سنے جیرے بریر نے سے تکایف جسوس کرر بی ب اگری تکلیف ند بوتی توو شکوه کیول کرتی -اس لیے میری ناقص رائے یہ ہے کہ جہاں ک عورتوں کی ملازمست کےمساویا ندحقوق کا تعلق ہے سلام ہرگزاس بات کی امبازت سہیں ویتا کہ وہ دفتروں میں مردوں سے ساتھ مل كركام كرين أسس يلے كداس ميں الله ك قانون كى بالل سبے اورمسٹلہ تجاب کا بالکل رد کرنا ہے۔ اورمسلمان اس کے بیار کھی جھی تیا ر منيس موسكتا - العبة أكرتهار يصمائل اوروسائل اس جيزي طرف متوم كررسه يياكم

عورتیں ملازمت میں قدم کمیں تو عورت تہم کے شعبے علیدہ کیے جائیں۔ اگر تمام شعبے علیمہ ہور در سے جاتیں ہوں اور واکر اس سے خلاف ہے کورتوں کی ملازمت سے معانی مسلمیں کچرسہارا ملتا ہے میں اس کے خلاف ہوں اور واکر اصاحب کی ملازمت میں اس کے خلاف ہوں اور واکر اصاحب رخال فرز نوی نے بھی اس کی طون کچرا تنارہ کہا ہے ۔ بچورت جننا ملازمت میں کماتی ہے اس کا کجر بے کہ وتا جرانہ نقطہ نظر سے خطا ہر ہے گھر کے کام کائی کے لیے کوئی ملازم کوننا پڑے گا۔ دیکی جائے کہ ملازم کوننا پڑے گا۔ دیکی جائے کہ ملازم کوننا بڑے کہ ملازم کے ملازم کوننا بڑے کہ ملازم کے ملازم کے ملازم کے دیکی اور اور برانہ کا فرج سے اگر ایک مبزار او تنواہ کا گیا اور دو مبزار اس بیرو سے خرج اس کے اور ادھ بھی ما حب نے اور عائی بزار کو تنواہ کا گیا اور دو مبزار اس بیرو سے خرج اس کے اور ادھ بھی ما حب نے اور عائی بزار کی تاریک کے اور ادھ بھی ما حب نے اور عائی بزار کیا ہے ۔

وْاكْرُمْ مِنْ الْمُعْلُ صاحب: سارْ مع تيروسو-

،ی عمید فی طرب میں مہر حال ان کومی رکھنا پڑے گااس لیے تعجبہ یہ جواکہ عور توں کی ملاز میت من اگر کوئی مالی کفالت ہوتی ہے کوئی مسارا ملتا ہے تو ملازمت کے بالمقالی ان کواخراجات تمی کرناپڑتے ہیں ان اخراجات کو دیمیولواور مالی نوائد کو دیمیماد تھراس کے ساتھ ساتھ ہو خبارها ولاو کی تربیت کا بور ہاہےاس کو دیکیملو ان بین پیلوؤں پر ٹورکر کے کوئی قدم انظمانا سبط - ایک النتر کے قانون کواس سے رسول ملی التر علم سے فرمان کو بہیشہ بر قرار کمناسبے ہاری عملی زندگی میں کوئی عبول نہیں آسکتا۔اب حبب اس کوبرقرار رکھنے کے بعدکونی قدم المائيس كے تووہ الطائيس كے اس طريق ربي اگر الثانيں تو بي بير بي سوينا ير سے گا کو کيا حدود وقيو د مقرر کريں بيمبري گويا ناچيز مغروضات تفيس.

پوزشیرگهلانی صاحب : (کاندهلوی صاحب سے <u>)</u>

یہ حواکیے سنے خرمایا ک*ی فور تو ل کے* تمام <u>شعبے مردوں سے الگ ہو</u>نے جائیں یہ بات توٹمیک معلی م نقطه آغاز سے کام کری سے یا جو کھے ہور ہا ہے اس میں سے راہ کالی کے۔ میراسوال برسے موزین سے کہاں سے کھیں گی ؟ بعدیں تو تھیک ہے کہ توریس ورتوں كى استانيان بولگى يَنكِن يبطه كماسكيس. ٩

دوسرى بات يه سين كم على يا يكنيك ادارول من مردى تعليم عامل كر السب ادرو دين كى . كمر

ہوتا یوں سے کەمرورہ مباتا ہے اور مورت یاس کرجاتی ہے۔ اب اگر بر دے کی حدو دوقیو د ادريا بنديان اسطرح أكانى مائين مبرطرا أج معديماس سوسال يملي تعبي تومير سينيال ان سے بھاس سال سیلے مگھیاں میں جن میں سیبای ماتی تعین سطرح تول ہور میں اب مہیں سكتين - رويفك كامستلديد ابوكا -اس كے سائق ساتھ يوسى سے كمورت ، غورتول ہی سکے سکول میں پڑھا تی سبے اسب یہ اس سکے لیئے کیسے ہوگا کہ ہرروز ٹنو ہراس سکے ساتھ جائے۔ یا نما نظاوساتھ رکھنا پڑے گاورنہ تو غیرتحم سے تکٹ لینے کے لیے پیسے دينے سے يئے اور يسے والس لينے كيلے بھورت كرو ظامرے اہمام كرنابرا سے كاكم مر عورت کوالگ سواری میا کی مائے ہونامکن ہے سب سے بوط کریر کرجال ہم سبتے ہیں یہ کوئی انگ خطر نہیں یہ اس ونیا کا ایک حصر ہے۔ اب ہماری عور بیں یا کیا زیابیک

بین سلمان بین ایک غیر طکی خورت جوسمگانگ کرتی ہے اور ترمیر وش ملک میں لاتی ہے ، اب ہاری خورت بار دری کام کریں گئی اور ان خورتوں کاجائز ، لیں گی یا مروان کاجائز ، لیں گے۔ ابھی ایران میں وو ایک واقعات ہوئے کہ خورتوں نے میں وہ کا ایمان میں موسے کہ خورتوں نے میں وہ کا اور مردوں نے میں کیا ہے۔ ایکا کہ اور مردوں نے دورکر نے کا اور مردوں نے دورک کیا ہے۔ ایکا ہوئی کا ایک کا کا مورت تو ہوئی جائے۔ اور مردوں کا عمورت تو ہوئی جائے۔ ا

مولانا مالک کا ندهوی صاحب: آب نے جو مشکلات پینی کی ہیں ان میں سے نکالے کیلئے موجودہ ماحول میں بین بین کو نمیں سے نکا لئے موجودہ ماحول میں سے سراب کی حرمت کو نکالا اور وہ کل گئی اس لیے میرے مزدی سے نکالا اور وہ کل گئی اس لیے میرے مزدی سے نکالا اور وہ کل گئی اس لیے میرے مزدی سے نکالیں گے یا اس کے لیے کوئی اور اسمان سے ماحول بیدا ہوگا ۔ اسی میں سے مجم کر سکتے بیرلیکی اس بات یہ ہے کہ جم میں اگرا میا نی موادی سے ماحول بیدا ہوگا ۔ اسی میں سے مجم کر سکتے بیرلیکی اس بات یہ ہے کہ جم میں اگرا میا نی موادی سے موجود ہو ہو ہو گئی میں اور اس محم کی سے میں اگرا میا نی سے موجود ہو ہو ہو گئی ہو گئی

گیل نی صاحب: مثال کے طور برہا ما فلائ مرکز ہے اس سبے مید بیلے تربیت کی صرورت ہوتی ہے اور جارا ہوگیا ان مرورت ہوتی ہے اور جارا ہوگیا ان مرورت ہوتی ہے انہوں نے اس طرح اکھ سٹیں برہومائیں گی لیکن ہوتا یہ ہے کہ جارا ہوگیا ان پاس ہوگئیں اور اوکوں میں دویاس اور دوفیل ہوئے لیکن ان کو تو وہ اکھ سٹیں برکرنی ہے۔

تو کام میں بر چ نہیں ہوتا۔

یاشی سا حب: ایجا فقہا دفیجوالد وجہ اولیفید کا انتا داکھا ہے۔ فقہار

کا ایک طبقہ ہے جو کتا ہے کہ یا متناد صرف خاندان کے سیے اور بعض فقہا داس کو ہرا کی سے

کے لیے کتے ہیں کیا آب اس بر کچر فور فرمانے کے لیے تیار ہیں کہ یہ امتثنا رعام ہے ۔

مولانا مالک کا نرهلوی صاحب: اس بر بہا رہے اصحاب تعنیف تو بہلے عور رہے کہ بین ہے۔

کر چکے ہیں۔

نوری صاحب: گیلانی صاحب! آب کو یہ تو معلوم ہی ہے کماکر فورت بی اس سال سے

وری صاحب: گیلانی صاحب! آب کو یہ تو معلوم ہی ہے کماکر فورت بی اس سال سے

زیادہ کی ہوجائے تواس کے لیے بردہ کی شدت نہیں رہتی -والد مالد فزنوی صاحب: بات یہ ہے کہ مولانا (کا ندهلوی) ہیں درمیان میں چوژ کر صلے گئے - اور ہائیں الیم کر سکتے ہیں جو جائ تی تھے سے بالا ترتقیں - اب وہ چونکہ سند میا فتہ اور مسلمہ قانون ساز ہیں اس ہے جم تو کچھ کر پندیں سکتے ۔

مسکد دراصل بیرتناکه به طور آن کو ملازمت دے سکتے ہیں یا بنیں ہمثلاً میکہ میں آپ کو قرص آو دے سکتے ہیں یا بنیں ہمثلاً میکہ میں آپ کو قرص آو دے سکتا ہوں کی بعض شرائط کے ساتھ ای طرح حب آب ان کو ملا ندمت دیں گے تو اس کی کیا بنٹر انظ ہوں گئی ہی سب حیزی اینے ملک سکے حالات اور معاشی مسألل کو سامنے رکھ کر سطے کی جاسکتی ہیں میری رائے میں جب شعبے ہیں مربراہ محکم ہورت ہوگی نمایت برتمز ہوگی۔ اور منایت برسلوک ہوگی ہا تہ ہے کہی مرد سے باس جائیں آب اس کو قائل کو لیں تو وہ آب کا کام کردے گا مگر خو آبیں ہیں اس قیم کی کوئی جات خیس یائی جاتی۔

اردے و سروری بن بن میں دون ہے۔ یک بات کے دیا ہے۔ خورشرکی ان کی اقداد کو رشدگی ان کی اقداد کو افتداد کا می ملاف ورزی نہیں ہوسکنی نوعلما دکرسکتے لیکن معاشر و نہیں کرسکتا ۔

و اکٹر خالد غز نوی صاحب بعضرت قیس سے روایت ہے کہ حضرت صفیہ کی شادی کے موقعہ میں اور ان کو تعدید کی سے اور ایس میں اور ان کو میں اور ان کی کے اور میں کو ایس وقت محاب میں کہ اکتران کو میں کرائیں سے قودہ لونڈی ہیں اور اگر بیردہ کرائیں سکے تو میر زوج محرم میں اور اگر بیردہ کو ایس وقت میں کرائیں سے تو وہ لونڈی ہیں اور اگر بیردہ کرائیں سکے تو میر زوج محرم میں اور انگر بیردہ کو ایس کے تو میر زوج محرم میں اور انگر بیردہ کرائیں سکے تو میر زوج محرم میں اور انگر بیردہ کرائیں سکے تو میر زوج محرم میں اور انگر بیردہ کو ایس کے تو میں اور انگر بیردہ کو تو میں کرائیں سکے تو میں کرائیں سکے تو میں اور انگر میں کرائیں سکے تو میں کرائیں سکے تو میں کرائیں سے دور سے میں ان کرائیں کو میں اور انگر میں کرائیں کو میں کرائیں کو میں کرائیں کو میں اور انگر میں اور انگر کرائیں کو کرائیں کرائی

ادراً المومنين ہیں۔اس وقت لونڈیاں بیروہ نہیں کرتی تقیں۔ لذری صاحب: اس کا پیطلب ہے کہ آزاد عور بی اس وقت جبرہ ڈھکتی تقیں اورلونڈیال نہیں ڈھکتی تقیں۔

حافظ غلام حسین: فدی صاحب آب به که کرکیا جو توژیس محبوراً پروه نهیس کرسکتیں ادرانهیں باسر آنائی پڑتاان کواس درجہ میں تخارکرنا چاہتے ہیں ؟

نوری صاحب: بیمطلب نہیں ہے مطلب برسیے کہ عام حالات میں جہرہ تھیانا ماستے سیم کی بات ہے۔

كرفي تغييرى بنيأوى بات يهيئ كفن عبراور حيازتاب سيدانول كوسامني ركه كراور تجس جسس سيجين كامول كومامظ ركوكر ملازمت كسفين كوئى تاحت نبير ي وه معاملات جهان صرف ورتوں سے معاملات میش ہوں دیاں بانکل میر سے کے عوزیں ہی ملازم ہوں میسے مہیتال کے کھے شفیے بسوان وزینالی دغیرہ - اس طرح عدالتوں کے دہ مسأل مہا ل عور او مشفلق مقدمات بیش بول اوراس مس مردول کی بات نهیس آتی - دیال توریس قاضی عدا

بوں تعلیم کے میدان میں وہ شعبے جہال بچول کی ترسیت سے ورتوں سے علق تعلیم دینی مقصو دہو وبال عورين كام كرين مخلوط ملازمت عبوري عوصه كيديكى مباسكتي فرص كيحية كرمروسال ير سكھانے والاسے ياحب بي ايسي عورين دسيانة يوجائين جوناليده ابنا كام ميلاسكين اس وقت مي عورى طوربرامازت وى جاسكتى يراصطراري مى بوسكتاب يورتون وسخنت قيم كى الازمت

مثلاً فوجى تدبيت وغيره يرجى أنام إسيك يؤكد خدا خركيك خدا خركسكمي السا وقت مى يرسكنك که مین آرمی ناکا فی مو-

بإلتمى مساحب: عورتون برتوجها دفرخ نهي ليعض مديون مين تدبيع كرحفور في الترعلبيوسكم نعف كاظهار قرمايا حب الم ليم كود كياكهوه (تقيار ليه بين) - تدبوها كرم يها ل کیول آئی ہو۔ ندی صاحب: دیکھیے کمیدان جگ کی جوبائے اس بی بہے وفوق حرب سکھ چکاہے

وه این سوی کوندی کواورومگر گو وا لول کوسکماسکتاہے۔ آج کل قوئی وی ایک اچا ذراعه کل گیا ہے کہ ٹی دی پراؤست ایمی طینگے می دی جاسکتی ہے۔

ہائتی صاحب: باست ملازمست کی ہورہی ہے۔

ندری صاحب بعورت کونوج می محرتی مقوری بونا سے اندیں قوصر و سکھنا سے ناکریکای مالت مي پرکسکيں۔

ماشمى صاحب: نورى صاحب مين آب سيساس بات بداختلاف كرتا بول كيونكرجها و حوب وه منیا دی طور بر فورت پر فرض می شهیر ہے۔ ما فيظ فلام حين :كى مالىت پس:

ہائمی صاحب بری میں مالت میں و مافظ غلام سین: بیال یہ ایک بات ہوتی رہی ہے کہ فورتوں کے شیبے الگ ہوں او مردوں کے شعبے الگ ہوں یہ دھنا حت کون کر لے گا کہ فورس بیان کس آئیں اور بیاں سے آگے نہ مائیں۔

رم ين -باشي صاحب: وه مولانا كاندهلوى صاحب ف بتلاسى ديا بي كرفي موقع موقع مركدون كا-

ما فظ غلام حسین - بیر صرات فرواقد یا بیدی کوئی بات واضح قو نهیں ہوئی کروہ تعلیم کمد و د مبول کی یا طور کمی یا تعلیم کی مشرعی طور کمی کا میں میں کا مشرعی طور کرتے ہوئی کی میں میں کا مشرعی طور کرتے ہوئی الی میں فاصل پالے بیں جومر دول اور جورات کے میلان کل کو انگ انگ کرتی ہے ۔

ایشی صاحب: و یو د مولائی صاحب آب اپنے خیالات کا اظہار فرمائیں گے؟

و یو د مولائی بین بہت بہت شکریے کی . آپ نے مجھے موقع دیا کہ میں نے آب صفرات کی باتیں تی بین میں نے جو کھی سنے آب میں بہت متاثر بوابوں ۔ اور میں نے فائدہ اٹھا یا ہے کہ باتیں تی بین میں نے جو کھی سنا ہے میں بہت متاثر بوابوں ۔ اور میں نے فائدہ اٹھا یا ہے کہ باتیں تی بین میں نے جو کھی سنا ہے میں بہت متاثر بوابوں ۔ اور میں نے فائدہ اٹھا یا ہے کہ باتیں تی بین میں نے جو کھی سنا ہے میں بہت متاثر بوابوں ۔ اور میں نے فائدہ اٹھا یا ہے ۔

کی با میں تی ہیں میں تے جو بچی سائے میں جسے منا مر ہوا ہوں۔ اور سے ما مصل میں ہے۔

ایک وہوال جو بار بارمبرے ذہبن میں آتے رہے وہ اسلام کے متعلق سروقت میرے

ذہبن میں آتے رہتے میں میں نے سوعیا کہ ان کا ذکر آپ سے سامنے کروں ' اگم آپ

ان کا سوا۔ دیں -

مقررتی - وه برانی بات سید کرورول کوتنوایس کم ملی تین اورمردول کوزیا ده -آسطر لیبا کی بات یعید مین دیان بی رستا مون ویان روزگار سکه بیسان مواقع فرایم بین - وری صاحب: اس لا دیمل نہیں ہوتا مجے روک دیا گیا ور خرس تابت کردیتا کہ ویا ال مردادر یورت کی تفریق ہے ۔
مردادر یورت کی تفریق ہے ۔
ویرو مراکم بن: دوسراسوال جودہ اٹھاتے ہیں دہ ہے مساوات کا اور آ نیادی کا کہ دیا ل مغرب میں بورت کو آئزادی ہے ۔ اگر مجھے یہ آزادی ہے یا دری کی حیثیت سے رجوجا ہو ل کروں تو وہ کتے ہیں کہ تم فورتوں کے لیے کیوں با نبدی لگاتے ہو۔
مرس اسوال یہ کہ آپ کی گفتگو سے جھے یو ایجموس ہوا کہ فرمن کرایا گیا ہے کہ آگر ہو۔
باسر کل مبائے تو آدمی اس کو کیڑ لیں گے ۔ اور آدمی کا آنا دماغ گندہ جگیا ہے کہ وعورت کو کیڑ ہیں باسر کل مبائے تو آدمی اس کو کیڑ لیں گے ۔ اور آدمی کا آنا دماغ گندہ جگیا ہے کہ وعورت کو کیڑ ہیں باسر کل مبائے تو آدمی اس کو کیڑ لیں ہے ۔ اب

آپ کوسرہ بنائیں۔ دار درمغل صاحب: و بودھا حب نے دبائیں کی بیں ان کاذکر قرآن ہیں موجودہ ہے۔ دار درمغل صاحب: و بودھا حب نے دبائیں کی بین ان کاذکر قرآن ہیں موجودہ ہے۔ جمال میریہ ذکر سے کڑھ تیں اپنی نگائیں کی دکھیں وہاں مردوں کو بھی بی کھی ہے۔ صفر درت اس بات کی ہے کہ اس میں کمیا جائے۔ گلزارہ فاہورری جہاں *کہ بھر بور* توں میمٹنی کرتے ہیں یہ مکطر فیرات ہے ۔ کمیوز کی مور تو ل كاكونى مامنده بمارسد ياس منين بونا يورانون ميسيم في كومولانا كاندهوى بنيزي مي ريا يكرده في قران كي تفسيرس اور هدمت كوير هي -

ندى صاحب معامت كيفيات سيلادن بكر مورس سي ايس ايس عوراوں کودعوت دی گئ تی کا کادن خاص طور برعوراوں کیلئے مخص ہے۔

گلزاروفایپوبدری: پیسنے جومون کیا تھا وہ پیھا سیسکرکسی مورت کومولانا کا ندھلوی منس بننے دیاگیا

> ندرى ماحب ادر خالد غروى: (بيك وان) كول نهيس بننے د بأكبا _

خالد غزنوى: ميں نے ام الموسنين حضرت عقب ام المومنين مائشہ اورام المومنين سلمہ کی مثال دی ہے - اسوں نے بنیا دی طوربرِ قرآن کی تیسلین میں کا رہائے ما یال سانجام وسيقيس-

كذاروفا : وه تواسلام بي انقل بي دوركي عوشي تعين وه عالمه تعين ، نسكن حبب تجيم معاشرے برمردوں کا قبضہ ہوگیا ہے توساری کی ساری تقنیر اور حدسی اپنے قفين كرلى ہے۔

فالدغزنوى: منوف ايسمزے داربات كى بے آب كى فلال يرفغن ہے اور بدکاری برآمادہ کرتی ہے۔ میں فے اسلے وگ دیکھے بین بن کو کری کا بحیمرد گی برا ماده کرتا ہے۔ او کیا مکری سے بیے کا وجود فحش ہے ؟

ما فظفلام حين : دريد ومساحب في بوسوال الهايامًا وه يرتماك كماجم عورت كواس لي ن فطف دیں کمرووں سے خطرہ سے ؟ یاس کی کوئی اور وجیمی ہے اور اگراس کا علاج اس طرح كرابيا جائے كه مردول كاميا بنا ديا جائے لا تھر عورت كو با سر شكلتے ميں كيا

وری ماحب: توکیا یورپ کے مردسب ایھے بن سکے ہیں۔ اکب مکنے کے لیے

بلیک اوطی ہوا توکیا حالت ہوگئی ؟ ما ڈرن ممالک میں مالات آئے ون خرا ب سے ضراب تر ہورہے ہیں -

زمانے میں بڑی ترقی تھی سورج و ہاں نہیں جمیجا تقائیکن مزود روہاں مبدے حسبت میں تعااد رہے۔ حافظ غلام سیں: رفتی ہو مدری صاحب کی جمی عورت کی ملازمت کے بارے میں رائے معلوم کرلی جائے۔

رنی جوبدری صاحب: مجمد مین مختلف نقطه بائے نظر ساھنے آھے ہیں ہیں نے جو

اب کک جہاں کا برنتی کی الاسے کریماں پر مہت ہی مختلف نقط کہائے نظر مشروع سے بین کے گئے ہیں اور اب کری پار سے بین - ایک نقط نظر جن حصر ات نے بین کیا اس کے برکس جینددوسر سے حصر ات نے نقط نظر میں کیا اور کوئی فیصلا کی جن راجی کا سامنے نہیں آئی اور اس سے بردوسر سے حصر اب کی بات کہ دی مائے اور دوسر سے کی نسخ جائے یا فیز باتیں کہ دی مائے اور دوسر سے کی نسخ جائے یا فیز باتیں کہ دی

جائیں اور کی تیج بر نہ بنیا جائے بیں مجتابوں کہ یہ کوئی مغید کام ہنیں ہے۔
اسل میں یہ ہے کہ کمانے کی ذمہ داری توصرت مرد برڈ الی کئ سبے عورت بر کمانے
کی ذمہ داری ڈ الی پی نہیں گئی الایہ کہ معاشی مالات بخوص صورت حال سے کسی کو دوجا رکردیں
گیلانی صاحب : مغل صاحب نے ابھی یہ بات بلین کسی تھی کہ ملال رنق کما نامرداور
عورت دونوں کے لیے فرض ہے - اور قرآن میں کسب کا لفظ عام ہے ۔

ورف دوون سیمران برای ایک آیت کا قبلت ب قراس کا مطلب ب اگرورت نیک مطلب ب اگرورت نیک مطلب ب اگرورت نیک مطل کرے گا تواس کا مطلب ب اگرورت نیک مطل کرے گا تواس کی جزائیک ملے گا۔

مافظ غلام سین صاحب: نفظ کسب کا عموی اطلاق اگرمیا خرت کے لیے بی سے اسکی اس میں دنیا میں رزق کمانے کے معنی زیادہ ہیں اس میں دنیا میں رزق کمانے کے معنی زیادہ ہیں

رفین چربری صاحب : یہ عموی اطلاق فقہ میں ہے قرآن بین نمیں ہے ۔قرآن میں کسب کا لفظ انگال کے لیے است

م فظ محد معد المرصاحب بيومدرى صاحب آب يدفراني اگراي مورت كنيدى مرساه سے اور صاحب مال سے تووه زكاة دسے گا يا نہيں ؟

رفی چوبدری صاحب: صروردے گی۔

كلياني ما حب إكياس كاكسين كم ب يكورت عبى ذكوة دس ـ

بوبدری مداحب: مکم ہے۔

سیلانی ساحب: علم توصون مردول کے بیے ہے کیونکہ 'اتسوا لن کو قا فرمایا کیا - اس سے اگرآ پنورت کا زکوۃ دینا مراد لے سکتے ہیں توجال کہیں تج کسب ملال کے بیے قرآن میں کم ہے اور صیغ مذکر کے استعمال ہوئے ہی تؤویال آپ فورت کوفاری کیوں کرتے ہیں؟ اور صرف مرد کے کمانے کی تفسیس کہال ہے؟

ر ونی ج_{و م}رری صاحب ؛ ہا تضمیں ہے ۔ کیا آپ سمجتے میں کی فورت کمائے اور

مردکوکھل ئے۔

و کو منی نفسہ کے باری بات سے کہ مل زمت نی نفسہ کے بارے میں مرمت کا داغ مکم نمیں ہے۔ حرمت کا داغ مکم نمیں ہے۔

گيلانى صاحب ؛ اسى طرح معول رزق ملالى بى نفسه عورت بركوئى با بندى شي - باتى الدى تفسير كاردى تفسيلات بين كه اس معول رزق ملال كامورين كيامون كى ؟

رفیق جدری صاحب در میمنا و به سی کراسلای معاشی نظام کے تحت تورت کی معاش کی ذمه داری س برسید م

گیلانی ماحب: حب قانون بنتا ہے توقانون کی بین جزل بی ہوتی ہے ۔ یہ تو آپ جانے ہے اس بیاس میں انگی میں یہ آپ جانے ہے اس بیاس سوسائٹی میں یہ تصورا می تاہے کہ معیشت مردکی ذمرواری ہے -

مانظ غلام حمين صاحب : رفيق جديدري صاحب إن شائعي اورووس تومغرب كي اصطلامي

بي يي وكيما م كراسلام كياكمتاب-

ما فظ فلام صین صاحب: چو بدری صاحب ! آب ید فرائی کر حمزت سیده فدیج الکبری کا جوکارو بار بعثت نبوی سے قبل تماوه بعد از بعثت جاری رایا خم کردیا گیا ؟

رفنى تويدرى صاحب : ختم موگيا-

بورى صاحب: إلكل بختم كردياتما.

گيلاني صاحب: بهني توود ساراً مال مي الشركي راه مين صرف بوگيا بحا ـ كاروبا ـ كا

كبياسوال رياب

رفیق صاحب؛ بعثت کے بعد نبی کریم نے تجارت کو اپنا پیشہ بنایا ہی منیں۔ سعداللہ: گویا آپ ھزات کے خیال میں عورت کا کماناعورت کا فراہینہ نہیں ہے بحالت عجوری ایسا کرسکتی ہے۔

نوری صاحب: ویسے قوام المو منین صنرت زینب رضی الله عنها جراسے کی دباغت کاکاروبارکرتی تھیں۔ گویا کا دوبار اور کما نے کی ایک صورت ہے نا۔ لیکن یہ ہے گھر کے اندر۔ مافظ غلام سین صاحب: قرگویا عورت کو صول رزق حلال کی اجازت ہوگئ او نوری صاحب: یاں ناجائز تو نہیں ہے۔

<u>ۋاکٹرمنینل ماحب:</u> توسوال اب یوں ہوگا کہ آیا خاوند کی موجو دگی میں کی ہوتو کو کسب معاش باملازمت کی امازت ہے یاشیں ؟

نورى صاحب: إل يهي ناما مرشق

ما فظ فلام حسین صاحب: إن تاجائز نبی الیکن اگر ملازمت کرتی ہے او گھرکا سکون بربا وہوتا ہے۔

رفيق بوبدرى صاحب ، خاونداگر يا بندى الگاتا بے كم مل دمست نبير كركتى توه نبي كركتى -

ورشیکیلانی مما حب: یہ تو ہم جی مانتے میں کہ شوسر کی اجازت کے بغیر ملازمت اجائے ملازمت اجائے ملازمت اجائے میں اگروہ اکمیلی تو یا اپنی تعیل آب ہی ہواور آب مطلقاً عورت کی ملازمت

بربابندی الادی قریق قران قیاس نمیں ہے۔

ر ایما مله که فاوندگ امازت بواو کون بوقوف فاوندست بور کے که چارسورو بیب

گرمیں نہ آئے۔

و اکدمنیمنل ماحب : یمال ایک تقوری سی زیادتی بودی سے وہ میر کریم سنے اپنی سوسائٹ کے مرد وں کوبے عزید تقور کرلیا سے۔

گیلانی صاحب: ملازمت کا تومقصدی سی بوتاسید کیمعاشی بهتری بو -اگریمعامله ند بوتو تعیر فورت سے ملازمت کوملنے کامغرم ہی کوئی نہیں -

رفق و درى ما حب: يه توكى في الما - (ب عيرت)

وربر المرغز الذي : مناوند کے بوتے بوئے بیوی کافیرمروں میں ملائمت کم ناملی طور بر وربہ بے فیرتی بی ہے -

ا المعلى المراجعة المعلى المع

رفيق چيدري صاحب: إل يرتوايي ففاسينا-

١٠٠٠ - دوسرے يك سرمى مدودكور قرار كفت بوئ الكوري ماندست كريس تواس مي كوئ مصنا تقريبين.

سے اسے کے کا اور میں میں میں میں اور اسے میں کا جا اسے میں کہ دوہ اپنی طاز مت کے باعث ا

این اولاداورابین توسر کے توق کو پامال مرک ۔

مذاكر فرمن ست برائے فاتین)

عنوان : اسلامی معاشره مین حثیث نسوال

زیاتهام ، مرکز تحقیق دیال سنگه شسٹ لائبر بری مورخهٔ ، ۱۵ راکتورستاهشه

ميزبان محرم ينورش النسام بميم ومحترمه طاهرة فمر

مشركاء

معرّمه زینیب کا کا میل محرّمه زامده وحیب محرّمه زبیده واصل خان

محترمه بسيهم افتخار محترمه نزمت فردوس

م_{تر}مه مسزا زعزیز محترمه بشری اشی

محرمه حبیبه مینیر محرمه کوثر بلال محرمه امتدانسلام و

ويخرثركاء

" لما وست

خورشید النما عصاحیه: اب مین محترم مزینب ۱۷ کاخیل سے گزارش کرتی ہوں کہ وہ جہنے سے مسئلہ پر اپنے خیالات کا ظمار فرائیں -

زینب کا کاخیل و عود بالله سن الشید طن الدجید بسد الله الدحد فالوجید می ترین کا کاخیل و اعدد بالله الدحد فالوجید به بری متعلن آج کل کا نی بحث مراحت به اور سب اوگ جن میں قرآن سے معانی شناس بھی ہیں اور قرآن کا فہم رکھنے میں وہ اوگ بھی مطالبہ کرنے ہیں کہ جہنے رپر پابندی ہو نی جا ہیں حالانکہ یہ جہنے رپر پابندی نظرع سے بھی خلا من ہے ۔ اور عملا بھی بنا قابل نفاذ ہے اورع فا بھی اس پر بابند ی نہیں ہونی چا ہیں ۔ اواس کو دور کر دینا چا ہیئے ۔ قانونی پابندیاں کم سے کم مونی برائیاں ہیں یا افراط قافر بیط ہے ۔ نواس کو دور کر دینا چا ہیئے ۔ قانونی پابندیاں کم سے کم مونی چا ہیں ۔ اس کے متعلن میں آب سے گزارش کی ہوں کہ قرآن کریم میں آبا ہے ۔ اس کے متعلن میں آب سے گزارش کی ہوں کہ قرآن کریم میں آبا ہے ۔ اس کے متعلن میں آب سے گزارش کی ہوں کہ قرآن کریم میں آبا ہے ۔ ۔ مالا تا خذ وا سند شیدیگا۔

اگر تم نے کی ایک بیوی کو ڈھیروں مال بھی دیا ہوتو اس میں سے والیس نہ لو۔ تو اس کا مطلب
یہ ہے۔ کہ قرآن کر کم بیری دیتا ہے۔ کہ بیواوں ، ، ، ، ، کو ڈھیروں مال دیا جائے فہر
کے اوپر کوئی پا بندی نہیں ہے۔ اور اس کے علاد، والد کا جو کچہ جھی آٹا شہسے تھوڑا یا کم اس میں
بھی جا بیٹوں کے ساتھ وہ حصد دارہے ۔ شاوی ایک ایسا موقع ہوتا ہے جب انسان کی زندگی
میں انقلاب آٹا ہے۔ اور وہ ایک الگ گھرب ناچا ہتا ہے۔ تو جہر بھی اس کو کمنا چا ہیے اور
مال باب کے گھرسے حقمتہ بھی ۔ اس برقر آئ نے کوئی تحدید نہیں سکائی ۔ والدین جو کچھ اپنی

استطاعت کے مطابق دے سکیں ان بریابندی ہمیں ہوتی چا ہیئے کسی کو کئی تی ہمیں کدوہ
اس بریابندی لگا کے ۔ یہ ظلام قوموں کا دطیرہ ہے ۔ کدوہ حکومت کو پکار نے بی کدائیں بریابندی
لگاکو اس پریابندی لگا کو ۔ پولیس جمیح ۔ یہیں نے ایک شادی المنڈ کی ۔ ایک صاحبہ بڑی اھی متوسط
الحال طبقے کی تقییں ۔ اوران کا ایک ہی بیٹاجی کو انہوں نے بڑے ہے ازوں سے بالا ۔ اس کے لیے
نام ہے ۔ ہماری ممرکی ہوخوا تین بیں ان کے پاس بڑے بھاری زیورہوتے تھے ہے گئی ہی
الیسے موقعہ بریہو فی مطبقالہ میں جب جہیز پریابندی تھی ۔ کہ پانچ ہزاریا سا سے مزاد سے زیادہ
ایسے موقعہ بریہو فی مطبقالہ میں جب جہیز پریابندی تھی ۔ کہ پانچ ہزاریا سا سے مزاد سے زیادہ
کے تھا گون ہیں ہوئے چا کی جب بیجاری لوگی کی شا دی ہو رہی تھی وہ تو پانچ ہزار کی پابندی
کی وجہ سے شادی کے دن نگی بچی بیٹی تھی ۔ اوراس کے زیورجھیا دیے گئے ہے ۔ کہ بس پولیس
کی وجہ سے شادی کے دن نگی بچی بھی تھی ۔ اوراس کے زیورجھیا دیے گئے ہے ۔ کہ بس پولیس

کے زیور مہن رکھے تھے۔اور الن برکوئی پابندی ہمیں تھی۔ مجھے اس وقت خیال آیا اللہ کے بندو االلہ نے جس بات کی آزادی دی ہے۔ اس بر بابندی سگانے ہو۔اللہ کے بندو اسلام تو پابندیوں کی رنجمبریں آ ارتا ہے تم پابندیوں کی بابندی سگانے ہو۔اللہ کے بندو اسلام تو پابندیوں کی رنجمبریں آ ارتا ہے تم پابندیوں ک

اگرآپ جبنر پر پابندی لگائیں گے تو و بساری عمر تربہتی رہے گا لیکن جب دن شادی ہوگی۔
اس دن بنیں بہن سکے گی اوراگر بہنے گی تو پولیس سے وا تعن بین کردہ پابندی جہنر پر خ چاہتی ہوں ۔ بین ان لوگوں سے گزارش کرتی ہوں جو قرآن سے وا قعن بین کردہ پابندی جہنر پر خ گوائیں کہ اس سے رشوت اور پور بازاری کا دروازہ کھلے گا اوراس سے تکلیف برسے گی ۔ گوائیں کہ اس سے رشوت اور پور بازاری کا دروازہ کھلے گا اوراس سے تکلیف بیدا ہوگی ۔ حکومت کی ہے دگیاں بڑھیں گی اور عام شہر لوں کا جینا دد بھر ہوگا ۔ ناجائر تکلیف بیدا ہوگی ۔ اوراسلام کی روح کیلی جائیگی ۔ نورشیوالنسا دھا صب بین اب زمیدہ واصل صاحب سے گزارش کرتی ہوں کہ دہ ا بنے

نمالات كاالمدادفرائير-

زبدہ واصل جباں کے میں نے ابھی محترمہ کا کافیل سے خیالات سے اور جو کھیم معاشر مين ديكورى رسيد وين مدر حقيقت كوئى مجى قانون سادين سعمعان ركيس مسائل عل نہیں ہوتنے خصوصاً وہ توانین جن کے بارے میں حضور ملی اللہ علیہ وسلّم نے خاموشی اختمیار فرا فی ہو۔اب آج کا عالم یہ ہے۔ کہ ہم گار مذکر دینتے میں ان قوانین کوجن کے بارے میں واضح تكم موجود سے محابے نظائر موجود ميں ينبي صلى الله طليه وسلم كے احكام موجود ميں -اور ان كامول كوجن كوحنورف معائش كاصوا بدبد اورحالات برهيورد ياسه بمسب كفطولط كردينغ بركيهمين واوامروا بى مثلاً بهال ايحندُ مي بيرده جي بيخوط تعليم بحى ميم يحول كايرون ہے۔ دیس نصاص شہادت اور جہزاور ملازمت دعیرہ سے۔ان سب چہزوں کوایس ہی ر مرے میں نہیں رکھ سکتے ہیں یہ دیمصا ہو گاکہ ان میں سے کون الیے اُٹھ میں میں کے باسے مين فران وسنست فبصله دب سي يحكي بين بنعلا فت راشده اورصحابه سينظا لرسطتي بين اورفقهمام امت فیصلہ دیے بیکے ہیں اب پو کہ جہز کے بارسے ہیں بات کرنی ہے توحقیقت ہی ہے۔ کہ انسان کے ماس بو کچھ ہوتا ہے۔ وہ اولا دکے بیے۔ بردتا ہے۔ بیا ہے وہ اس کو نٹرکہ ہیں چیوٹر كرمرى يازند كى بين جرمز كى صورت بين دے دے يابرى كى صورت بين دے ياجائيلا د كى صورت بى دىد دى يېدى تقيقت سے كر حنور كريم ملى الله عليه وكم خود درويشا ن زندگى مىركەت تىقى - اورىموك كى صورت يىل بىسى بىنچى بندسى بوت تىقى تىب مجى انبول نے بھرورت جہر تضریت فاطمہ کوایک مشکیز واورا یک بھی اور جند برتن دسے ہی دیسے ان کی زىدى سے اگر موازىدكرى تو وەجىيران كا دىسابى تقاجىسى ان كىزىدى تقى - اب ايك طرف تذبيهد بمارك آك بيجداد رئيج قالين بي بإجرو بدقالين بداورزمد كى كوفئ اسأش اليي بنين جريمين ميسرم مو-اورد وسرى فروت جبير بريابندى كى بات كرتے بين كدمونا چا ہے کیونکہ بٹیویں والے پریشان ہیں متعیقت سی ہے ۔ کہ آج گھر گھر جوان بٹیاں جا ر بيارچ چېپى پى و تى يى مروت جېيزى وجىسے جہاں سے جہنر مل جا تا ہے۔ يا سلنے ك اميد يوتى ہے ه مِبْهان فوراً أنظما تي مين-

کی جہاں سے یہ توقع نہ ہو و ہاں بچروں میں تما م خوبیاں ہونے کے بادجود وہ بیٹی رہ ہماتی ہیں۔
اگر ان باتوں کوئیش نظر رکھیں تو دل بہ جا ہمتا ہے کہ جہز کو طعاً بند کر دیا جائے ۔ لیکن اگر دوسری
طرف دیکھیں کہ جی کے باس ہے ۔ وہ آگے ہیں پولیس کو دعوت دیتے ہیں اورائی فدمت توافع کرتے
ہیل در بٹرے دھڑ لے کے ساتھ جیز نیتے ہیں ہات وہ اللی میں خوف خدا پیدا ہمو وہ اجمام
اسلامیہ بر عمل کرنے کے لیے تیار کئے جائیں اور ہم ان کوخدمت خلق پر ابجاریں کہ اصل جیز
تہا را اپنا کھا نا پندا ہمیں ہے۔ اور اپنے ہی کچل کو کھلا نا پہنا نا انہیں ہم کیکہ یہ ہے کہ اگر اللہ نے نہیں
مرف بابندی لگا دینا کی مسئلہ کا حل نہیں ہوتا ۔ بتا ہے جس چیز بر بھی یا بندی لگا دی گئی و مہار کے کو میں کوئی ہو یہ کوئی ہو کہ کہ کوئی ہو کہ کوئی ہو کہ کوئی ہو کہ کی گئی ہو کہ کہ کوئی ہو کہ کہ کوئی ہو کہ کہ کوئی ہو کہ کہ کوئی ہو کہ کی گئی ہو کہ کہ کوئی ہو کہ کہ کا گئی ہو کہ کہ کے کہ کہ کوئی ہو کہ کہ کوئی ہو کہ کہ کوئی ہو کہ کوئی ہو کہ کوئی ہو کہ کوئی ہو کہ کوئی ہو کوئی ہو کہ کوئی ہو کہ کوئی ہو کو

تہاری صرورت سے زیادہ دیا ہے۔ تواسے دوسر سے انسانوں کی جمل کی سے بینے حریق کرو۔
صرف بابندی لگا دیناکسی مسئلہ کا حل نہیں ہوتا ۔ تباہے جس جزیر بھی پابندی لگادی گئی و ،
کنٹرول ہو ئی ، رکشا وُں سے میٹر رکبٹنا ڈیل سے سائٹیلنسریا دیگرانسی جزیر بر جہنہ پر بابندی کا بھی
کنٹرول ہو ئی ، رکشا وُں سے میٹر رکبٹنا ڈیل سے سائٹیلنسریا دیگرانسی جزیر بر جہنہ پر بابندی کا بھی
یہی عالم ہے ۔ کہ میں پہلے کہ ہیں بعد میں ہنچ جاتا ۔ اور یا بندی لگانے والے نئو دخلاف ورزی
کرتے ہیں۔ سرکاری عہد سے دارول کے جہنہ کی فہرشیں اخبارات میں کبھی کبھی ہی جاتی ہی جاتی ہی ہی جاتی ہی جاتی ہی جاتی ہی جاتی ہی جب کک افراد کی اصلاح نہیں ہوتی خواہ وہ کسی بھی جگہ پرکام کرتے ہوں اس وفت ککسی
جب کک افراد کی اصلاح نہیں ہوتی خواہ وہ کسی بھی جگہ پرکام کرتے ہوں اس وفت تک سی
قاندان سے کو گئی تھی سائٹیس کیا جاسکتا ہے ہے نے نمازے کرڈینس کی جرحشر ہوا نہیں دیکھا دوقف

کرتے ہیں۔ سرگاری عہدے داروں سے ہمبری مریام کرتے ہوں اس وفت مکسی
جب کسا فرادی اصلاح ہمیں ہوتی خواہ وہ کسی بھی جگہ پرکام کرتے ہوں اس وفت مکسی
قانون سے کوئی بیتی پیدا ہمیں کیا جاسکتا ۔ آپ نے نمازے آر ڈنیس کا جو حشر ہوا ہمیں دیکھا دوقعنہ
تربریا نے نماز ہوتا ہے۔ اورا ہلکارا کھ کر با ہر کھڑے یا سگر سے بیتے ہیں یا بھر سرے سے
گر ہی پطے جاتے ہیں۔ بڑے افسران میٹائر کس روم ہیں گپ ہا کتے ہیں۔ اس لیے عزورت
اس بات کی ہے ۔ کہ کی آیسا لائی عمل تیار کیا جائے جس سے اس فوم سے اندر کا انسان اصلاح
اس بات کی ہے ۔ کہ کی آیسا لائی عمل تیار کیا جائے جس سے اس فوم سے اندر کا انسان اصلاح
بذیر ہو بھر جہیر وہو رہے جائے مسائل درست ہو جائیں سے ۔ البتہ ایک چیز کرجہیز کی نمائش سے
بذیر ہو بھر جہیر وہو رہے جائے اور مہم ہے۔ یہ اللہ کی گرفت کا سبب بنتا ہے۔ اس لئے اس سے
عزیب عوام کا جو دل قومتا ہے۔ یہ اللہ کی گرفت کا سبب بنتا ہے۔ اس لئے اس سے
حتی الامکان پر بینر کیا جائے تو بہتر ہے۔ ایسے و یہ اور لینے ہے پا بندی عائد کرنے سے کوئی اصلاح

موجائے یہ نامکن ہے۔ عزم خوشیدانسا صاحب :اور بھی کوئی محتر مداس موضوع پرگفتگو فراکیس گیاہیں اب یائی یا یخ منت گفتگو ہوگی۔

ی پاچ سے سوادی۔ مربم سیم بمریمی انفاق سے بلدیہ لاہور کی کونسلر ہوں جیسے کہ آپ نے فرمایا

كر حدزك مارسه مين كيم عرض كرون - توديكها بدسية كترجهز سع -كما يجيز عم مسلالون مين جہیر وہ تخفیدے بوشادی کے موقع بیر ال باب کی طرف سے دیاجا اہے۔ بیکن ہمارے اندرمندوں کے اٹرسے جہزنے وہ صورت اختیار کر لی ہے کہ اگر صنر بندیا جائے تو لاکی كاجدنا دو عركر دياجاً بارم يعني جيه وه لين دين كاايك مشله مهد سيجيزاسلا ي نفط ونظر ہے بالک غلط ہے جننا کھیرسی سے ہوسکے دیے بیکن اس میں نمائش فحر وریاماور دولت ا ورابینے برائے بین کا اظہار ریکسی صورت میں نہیں ہونا جا ہیئے بیونکداس وقت لراکے والوں کے اندرا ورنو دار کول کے اندرلا کی کاایک رجان پدا ہو گیا ہے اور وہ اس لڑ کی سے شادی كرناچا منظ ميں حسك باس دولت زيادہ مهد بيريزدين دنيا كے لحاظ سے غلط محاس رجان كوبهركيف حتم مهونا چابيئ اورجهنر كامسله اسى وفت ختم موسكما ب جب بم حل وداغ كو تبديل كرس اورول و د ماع نست لالح اور باكارى كونكال ديس كے حفظ ركى ايك حديث شريب ہے۔جسنے کسی مورث سے اس لیے شادی کی کہ اسے ال سلے گا۔نواس کے اویر مفلسی آئے گی ۔ الفاظ تو مجھے یا دہمیں تا ہم مفہوم ہی ہے جس نے عزت کے لیے شادی کی اسے بے عز تی ملے گی جِس نے محصٰ شکل وصورت پر شادی کی تواس سے لیے بھی البی ہی دعید ہے بنوش حالی اور نئوش بخشی عرمت اس وقت آنی ہے جب وہ شادی تقولی اور بیر ہیزر گاری دیکھ کرکرہے۔ تواس نقط د نظر کوہمیں سامنے رکھنا چاہیئے اور مردول اور فورتوں دولوں کو بحمة ثبت مسلان اس بات برسونیا جاہیے

نور شیرانسار: آپ هزات نے جہزے متعلق جو کھی کہا بری ہے۔ ذہنی طور برہ ہم
سب کوان خیالات کی پابندی کرنا ہو گی جو جہز نہ لانے کی صورت میں ساس بن کرہ ندین
کر جا دج بن کرنگ کرتی ہے۔ اس سے ساخط کم کرتی ہے۔ اور خا وندا س سے ساخ برا
سلوک کرتا ہے۔ تنگ کرتا ہے۔ اگر ہمارے ذہنوں سے بیچیز دکل جائے توجیز کی آئی ریا کاری
کی ضرورت ہمارے ذہنوں سے ختم جو جائے گی۔ یہ فیک ہے۔ کراپنی اپنی بساط سے مطابان
جیز دیا جائے لیکن الیا ہمیں ہوتا۔ جہیز قرض سے کردیا جاتا کہ سسرال میں جاکراؤی

میں یہ جیزیں مذرکھیں تو بھیرعز بیباد متوسطالال طبقے ہوگ اپنی جیٹیت سے مطابق جهزوي محاوريه جائز جو گا-نزمست فردوس : جہزے مظ میں ست کھ کہا جاج کا ہت کیکن میں نے اپنے رشت واروں میں چوکھیے دیکھاہے۔وہ بیہے کہجمنر کامسلداس دقت تشروع ہوناہے۔حب کوئی خاندان کسی ایسے خاندان میں رشتہ کرنا ہے جواس سے بڑا ہو ال دولت کے لحاظ سے اگر وہ اپسنے ہی جسیوں میں رشتہ کرنا جا سنا ہے تو بھرجہنیر کامشلہ پیلا ہی نہیں ہوتا - عام طویر پر دیکھاگیا بية خصوصاً عرب خاندانوں ميں ايك دوبستر ببوتے بيں ايك آدھ جار إلى ادر جيند ببرتن ہونے میں اور دو حیار جو ٹرے کیموں سے اوراسی میں شادی ہوجاتی ہے۔ دھر کیا ہوتی ہے كة نانكه مان ابنى ينى كے ليے كوئى نانكه بان مى اللش كرتا ہے مزدورا بنى لاكى سے كئے مزدور كة مل شكرة الميصة بهبال شهر مين لشكيات مجير بيرو لكه حباني مين ليكن ان كاخاندك معامشر تي اعتبار ہے بیلا ہی خاندان کہلا تاہے۔اگر نوش مستی سے ایسے خاندان کے پاس دولت بھی آ جائے نو بچروہ اپنی لٹرکیوں سے لیے کسی او پنجے نماندان میں رشتہ تلاش کرنا ہے۔ اب ان سے منفا لجے

میں اینے آپ کولانے سے لیے لوگیوں کو جہٹر سے سپورے دیتے ہیں ۔ الیسی صورت میں اگر جہنر دیاجانا ہے ۔ تومیں مجھی ہوں کہ نا جائز بھی نہیں ہو گا۔ اگر آ دمی اپنی حینیت سے اندرسے نقت الله المسلمين نهيل أمارية توميري البي لائت سے جہنے كى على الغرارسے نهيں موا كرسكتى مهول مذمخالفت - بيصروركهول كى كه ايك حدميث بھى جسے اَجِينے مى مسلول بيں رشتہ كباجائي -اگريم اپنے ،ى جيسول ميں رشند كريں توندجهنير كامسلد پيدا ہوگا-اور بذري طف برداشت كرفي رسي كيوكري التفاكرت وقت رشته لين والفكوية بواج كماس ك انتفوسائل بن اوريد انتفى وسائل ك اندر مجمد دي كابو كيداس ف دينا سعداور أكر كجواب وسأنل سے بره كر تقواسا دے دياجائے تو وہ فوش موجا البے ليكن جمنر كا تكليف كا مسلماس وقت ببدا ہوتا ہے۔جب بم ہوں تو کچھا وریگرسوسائٹی سے سامنے اپنے آپ کو بڑھا پڑھا کرہیش کریں۔

نورشيدالنسا: اب محترمه كاكافيل سه گزارش سعد كدوه الكيموضوع پرايخ

خيالات كاظهار فرمائيس-

زینب کا کافیل صاحبہ: یہ جو ملازمت کا موضوع ہے۔اس سلط میں گزارش ہے کرجہاں تک اسلام سے مزاع کاتعلق ہے۔اس میں عورت کوکسب معاش سے بری کیا گیا ہے اوراس کے لیے عزوری نہیں وہ کسب معاش کے لیے دوڑ ٹی میرسے اور ماری ماری بچرے میکن اگر خروریت بڑے اوراس میں صلاحیست ہوتو بیرد سے کی حدود کو مرتظرر کھ كراكر الازمست كرب فاس ميركو كي بابندى بمي نهيس يعبيهاكه مجم ام المؤمنين حزيت معريجة الكبرئ كى مثال ميں و <u>يکھت</u>ے ميں اور تاريخ اسلام بين بھى اس **لمر**ے كى كئى عورتميں ملتى ميں جو كارعبار زندگى مين خاصى منايان نظراً تى مين يهي اب بحي بونا جا جيئ يرج مغرب كانظريد بي كه بر عورت كومعاش كے يلے كام كرنا بياسية اولاس كوبا برنكلنا جاہية يفلطب كام تو كھرسے اندرى بى كام نو بريا نغ عورت مر دكوكرنا چاجيئ لىكن يه بات كدنوكرى جاكركارخا نولىي كريداور كوك كام كوده كام بد سجعة تويد بات غلط ب- جهال تك كزاره مو سك كفالت مردكرے اور تورت گرك كام كونجلے اگرمعا شرەبى نوازن پىداكر ناسے-اوراگرا ثنيدہ نسلوں کو جمعے تر بسیت دینی ہے اور ہمہ جمہی تربیت دینا ہے۔ اوران کو آوار گی سے بحاکم گھ كامركز لاز فى طورسے دينا ہے تونوائين گھركے فرائيض كوادلىيت ديں -اس كے سائفاگر مروری ہوتومشلاً خوانین کو تعلیم دینے سے لیکٹوائین نہ ہوں تومردوں سے بیرصنا پر اے می اس طرح طب میں مجی اگرخوائیں ہی ہول تو اچھاہی ہے۔ کہ کام بھی کریں اور آمدنی بھی ہو لیکن اسلاحی اصول ہونمیوںت ہیں پرنظر رہنے جائیں۔ یعنی پر دیے کی صرود کی ٹخا کھیں سے قطعاً پراہز ہونا پیاسیے۔ اوراخلاتی بگارپیاکرنے کے تمام مواقع ختم ہونے جائیں بعیساکرآج سے بیس تیں برس قبل ہماری ورس بردیے میں اور گھریں تعلیم وتربیت اور دستکاری سے چھو کے موتے کام سرانجام دینی تھیں -ادراس طرح دہ معافی اعتبارے مدرمعاون ہو نی تھیں ا دربے کارمجی ہرگز ندہوتی تقیں ۔انہی خلوط میاگر عورت کام کر ایا ہے۔ توکر لے اوراگر مزورت مندموتو صروراس کو کام مہا کرنا جا ہیئے۔ لیکن بیضروری ہنیں کہ ہرعورت کا سے یے ماری ماری بھرسے ۔

خورشیدانسام: اب بیگی واصل سے گزارش ہے کہ وہ اسے خیالات کا اظہار فرائیں۔

زبیدہ واصل صاحبے بھیری بہت واجب الاحترام بزرگ جناب کا کاخیل صاحب
سنے بی خیالات کا اظہار فرمایلہ سے یعنیاً انہوں نے نفس واقعہ کی پوری نشان دہی فرادی
ہے۔اصل مشلام و جو بھی و معاشرہ میں یہ بین کہ طاز مرت کی جائے ۔ یانہ کی جائے بکداصل مسئلہ
سہے۔کہ عفرب تردہ ہو آئین ملک میں انتشار کھیدھ ناچا ہتی جی ۔ ہماری خو آئین کو زبردت کہ گھر موں سے کمنے کرباہر لانا چاہتی ہیں ۔ اور ہو نکہ مکر سے حالات اس قسم کے ہو چکے ہیں کہ
گھر موں سے کمنے کرباہر لانا چاہتی ہیں ۔ اور ہو نکہ مکر سے حالات اس قسم کے ہو چکے ہیں کہ
بہاں پر کی مشرکی و مورا نقا بھر دریت و قصاص کا نشروع کر دیا ۔ اسی میں بھر وہ ملازمت
شہادت کا شوشہ مورا نقا بھر دریت و قصاص کا نشروع کر دیا ۔ اسی میں بھر وہ ملازمت

نوکرشا می طبقه لهٔ نا و قابی امری مغیولی کیلئے کوئی نه کوئی شوشه هرور تیجور دینے ہیں . پہلے شہا دست کا شوشہ چورا تقابیر دیست و تصاص کا نثروع کر دیا ۔ اسی میں بچر دہ ملاز مست کو ملا دینی ہیں مطالا نکر حقیقت یہ ہے ۔ کہ آج مغربی معاشر سے میں جہاں پر کہ عورت کے سالا دینی ہیں مطالا نکر عقیقت یہ ہے ۔ کہ آج مغربی معاشر سے میں جہاں پر کہ عورا ہے اور لیے ایمان میں معاشرے کا مور اسے اور میں بھی کمانا انتا ہی فرور کی ہے ۔ جتماکم مر دے لیے جشراس معاشرے کا مور اسے اور معتند اس کے جمال کی صدری گئی ہے۔

بستنداس کے جیانک نتائی نکل رہے ہیں۔ نیتجہ سکلتے نکلتے اُلکے اُلک مجگ ایک صدی اُلی ہے۔

آق وہ نیتجہ وہاں پر نکلا ہے کہ نمیرہ ہو وہ سال کے لؤرک اوراؤی کو ماں باب اب ہمتے ہیں میاں

تہادا ہم سے کو کی تعلق بنیں تم خود کما کے کھاؤ۔ بھروہ یہ ہیں بہیں عمر سے کا کہ خورت بھی ساتھ

میں کمائے بلکہ جب یہ ہوز مست کی بات چلے گی تو وہ یہاں تک پیلے گی کہ ماں باپ اولا دکی فالت انکاد کر دیں گے۔ بھر فلاز مست میں یہ حروری ہوتا ہے کہ اختلاط ہوا ور یہاں تک ہوتا ہے کہ اختلاط ہوا ور یہاں تک ہوتا ہے کہ کر وری وری ہوتا ہے کہ اور مروکی نیکر وہری ہوتا ہے کہ اور بھی وہ باہما سے کہ عورت ہوتی ہے۔ اور بھی وہ باہما سے کہ میں آہستہ آر ہی ہے۔ بورب میں اس کا نیتی ہیں ہے کہ مرد خورت ووست کے ساتھ بلے ساتھ رہتا ہے۔ اور عورت اینے مرود وست کے ساتھ بلے ساتھ رہتا ہے۔ اور عورت اینے مرود وست کے ساتھ بلے ساتھ رہتا ہے۔ اور عورت اینے مرود وست کے ساتھ بلے

ایک بیج تک گومتی رہتی ہے۔ گھر کا کوئی اصول نہیں گھر کا کوئی نظام نہیں بیجوں کی کوئی ایک بیج تک کی کوئی الکی است نہیں نیتے ہیں نیس کے دنداک حد تک بہنچ گیا ہے۔ چونکا اس عرب نیجے بات کو بھول نہیں سکتے ایا کے ساتھ ماں کو نہیں یا تے تک بہنچ گیا ہے۔ چونکہ اس عرب نیجے بات کو بھول نہیں سکتے ایا کے ساتھ ماں کو نہیں یا تے اور اور ماں کے ساتھ ایا کو نہیں یا تے تو ایک اندرونی شکست ور بخیت کا شکار ہو جاتے ہیں -اور

اس اندرونی کش مکش کامقابله نه کرسکنے سے بنتیے میں وہ خودکشی کر لیتے ہیں ۔ مسئله اصل میں روز گاریا طازمت کا نہیں ہے۔اسلام نے قطعاً منع نہیں کیا کہ اگر سی مر دی آمدن تقوم ی ہے اوراس سے گھر کا نظام ہیں جیل سکتا تو جورت اس کے ساتھ تعادن دكرسے جبیباكه محترمه نے فر ما ياك تو رئيس گھريں بلين كريمي خاوند كا بائق شاسكتي ہيں۔ دسیوسیسول کام ایسے میں جن سے ورت گھرسے معاشی مسئلے میں مدد گار تابت ہوسکتی ہے۔ سلائی ، کردھائی، مُبَنّا ٹی اوراس سے عوریت کویا ہر بھی جہی جانا برنتا۔ باہر کے سلائی اور كيما أى كے جو نونے آتے ہیں -ان كوہم مِنگے داموں خريد كيے بيں ليكين ايك زماند تھاكەرسلائی ا در کڑھا کی مسلمان ٹورٹیں خو دکرتی نفیس اور بہت ہی خوب صورت ہوتی تھی ۔ آج ہمارے مك كى خواتين بابركى كرهائى كوسيندكرتى وران برروسي خدي كرتى باس حالانكرو واتنا معيارى كام بھی نہیں ہو تالیکن وہ خو د کا م کرنام عیوب مجھتی ہیں بحبکہ و واس سے بہنر کرسکتی ہیں۔اگر وه چا بین نواس طرح کماسکتی میں -اور گھرسے یا سر نیکلنے سے بھی بچسکتی میں کما ھورت کو اگر مزورت سب تذمعانس كاحرت أيك الناميت مي دراهيدره كيا سعده كام كيونهين یے جا سکتے ہو گھریں مبٹے کر کیے جا سکتے ہیں اور میں چھی کما با جاسکتا ہے معاش سے لیے مردیعب باسرجا آب اس کو توکوئی خطر ہنہیں اس سے برعکس عورت جب نکلتی ہے۔ تو گھرے دروازے سے دفترنگ اور پھر دفتر سے گھریک جس طرح ^{بد}یتی ہے وہ ہم سب کو معلوم ہے۔اوریاس کاکسب معاش حلال ہی ہوچرتھی مشنتہ ہوجا آ ہے۔ آو کیا دجہ ہے۔ که مع حرف ماذمست ملازمت <u>کر چل</u>ے جارہے ہیں ۔اگرگھریس پورانہیں بڑتا ہے تودومرے كام مى توي ادروه ورت كرتى سے يصنور على السلام سے زمانے ميں ايك صحاب يقي جو با قاعدہ سرجی تھیں ۔ بات تربیس پنجتم ہوجا تی ہے کہ صربت خدیجة الكبرى پورسے عرب کی ما نی ہوئی احریفیں۔

ا ورحضورطیالسلام نے پہلے ان سے کارندیے کے طور برسفر کما تھا۔ آپ کی دیانت ا مانست اور فراست کودیکھ کرحزیت حدیجہ نے پیغام نکاح ویا مسئلہ ملازمست کا ہمیں ہے۔ مسئلہ کفالست کا ہے۔ اگر مر دے مالی حالات ایسے ہیں کہ توسط سے تھو کے مالی حالات چل سکتے ہیں تر چریورت کو دربدر محوکریں کھانے کی کوئی منرورت ہمیں اوراگرمرد کی ما کی پوزلین کمرورے تو کھریں بدی کرکام ہوئے ۔
ریا دہ بہنرہے کہ گرمیں بدی کرکام ہوئے میں مرد کا رہو گئی۔ زیا دہ بہنرہے کہ گرمیں بدی کرکام کوے اوراگر بام مجبوری با برنکلنا ہو تو شرعی حدود کے اندررہ کر نکلے بہجنے بالکل خلاف مشرع ہے۔ کہ شوق برائے شوق کے طور رہ یا حزورت سے زیا دہ آمد نی برحانے کو ملازمت کی جائے۔ مسے گھرسے نکلتی بیں جارمورویے تنخواہ کی خاطرہ ساما دن دفتر میں مختلف لوگوں کے درمیان میں اور تنخواہ کھرسے ہیں درمیان گرمانیاں گرسے وری کرے بھاگ رہی ہیں اور تنخواہ

بوسے وہ بخانوں اورکپرموں ہیں ختم ہورہی ہے۔ نورشید انسیاء: اب میں بیگم زایدہ و حید سے گزارش کرتی ہوں کہوہ اپنے خیالات مید تند و نسائر

بیگم زایده وحید عور نون کی ملاز مت کے بارے میں میں یہ کہوں گی کہ جو حالات اس وقت جارہے ہیں ان میں عورت کو اگر گھرے تکلنا پڑے بھی تو ، ، ، ، ، ، اس کے لیے ایسے مواقع ہونے چائیں کہ وہ باعزت طور برجا کہ کام کرسکیں ۔ بہ طروری انہیں کہ وہ نوکری ہی کریں ۔ آپ اوار سے بنائیں جن میں وہ دستکاری کرسکے - ہما راایک اوارہ ہے ۔ کرش نگر میں اس ہیں جو عورت کچھ بھی نہیں کرسکتی وہ ہمارے وال کر صرف مصالحے ہیں تی ہے۔اس سے بھی وہ کچھ نہ کچھ کمالیتی ہے۔اور اس طرح وہ معاش مے معاطع میں خاوند

ہدہ وسکتی ہے۔ کی ممد ہوسکتی ہے۔ مریم عبداسلام: خواتین کے اس اجتماع بیں یں واحد ایک نمائندہ ہوں جو ملازمت کرنی ہوں۔

کرتی ہوں۔

خور شید انسیا داور بگم واصل صاحبہ آب ایٹ تجربات بتائیے۔

مر می عبد اسلام ، ملاز مت کچو زیا دہ مشکل ہی نہیں لیکن آسان بھی نہیں ۔اس کے

میں اپنے آپ پر بہت ساری پابندیاں عائد کرنی پرٹی بیں اگر ہم اپنے اوپر پابندی عائد

کر لیتے ہیں تو چرکوئی دو سراہمیں کچھ نہیں کہ سکتا سامجی تگم واصل صاحبہ فرماری تھی کے مرد

کی سکر بڑی ہے۔ خورت ہوتی ہے۔ اور عورت کاسکر بڑی مرد موتا ہے اور وات کے

نک ده میرمیانا کرتے بی قدید الازمت کی خط بی نہیں ہے۔ اس مین خط بی معاشر فی ہے مِشلاً ایجار شد نہیں ملتاہے۔ قو الوکیاں اپنے مستقبل کے یا کے ایک وریہ ادریہ حلاش کرتی بیں ادریہ حلاش ان کو غلط ماستے پر ڈال دیتی ہے۔ ایک واڑ ماتی بی بھر دو سرے کو آز ماتی تو بہتی کہا نکلتا ہے۔ ایش کو تا ہے۔ درگا میں کہ دام موجاتی ہے۔ درگا میں کا دریا ہے۔ درگا میں کا دریا میں موجاتی ہے۔ درگا میں کا دریا ہے۔ درگا میں کا دریا ہے۔ درگا ہے۔ درگا میں کا دریا ہے دریا ہیں موجاتی ہے۔ درگا میں کا دریا ہے۔ درگا ہے۔ در

بيكم واصل: توكريا يتوآب اقراركر تي بين كديه تجرب فلطبهد

مريم عبداسلام: تجرب غلطهدا وربيمعاشر في خوا بى كى بنيا دبهد دركه الازمت

بيم داصل ديم تومغرب كي بيجيه بيجيه بيلة بيرر

بیگم عبدالمسلام: طازمست کو بُراکهناکو نی ایجی بات بنیں تہے۔اسے بمیں مشرف باسلام کرنا چاہیئے۔مثلاً میڈ کیل ا درا بج کیٹن میں لاکیاں کام کرنی ہیں۔اور یہاں زنا نہ شاف کی حزورت بھی مہوتی ہے۔ سب سے بطور کرجی عور توں کا اپریش ہوتا ہے۔ توسٹر بج برخور توں کومرد اعظا نے بیں اور سٹر بچے سے اعظا کر سٹر بچ بھی جو ڈالے بیٹ تو ورت کی بڑی ہے حرمتی ہوتی ہے اب اگر دیاں عورتیں کام کرنے والی ہوں تو عورت کی حرمت بھی محفوظ رہے۔ا درایک مورت کور دزگار بھی مہیا ہو جائے۔

اس یے الازمت کے معاوضے میں قورت کو پیسے طقے ہیں۔ کام تو ہم حال عورت کو کرنا

ہے۔ وہ گھر یلو قورت ہو یا ایک کونسلر ہو یا سوشل ورکر ہو وہ گھرے اہر نکلتی ہے۔ اور ہیں بنور

کرنگلتی ہے۔ تو اسے کوئی بُرانہیں کہالیکن ایک اور کی یا ایک عورت کام کرنے کیلے نکلتی ہے۔ اسے
مناسب معا وعنہ بھی ملتا ہے اور وہ ایسی تکس ہے منسف ہونی ہے جس کے یہے اسے زائد طور پر
مناسب معا وعنہ بھی ملتا ہے اور وہ ایسی تشکل وصورت دکھانا ہوتی ہے۔ اسے اپ
مائی فیش دکھانے ہیں۔ اگرایک عورت کو نسلر ہی سکتی ہے اور منابی شکل وصورت دکھانا ہوتی ہے۔ اسے اپ
مائوسی کے دورت کو نسلر ہی سکتی ہے اور گھرے با ہم نکل کرکام کرسکتی ہے۔ تو ایک بوت
مائوسی جا ترایک عورت کو نسلر ہی سکتی ہے کہ وہ ما تو ل اور وہ معاشرہ جہاں اسے جانا ہے وہ
مائوسی جا تراہے یا ہنیں میں تو اس معلی میں کہوں گا کہ اگر کوئی قورت اپنے طور پر ہی اپنے او پر
مائوسی جا تراہ ہے یا ہنیں میں تو اس معلی میں کہوں گا کہ اگر کوئی قورت اپنے طور پر ہی اپنے او پر

ے ۔ اور الم عورت کی ذمہ داری ہے۔ گریلو کا موں میں اب اگر و ہلاز مست بھی سا کھ کرنے گئی ہے۔ تو اس کے اور مر دجتنی ذمہ داری اور لا گر ہوجاتی ہے ۔ میر دوران ملاز مست جراسے اپنے آپ کو بجا بجا کر رکھنا ہوتا ہے ۔ اور این انتخفا کرنا ہوتا ہے ۔ اس طرح اس کی ٹین گنا ذمہ داری بن جاتی ہے۔ گویا مردایک ذمہ داری اٹھا تا ہے ۔ اور وہ بن گنا او جھا اٹھا تی ہے۔

عورت کوئی ناکارہ چرنہیں جس سے کوئی کام ہی ندلیا جائے ہمیں ایسامعائشرہ بہاکنا چاہے کرورت کو کم سے کم کام کرنا پڑے بوجری کم ہوا وراس کی عزت بھی بڑھے توہی گزارش کسط گی کہ ملازمت کوئرا رہ بھی جائے بلکہ ملازمت کے دوران خواب صورت حال جرمعائشر تی خواہیں کی وجرسے بدا ہوتی ہے۔ ان کو دورکہا جائے۔

م واصل صاحبہ ، محر مدنز بت سے سلے زینیس کا کاخیل صاحب نے اور ہیں نے لفتكوى متى - اورخفيقت يهب كربتكم كاكاخيل ميدشربرنسيل عيديرواي مين ما وقتيك يشاؤه نهيں ہوگئيں لا جورى بہترين تخصنوں لي سے ابك ميں جي خوش كونسلر جول ا درمردول میں بدیھے کہ کام کرنی ہوں آپ بھی جنتی محنت سے ملازمت کا کام کرتی ہیں اور تو دیگیم بھی كررى بين كرآب كن قدر دباؤس رائى بين - باحد الازمت كى فخالفت كى نهير سعات درا يهد كديه جوايك لهرچلى بولى أورمغرب رده خوانين في يلارهى أورمؤول بزنكل كرممار حقوق حقوق کی رمص لگاتی پھرتی میں اب آپ نے محد اعتراب کیا ہے کرنوکری کرمے آپ كوكس قد شنشن الما أير تى ب مين و دىجى الله بات كنسليم كمنى بول ككونسلر بنن كم بعد مجهلتى مُنْ أورد منى اورجها فى يرايثا فى الاى موكى بد اور عجد النياع كوس محقوق ما ننابر تعمل ان كے حقوق سلب مورج ويس يس فيسى مات كمى تقى كداج عام جوايك لرائط رہى سےكم عورت كوطل زمت كرنى جامعة مم مين جار بيضي بي مريم بيكم بيشي بين الني معلوم م كرجب و کونسلری کیلئے نکلتی ہیں قرانہیں کیا کھیے کرنا پڑتا ہے۔ ہمارے اوپر ومد داروں سے اوج بڑھ گے ہیں یں نو دبھی تبار ہی ہوں کہ واقعتہ ایک مشین بن گئی ہوں۔ آپ نو دبھی اس بات کوتسلیم کررہی ہیں کہ دہمی طور پریمی پریشان میں اور گھر والوں کے طعنے بھی سننے پڑتے میں اگر ہر توریت کو آپ طا زمست میں مینسادیں گے قربیمٹلے کاحل نہیں ہوگا۔ میں نے جوکسلری کو تبول کیا ہے تو محض اس دھ سے کہ

زبیدہ واصل: آپ کوانداڑہ ہوگاکہ ایک محیلی ہوتی ہے۔ بوسارے الاب کو گنداکرتی ہے۔

امت السلام: بیں یونیورسٹی میں ایم اے کی طالبہوں مجھے معلم ہے کہ وہاں ارکبیاں کس طرح
آئی ہیں۔ وہاں تومرف تعلیم کامسئلہ ہے جہاں افظ گھنے مطل کرکام کرناہے۔ وہاں حورت کب تک اپنے

آپ برکنظوں کررے گی شیطان مرد کے ساتھ بھی لگا ہوا ہے۔ اور حورت کے ساتھ بھی وہ کی کھی ان کوم بکا
سکتا ہے میتنی اور پہنے گارتو آئے کے دور میں کوئی ایک آدھ ہی ہوگی۔

بشری باشمی: آپ کی بائیں کھیرے ذہیں میں جی بہندسوالات اجرے میں -آپ نے فرمایاکہ عورت کے دریان بلکداسو بین گا بوجھا عظاما پوٹا ہے مردول کی بنسبت اے گھر بیجے اورشوم کی باقدن مک کوسندا پر آب توکیا آپ کاخیال اس طرف نہیں جا ماکہ جب اللہ نعالی نے عورت کو گھریں رہنے کیلئے کہا اور مر دبر اس کے نان نفقہ کی ذمہ داری ڈالی ویہ جب اللہ نعالی نے عورت کو گھریں رہنے کیلئے کہا اور مر دبر اس کے نان نفقہ کی ذمہ داری ڈالی ویہ سب بائیں اللہ نعالی نے بھی سامنے رکھی تھیں۔ کہ عورت ایک فازک وجو دہے ۔ اور وہ نیای گما پر لیشر سب بائیں اللہ نعالی نے جب ہم خو دا ہے اور پر یہ بوجھ لا دتے میں اور خود اپنا قدم ملازمت میں اور کھتے ہیں قرایا جم ایٹ آپ کو اس قابل سیمنے ہیں ،

نزست فروس: آب نے بڑی المجی باتیں کی بیں میں نے مالازمت کی میات فروس: آب نے بڑی المجی باتیں کی بیں میں نے مالازمت اور جن حالت اور جن حالت اور جن حالت میں عورت کو ملازمت کر نابر تی ہے اور جواس کے ساتھ بنتی ہے وہ عرض کمیا ہے ۔ لیکن آج اگر ہر عورت گھر میں بی جا اس کی صرورت ہویا نہ ہو تو یہ ناممکن سا ہے کی دی ہے اور مغرب زدہ ہے اور مغرب زدہ م

ب شدی ہائٹی ؛ میرا خیال ہے کہ آئ سے ڈیٹرھ سوسال پہلے بھی مندوستان کا معاست وہ اس سے بھی گھاگذرا تھا اور یہ بھی شہیں تھا کہ غربت شہیں تھی ہندوا ور انگریز کا مت بلہ تھا۔ مسلمان معاشی طور بربرمال تھاور دنبی طور پر می ابنے آب کو بیاندہ محسوں کرتے تھے لیکن کیا اس زملنے میں عورت کو صرورت نہیں بیٹری کہ وہ گرسے باہر قدم نکالے اورا بنے مردکی معاشی برنشا نیوں میں صدیے ۔ میرسے خیال میں وہ و زمانداس بات کا زیادہ تقاصلاً رائحا کہ عورت باہر کل کرمرد کا باتھ بٹائے ۔ توحیب اس زملنے میں مردوں نے بوجہ اٹھا لیا تواب ہم کیوں خواہ ابنی ضرمات بیش کریں کیا مرواب اثنا ہی کرور ہوگیا ہے کہ اسے ورت کے نازک بازوں کا سمار ایا ہیں ج

رور جریب بیت فروس: بات توآب بهت خونصورت کر بی بین کنی کی دور می مرد فدرت کی بیان کا و آب د تحمیل کے کہ عورت کی بلو مدر کی مدد کر رہی ہے اور بہلے وقول میں می عورت الساکن رہی ہے انداز میر مرد کے لیے کی نالے جاتی ہیں اور کھیت میں بھوٹر ابہت کام جووہ کرسکتی ہیں اس سے ان کی مدد کرتی ہیں جرب وقول کی آب بات کر بھی ہیں اس وقت انسان میں قرام بہت ہوجی طرح آنا تھا اس پروہ صبر کرتا تھا اسی برگذراو قات کہ لبتا اور التدکا شکراوا گا۔

بشرى إشى: تواس وقت تناعث كيول نهي كي ماسكتى ؟

نرست فروس: اس وقت قدولت کایک دورگی بوئی سے نا! اور واده برسانه کمته نظر بهاری معاشر قی زندگی بین سرایت کو بیجا ہے اور بهارے معاشرہ بین مغربی اقد ارکی تقلید کاشوق بین اس طرف دور اربا ہے ۔ اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ ہم جا ہتے کہام مقور اکریں اور بسید زیادہ بین اس طرح ابنا سٹسٹی بلندگریں جا ہے ہم سماجی طور برست ہی مقور اکریں اور بسید زیادہ بین اس طرح ابنا سٹسٹی بلندگریں جا ہے ہم سماجی طور برست ہی اس موجود بونی جا ہے ۔ یہ قرآسائش کی ایک دور شریب ہے اس موجود بونی جا ہے ۔ یہ قرآسائش کی ایک دور شریب سے بیل شخص ہوں گی جو اس کی طرف دور شریب کا کہ بوتا ہے تو میں سب سے بیل شخص ہوں گی جو اس کی طرف دور شریب کا کہ بین سب سے بیل شخص ہوں گی جو اس کی طرف دور شریب کی گر اسلامی معاشرہ قائم ہوتا ہے تو

کام کرتی ہیں ان جی سے پاریا پڑھی آرمیرے سائفر سیج گئی ہیں قو میں نے جاریا نیج فا نداؤا کو اس دور سے بجالیا ہے۔

مور شید النسار: میں میں ایک ملازمہ جول کئی میں ایک لیفین ہے کہ المسد من ساھیے تھا میں میں ایک ملازمہ جول کئی میں ایک فارمہ جول کئی میں ایک اور می کا دائر میں کے دوران

میں نے میں کی میر کی جوال ہے ۔ اور اس سے مال کی بیب بالزیت مقام ہے جبیبا کہ میں میں نے بیا کہ میں میں نے میں ایک ہوری کے دوران

میں نے میں تے بی دی ہورائی پر کوری کا اس میں کا دائر اس کی بازیوس کا دائر کی میں کر دیا ہوں کا کا اس کے بازیور میری شا من ممبرز کہتی ہیں کہ دیا سے دوران ہیں تو اپنے کول کو بی حالات میں اس کے بازیور میری شا من ممبرز کہتی ہیں کہ دیا سے دوران ہی تو اپنی تو اپنے کول کو بی حالات میں دائل کے دوران کا کول منہ بالا کے بازیور میری شا دن ممبرز کہتی ہیں کہ دیا ہے تو و دوران کا کول منہ بالا کے بازیور میری شا دن ممبرز کہتی ہیں کہ دیا ہے تو و دوران کا کا کہ کا کہ کی کہائے ہیں کا کہا کہ میں کا کہا گئی کی کہائے ہیں کا کہا گئی کول کول منہ بالا کے تو دوران کی کہائے ہیں کا کہا گئی کہائے کی کہائے ہیں کا کہائے کی کہائے کی کہائے ہیں کا کہائے کول کول کھی کی کہائے کی کہائے کیا کہائے کول کھی کے کول کول کھی کیا گئی کی کہائے کی کول کھی کی کہائے کہائے کی کہائے کہائے کی کہائے کی

اس کے باؤ بورمیری سٹان ممرز پر بھی ہیں کہ حب بع دوان ہیں لوا ہے ہوں وہ حالات میں اس کے باؤ بورمیری سٹان کول سند ،

رتا بلکتا چور آتی ہیں سب بے کو بوش آجا گاہت ورہ کرتا ہے ای کہائی ہیں اس کول سند ،

ہا) ۔ در کہتی ہیں تا نبکے میں اور کول میں مبید کر بڑھا سنے ہوئے بھی بچے کی آواز کا نول میں گوئی رہتی ہے۔ اس کول نیں جانا امی کول نہیں جانا۔

تواس وقت خور تر ہی ہیں اور بے کواس حال میں چیو اکر سکولی آئی ہے اور کرتی ہیں ہوار کے کواس حال میں چیو اکر سکولی آئی ہے ۔

ملازمت کرنے سے بچے دودھ بی لیسے میں بہلی اور دودھ ال کو توب مل جا تا ہے ۔

لیک مد ن اور سے اس کے مطابق ابنے اس کے مطابق ابنے اس کے مطابق ابنی اب

ملازمت کرائے سے بچے دوره میں بیلے ہیں اور دو همال توب ن ہا ہے ۔

الیکن میں نے ان سے کہ اجو مال گھر ہیں تئی ہے جکھے فا وند لا ہے اس کے مطابق اب

احرابات رکے ہوئے ہے وہ جو بحول کو بیارا دیر بہت دیتی ہے کیا آپ کی دو مت بحول کو دہ جن رہیا در اور تر بہت) مہیا کہ تی ہے ؛ اس میں سب لاجواب ہیں ادر کہتی ہیں یہ مانا

ہ مارے رویوں کے بدلے ان کو سرّر نیر شی کیڑے شاندار ملتے ہیں کیل ملماہے کا رملتی ہے لىكىن مال كايباراور مال كى ترسبت بىنى ملتى اس نفيقت كوتيس ما ننا برئيب كاكم عورت اكركهر ... بالبررية تووتت وي يوس كلف كارسه كا دفت تولمباننين بوگار اسي وقت مين تم ف آ با کفتے وفترین کام کرنا ہوگا ۔ ہما اگر ندر اب عباد صاحب استطاعت کے یاس مان بنهی جوصا حب استطاعت سپر ہے اس نے آگرا پنے گھر میں تھا ڈو دیسے ہیں مبرتن د حو ۔ ہیں بول کو خالیا ہے ان کے کیوے رحو نے ہیں - میر ارکام کا الم خاس ما ما اکثر اگرزاد - کے الله تعالى نيے دسيد بين اوان كي توج ترسيت نهيں بون كيونك المركفنے عم د إل ضربي كريا آئے ہیں دو کینٹے بھی رہسط سے چاہیں اور دفتر جانے سے وقت الله سیدنیا ن کودا اسے دیت بی پر سرمالازمه کا ای راف سے اور اگر ناوند مبوی دونوں ملازم بیں تو ا دھر وہ تھ کا مواآنا ہے ادھرے موی تھی ماندی آنی جاہیے ہی بچے سکول سے تھکے ماندے آ نے میں - اکر دودھ میتیا 🕫 کی بجیرے ٹوور مان کی شکل کوٹرس مآنا ہے 🕝 بیمارا حب مال آتی ہے تونرٹ زروڑ امور مال نے یا س جاتا ہے وہ **جا** ہے تواسے انتظامتی ہے ورمہ اسے وسی ایک میں میں اور کتی ہے اور کتی ہے اوام وکرنے دو۔ یہ حال تو مل تر تعمیشر عورت کا ت بریت کے اے سے ایک ملازمت اس کا گراو سیجے ہیں - یہ اس کا بیشیر سے جوالتٰرتعالیٰ کی طرف ہے اس کو ملا ہے اگر اس کا خا و ندمجبور ہے معذورہے کمانہیں سکنا ما ضرور ا زندگی پوری نیس بویس کی کمانی میں تواس کی کفالت کے لیے عورت اس کی مدر کرسے کیکن اس کے ذرا نع گرمیں میلے کر کرنے کے بے ننمار میں ۔ گھر میں بچول کو محبت و تعقت بھی مل سكتى ب يكن طازمت تو وائے ان ين كرون كيسكول كالى جوصرت خوالين كے ليے بوں اورلیڈی ڈاکٹرز ایسے سیٹالوں ہے بمال صرف واتین بول اس کے علاو مجبی الرکہیں کام کرایرے تود واسی مگربوجهال صرف بوری کام کرتی بول حس طرع نز میت فردوس ماسب فنطايكه ابنة كاكنرول كياجات ومي بيك ارس عظائل الالكم میں بڑے عرصے سے باسٹرکل رہی ہوں اور ملازمت کرری ہوں میں نے سروٹ آپ كواورات كصعلاده جندخواتمين كوابيها ياياب وربنه عام هالت وي ب جريشر كمي التي

اور کم عبدالسلام صاحب نے کہا ہے۔ یعو ما دکھنے میں آتا ہے اور مبشیر منالیں میرے ہاں
بی موجود میں ۔ سراد کی اورعورت اگرآپ کی طرح ہوجائے تو آئے دن کی خوا یا اختم جوجائیں
اور لا شعوری طور برعور میں جوان مصیب ول میں گرفتار ہوتی ہیں اور ب ادفات اپناؤ ہی توان ن
می کھو منطقی ہیں ۔ فالو طام تعلیم ما مخلوط ملازمت کی دھرے ۔ تو سب تنہ بت فردوس بن جائیں ہوئی اس کے ۔ یہ قبر آن کا ہی اصول ہے مدیث کا بھی
امکن ہے ۔ لاز احزر کو کل برعمول نہیں کر سکتے ۔ یہ قبر آن کا ہی اصول ہے سمیٹ کا بھی
اور سطق کا بھی ۔

كى اوازى: يە بالكل حقيقت سىسىب اس سىمتىفى بىر.

خورشد النسار: مین نارمزیز صاحب سے گذارش کرتی جو سی کیج بکہ یہ میں مان مت کرتی ہیں۔ ایسے سخر بات سے آگاء کو ہیں -

تارعزیز بین می مردشاف کے ساتھ کام کرتی ہو لیکن اس نتیجہ پینچی موں کونویت اگر کفایت شعاری سے کام سے اور صبر سے اپنے گرمیں بلیٹھ بائے تو اس سے دس کن نشرویت ہی نہیں پیٹر تی جتنا مرد کما کے لاٹے اسی میں کفایت شعاری سے گذارتی جائے۔!ورار د کوریشاں فرکہ سے تواسر نکلتے کی نوجت آئی ہی نہیں کس میں توسی کناچا بی میوں

ورسان مرتب وبارت مارج مارج ماری و این اورزیاش کے لیے روید کے بیتے ہے میں اسلام میں اسلام کے لیے روید کے بیتے ہ مورشیرالنساع: برحقیقت کے کم آرائن اورزیبائش کے لیے روید کے بیت ہے میں اسلام میں اسلام کا میں اسلام کا میں اسلام روطرتی بیں -

المان المن المن المن المراق المان المرائي المرائد الم

خورشد النیار: محترمیر داف کیجے گا ، و ہم نے پہلے ہی گذارش کی ہے کہ وہ شعبے جن
میں عربی کا مربی گی وہ خالصة عور تول کے جول کے مثلاً لڑ ہوں کو بڑھ اسف کے لیے
عوری ہی درکار بول گی ۔ عور تول کے مخصوص نسوانی امرانس کے لیے عورت ہی ڈاکٹر بوگی ۔
عورتیں ہی درکار بول گی ۔ عور تول کے مخصوص نسوانی امرانس کے لیے عورت ہی ڈاکٹر بوگی ۔
زبیدہ واصل: میراخیال ہے اب اس موضوع کو سمیٹ دیا جائے کہونکہ دو سرب زبیدہ واصل: میراخیال ہے اب اس موضوع کو سمیٹ دیا جائے کہونکہ دو سرب متنق ہیں کہ اس بات برسب متنق ہیں کہ ملازم نسکو نظر ور بیٹنے کے مذابا نایا جائے بگر مجبوری کے سخت اگری کو کو ایراپ نوللازم ت

کیجی کنیائش ہے اور گھریں بیٹھر کر کام کرنے کی بی گنیائش ہے اسلام نے کسی جنر سے جی رہ میں كي ب يجوشورو غااظه ريا سي كمال مت بهاراحق بيجوهب دلاماً هائي ويرحق نهي ہے بدایک مسیت ہے جہ ہارے سربر ڈالی عاربی ہے۔ اور مغرب کی سازش ہے کہ و باں کی طرح بہاں کی عورت کو تھی ہے کارکر کے ایک است اس کو تھی تے کے باسرالیا جائے اوراس کورٹ یا بناکر بازار میں میور دیا جائے ہم مرف اس کے غلاف میں ہم اس کے خلاف نہیں ہیں کہ اگرصزورت پڑے توہ وہ ملازمت مذکرے یا اس کے بچے بھو کے هربہتے ہول اور وه دلميتي رہے يا مردمعند ورسے توه و دفيتي رہے مسلم بينيں ہے مسلم برہے كه ملازمت عورث كاحق نهيس يد بلكرية تواكيه مصيبت ب - اس بات يرسب منفق بين كرزمني يرانيانى ب-ورشدالنسام: يروسروون نيميس بي ونوف بنايا بواسيد وه تواكد كام كرس ا ور عمر مساول المجاري أوكرن كري ان كرسائة والمجيداكرين ان كى يرورش كرين كيرسد دهوي

برتن دهونین آثا گوندهی رو نایکائیں او مصاحب کی شاوارس کمر نبدگری زا ال دیں۔

زبده واسل : صاحب بهادر کی فدمت کریں ، گھران کوسیادیں کستر بھی نگادیں یہ سب سرد کی از ش- سے اور عور باس کو تجوز بار ای دوه اس کو اینان سمجوری میں - الندا اس بات يريم سب منفق بي اب اس موعوع كونم كردياجا - ئے اور دوسرام وصوع ليا جائے -خورشیرالنساء: اب میں سنرمی استی ماحبہ۔ سراً ندایش کروں گاکہوہ محلوالعلیم کے بارسيمين النه خيالات كاألها رفراً إن

بشرى باشى : آب نے مجمع مخلوط علم برالمار خیال کر افر کو کماسے میکن مخلوط تعلم کا زارس كر حوالفا فاميرے زين ميں كو يخترب -أسے ميں خيان كا ام بركن نبيل بير سكتى میونکه برای بزای لعنت بهار ... به ملک میں امپورسط (درآمد) کیگمی ہے جب کومیں ذرا بھی رہا سنیں دے گئی ی^{نزی}ں سوح سکتی کرمہاں بہت سے ایسے بڑے بڑے بڑے **وگر بھی موجور ہوں** گے حنہوں نے مخلوط تعلیم کے اداروں میں تعلیم پائی ہوگی اس لیے کم بحین سیراب کر

ميرى جوذ سبى تربيت مون اينا تجربه آب كوكيول مذنباؤل كدمي في يجي سكول مكالج ياتعلمي امارے میں نمیں بڑھا میں نے عمیت گر پر بڑا ، برائبو شامتحان دے کرسی نمسی طرح یاس

محی ابنی جگریت تفافت آنی مضبوط عمی که اسلام نه بوت جوت بهی اس چیز کوبرر شت رنهیس کیاها تا مقارید اوائل میوایی صربی کی بات ہے کہ مین نو تا تعلیم کاسلسله بندوستان میں شرور نو بوااس کا جونی پیندر بہیں سال بعد جا یہ سامنے آیا وہ کسی طرح بی جوسل افزا نه تقا اک نسل جارے سامنے کھڑی تی جسے جم ب ایام کتے ہیں عورتوں کی وہ سل حقی حب نے سب سے بیلے مردول کے سائے شائر شائر کا اندی کا بغرو نگایا اوران سے وہ تمام حرکات سرز ربونیں جو برہ غیریں عوریوں کے سائے شائر کا تعمود خمیں ۔ اور بالی بھائمونی

تھی جب نے سب سے بیلے مردول کے سائے شاخاتا کام گرف کا تعرو گایا اور ان سے وہ تمام حرکات مرز ہونی ورجو خری خوروں کے بلے موز خریں ۔ اور بائل بائمو خری خوروں کے بلے موز خریں ۔ اور بائل بائمو خری نمین کی لیکن مخلوط تعلیم سے بکل ہوئی نسل سے نیا میں کو کرنے کے کرنے کی خوروں کے کرنے کی اسل میں جنری ابیات نہیں میاا میں کو عم کسی طور بیر محصوصی میں جو کا جاس کا آخراور انجام بھینا تباہ کن ہوگا ۔ اس کا آخراور انجام بھینا تباہ کن ہوگا ۔ اس کا آخرج بحاسلام کی نظر میں تھا اس کو تا ہوں کو دیکیا میں تھا اس کے اسلام نے اس کی اجازت نہیں دی ہم نے سبت سے لوگوں کو دیکیا میں تھا اس کے اسلام نے بین کہم نے فال ادارے میں تعلیم بائی کئیں ایک موزو تو اتیں ہیں ہوگا ۔ کیا بیاں موجود خواتین ہیں ہے ہوگا جی اسلام حود خواتین ہیں ہے ہوگا جی اسلام حود خواتین ہیں ہے ہوگا جی اس کا منطقی غلط نتیجہ اس کے سامنے آئے گا ۔ کیا بیاں موجود خواتین ہیں ہے ہوگا جی اس کا منطقی غلط نتیجہ اس کے سامنے آئے گا ۔ کیا بیاں موجود خواتین ہیں ہے ہوگا جی اس کا منطقی غلط نتیجہ اس کے سامنے آئے گا ۔ کیا بیاں موجود خواتین ہیں ہیں جی میں تھا میں کے سامنے آئے گا ۔ کیا بیاں موجود خواتین ہیں ہیں جی میں جو کو اس کا منطقی غلط نتیجہ اس کے سامنے آئے گا ۔ کیا بیاں موجود خواتین ہیں ہیں جی میں جو کو دیا ہوں کیا جی بیاں کا منظقی غلط نتیجہ اس کا منطقی غلط نتیجہ اس کا منظی خوات کو ایک کیا ہوں کیا ہوئی کیا گائی کیا ہوئی کیا گائی کیا ہوئی کیا ہوئی کیا گائی کی کیا گائی کیا گا

میں جو طربہ امدارہ میں جسے بین ارم سے وال ادارے بین سیم یان بین ایک وقت او ایس امروکا حیب اس کا منطقی فلط نتیج اس کے سامنے آئے گا کیا بیال موجود خواتین میں سے کسی کوجی میری باقول سے اختلاف موسکتا ہے ؟ اور اگر ہے تو وہ صنرور بنائے ۔ مین انتظار کرول گی۔

انتظار کرول گی۔

میکم کا کا خیل : آپ کی بانیں بالکل ورست میں لیکن اس کا کیا کیا جائے کہ جولوگ تحلوم سیم

سیم کاکائیل: آپ کی بائیں باتل درست میں بین اس کائیا کیا جات انجواول علوہ یم کے حامی ہیں وہ اپنی بات پر اس تعدراڑ ۔ ہے جوئے میں کہ کچے اندازہ نہیں ابھی آ ب نے انگلے دن بھی ایک حکومت کی عمدہ وارصاحبہ کا بیان بیٹر عام ہو گاحس میں اسوال نے

نے کہاکہ میں نمیسے میں کہ خواتین کی الگ یونیوسٹی نہ ہونے سے کون سا نفضان ہور ہاہے ینی ان کے خیال س مخلوط تعلیم میں کوئی نفضان ہی تنیں ہے اور پیر فرماتی ہیں کہ اتنا حکومت کے یا س بیسرکب ہے کہ وہ سرصوبے میں خوانین یونیورٹی قائم کرے محصرت مے پاس دن سے خیال میں ای اسکے اللہ کنٹر لینڈ گرمہیا کرنے سمے لیے بلیرہ ہے اس میرلاکھوں كرورد روسين ترج كريد اوراس كے ياس ميد - بيان كے فيال بس كرو ه أرستول كوكروروں کالا کوں کا ایوار و وسے لیکن ومین پونیورٹی بیٹوخریج ہوگا وہ ان کے خیال ہی فضول خرجی ہے ۔ ادراس اسلای پیحمت میں اوراس پاکستان میں وہ بڑی دیدہ دلمیری سے گہتی میں ا فسوس مير كركسي كرف يست شوروء غانهين المحال كحالات -خوشیدالناریم : اگرسی کے یا افاظیس قرمندر ت کے ساتھ میں کہنا پڑے کا ادان كوفدااد ررسول سے دور كائجى واسطىنىس سے بلى بات كرفدااور رسول كنزد ك منا واتعلیم کی اجازت شہر ہے ہم سلمان بورج سے خداور سول کے احکام کے فلاف ہے اسے ہرگز روا ننیں تھے سکتے ۔ یکم ہے کگھیں جو مروس شعور کو پنے جائے اس سے احتیاط لازم ہے۔ میر جائے کہ کاس روم میں تو اوجوان اور کی اوراد کے گھنٹوں استھے بیٹھے رہنے بقول کم کاکال صاحب کومت کے اس سبت سی تیزوں کے لیے مسیہ سے میگر انسوس ایک دینی فرنینہ اور رتی علم كى ناطراك اسلامى حوست كوسينس لما يخلوط تعليم سي المارات ي صروري يبزي بين ر فضال میں کوئی مجی عورت یالو کی علیمرہ یونیورٹی کے خلاف منس موگ -اورانسی خواتین سے جو اس تم مے بیانات جاری کرتی ہیں ہاری گذارش ہے کداگران کا اسلامی اقدارے ، ، کوئی فاسط ښي<u>ں اوراسلای د سن رڪھے والول کے تعلق اپن</u>یں کوئی انداز ہنیں تووہ خاموش رمیں تو زیا رہ ہتر ہے اور اسیا افلان جس کی فالمین میں کوئی می تاشید نہ کرے نہ کیا کریں اس سے بیٹے پر درے کے بارت میں وہ جو کھے فرمانکی ہیں اس کا اثراب کے ہمارے ذہنوں میں موجورہے -زمت فروس و ومسلمان خامین کی ماندگی اندجانی نمین کتیس -خورشیدالنهار: بیخیال نزیت ماحبر کافیک ہے کہ وہ بیان دینے سے پہلے یہ موج لیا

كرير كة ياده مسلمان خواتين كي ما مندگي كرر ہي ميں يا بنا ذائي خيال بيان كررى يا يور ب اور امر كي

كى خاتون مائندە يى-

نزست فروس: میرے خیال میں و، ملائم بی اورانیں الایم بی رہنا بیا ہیے اور ملائی بی رہنا بیا ہیے اور ملائی کے میں کے مقوق کے بارے میں توبیان ویں لیکن نمائندہ خواتین ہوئے کا سم ماندیں کوئی تی نہیں دنب اور حضوصاً مسلمان خواتین کی نمائندہ وہ سرگر شہیں کہ لاسکی س

بيكم واصل معاحبه: قرآ في فيصله كيم طابق الترتعالي في طرطويات اللي أونو ينو ،ك - ٠ ے: وقدن فی بید تکن ولا تبرجن تبرج الجاهلیت الاولی - مرمی کی رواون المة سے قا ندے کے مطابق بنا وسٹھا رکہ کے مت میلواد راکٹ نکامایڑا توضوایا پغضضن سے اہدمادھن عور میں این نگامیں نیمی رکھیں بھر فمان جیسے فرنن جیسی چینر خب کے لیے تما بیات کی خواہش بواكرتي فني كمسجدين نبي سلى الترعليه والم كيسا تقرما زميرهين وحضرت غمر رعني التدنعالي عيذ مسا ج_ری انسان جوعورنوں کے نیکنے کوسی ظرح سیند نتین کرتا تھا ۔ نیکن وہ اپنی زوم محترمہ کو روک نهیں سیتے تھے بین ان کی غیرت میری گوارا نکر تی تھی کہ میری ہوی گھر سے نکلے اور تو یک سول السُّصلى الله عليه وهم كا ارشا ديها كدالله كى بنديوں كوالله كے كھر پيل آنے سے نہ روكواس ليے وه روك بجي نه سكت تقيد لكين اني بيوى كوسخت كست كتير بنت فف والي دفعه آب کی بیوی نے کہاکہ تم محصم مرسے دو کہ میں عبر میں مذجاؤں اگرانسا کر سکتے ہو تو کرو تھر میں دىكىدالى يونى كرميم نے عورتوں سے فروا ياكدا كي طرف بوكر حلّاكريں -اس سے تبد توريس دبواروں کے ساتھ لگ کر ملنے لگیں ہما ان کم کر بھن کے کیوے دیوارول سے گھس جاتے تھے یرین کرم نے فرما یامیرادل جا شاہیے کہ یددرواز ، فورتوں کے لیے تحقوص کردوں توصابه كرام فياس دن كي بعداس دروازه سي كذرنا بندكرديا وروه دروازه صرف عورتوں کے لیے مخصوص ہو گیا اور آج یک وہ باب النسا موجود ہے ۔ حیا تخیری رکسیل ہے کہ عورتوں اور مردوں کے درمیان صفاصل ہونی میا ہئے قرآن میں ہے کہ اسے عورتوں تم بات كدوتونوم أوازست بات مذكرو السالة جوكدكوني لم سعكوني اميد والبت كربيط - اسلام كافلسفه يرب كهوه بنياد بريا بندى لكاتاب وهايسانهي كرتاكيرض

جب انتها پر سنج ببائے اور لا علاج ہوجائے اس وفت علاج کیاجائے۔اسلام نے ایک مدناسل میں اسلام نے ایک مدناسل مائے مراحد کا میں میں اسلام کے براحمد سکے تولاز مائے تھا رہے اندر اخلاقی بیا رہاں اور خرابیا گھس آئیں گی ۔ جبیبا کہ ابھی ابشر کی ہاشمی نے مثال دی کہ برصغیر میں انگریزی عمل دخل درخرابیا گھس آئیں گی ۔ جبیبا کہ ابھی المراحد کا میں انتقال طعمر دوندن نے تعاقو حالت کے بی بھی اگرچہ معا خرتی اقدار کمل طور رہاسلامی نے تعلیم کا اس تدرخراب نے تھی جس قدراب ہے۔

ر پامسار خوانبن یونیورش کے لیئے رویے کی کا توبہ توبہ شخص جانتا ہے کہ بمارے مكاسيس رويد يانى كاطرة سدر إج الكين اكر بالفرض الساسع توسدرصا حب اج فواتين یو منوسٹ کا اعلان کریں ہم اپنے زیورٹ کراس کی عمالیت اور زمین مسیا کروس گئے۔ نورشیدالساءساحم، اب تم عورت ی کوامی کے بارسے می تفلکو کرس گے۔ سلم عبدالسلام: يرفساس ديت اورشهادت توايسيموسنوع مين حن ريم كولوياني كَالُونُ مِنْ مَهِينَ سِبِ - اس - لِيهِ مُزلَّدُ مِنْ مُعَالِحَةً مِنْ البِلِيهِ حَلُوسَ هِو سَعُلَةً مِينِ مِر علما كاكام مدوراس يعلى اندازه يبات مونى حاسية مين جو كي قرآن وسنت تعامل صاب اورفقها رامت في دياب اسى برتناعت كرنى چاجيك اوراس كے علاده كوئى او نچا مرتبہ بچارے لیے موھی نہیں سکتا ۔ ہم تواس بیطمئن میں ۔ ریا پیسوال کر بچے لوگوں نے اس مسئلہ کواس طرح سے اعلایا سے کہ یکورت کی توہین ہے اور مرد کی عزت سے یہ تد اندازي غلطب بهارب يهال بورى إسلامى تاريخ بين جاب كتني هي خرابيال أكمى بول کین یہ خرابی الشرکے فعل ہے آج کم کسی عالم دین کے اندر نہیں آئی ہے کہوہ منہ می مسائل كوعورت اورمرد كففط نظرس ديمه يسنعي تعمب بمارس يهال قطعاً سني ہے اور ہمیں اپنے علم رپر پورا اعتماد کرنا چاہیے رہی یہ بات کہ کوئی ایسا مند ہو حب پراجہا دکیا جائے تو جو اجہا دے لائق ہیں وہ اجہا و کریں یہ نہیں كرجن كوكون علم شي ب وه بيط كراس مي كوني مباحثه كريس يااس ميركو في رائ زني كرب یااس کے خلاف کوئی ملوس کالیں ۔ بیدراسل اسلامی اصولوں سے اواقفیت ۔ بے خورشیدالساد: اب جناب مم واسل صاحبراس موضوع پراپنے فیالات سے نوازیں کی ۔

سکے والی صاحبے : سب سے بڑی بات بیج بیسا کہ کم خدالسلام مما حب نے ارتفاد و خوایا کہ جوکام علارکے کونے کی بات بیج بیسا کہ کم خدالسلام مما حب اے دے و خوایا کہ جوکام علارکے کونے کی بیل بات کی معاطمین صرحت واکٹر اور بخرنگ کے معاطمین صرحت واکٹر اور بخرنگ کے معاطمین صرحت واکٹر اور بخرنگ کے معاطمین صرحت و اکٹر اور بخرنگ کے معاطمین صرحت الجزائی بات کوسکتی است کو جواب نو دو تین این محمل است کو جواب نو دو تین این ممسرے دست میں بیل میں انہیں براکتھا رکروں کی ۔ ایک تو یہ سے کہ یہ جو شما دت کے معلط کو مسلم کو انہیں بین میں انہیں براکتھا رکروں کی ۔ ایک تو یہ سے کہ یہ جو شما دت کے معلط کو سے انگار کردیا جا تا ہے کی مرد سے نام تو اس کو تبول کرنے سے انگار کردیا جا تا ہے کہ عرد کا غدالت میں جا نا اور دو ان کو انہیں جو تا ہے کہ عرد کون کاشے اور عوریت کا غدالت میں جا نا اور دو ان کو اور عرب انہا سوک و ہاں بر ہوتا ہے کا ماحول اور عرب طریقے سے دیل گواہ پر جرح کرتے میں اور جیساجیسا سلوک و ہاں بر ہوتا ہے

سے انکارکردیا جا تا ہے کہ عدا انول کے جگر کون کائے اور بورت کا عدالت میں جا نا اور دبال
کاماحول اور شب طرب ہے سے دمیل گواہ پر جرح کرتے ہیں اور جبیاجیبا سلوک وہاں ہر ہوتا ہے
تو در اصل صرف اسلام نے عورت کوال جیزوں سے بیا سف کے یہ اس کو شا دہ سے
متنٹنی کہا ہے اور یہ ایک اصافی ذمہ داری اس بر نہیں ڈالی یہ منہیں کہ جا رائی تھیں لیا ہے۔ اور
اگر خورت عدالت سے بچر بھی کا شنے لگی تو بچر گھر کا تو خدا ہی جا نظر ہے جہاں بھی اسلام نے مرخ اکر خورت عدالت سے بچر بھی کا شنے لگی تو بچر گھر کا تو خدا ہی جا نظر ہے جہاں بھی اسلام نے مرخ اور تو رہ سے درمیان کوئی حدفا صل مقرر کی ہے۔ اس کامقصد حرف اور عرف خورت کی سے
برابرے جو ق ریکھنے والے دوفر دہیں اور جو کا م جس سے لاگئ جیاسلام نے اس سے والے
برابرے جو ق ریکھنے والے دوفر دہیں اور جو کا م جس سے لاگئ جیاسلام نے اس سے والے
برابرے جو ق ریکھنے والے دوفر دہیں اور جو کا م جس سے لاگئ جیاسلام نے اس سے والے
برابرے جو ق ریکھنے والے دوفر دہیں اور جو کا م جس سے لاگئ جیاسلام نے اس سے والے

بیان دیا تھاکہ میں بارہ سال سے و کالت کرر ہا ہوں اور آج کہ ایک عورت بھی گواہی کے یا بہ بہیں آئی ۔ نواہ نواہ نواہ نواہ شور عیانا اس کے لئے جس کاکو ئی وج دہی بنیں دیت کے بارے میں میں عرض کر تی جلوں کہ میں ان تھزات سے دھیتی ہوں جن کو نصف دیت براعتراض ہے ۔ کہ ایک حدیث ہے کہ میں ان تھزات سے دھی قائم نہ کی جائیں اگر والد بیٹے کوئٹل کرنے تو قصاص نہیں ایک حدیث ہے ۔ کہ وصاص ہے ۔ اب قوم دوں کو بھی شور مجیانا جا ہے کہ اے باسے اور بیٹا والد کوئٹل کرے تو قصاص ہے ۔ اب قوم دوں کو بھی شور مجیانا جا ہے کہ اسے باسے میں سے تصاص کائی جیسی لیاگیا ہے ۔

اگرباپ بیٹے کوئنل کردیے گا تو تصاص کہاں گیا یہ تریزی اور ابود اور و دونوں میں ہے اور صورت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالی عندسے مردی ہے ۔ تواس لیے یہ معاملہ تو بائکن تنم موجا آبا مصرت عبداللہ بن عبد بنی معاملہ الحقایا عادلج ہے۔ بند دنیا میں کوئی اس کی نظیر ہے نہ یہ کوئی معاملہ یہ ومی صرت کی شہد ر پیمعاملہ الحقایا عادلج ہے۔ بند دنیا میں کوئی اس کی نظیر ہے نہ یہ تو تران وسند کا جوفیہ صلہ ہے دنیا اسے تق لفی کہتی ہے ہما رہے اندرائتشار سیدا کر شریخت کے قرآن وسند کا جوفیہ صلہ ہے دنیا اسے تق لفی کہتی ہے تو کہتی رہے ہم اسے اپنی نوٹ شریخت کھفیں میں -

خورت إنسار بگرامي كاحق مين خلاف دا جيدان ديا جه-ادر صرطرح دما سهوه جاری سے بہاں ہے کہ اگر دومرد سزمبوں تو - ایک مرداور دوعوریس مبوں وہسے کاروباری سلسله من تجارت مير بهال الما ميرج - ككارو بار سعورت كوانناسه وكارنهي رمتاجننا مرد كوربتات ـ توالله في مشرط در في كراكر دومر درنه مول تو ايك مرداور دونور بيلاني إلى ب بھی مہاری عزت افنزائی ہے ہم کہاں کار وبار کے سلسلیں اتنی معلومات رکھتی ہیں بیشتر وا تعات اوراحا دببث اليي ملتي جهال عورت اور هرف عورت كي گوامي ما في كني هم اسی طرح تعان میں عوریت اور مردکی باست کوبرائیججاگباسے - اسی طرح حضور کی اللہ علیہ وسلم کا زندگی میں عقبہ بن حارث اور ان کی بوی کے بارے میں ایک اور اسی دی می کهان دونور کومیں نے دودھ با یا تھاتو حضور نے کسی مرد کی گوائی طلب نہیں کی اور صرف لونڈی کی گواہی بر د ونوں کا نکاح توردیا ساب بہاں کہاں ایک مردا ور دوغور تیں ہیں صنور صلى الله عليه ويتم كنزرا في مين جب عورتين نما زك ليفي جاياكمه في عقيس توكسي في ايك عور کے ساتھ منداند چیرہے جب زیا دتی کی اس نے چیخنا نٹروع کیا تو میاں سے ایک مردگزرر ما تقا ۔ تو اس نے کہا وہ بھا گاجار ہاہے وہ اس سے پھیے جا گا پکڑنے کے لئے اشنے میں اورلوگ آگئے ان کو بھی اس نے وہی بات کی وہ جب بھا گے تو دوسرے آد فی کو کیولاسے اوراسس عورت نے كمد دياكہ بالى يخف ہے۔ أو آئ فياس كوسكساركرنے كا حكم دسے د أنو يمال غاتم النيين صلى الله عليه والمن أك ايك عورت كي كواسى رفيصله كما تفا-اسى طرح حضرت عمر رضى الله تعالى عند كرماني من - ايك مردكسي هرين الأكى بن كرر طا ورمو فع باكرصار

خانه کی لائی سے زیادتی کی تواس لوگی نے اس مر دکوفنل کردیا بھڑ سے کہاکہ میں تو داس سے
ہات بہنجی تو بنف نفسی اس لوگی کے پاس آئے اور بچی کے باب سے کہاکہ میں تو داس سے
ہات کرنا چا ہمتا ہوں جب آپ کو لوگی نے تمام ما جوا کہ رسنا یا تو صفر عمر نے اس کوتصاص
معطل کرنیا گیا ہے ۔ البت ہیم واصل صاحبہ نے و فر ما یا کہ احترا ما عورت کو اس بکویز سے
معطل کرنیا گیا ہے ۔ البت ہیم واصل صاحبہ نے و فر ما یا کہ احترا ما عورت کو اس بکویز سے
سے دوررکھا گیا ہے تو یہ درست ہے۔
سے دوررکھا گیا ہے تو یہ درست ہے۔
میں من میں جن کو کو ک سمجھا ہے۔
مذمانے کی جنم کھا بجیس میں تو کو ک سمجھا ہے۔
مذمانے کی جنم کھا بجیس میں تو کو ک سمجھا ہے۔

نه مانے کا تھے کہ کہ کہ انساء بینکر یہ ہے ہے اس کے ساتھ قرائن فاطعہ کے ساتھ ورائن ہے کہ بھی ماناجا نا اس کا تی بنتا ہے رہا تصاص اور دسیت کا معاملہ تصاص میں توعاء کا انتقالا دن ہیں البتہ دبت ہیں اختالات ہے ماور جھے معا ت بھی کہ ہیں اس معاملہ بیانی نقطہ نظر رکھی ہوں اس مسئلہ براجماع ہیں بھی اختالات رہا ہے اور بیش امادیث السی السی تعلی فقطہ نظر رکھی ہوں اس مسئلہ براجماع ہیں بھی اختالات رہا ہے اور بیش امادیث السی السی مرد باور تسین میں دبیت بطور کی میں جاتے ہیں ہی کہ درہ جو بھی کم درہ جو بھی کہ درہ جو بھی کہ درہ جو بھی کہ درہ اس میں مرد باور تسین اور مرد کھی شامل موت ما بیان کہ تا ہے ۔ اوران میں عور تمیں اور مرد کھی شامل موت میں ۔ ابن مسعودی در ابت ہیں ہے کہ سواولائ دیں عور تمیں اور مرد کھی شامل موت میں ۔ ابن مسعودی در ابن مسعودی در ابن میں ہوت کے سواولائے دیں نے طاملی ، یماں مرداور ورت

کی خفیص بنہیں ، نے جب ہرایک کے لیے با نیج مند مقرد کئے آوئو خود زبیدہ واصل صاحبہ: آپ نے جب ہرایک کے لیے با نیج مند مقرد کئے آوئو خود اپنے لیے بھی آئے بوش بر اکتفا دیجئے اکد و مرانقط منظر بھی سامنے آئے بوش بر ہے کہ قرآن میں تکم ہے۔ اطبعوالله واطبعوالوسول سائلم کے دوجز میں لاا اسه الا الله اور محمد دسول الله الله فا طبعوالوسول الله علیہ وسلم کی رسالت کا قرار بم قرآن کو اور اور محمد دسول الله الله و معلن بیت اور محمد کی الله علیہ وسلم کی رسالت کا قرار بم قرآن کو اور سنت کے ذخیر سے کوالگ الگ بندی کر سکتے آقا کی صدیب ہے ۔ کہ توکست فیک مسلمت کے ذخیر سے کوالگ الگ بندی کر میان و وجزیں ، ، چوڑ کر جارہ ہوں اسرین کتاب الله و سنت ، میں تما رہے درمیان و وجزیں ، ، چوڑ کر جارہ ہوں

نورشیرانساء: نعوذ باالله یمعات کیجیئے ایسا نه کیمئے بی<u>ں نے توا</u>حا دین بیان کی ہیں۔ جن میں پوری دیت کا ذکر ہے۔

بيم واسل صاحبه بمحرمه مي بهال مك تواب سيمتفق مبول كم قرال وحديث میں مرداور عوریت کوفنا طب براریے لحافدے کیا گیاہے میں توبداصول عرض کررہی مہوں كجمال قرآن اورسنت مين كوئى نظير يد على توفر ما ياك ما انا عليه واصعاب توجمين صنوري صحاب كى طرف رتوع كرناريك كاتوصرت عربى كرم سيحليل القدر سحا. في بیں خلیفہ راشہ میں آب نے عورت کی دیت آ دھی دلوا ٹی بھر *چھڑ ش*عثمان اور حصر سن علیؓ نے بھی اسی ریکل کیا۔ایک صحابی اس سے بہلے متفق نہ تھے لیکن بعد میں انہوں نے بھی رہوع كوليا مصريت الوكري ودرمين وبككوئي الساواقعدنه موااس ليفلافت راشده كأتو كم إنكم إس براجماع مع تو يحراع جوده سوسال بعد به اختلاف كباب سا كيارينواب ا است. معی مانیں گبری کہ آدھی دیت میں بھی عوریت کی کوئی تخفیر بنیس ہے بلکہ کفالت اسلام میں مرد سے ذمرہے۔ اب اگر کوئی مرد مرسے نواسلا می معاشرتی اغتبار سے خاندان کا کفیل گیا اس یلے یا فی خاندان کے لیے حرمت نفس کے ساتھ ساتھ کفالت کا بندولست بھی ہوگیا لیکن عورت يونكراسلامي فكسفرحبات مير تفيل بنهيراس ليدحد مستنفس كمطور بريحاس اونسط اس سے بیے بھی اسلام فے مقرر کئے لیکن اگر کوئی عورت کفیل ہے بھی تو بہ خال خال موتا اوراگردہ ایساکررہی ہے۔ تو یہ اسس کاشوق ہے۔ اسلام نے اس کو الیساکرنے کے۔ بابندس كما.

ینورشیدالنسار :معاف کیجیئے اس معاملین مرتورت مغرب نده بھی نہیں ۔ سیم واصل : مِن نے عرض کیا تھا کہ میر می کچیم سادہ لوح بسنیں ان کی آ کہ کا ۔ بن جاتی ہیں ۔

خِورشيد النسار: اتنى ساد ، لوج بنه والي مي هي نهب مبول -

بگیرواسل: اختلات ہے ہوسکتا ہے اسکن حب تمام علمار کااس پر اتفاق ہے نواب خوریں ہونی کون ہیں اس پر ایسانے والی مرم بہن نے بہت عمدہ بات کہی ہے ۔ کہا جم علمار سے زیادہ عالمہ ہوکس ہیں کہ المہ ارتعہ صحابہ کمام تابعین اور نبیح تابعین کے فیصلہ کو یکیج کریں -

خورسدالناء؛ معاف کیجے کوئی ایسامعاملہ جس میں قرآن کا فیصلہ نہ ہواوراس کے متعلق معلومات کے متعلق معلومات میں ماسل کرنا ۔ یامعلومات دنیا کوئی گناہ کی بات نہیں ہے ۔ آپ کا فرمانا کہ آج یہ علار نے بات اعتبائی ہے ۔

کم واصل: میں نے علمار کا نام نہیں امیا میں نے تو کہا ہے کم عرب زدہ خوا بین نے یہ است اعظا ی ہے اور باقا عدہ ہمارے ملک میں برحز معجو ائی گئی ہے -

زست: حب به معامله الله بي محرا بواجه تو بجائه اس كه آدهي آدهي اوروري بورى كمت رسن كه بين اس بينوركرنا باسة -بيرى كم واصل صاحب: ويمين في من في نظير بي كار مصرت عرف آدهي رهي آب بعي كوني

أنطيرلاسيني .

ز بت بمیری گذارش یہ ہے کہ حب میسکد جوام میں آبی گیاہے قویم اس کے دونوں سپاوؤں کونوام سے میں آبی گیاہے قویم اس کے دونوں سپاوؤں کونوام سجھ کیں کہ آدھی دیت ہی سے اگریم دباتے رہیں کے تونیق کا دباتے رہیں کے تونیق کا دباتے کہ سایداسلام میں عورت کے حقوق آدھے ہیں دباتے رہیں کے ذینے دانسار: اظہار خیال ہریا بندی کیوں لگائی حبائے۔

سنگیر اسل: ہم کہاں رہائے بین ہم ان کو مدال جواب دیے رہے ہیں وہ صرف نشورو رئے کا است رہائی موان

غوغامیا کے اعظر جاتی ہیں میں تقریباً دس بندرہ اسی میٹنگوں میں ^{با} بنی مو^{ں ۔} نہیت ، علیک ہے تکن حوخاتوں ساں بات کدر تی ہیں انہوں ہے ا

ندست: علیک ہے اس عرا ایک تو یہ فائدہ ہوگا کہ خوا تین میں راسیری کا دہ تو ہے دوسرے
ہر کھر رسیری کی ہے اس عرا ایک تو یہ فائدہ ہوگا کہ خوا تین میں رسیری کا دہ تو ہے دوسرے
ہوگا کہ دوسرے اس عرا ایک نظر سے نہیں گذر سے ان کے بار سے میں علم ہوجا ہے کا اس سے بالدے اس کے بار سے میں علم ہوجا سے عالم اس کے ایک مصر کے عالم اس کے ایک مصر کے عالم سے بار نے ہیں محمود شلنوت انہوں نے بھی یہ مسئلہ انتا ا معان میں بیر محمود شلنوت انہوں نے بھی یہ مسئلہ انتا ا معان میں بیر محمود شلنوت انہوں نے بھی یہ مسئلہ انتا کا میں میں میر محمود شلنوت انہوں نے بھی یہ مسئلہ انتا کا میں میر محمود سے بیار سے بیار

سریں ہون کے مصروا جاع امت کے بست سے مسائل سے اختلات کے بست سے مسائل سے اختلات کے بست سے مسائل سے اختلات کر میکے ہیں، اور ان کا اسلامی افتیار سے جوتنزل ہے وہ بنارے سامنے موجود ہے ، و یاں پرسوشلزم کی دبائیس کی ہے اور ان کا حشروہ سب کے مسامنے ہے ۔

و ہاں پر وسر میں وہ ہر من ہوجہ اور ہی بہت ہے۔ ہم اکستان کومصہ نہیں بنانا جاہتے ۔ نایا ئے مصر کوئ انتاز ٹی نہیں ۔ ہمارے لیے انتقار ٹی محدر رول اللہ ملی اللہ نلیہ ولم اور آپ سے صحاب ہیں ۔

خورشیرالنیا ر جھنرٹ امام احمد بن شنار کوتواپ مانتی ہیں ناان کے استار عن کیے

متعلق انبوں نے کہاہیے کمیں دس سال تک ان سے پڑھتار ہاتھا جن کا نام ہے ابن علیہ سو عباسیہ سکے زمانے میں وہ قائنی رہے ہیں ۔انہوں نے مجی اپنی رائے یہی دمی ہے ۔اوراسوں بھی مبی ذکر کما ہے

بہم واعل و دیکھنے میں آپ کو سما ہے دور سے مسند خوالے اور نظا مُرمیش کر ہی ۔ مذن اس کارہ ترجی و بنین سعیدہ

سلم عبدانسلام بمحترمه ابن عليه كونى متفق عليه عالم نهين بين انهين لوگول نے معتزلی اسلام به اسلام اسلام اسلام ا

منویسندالساد: دیکھئے نااکرسلمانسی غیرسلم کوئل کرت توامام ابوصیف فروت ہیں کرسلمان کو قضاص ہیں گائی کا کہ سکا اسکون کا کہ کا لیکن باتی ائم کرتے ہیں کہ دست دلائی مبائے گا ۔ تو مبرا مسللب پر ہیں کہ آپ طلب پر ہیں کہ آپ طالب پر ہیں کہ آپ طلب پر ایسان میں ایسان کا در ایسان کا

سگم واسل آپ تومفرد بنون پر بات کرنے گی ، کھلااس بورھ کو کون بے وقوف قتل کرے اورا بسے معسوم بحے برکون ہا تھا گا کہ یا آپ کوئ مثال بیش کرسکتی ہیں کہ سی سو سال کے کنیرزدہ کو قتل کر رہا گیا ہے ہے ہیں جے سے بوجھیے کہ قتل طاء کے وانعان کیسے روما ہوتے ہیں ۔ خیال سے گورہ ہے دوڑا کر صحابہ کرام کے متفقہ فیبسلہ کو بدلنے سے پہلے حقیقت حال کو بیائے ورخد اکا خوف کی ہے ۔

ماں وہ پہنے اور مدرہ و سیسی ۔ خوشالان ایس معلومات ہو بیاں برا ہے ہیں ان کا مطلب یہ ہے کہ ہم ایک تحقیق کررہے ہیں تاکہ حن مبنول کواس کا منہیں بیٹر ان کو بیٹر قبل جائے کہ انہیں کیا کو ناچا ہیں کئی مثالیں ذہن میں ہونی ہیں ابھی بیمال پر ایک حیز ہے کہ باب اگر بیٹے کوئل کر دے قو دیت کی قم برایک تھائی کا اضاف کر دیا جائے گا امام احمز نصنبل کے نزد کی حرم میں فتل کرنے برمعاوضہ بڑھ جائے گا۔ اس کامند برای مادند بر مراوند بر قرار میں ہے معاوضہ بڑھ جی سکتا ہے اور گھٹ جی سکتا ہے۔

مرام کا طرح میں اس زائد میں نہ تھی ۔ ایک ایک حدیث کے حصول کے لیے چرچ میں اس فران اور طبوعت کی مدیث کے حصول کے لیے چرچ میں کا سام بارے نئا ارکور ناپڑا تھا تواس میں جی بر ہواکر اتھا کہ اگر کس فقیہ کو کوئی حدیث من فی توانہوں کے سام جو بارے میں اپنی رائے وہی ۔ امام الومنیفر بی کا قول کے قرار دی اس میں میری دائے کے خلاف کوئی حدیث مل جائے تو میر جو اگر المی کو دروا میں در کے میں اپنی رائے وہی ۔ اس لیے ہوتا یول ہی درول میں انتقال ف با یا جاتا ہے ' اس لیے ہوتا یول ہی کہ وہی ایک میں میری میں میں میں باتول میں انتقال ف با یا جاتا ہے ' اس لیے ہوتا یول سے کہ جاری المی کے اور المی کے اور المی کوئی دروا میں توان کے باول کہ جاتا ہے میں سے کوئی دروا میں توان کے باول کہ جاتا ہے میں سے میں ہوتا ہوں کے باول کی جاتا ہوں کہ جاتا ہوں اس کے جو باکہ کوسا میے جی باول کی جاتا ہوں اس کی خوال سے میں کی وہی کی کہ میں اس می کوئی کے سب سے پہلے جاول سے میں کی وہی کی کہ میں اس طرح پسلسلہ علمار سے کا قیا سے تا کہ نوٹ المی کی کا دروا اس طرح پسلسلہ علمار سے کا قیا سے تا کہ نوٹ المی کا دروا اس طرح پسلسلہ علمار سے کا قیا سے تا کہ نوٹ المی کی المین کا ۔

مركز تحقق ك جانب مع محترمه طاسره قمر في تشركا ركا شكريداداكيا -



جلد : ۳ رحب المرحب ۱۲۰۵ شاره :۲ ایربل ۱۹۸۵ء

مجلسِمشاورت

وُاکٹر عبدالواجہ بہلے بیا وُاکٹر مُبان احمہ فارُوقی پروفیسر مِرزا مُحْدِمنوّر وُاکٹر مُبنیر احرُّعن ریاض الحسن نوری مُحمّد رمنیق بجود هری مجلسر اوارت مدیرمسٹول سیدمحمرست بین عشمی معاونین مافظ عسٹ لام حثیین

حافظ مُحِدّسعب دالله

بدل اشتراك شمایی ۲ روپ کے سالان الدوي طايع وناشر سید محدست بن المحمی ایم الے دار بیر (رسیر عسل) مرکز تحقیق ديال سنگه فرسى لائبرىرى نسبست رود - لابود طابع ____ميان عبدالمامد باامتمام ____محدسعيدننجر اميرنى أفسيث يرنطرز ۸ -ايسك رودُ لامورنون : -

فبرست مصابين

| صف | | عنوان |
|------|---------------------------------|---------------------------------------|
| ۵ | | جمات(اداريه) |
| | مديرمستول | • |
| 9 | _ | انشورنس کی ننرعی حیثیت |
| | پر دفلیسر واکٹر فرر محد غفار می | * ** / /36 |
| 41 | المنافذ الما | المميس كى شرعى حيثيث |
| ۷. | مولا نافضل الرحمل | * |
| • | ت | يور پی قوانين پراسلامی قوانين کے انزا |
| ی | مولانامسعودا تحدعكماءاكيثر | |
| 49 | - | پاکشان میں اسلامی مبنیکاری |
| | محداكرم فال | *~. * / |
| 111- | 100 00 00 11 | پیشهٔ و کالت کی شرعی حیثنیت |
| | واكثر منيرا حمدمغل | ساق (گھڑ دوڑ) |
| 104 | مولانار ياض الحس نورى | (755)00 |
| ۲-9 | | نقهى اختلافات كى حقيقت |
| , , | معيدالرحمن علوي | • |

نَافِحُ الْجِيْدِينِ إِنْ الْجُالِينِ الْجُالِينِ الْجُالِينِ الْجُالِينِ الْجُلِينِ الْجِلْمِ الْجُلِينِ الْجُلِينِ الْجُلِينِ الْجُلِيلِ الْجُلِيلِ الْجِلِيلِي الْجُلِيلِ الْجُلِيلِ الْجِلْمِ الْجِلِيلِي الْجِلْمِ الْجِلِيلِي الْجِلْمِ الْجِلْمِ الْجِلِيلِي الْجِلْمِ الْجِلْمِ الْجِلْمِ الْجِلْمِ الْجِلْمِ الْجِلْمِ الْمِلْمِ الْمُلْعِلِي الْجِلْمِ الْجِلْمِ الْمِلْمِيلِي الْجِلْمِ الْمِلْمِيلِيلِي الْمِيلِي الْمِلْمِ الْمِلْمِيلِي الْمِلْمِ الْمِلْمِ الْمِلْمِ الْمِلْمِ الْمِلْمِيلِي الْمِلْمِ الْمِلْمِ الْمِلْمِيلِي الْمِلْمِ الْمِلْمِيلِي الْمِلْمِ الْمِلْمِ الْمِلْمِ الْمِلْمِ الْمِلْمِ الْمِلْمِيلِي الْمِلْمِ الْمِلْمِ الْمِلْمِلِي الْمِلْمِ الْمِلْمِيلِيِيلِي الْمِلْمِلِي الْمِلْمِيلِي الْمِلْمِ الْمِلْمِيلِي الْمِلْمِلِ مراق المنظمة المراقة



إداريه

جهات

جی طرح اعتقا دیات 'اعمال وعبادات ' معاست یات اور معاشرت کے نظاموں کے اعتبار سے دین اسلام ایک منفرد دین ہے۔ اسی طرح اس کاسیاسی نظام بھی چندا بدی اصولوں پر قائم ہے۔ ان اصولوں کی دہی حیثیت ہے جوکسی عمارت میں بنیا دی پیھر کی ہوتی ہے ۔ مثلاً دنیا کے دیگر سیاسی نظاموں کی بنیا در نگ ۔ نسل ۔ ذات پات ۔ علاقہ و زبان چند سرحدوں ۔ چند بہاڑوں اور دریا وُل کی صدو دیر ہوتی ہے جبکہ اسلام کے سیاسی نظام کی بنیا داس کے ہمرگر اور آفاقی نظریۂ تومیت پرقائم ہے۔ اس کی دنیا میں گورے کو کا بے پر مذکوئی نفشیلت ہے نامحمود کو ایا زیر ۔ نفیبلت من میں دنیا کی دنیا میں گورے کو کا بے پر مذکوئی نفشیلت ہے نامحمود کو ایا زیر ۔ نفیبلت میں تقویٰ کو حاصل ہے۔

كَاأَيُّهُا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَا كُوُمِنُ ذَكَرْ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمُ شُعُوْبًا وَقَالَانُهُ وَجَعَلْنَاكُمُ شُعُوْبًا وَقَابَانِكُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

اِنَّ اللهُ عَلِينُوْ حَبِيدٌ ٥ (الجرات : ١١)
ترجمه ال لوگوا ہم نے تم (سب) كواكم مرد اور الك عورت سے
پيداكيا ہے اور تم كومنتف قوميں اور خاندان بنا ديا ہے كرتم الك
دوسرے كو پچان سكو بيشك تم ميں سے پر ميز گارتر الله

دو سرے و پی ن مسوبے سب میں سے پر ہیرہ رسر ، سد کے نز دیک معزز ترہے، بیشک اللہ تعالیٰ خوب جانبے والاہے اور پورا خبروارہے۔

یاسی نظسہ یا تی اساس کا فیفان تھا کہ ایک کالاکلوٹا حبشی فلام ہاشمی قرشی شہزا دول میں "سینیڈا "کے تقب سے پکارا جا تا تھا یعبا دت گاہ بوکہ دسترخوان ایک ہی چیٹ کے نیچے سا داست وادمی اوران کے خریدکرہ اوراً زادکر دہ فلام ایک ساتھ ال کر بیٹے مشورے کرتے ۔ شادی بیاہ کرتے اوراً زادکر دہ فلام ایک ساتھ ال کر بیٹے مشورے کرتے ۔ شادی بیاہ کرتے اورا کیک دوسے کی عنی وخوشی میں برابر کے شرکی بوتے کلہ لا الدالا اللہ محدرسول اللہ کے اقراد نے زبان - تمدن - نسب - رنگ - علاقہ اوروطن کے اختلافات کی ساری دیواروں کوڈوھا دیا اور جناب محدرسول اللہ میلی المرسلی اللہ علیہ واکہ وسلم کی بھرانی میں مرینہ منورہ میں ایک کبنے کی شکیل ہوئی - اللہ علیہ واکہ وسلم کی بھرانی میں مرینہ منورہ میں ایک کبنے کی بوتا قبام قبامت امت مسلمہ مرحومہ کے یہے ایک مثالی کبنے ایک مثالی کبنے کی جوتا قبام قبامت امت مسلمہ مرحومہ کے یہے ایک مثالی کبنے کی حیثیت رکھتا ہے ۔

اس میں کوئی شک نئیں کہ بعد کے ادوار میں نسلی اور نسبی تفاخر کے جذبے نے سسّے دائی اس میں کوئی شک نئیں کہ بعد کے ادوار میں نسلی اور سزار وں قبیتی جانمیں بھی ملفی نئیں۔ آئا ہم دبنی بیگا نگے ت کا جذبہ کمل طور پر سرد نئییں پڑا بلکہ اسلامی تاریخ سکے مختلف ادوار میں بھی اس چیگاری کے سلگنے کا ثبوت متباہے۔

پاکشان کا قیام میچ معنوں میں مدینہ منورہ کی اسی اسلامی ریا سکتے مہاج
پر عمل میں آیا تھا جب کی مجلک آج سے پودہ سومرس قبل دنیا والوں
نے صوف ایک بار دیجی اور اس کا ثہوت یہ ہے کہ سوائے اشتراک عقیدہ کے
مغربی پاکستان اور مشرقی پاکستان کے درمیان کسی قسم کا رابطہ نرتھا۔ زبان مختلف
تمدن مختلف جغرافیائی حالات مختلف رسوچ کے انداز مختلف پھر بھی ایک طویل
عرصت تک ہم ایک دوسرے کے ساتھ رہے ۔ اس طرح صوبہ پنجاب اور سندھ
بیں یا صوبہ رسندھ وسرحد میں سوائے عقیدے کے اشتراک کے اور کو نسا
قوی ترین دابطہ ہے ؟ لہٰذا یہ بات ہرگز فراموش نہیں کرنی چاہیے پاکستان کی
سالمیت واستی کام کا تقاضا ہے کہ اس" واحدہ وجہ ارتباط واشتراک کو جس قدر
ممکن ہو مستحکم تر نبایا جائے ۔ اور عنہ ملی ایجنبوں کی رائیٹہ دوانیوں سے
ہوست یا رہاجائے جو علاقائی یا فرقہ وارانہ نعرے باند کرکے لمت پاکستا نیہ
ہوست یا رہاجائے وعلاقائی یا فرقہ وارانہ نعرے باند کرکے لمت پاکستا نیہ
کی قبائے اتحاد کو تا زبار کرنا چاہئے ہیں ۔

ہیں افسوس کے ساتھ کنا پڑتا ہے کہ دشمنان دین ووطن نے گذشتہ چند میینوں میں اس بات کی پوری کوششش کی ہے کراچی کو جیسے بھی ہو ببروت بنا دیا جائے ۔اس بھیا بک سازش کے کیا تمائج برآ مدہوئے اس کے تصور ہی سے بھارا دل دہل رہا ہے ۔ اللہ بہیں محفوظ رکھے۔ آئین ا

ممبرتومی اسبلی مسٹر حمزہ کا شمار سینیر سیا ستدانوں قدیم مسلم میگیوں اور محافظین نظریئہ پاکنان میں ہو ماہے مسٹر عمزہ کے کردار میں دو رنگی اور منافقت نہیں۔ ع میک در گیرد محکم گیر کے اصول پڑمل ہیرا ہیں۔ ان کی اسلام دوستی و پاکستان دوستی ہرقسم کے شک دشیعے سے بالاہے۔ اس تناظریں ان کے اس مطالبہ پر خور کرنے کی خرورت بے کہ اردو کے بحیثیت قومی زبان کے کمس نفاذ کے لیے کوئی ٹائم ٹیبل طے ہونا ہے ہے اردو کے کمس نفاذ کا مسئلہ سالہ اسال سے کھٹائی میں پڑا ہو لہے۔ اور اس سلسط میں اردو کے کمس نفاذ کا مسئلہ سالہ اسال ہے۔ وزیر خزانے کا جواب بھی عیر تسلی خبش ہے۔ اس یاجا رہا ہے۔ وزیر خزانے کا جواب بھی عیر تسلی خبش ہے۔ اس یاجا رہا ہے۔ وزیر خزانے کا جواب بھی عیر تسلی خبش ہے۔ اس یاجا مطالبہ کرتے ہیں کہ جلد از حیلہ قومی اس بی اردو کے کمس نفاذ کے لیے فوری اس یا علان کرے اس وفت کی معمولی سی غفلت ہیں برسوں سے لیے بھی وہ کی ۔

ت رفتم کرخاراز باکثم محمل نهاں شداز نظر یک لحظه خافل گشتم وصد ساله را ہم دورشد

15 pg

انسورس کی سرعی حثیبت

جناب پر وفیسر داکش نور محمد عفاری

موصنوع كاتعارف

مىلانوں كى مات على مالان كى مات على قابل رخم ہے - يہ بي اربے جب سے ذہبى طور برمغرب كے خلام
بينے بيں ان كى يہ عادت تا نيہ بو گئى ہے كہ جو فكرا ور نظام مغرب اپنا تياركر دہ كہد دہے أسه
بين مان ان كى يہ عادت تا نيہ بو گئى ہے كہ جو فكرا ور نظام مغرب اپنا تياركر دہ كہد دہے أسه
بير مذمر وف نعمت عظمى بحجر قبول كرتے ہيں بكد صرف اسى بى كوابنى كا مبيا بى كا واحد ذر بعر
اور دينى مفدات كى طرف اشارہ كردے اسے د قبانوس برحبت پند اور مذجانے كيا
اور دينى مفدات كى طرف اشارہ كردے اسے د قبانوس برحبت پند اور مذجانے كيا
د من غلامى كا بہلا تمرہ بي بونا ہے كہ غلام كے ذمن سے توب اور ناخوب اور نفخ اور
د من غلامى كا بہلا تمرہ بي بونا ہے كہ غلام كے ذمن سے توب اور ناخوب اور نفخ اور
نقصان كى تميزا عرب باللہ كرم كى كر واروں تمتیں موں يہ بي ارسے ميں اُمت ملم كاروب رہا۔
خلفين علاء أمت براللہ كرم كى كر واروں تمتیں موں يہ بي ارسے بي سارى كوستشيں
عرف كرتے ہيں بي اُمت مسلم كواس كے جاذيا عدم ہجاز كا فتو ئى دیتے ہيں مغرب كے نظام
مرون كرتے ہيں بي اُمت مسلم كواس كے جاذيا عدم ہجاز كا فتو ئى دیتے ہيں مغرب كے نظام
مروا يہ دارى كے ايک تيلے افتونس كے ساعة جى علاء كرام نے بي سلوك كيا ہے اس وقت تك
مروا يہ دارى كے ايک تيلے افتونس كے ساعة جى علاء كرام نے بي سلوك كيا ہے اس وقت تك
انشورنس كے موضوع پر تقریباً دنيا كى تمام زندہ ذرا أول ميں علاء اسلام نے بہت سى تا ہيں كئا ہيں كئى

میں اسلامی معاشیات کے طلب اور مختفین سے لیے جند کتب کے مام درج کیے جاتے ہیں ،عربی

زبان میں ڈاکٹر حمین ما مرصان کی تھکم انشریقہ الاسلامیّ فی عقودانیا مین " ڈاکٹر محمطی و فرکی کتاب

کے قدر المتامین س ڈاکٹر صطفے الزرفائی کتاب ' المد خل الفقہ کی لعام " ڈاکٹر معدواصف کی گئاب "
ماللتامین من المسدولیة " وغیرہ انگریزی میں ڈاکٹر صطلح الدین کی کتاب " میمند زندگی "اور مجب

ناکارہ کی تقیری کتاب ' موجود فاظام انشور نس اوراسلام کا نظام آلے قل ابتماعی " فابل ذکر میں ان کمار اور سامند کی کرامی ان کارہ کی تقیری کتاب ' موجود فاظام انشور نس اوراسلام کا نظام آلے قل ابتماعی " فابل ذکر میں ان کمار کی مسبور کتاب نے قد کو سلسف رکھ کرا تھے نے اپنے اس مقالہ کا مواد اکٹھا کیا ہے ۔ قار کمین کرام

کی سہولت کے لیے اس مواد کو مندر بھر ذیل حصول میں نقیم کیا ہے۔

کی سہولت کے لیے اس مواد کو مندر بھر ذیل حصول میں نقیم کیا ہے۔

ا موبوده نظام انشورنس كالعارف -

۲ موبوده نظام انشورنس كانشر يعست اسلاميركي روشني مين مائتره -

٣ انشورنس كے مؤیدین كے تقلى دلائل كاتجريه اور جاب -

خلمین اور راسخ العقیده علاء اسلام اور فکر جدید کے حاملین مختین دونوں کی تخرسی براسخے کے بعد احقراس تیجہ برہنچ ہے کہ موجود ہ نظام انشور نس نہ صروت نفر عی طور پر ناجا تُرنہ ہائی معاثی طور پر بھی ایک استصالی حربہ ہے جس کے اور ار رابا (سود) اور تمار (بوا) ہیں اور جس کا تیجہ قوقی دولت کا جنر سر اید دارول کے ماحول میں مر مکن ہونا ہے۔ اگر ہمار سے خیر نواہ اسکالرزکی دولت کا جنر سر اید دارول کے ماحول میں مر مکن ہونا ہے۔ اگر ہمار سے خیر نواہ اسکالرزکی رائی در الے سے مطابق موجودہ نظام انشور نس کو اپنا ناہماری لازمی برائی در بن حکی ہے تو بھی اسلام کے عاد لاند نظام معیشت کی دونتی میں اس کی اصلاح کرنا ہوگی اور اس

بن پی ہے تو چراس اس مواد کو نکال باہر کرنا ہو گا ۔ بیمقالداسی مقصد سے لیے لکھا گیا ہے۔اللہ سے فاسدا در مفرت رسا مواد کو نکال باہر کرنا ہو گا ۔ بیمقالداسی مقصد سے لیے لکھا گیا ہے۔اللہ کرمی محض اپنے کرتے اس تقیر کو کیٹشش کو قبول فر ماکر مزید کی تو فین سے نواز سے آمین –

آئيه اب اس جمال كي تفييل كى طرف آت بي -

انتورنس كامفهوم

) انگریزی کالفظہمے جس کا اُردونر مبہمیہ اور

Insurance

انشورنس ز

عربی ترجی تامین ہے - انٹورنس اپنے اصطلاحی معنول میں کاروباری ایک ایسی شکل ہے جس میں ہیر کی بالیہی خرید نے والے کواس کے متقبل کے خطرات سے تحفظ اور فیرم تو تع نقصبا بات کی تل فی کی ضمانت دی جاتی ہے۔ گریا انٹورنس کے معنی ضمانت ، تحفظ اور یقین دہائی ہے ہوسکتے میں ۔ جو کمپنی (سرکاری یا نجی) انٹورنس کی کاروبار کرتی ہے اسے انٹورنس (یا ہمہ) کمپنی (یا ٹنرکة النامین) کماجا تاہے - اس کمپنی کے بیان کردہ طریقہ کارتو اعدی روسے اس کے ہم داروں (یا ہمہ) کمپنی (یا ٹنرکة النامین) کماجا تاہے - اس کمپنی کے بیان کردہ طریقہ کارتو اعدی روسے اس کے ہم داروں (یا ہم بیں ۔ بد اللی کم بی ہے کہ کا تقدمان ہوجائے توسیب بل کراس کی کلا فی کرتے ہیں ۔ بد اللی کم بی ہم داروں کی جمع شدہ رتوم پر حاصل ہونے والے منافع (جواکشرصور توں میں سود موتو اللی کم بی ہے کہ تی ہے مطابق کے دعوئی کے مطابق کے ایس سب بل کرا گھر کی تا مید میں انسائیکل بیڈیا لیل سب بل کرا گھر کی تا مید میں انسائیکل بیڈیا ۔ اور سب بل کرا گھر کی تا مید میں انسائیکل بیڈیا ۔ اور سب بل کرا گھر کی تا مید میں انسائیکل بیڈیا ۔ اور سب بل کرا گھر کی تا مید میں انسائیکل بیڈیا کہ مقالے ۔ اور سب بل کرا گور گھر کی تا مید میں انسائیکل بیڈیا کہ مقالے ۔ اور سب بل کرا گھر کی تا می مقالے ۔ اور سب بل کرا گھر کی تا میں انسائیکل بیڈیا کامقال نے لئے کہ مقالے ۔ اور سب بل کرا گھر کی تا میکر کھر بی کرا گھر کی تا کید میں انسائیکل بیڈیا کامقال نے لئے کہ کور گھر کور کی تا میں انسائیکل بیڈیا کام تا ان لئے کہ کرا گھر کی تا کہ کی کام تا ان لئے کر گھر کی کرو تھر میں انسائیکل بیڈیا کام تا ان لئے کر گھر کی کام تا کہ کر گھر کی کام تھا کہ کی کام تا کہ کور کی کام تا کہ کور کی کام تا کہ کر کی کام تا کہ کام کی کام تا کہ کر کی کام تا کہ کی کام تا کہ کر کے کام کی کام تا کی کام کی کر کے تام کی کرونے کی کر کی کام کی کام کی کام کور کی کام کی کام کے کام کی کام کور کی کام کی کر کی کام کی کام کی کام کی کام کی کام کی کام کی کے کام کی کام کی کی کر کی کام کی کی کی کر کی کام کی کی کی کی کر کی کی کر کی کام کی کی کی کر کی کی کر کی کام کی کر کی کام کی کی کر کی کی کر کی کام کی کی کر کی کام کی کر کی کی کر کی کام کی کر کی کی کر کی کام کی کر کی کام کر کی کر کر کی کر کی کر

انشورنس کاساده ترین مفهوم الیی صفانت ہے جولوگوں کا ایک الیاگروه دیتا ہے جن بیں سے ہرایک کمی نکسی الیے خطر میں ہوتا ہے جس سے اثرات قبل از وقوع جائے نہیں جا سکتے ایسا خطرہ حب بھی واقع ہوتا ہے۔ اس سے اثرات اس گروہ کے تمام افراد پرتقسیم کم دئے حاکم سے لے "

اس دائے کی روشنی میں انشور کی مفہوم ہے بھی ہوسکتا ہے کہ بیدالین ظرات کا تخفظ دینے کا نام ہے جو ایک انسان کی زندگی یا اس کے کار وبار برچار وں طرف سے ٹوٹ پڑتے ہیں۔ اور اگر معیب کو مہدر دی اور تعاون کے جذب سے نہ بانٹا جائے تو و شخص تیا ہ ہو جائے ہے اور اگر معیب کو مبدر دی اور تعاون کے جذب سے نہ بانٹا جائے تو و شخص تیا ہ ہو جائے ہے مزاد منتقبل کے انجانے مذکور ہ بحث کی روشنی میں یہ تیجہ افکہ کر نا بجا ہو گاکدانشور نس سے مزاد منتقبل کے انجانے مطرات سے تعظ کی ضمانت ہے لیکن سوال یہ پیدا ہو تا ہے کہ کیا انشور نس منقبل کے خطرات سے تعظ کی ضمانت دیا ہے یا بچا کہ کی تدا ہے جاس سوال کے جواب میں انشور نس کے حامیوں میں اختلا ون رائے یا یا جاتا ہے۔ ایک گروہ اسے متقبل کے خطرات سے بجا کہ کی تدبیر محفن کا نام دیتا ہے جبکہ دو سرا اسے خطرات کے خلا فن انتہام تصور کرتا ہے۔

اللہ ان انکر میڈیا آف برشنکا (گیار ہواں ایڈیش) علدی ایک معنوں کے ساستام تصور کرتا ہے۔

اللہ ان انکر میڈیا آف برشنکا (گیار ہواں ایڈیش) علدی ایک معنوں کے ساستام تصور کرتا ہے۔

Morgan(Ed) Porter: Laws of Insurance. London, 1933; p.1.

انتورنس كاطرنق كار

بی معاہدہ کے تحت بوانشورنس کمپنی اور طالب انشورنس کے درمیان سے با تاہید انشورنس کے درمیان سے با تاہید انشورنس کمپنی بیمہ کے طالب سے ایک معیندر قم جس کا تعین بیمہ پالیسی فرید نے اللہ کی مالی مالی اس کی صحت اور اگر بیمہ کی جانے والی کوئی شے یاجا ئیلاد ہے قواسس کی نوعیت ، مالیت ، نقصانات اور خطرات سے منعلق سابقہ تجربات ، بیم کمپنی کے دفتری افراجات اور منوقع نفع (بالغاظ دیگر شرح سود) سے ہوتا ہے لے ایک مدت معینہ کے بعد دور قم بیم دوراس کے داس کی اصل رقم کی ادائیگی کے ساتھ کمپنی ایک مقررہ شرح کے ساتھ کچھ مزید رقم مجی دیتی ہے جو دراصل سو دہوتا ہے جے کمپنی ساتھ کمپنی ایک مقررہ شرح کے ساتھ کچھ مزید رقم مجی دیتی ہے جو دراصل سو دہوتا ہے جے کمپنی ایک وضع کرد واصطلاح میں برنس (منا فع) کہتی ہے۔

بیمکینی اس فیتع رقم کی سرمایه کاری کرتی ہے اوراس برسود کماتی ہے اور اس طرح وہ کیشر رقم کماتی ہے جس کا بیشنر صرکمینی فود اپنی رقم خرج کیے بغیر رکھ لیتی ہے اور ایک قلیل مقدار ہمہ داروں کو دیے کرٹوش کر دیتی ہے۔

انثورس كى حيب يشرائط

انشورنس کے طریقہ کاری مزید وضاحت کے بلیے اس کی چند شرائط کا ذکر ضروری معلوم ہوتا ہے۔

ا۔ کسی بمددار کو دوسال نک متواثرا فساط اداکرنے بیاس کا اہل محجها جاتا ہے کہ وہ کمپنی سے اپنی جمع شدہ رقم کے مقابل کم شرح سو دبر قرض لے لیے

۲- اگر کونی بید دارسو دندلینا چاہیے نوانشورنس کمینی اسے جبور تہیں کرتی البتداس کی اداشدہ

Preston and Colinrex. The Laws of Insurance; London; 1966. p.114

رقم کووہ مودی کاروبار میں ضرور لگاتی ہے - اور مقررہ شرا لُط کے مطابق مقررہ مرت بعداسے والس کرد منی ہے۔

۳ - بیددارکوایک معیندرقم انشورنس کمینی کو بالاقساط اداکرنایر تی ہے جے برمیم کہتے ہیں اگر بیددارا بنی بعض الی محبوریوں یا اپنی مرضی سے چندا قساط بیداداکر نے سے بعدادائیگی اقساط کاسلسلہ منقطع کر دسے تو کمینی (جس کی بنیاد بید کے حامیوں کی دسیل سے مطابق میمدر دی اور خیر نوا ہی بیررکھی گئے ہے) اس کی جمع شدہ رقم سوخت کر لیتی ہے ، البت میمدر دی اور خیر نوا ہی بیررکھی گئے ہے) اس کی جمع شدہ رقم سوخت کر لیتی ہے ، البت کمینی اسے اتنی اجازت دے دیتی ہے کہ اگر و شخص چاہے تو درمیا فی اقساط اواکر سے کمینی اسے اتنی اجازت دیے دیتی ہے کہ اگر و شخص جا ہے تو درمیا فی اقساط کی سلسلہ جاری کرے دوبارہ بید دار بن سکتا ہے ۔ مگر اقساط کی ادائیگی بندگرے وہ اپنی اداشدہ رقم لینے کا حقد ارتبال سکتا ہے۔ مگر اقساط کی ادائیگی بندگرے وہ اپنی اداشدہ رقم لینے کا حقد ارتبال سکتا ہے۔ مگر اقساط کی ادائیگی بندگرے وہ اپنی اداشدہ رقم لینے کا حقد ارتبال سکتا ہے۔ مگر اقساط کی ادائیگی بندگرے وہ اپنی اداشدہ رقم لینے کا حقد ارتبال سکتا ہے۔ مگر اقساط کی دو بارہ بید دار بن سکتا ہے۔ مگر اقساط کی دو بارہ بید دار بن سکتا ہے۔ مگر اقساط کی دو بارہ بید دار بن سکتا ہے۔ مگر اقساط کی دو بارہ بید دار بن سکتا ہے۔ مگر اقساط کی دو بارہ بید دار بن سکتا ہے۔ مگر اقساط کی دو بارہ بید دار بن سکتا ہے۔ مگر اقساط کی دو بارہ بید دار بن سکتا ہے۔ مگر اقساط کی دو بارہ بید دار بن سکتا ہے۔ مگر اقساط کی دو بارہ بید دار بن سکتا ہے۔ مگر اقساط کی دو بارہ بی دو بارہ بیتا کہ دو بارہ بید دو بارہ بید دو بارہ بیتا کی دو بارہ بیتا کر بیتا کی دو بارہ بیت

نے توانین کے تحت اگرایک ہمیہ دارسلسل مین سال نک اقساط کی بافا عدہ ادائیگی کرنا ہے تواقساط بندکرنے کی صورت میں اُسے اداشدہ رقم کا کچے صدمل جا تاہے البتہ ساری رقم نہیں ملتی ۔ بعنی غیر مشرعی طریقہ ہر را یا مال مفنم کرنے کی رکا وٹ نئے قوانین مجی نہیں فرائیم کرسکے۔

انشور سس کی *خرو*رت ^واہمیت

ہم بہاں ان دلائل کاخلاصہ بیش کرنے میں ہو کا روبارانشورس کے وکلائر کا ہے بیگا ہے دوبرائے رہنتے ہیں۔

ا - اصاس تخفظ اوراس کی ملاش انسانی فطرت کانها صدیم در انسان چا به است کاس کانها صدیم در انسان چا به است کاس کام منتقبل محفوظ مورد نیا جائے جرت ہے بہاں روزاند ان گنت ایسے واقعات مونے بین بی خیرمتوقع حالات اور ناخ شکوار واقعات سے مقابلہ میں ایس آدم کی ہے بی کی تاریخ اتنی ہی قدیم ہے جتنی خود صرت انسان کی

ائی سب سے بڑی کمزوری ہے کہ میشقبل سے حالات اورلیسے وا قعات سے متعلق بالکل بے خبرہے جواس کی زندگی میں انقلاب مباکر دینتے میں۔ قرآن مجید سفے اس حقیقت کو اس طرح بیان کیا ہے۔

وَمَا مَدُدُونَ نَفْسُ تَا دَا تَكْسِم نَدُى الْكُمَا تَكُوبِى نَفْسُ مِا تِيَ اَرَضُ نَدُوتُ لَهِ ترجمه ، كو كُي نفس ينهيں جانبا ككل اس سے ساتھ كيا واقع پيش آف كوبيد اور ند ہم كى انه كويہ خبريت كواسے سرزمين پرموت آف كى مگرية مئى كا بنا ہوا كمرود انسان اپنے تجربات اور مثابدات كى دوشنى ميں مقبل سے تطرات سے تحفظ اور بجا وكى كوشسن كرنا دہنا ہے جس میں اسے كاميا بى يا كاميا بى دونوں سے واسط پر تارمتا ہے ۔ انشورنس كمينوں كا وجود اسى انسانى فطرت كاجواب ہے ۔

۱۰ ایسا عزیب یا منوسط خص ج کیشرالعیال ہو اگر ناگہا نی طریقی پر وفات با جائے تواس کے بیما ندگان سخت مالی پر بیشانی میں مبتلا مرحباتے میں بچو کمدالیا شخص کیشرالمال نہیں ہو تاکہ دہ کیشر مقدار میں وراثت چو ٹرجائے جواس سے ورثنا می کفالت سے بید کا فی مواس طرح دیشر مقدار میں وراثت چو ٹرجائے جواس سے ورثنا می کفالت سے بید کا فی مواس طرح ایسٹی خص کی اولاد کو ہم کمینی سے ذریع سہارا مل جانا ہے اوران کی تعلیم وغیرہ کاسلامی منفطع نہیں ہوتا ۔ بھوریت و بگر جن پر لینا نیوں کاسامنا کر ناپڑ اسے اس کا ندازہ و می لوگ کرسکتے میں جہنب ان کا تجربہ ہو۔

۳- اولادک نامنجار ہونے کی صورت میں بیمہ دار والدین کوبیر اندسالی کے دھوں میں کے سال محسوس ہوتا ہے۔

م ر بعض ممالک جہام سلم میر مسلموں سے ساعة رہنتے ہیں۔ وہاں مذہب اور نظرید سے
نام پر بلوسے اور من گا ہے ہو گھراؤا ور حبلائو کس پہنے جاتے ہیں ، و وزانہ کام محول ہی جیکے
میں اور جن کا بتیجہ لاکھوں کی جائیدا دکاراکھ کا ڈھیر یہنے کی صورت میں نمو دار موتا ہے۔
ایسے ممالک میں مسلمان اگراینی جائیدا دکا میر کرالیں تومفید ہوگا۔

۵ - سائنی ایجادات کا فروغ اپنی بہت سی بر کات کے جلومیں بہت سے مفاسد بھی اسلامی کے میں ہوت سے مفاسد بھی میں ہو کے میں ہو

اس كثرت سے موت ميں كراج سے جاليش سال قبل ان كاتسور مجى نہيں كيا باسكتا تھا۔ السے حالات ميں اگراني جائيداد كابمير كرايا جائے تو نقصا نات بؤكسى بھى نوش حال آدنى كوقلاش بناكر هيور ويستے ميں ، كى تلانى موجاتى ہے ۔

والدین اپنی اولادا ورخا ونداپنی بیوی کے لیے بیمہ پالیسی خرید کرا نہیں نانوشگوار مالات میں مہارا فرائم کرسکتے ہیں۔

انتورنس معاشر تی زندگی میں تعاون و تکافل کو بودین لآ ہے جو تنریعت اسلامید کا مقصود بھی ہے۔

انتورنسس كي چندمتهوراقهام

بون توانشونس کی متعددا قسام میں جن میں آئے دن اضافہ ہوتا جارہا ہے۔ اسس
وقت دنیا کے مختلف مالک میں بیر کی جوشہور مروجہا قسام میں ان کے ناکم بییں
(۱) بمیدزندگی (۲) سمندری بید - (۳) ذمه داریوں کا بیم - (۲) ضانت کا بید (۵)
پوری کا بید (۲) اطلاک اور جائیدا د کا بیم - (۷) فضائی بیم (۸) قرض کا بیم (۹)
صحت کا بیم (۱) خطاب کا بیم (۱۱) بڑھا ہے کا بیم - (۱۲) دستا ویزات کا بیم - (۱۲)
اعضا د کا بیم (۲۱) گروپ انشورنس انفرادی - (۱۵) اجتماعی انشورنس (۲۱) تباطل
انشورنس وعزر ہا۔

انشورنس کی جلاقسام بیسک اصول ایک بیسے بین البتران تمام اقسام کی تفقیل بمالا موضوع بہیں - ال کے بیان کا حاصل مقالیک صفحات بر حائے کے سوا کے نہیں ہوگا انشورنس کی مذکور ما قسام میں سے دوفسیس اختاعی انتورنس اور تباد کی انشورنس امیں ہیں ج شریعت مظہرہ کی روسے جائز ہیں سان دونون سموں کا مختفر نعاریت اس مقال میں آگے آگے گا۔

۷- انشورنس شریب مطهره کی روشنی می

موجوده نظام انشورنس كيبيان كرده اعزاض ومقاصد كيبين نظر تويهابت وأوق

سے کہی نیا سکتی ہے کہ بیا یک سود مندا سکم ہے جس میں کم از کم ہمہ دارہے دکھوں کا ملاوا حرور موجود اللہ میں انشورنس اپنی موجود الله وصورت اور شرائط سے سائقہ جا ترہے ؟ تو اس کا بواب ہی ہوگا کہ انشورنس اپنے بنیا دی مقاصد (املاء اور شرائط سے سائقہ جا ترہے ؟ تو اس کا بواب ہی ہوگا کہ انشورنس اپنے بنیا دی مقاصد (املاء با ہمی منقبل کے نظرات سے حفاظت اور نقصال کی صورت بین ملائی سے سائقہ نہ صوت جا کہ مقامد بلکہ منتوں ہے لیکن انشورنس کی جوجود وصورت ہے جس میں دینی اور دیمیوی دونوں قرم کے مقامد بلکہ منتوں ہے لیکن انشورنس کی جوجود وصورت ہے جس میں دینی اور دیمیوی دونوں قرم کے مقامد بلکہ منتوں ہے لیکن انشورنس کی جوجود وصورت ہے جب میں دینی اور دیمیوی دونوں قرم کے مقامد بلکہ منتوں ہے لیکن انشورنس کی تو اور دیمی یا ہے جاتے ہیں ۔

موجوده نظام انتورنس كيمقاصد

موجود فظام انشورسی گودینی اور دینوی دونون مم کے مفاسد بائے جاتے ہیں ایکن ان کی الگ الگ الگ میم کے مفاسد با انتوانس کا کوئی ایک مفسدہ اگر شرعی لحافظ سے ناجائز ہے تو دہی مفسدہ دوسری طرف دینوی لحاظ سے تنا ہ کن بھی ہے مثلاً موجودہ نظام انشورنس کا ایک مفسدہ مو وسری طرف دینی اعتبار سے حوام ہے نود وسری طرف وہ معاشی تمدن کو بھی گھن کی مفاسد کا دکر کریں گے جن کی حرمت اور تباہ کاری برتمام علاد کرام کا آنفاتی ہے جند مفاسد یہ ہیں۔

ا - سود ۲ - تمار سا مغر تشرعي تغرالكريم - سطر بازي اوروصوكدي وغيره -

انتورنس کے کاروبار کا تقیقت شناس بیا مربخ بی جاتنا ہے کہ اس کا روبار میں سود مشریعت کا صطلاحی ربواد وصور توں میں پایاجا آہے۔

(۱) انشورنس کمینی جسروای مختلف افراد سے اکٹھاکر تی ہے اسے کارفباری کمپینیوں یا افراد کوسو دبر دینی ہے اور ان سے سو دوصول کرے کچے بیم کمپنی کے مالکان کھا لیلنے ہیں اور کچے بیمیہ دار ول میں نقیم کر دیتے ہیں اور کچے بیمیہ دار دل میں نقیم کر دیتے ہیں

(٢) انتورس كميني بميد دارتخص كولدن بيم كمل بون يرياحا دند وغيره كي شكل مين مقرره

مدت سے بیلے ہی وہ رقم اداکر دیتی ہے جس پر ہمیہ دار کی زندگی یا جائیداد کا ہم یہ کیا

-اب بمرکمبنی در رقم بیمه دار کو دیتی ہے اس کی مندرجه فدیل دوصور تیں بوسکتی ہیں ۔ (۱) کمینی مدست بیمه کی تمیل سے بعد بیمه دار کا اصل رقم (فرض کیا ۵۰،۰۰۰ رویدے) دالیں

(٢) كىينى بىيددارى اصل رقم سے زائداداكر تى سے منتلا ...، .. رويے-

ان دونول صورتول میں اسلام سے اصطلاحی راواکی د ونول صورتیں یائی جاتی ہیں پہلی صورت میں حب مجینی ہمیے کی مقررہ مدت کے بعد ہمیہ دار کی اصل رقم کے برا بر رقم ا داكر تى سے توبىر بوا بالنسيە مو گاگويا بيان نفر كى بيع نقدر وي كے ساتھ كى گئى ہے بینی ۵۰،۰۰۰ رویے کے بوض ہیں ۵۰،۰۰۰ مربیحا داکیے بیکے اور تمام فقہار اسلام کاس بات براتفاق ہے کہ اگر نقد کی بع نقد کے ساتھ ا دھار ہر کی جائے توييراوا بالنسيهوكا -له

اس صورست کی ذرا وضاحت کرتے ہیں بہیہ دارہی کمپنی کوبورقم بالا قساط ا واکر اہے وہ کس چٹر کی قیمنت ہے جواس نے ہم کمپنی سے خریدی ہے ؟ یاکون ساقرض اس نے بیمکمینی سے لیا سیے شب کی بالاقسا طرا دائسگی کی جارہی ہے کہا ہمیکینی کی ہمہ پالیسی مال ہے یا قرض صندید ، ظاہرید وہ مال ہے مذفر صند تھرا وائیگی کس لیٹے ، ہمکننی واسے ا وربیر کے موئیدین اسے کوئی نام دیں وہ قرض ہے -جے بیر کمینی بعدیں معسود کے ادا كريد كى كويابىمكىنى ليے نقدى بىغ نقدى سے ساخدى سے - بھے فتہاء اسلام كى اصطلاح يس ربوا بالنبير (ادهار برسود) كما جاناب يك

د وسری صوریت میں اگرمقرره مرت سے قبل حادثہ کی صوریت میں کمینی ہمہ دار

سن ۱۰۸۰ مربع قامره که ابن فیم وزید، اعلام الموقعین :۲: ۹۹- ۱۰ مطبع منیریه قامره

ك الدكتورسين ما مرصال: حكم الشرلعية الاسلامية في عفودا تمامين دارالاعتصام : قابره ١٩٢٩ و١٩٠

کاداکرده اقساطی رقم دفرض کیا ۲۰٬۰۰۰ اروپیے) سے دائد ربعی ۲۰۰۰ اور یہ جن پر برید انداز قبار کے نزدیک بیمہ ہواتھا) اداکر تی به توبید ۱۰۰۰ اور ویلے نزائد بغیر کی وض کے بین ابنا فقیا مکے نزدیک اس بغیر عوض کے دیا و تی کی صورت را الفضل (نقد لین دین میں زیا دتی) اور را النسیہ دونوں پائے جانے بین ان فریات کی تائید مندرجہ ذیل افوال سے ہوتی ہے ۔ دونوں پائے جانے بین ان فریات کی تائید مندر جد ذیل افوال سے ہوتی ہے ۔ (ا) ریا النسیم و بحدم فی المنقود مطلقاً (نقود کے لین دین میں راوانسیم مطلقاً (نقود کے لین دین میں راوانسیم مطلقاً حام ہے)

(ب) الزیادة الخالید عن عوض هومال من الرباالذی لا بخفی علی احدید الله می الرباالذی لا بخفی علی احدید (کی ون کے بغری زیادتی) (مال پر) دی یا لی جائے وہ ربواکا مال ہے اور یہ کی یرفنی نیس ہے ؟

(ح) اجبع العلماء على ان بيع الذهب بالذهب و العضمة بالفضلة

را ى النق بالنق) لا يجوز الامثلا بمثل و يدا بيدٍ ما

(علاء کاس براتماع بے کسونے کی بع سونے کے ساتھ اور بھاندی کی جاندی کے ساتھ (دی ہوا در میں اندی کے ساتھ (دیعنی نقد کی بیع نقد کے ساتھ) دھار برجائز نہیں ہاں اگر برابر برابر ہوا ور دست بدست ہو (توجائز ہے)

اب ان تینوں اقوال کا اطلاق انٹورنس کمپنی کی قم کی اوائیگی پر کیجئے ندکورہ بحث کی رزنی میں فرض کریں بمد کمپنی بمیردار کو اسکی اصل رقم بغیر کسی ریاد تی سے والب کرتی بہدیار کو اسکی اصل رقم بغیر کسی ریاد تی سے والب کرتی ادھار بربربرود) ہے ہوئنر بعث اسلامی کی روسے حوام ہے جیسیا کہ تو ل است - جسے واضح سے مثلاً جب کوئی دو مرسے شخص سے کئے تم اپنے . سار وہلے تھے الست واضح سے واضح سے موض فروخت کرتے تو ہو پر حام ہے البت قرض حدم ایک سال کے یکے تین سور وہلے سے موض فروخت کرتے تو پر حرام ہے البت قرض حدم

له ما شیرالدسوقی علی الشرح المجیر : عبد ۳ : ص ۲۵ – لمه ایصناً

مله ابن رشد : بدا مبر المجتدوالنهاية المقصد ، مطبع ميني ، طبع اول : حبله ٢ : ص ١٩٧٠

کے ام پر ۱۰ سر و بے ایک سال کک کے بیے لینا دینا نہ صرف جا کمز ملکم سخن ہے اورانشور کہ کہتی ہے دو انشور کہتی ہے در قر قرض حسنہ کے نام پر نہیں لیتی بلکہ وہ بیر رقم ایک موجوم ہمیہ بالبسی سے عوض حاصل کرتی ہے ، فرض کریں ایک ہمیدار ، ۵ مبزار روپے بالا قساط ادار کے ، ۵ مبزار روپے کی بیمیدار ، ۵ مبزار روپے بالا قساط ادار کے ، ۵ مبزار روپے کی بیمید بالیسی خرید ناہے گویا نقد کے بدلے نقد خرید ناہے اور ایساکر ناح ام ہے ۔ قول ا می کی بنیاد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ عدیث مبارکہ ہے ،

"عن عبادة بن صامت قال رسول الله صلى الله عليه وسلو بالشعر بالشعر بالنهب والنصة بالفضة والبربالسروالشعير بالشعير والتسمر بالشعير والسمر والسمر والمسلح بالمسلح مثلا بمثل سواء بالسواء يداميد - فاذ الفتلفت هذه الاحتاف فبعواكيف شئتم اذاكان بيداً ميد -"

ترجمہ و حرت عبادہ بی مت سے روایت ہے کورسول الدہ می الد علیہ وسلم
فیار شا و فرما یا اسونے کا نتبا و لہ سونے سے اور جا بدی کا جا ندی ہے
اور گہروں کا گہروں ہے اور جو کا جو سے افر ما کا فرما سے اور خان مک سے
کیماں ابزابر ، اور دست برست ہونا چاہیے (یعنی ناپ تولی مساوی
موں اورادھاریں جی مساوی ہوں) اوراگران اجناس کا تبادلہ ہم جنس کے سافھ
مہروں اورادھاری بیشی کے ساتھ جس طرح چا ببومعا ملد کرولیکن معاملہ ادھار کا نہ ہو۔
مدیت پر نبھرہ کریتے ہوئے لکھا ہے 'یہ صدیب جلسل انقدر صحابہ رحنی اللہ عنہم اسے دوایت
حدیث پر نبھرہ کریتے ہوئے لکھا ہے 'یہ صدیب جلسل انقدر صحابہ رحنی اللہ عنہم اسے دوایت
سے اور اصطلاح حدیث میں منہور ملکہ تواتر کا درجہ رکھتی ہے جہاں کا بدو دوسری صورت کا
سے اور اصطلاح حدیث میں منہور ملکہ تواتر کا درجہ رکھتی ہے جہاں کا بدو دوسری صورت کا
نعلق ہے جس کی روسے کہنی بھید دار کی اصل رقم سے نوائد ہو کچیر منا فع یا بونس کے نام پر دیتی

له مسلم بن حجاج القشيري مجع ، مبلد دوم : نورمحدامع المطابع كراجي (سن لمباعت درج منتي) كتاب البيوع : ماب الربا : ص ۲۵

ع مولانا مغط الرحل واسلام كا قصادى نطام: ندوة المصنفين والي وص ٢٠٢، ٩٥٩ ا

ہے وہ اسلام کا اصطلاحی منافع نہیں ہے بلکہ وہ زیاد تی جکینی ای طرف ہے بغیر کسی ہو صلاح کے دیتی ہے وہ اسرو جہے جسا کہ قول ہے اسے داخی سے اگر کا رکنان کمپنی کے لقول وہ کاروبار
کامنا فع ہے تو کاروبار کی شرعی حیثیت کیا ہے ؟ ۔ اگریہ شراکت ہے ؟ یقیناً جاب نقی ہیں ہوگا
اصوبوں کے مطابق ہے ؟ یا مضاربت کے شرعی اصوبوں کے مطابق ہے ؟ یقیناً جاب نقی ہیں ہوگا
تو چراس سرمایہ داراخ لظام انشورنس کی موجودہ نہا کے غیراسلامی ہونے میں کیا انشال ہے ؟
موجودہ نظام انشورنس کے بعض موئیدین پر کہتے میں کہ بہد دار کی اصل رقم پر نہیا دی قی اصاب اور ترجع علی اس اور ترجع ہے ۔ ہم ان سے نہا بیت ادب سے در نواست کرتے میں پیاصان اور ترجع عرف نہیں جن کا دہما رو وہ وہ بال سے نہا ہو تھا ہے گیوں نہیں جن کا دہما رو وہ وہ بال سے نہا ہو تھا اس کے دو اور اس کی کون نہیں جن کا دخل نے کو آگ گئی ہے ۔ بھر احمان بھی کھنا سانگی تھی کا نہا تا اور اور مقررہ میں سے سے میں کہتا ہے کہتا ہو اور اس کے دو تا ہے کہتا ہوں کے کا دخل نے کو آگ گئی ہے ۔ بھر احمان بھی کھنا سانگی تھی۔ انہا تعلی کون نہیں جن کا دخل نے کو آگ گئی ہے ۔ بھر احمان بھی کھنا سانگی تھی۔ بھر احمان ہی کہنا سانگی تھی کا دو اور کی کی دخل نے کو آگ گئی ہے ۔ بھر احمان بھی کھنا سانگی تھی کی میں کی دیا ہے ۔ مال سے ساتھ کی کو دیا ہے ۔ نا طفر سر بھر بیاں ہے اسے کیا کہتا ہے ؟

قماربازي

انشورنس کی پرسرط که اگر سمیزنده شخص یا شند اس معیده مدرت (جس میں بمیر بولہ ہد) سے
پہلے مریا ملف بہوجائے نواصل رقم کے ساتھ بو بونس طے گااس کی شرح نریادہ بہ متاہیے یا
اس طرح ، ۵ نیصد) اوراگراس معید مدرت سے بعد تک وہ بمیر شدہ خص زندہ دہ متاہیے یا
جائیدا د با تی رسی سے توشرح بونس کم بهوگی (فرص کریں ۵٪ فیصد) جب کہ ملف مہونے کے
وقت کا علم اور نعین کرنا انسان کے بس کار وگئیس اس شرط سے شخص انٹورنس کا کا دوبایہ
قمار (جوا) سے مثنا بہ ہے بہمار سے اس نظر ہے کی دلیل الفر فیمیز (Alfred Mans) کا
وہ قول ہے جو وہ بمیر کے قوا عد وضو ابط کے ضمن میں کھتے ہیں۔
مدہ قول ہے وہ بمیر کے قوا عد وضو ابط کے ضمن میں کھتے ہیں۔
مدہ قبل سے وہ بمیر کا فاعد و ملاحظ فر مایے۔
مارے بار سے میں طار اسلام کا فاعد و ملاحظ فر مایے ہے۔

تعلیت الملك علی المخطروالمال فی الجانبین له (قیمنه کاکسی الیی شے پرموقوف دکھنا جس سے بونے اور نہ ہونے کا برابر کا احتمال ہواور مال دونوں طروٹ مبور

اس احمال کی تفقیل انشورنس کمینی کے معاہدہ کی روشنی میں یہ ہے کہ اگر ہمیہ دار معید ندت
سے پہلے مرکبیا تورقم کی اتنی مقدار (فرض کیا ۲۰ مزار) کا مالک ہوگا اوراگر معید مدت کے بعد
زندہ رہاتوانتی رقم (فرض کیا ۲۰۰۰،۵۰ روپے) کا مالک مبوگا مقدار رقم کی نعین نہیں۔ دو نوں
طرح کا احتمال ہے ٹریادہ ملنے کا بھی اور کم ملنے کا بھی لہٰذا ہمیہ کا کاروبار جواسے کیونکہ جوا کھیلنے والا
نہیں جانیا کہ اسے کتنی ملے گی یا وہ کتنی رقم ہارے گا ؟

اِنَّمَا الْحَنْهُ وَ الْمُنْسِرُ وَالْاَنْصَابُ وَالْاَزُلَامُ رِجُنُ مِّنْ عَمِلَ الشَّيْطُنِ فَاجْتَبُوْدُ لَعَلَّكُوُ تَفُلِحُنُ _{كَ} لِلْاشْبِرِشْرَابِ بِجِاءبتِ اور پانے ناپاک ہیں ، کارٹیطان میں لیں ان سے بچوشا پرفم کامیاب جوجاؤے

ميسر (ووا) كانفيل مين المم الومكر الجصاص فرمات مين-

ولاخلاف بين اهل العلم في تحريم المتماروان المخاطرة من القمار فقال الن مخاطرة تماروان اهل الجاهلية كانوا بيخاطرون على المال والزوجة وقد كان مباكا إلى ان ورد تحريبه لاكمه

ترجر ہوئے کی حرمت کے سلسلے میں اہل کلم کے درمیان میں کوئی اختلاف نہیں اس فعل میں خطرہ کی ساری صور تو ں کے شامل ہوئے پر بھی آنفا ق ہے تھزت عبداللّٰہ بن عباس رمنی اللّٰہ تعالی عہٰ افر ماتے ہیں کہ خطر دکم یازیادہ سلنے کا احتمال) ہجا ہیں۔ اہل جا ہلیت اپنے مال اور ہیوی سرد وکو داؤ برلگا نے سفتے

الم منتى محد شنيع و منتى ولى حسن : بيم زندگى : مطبع وادالا شاعت كوا ي ١٩٤٢ ،

ك المائده: آيت ٩٠

سه الديمر حماص واحكام القال ١٠٠١، ١٠ م ٨ ٨ س

شروع شروع ميں اس كى اباحت تقى مگر بھر تخريم نازل ہوئى " انشون وزكراكب واسع للذاغرر كالشرع كريسة بن اكمسلدرياده واضع موجائ تحطرا وراغرر

خطروه بيحس كأبونانه بهونا معلوم مدمهوا ورؤرني انجام سيب خبرى كوكهت مين ملك أتعلاء الوكرانكاساني فرمات بين الغررمايكون مستورإلعانسة -ك

ترجمه غرر وه سيحس ميں انجام سے سبے خبری ہو۔

نقبها ، مالكييسك نز ديك مم مانز د ديين السلامنة والخطعت لأخرر ده بهي جوسلامتي ا ور ہلاکت کے درمیان مو) اورشوافع کے نردیک کلمایمکن ان بوجد دان لایو حد (غررمروه شفي من كے ملنے يان ملنے دونوں طرح كے احتمالات يا شفيجاتے موں) بيك كاروبارس فرراو زطرد وأون بإئ جانف مبر مثلاً بير شدة تض الشفك مدت معيدنه سيبلة لعت مونا يامرنا بافى رمنامعلوم نهين موزنا -اورو وكتني رقم بإسف كامير بى معلوم نىي بوتالىنى زنده ر مانوكم اور نوت بوگيانوزياده يگرموت كاكو وقمت معين ب مگراس کی سی کوخیرنہیں الناجس کاروبار کوزندگی ماموت کے وقت (پومعلوم نہیں) سے ساتھ مشروط كياجائ وه بوانين توكيات واول من غريا ورطم عي البذااياكاد وإرحام ب امام دارا البجرت حضرت مالك بن السريمة الدعاليسي محما يك معامله كي مثال دين

ميس :

ان بيدالرجل الى الرجل قدم ضلت راحلته او داسته او غلامه نمن هذا الاشياء

له ابربكرا كاسان في بدائع العنائع ومبدس والمره و ١٩١٠ و م ١٨٠ له حاست يالدمو قي على الشرح المجير: مبدس: ص ٢٥.

عله حواله بالادس ۵ م

اس مثنال ہیں ہی بتایا گیاہے کہ ایسا معاملہ جس میں انجام کے اچھے یا بہت دونوں طرح کے ہونے کا اختال ہو شرعاً درست نہیں ایسا ہی معاملہ انشونس کا سے جس میں ہمیہ دارکوموست کے مدت متعید است قبل آجانے کی صورت میں رقم کے زیادہ طف اور زندہ رہنے کی صورت میں کم سلنے ، دونوں طرح کا احتال ہونا ہے اور رہے اسے لہذا حام ہے۔

۲- سه بازی اور دهوکه دبی

موبوده مروح نظام انتورنس ميس شه بازى وردموك دې هي سيد - دهوكد دې دولون

فاسد سشرائط

له مولاتا اسسحاق سندملوی : سوالنا مرمع ببر زندگی از مولاتامعنی محرشفیخ ومولانا ولی حسی : وادا لا شاعت کراجی : ۲ - ۱۹۶۹ : مس ۲ - ۳

انشورنس كميني والے اليها نهيں كرتے بكه اس كى رقم سوخست كر ليتے بير، ورونيا كى كوئى عدالت اسے والي نہيں ولاسكتى كيا يہ للم نہيں ہے ؟ اسے واليس نهيں ولاسكتى كيا يہ للم نہيں ہے ؟

مفتی محد شفیع رحمة الله علی تخریر فرما نے بین بینون می بیمیون میزندگی بیمیا الاکادر بیم فراگفن میں جو شرط ہے کج شخص کچیر تم بیمہ پالیسی کی تبح کر انے کے بعد باتی اقساط کی ادائیگی بند کر دسے اس کی تح شدہ رقم سوخت ہوجاتی ہے بیشر طخلاف شرع اور ناجائز ہے تو اعد شرعی کی دوسے ایسے شخص کو ریس نے بیمی کرایا تھا ، کمیل معاہدہ پر مجبور کیا جاسکنا ہے اور عام تعمیل کی صورت میں کوئی تعزیری مراجی وی جاسکتی ہے کسکی اداکر دور تم کو اس جرما مذمین ضبط کر لینا جائز نہیں ہوسکنا ہے

البته کمیتی ایسے اصول بناسکتی ہے جن کی روسے ایسے بید دار (جوا قساط کی ادائیگی تواہ مُوّاہ درمیان میں بند کر دیں کے ضررسے بچایا جاسکے مشلکہ جا بید دارا قساط کی ادائیگی بند کر دیے اس کی رقم اس کا روبار کی کمیں کے بعد ملے گی جن میں کمینی نے اس کی داقساط سے جن شدہ) رقم دگار کھی ہے یا اس سے کچھیں رائے مفاظ منٹ رقم وصول کی جاسکتی ہے۔

ایک دوسری غیر شرعی اور ظالما نه شرطیدیمی سے شریعت کی روسے کسی مورث کی جائیلاد اس کے شرعی در ثاربی ان کے شرعی صص سے مطابق تقسیم ہونی چاہیئے گربیم کمپنی کا طریقہ یہ ہے کہ بمید دارا پنی بمید کی رقم جس واریث سے نام کروائے اس کو ملتی ہیں ۔ یظلم اورگ^{نا ہ} ہے جو بمید دار بمید کمپنی سے ذریعے اپنے در ثایر کر تاہیے ، اور بمید کمپنی اپنی شرائط کی روسے بمید دارک اس وصیت یانا مزدگی سے خلاف نہیں کرتی -اس طرح بعض شرعی حقد ارا بناحتی ورا شدت دعاصل نہیں کرسکتے ہے۔

الزون مندرجربالامفاسدی روشنی میں بیدامرزور روش کی طرح واضح مهوجاً باست که اسلام کے معتدل اور صالح نظام معیشت (جس کی بنیا داخوت و مجدر دی اور عام رفام بیت اور نوش حالی پررکمی گئی ہے) میں موجود و نظام انشونس کے لیے کوئی جگہ نہیں کیونکہ بینظام سود

له منى محدشنير كولى ص: بميزندگى : ص ١٨ : دارالاشاهت كامي : ١٩ ١١ م

تمار، دعوكه دبى خطراور غرربراني طرح والماسيد

فاضل علی استادین او زمره سے افاظ اس سلسلی قابل توجیعی فرمات میں اگرچوانشورنس کی اصلیت توتعاول محف می لیکن اس کا انجام بھی اس ا دارہ کا سا ہوا ہو یہ و دیوں کے ماختریں بڑا ، یہو دیوں نے (اس نطام کوجس کی بنیا دمسلانان اندلس نے تعاون علی اندر والمنت کی پررکی تی) اسے ایسے یہودی نظام میں تبدیل کر دیا ۔ تعاون علی اندر والمنت کی پررکی تی) اسے ایسے یہودی نظام میں تبدیل کر دیا ۔ جس میں تمار (جوا) اور رابوا (سود) دونوں مائے جاتے میں لے

ایک اہم سوال

اگرموبود و نفام انشورنس تغریعت اسلامیه کی روست وام اور مرو و دست توکیا۔
اس بیس کوئی ایسی ترمیم کن سے کہ پرنفاع قابل قبول ہوسکے ؟ اور بالخصوص ایسی حالت میں بجبکہ پرنفاع متعدی مرض کی طرح تمام عمالک اسلامیویی عام ہور ہاہے تواس کا جواب رہی ہے کہ پرنفاع متعدی مرض کی طرح تمام عمالک اسلامیویی عام ہور ہاست توانسانی زندگی کے ہر یہ بہت کہ اسلام جوبنی نوع انسان کی رہنما ئی کا دیوی کی رکھناہے اس کے نظام شریعت میں ایک باب اجتماد کا ہے جوقیا مست کے معلار سے گاس کی روشنی میں علا عاسلام ہردور میں ایک باب اجتماد کا ہے جوقیا مست کے معلار سے گاس کی روشنی میں علا عاسلام ہردور میں ایک باب اجتماد کا ہے جوقیا مست کے معلار سے گاس کی روشنی میں علا عاسلام ہردور میں ایک باب اجتماد کا جوقیا مست کے روش کے ۔

سین اس کامطلب برمرگز نہیں کو علاء اسلام ہرنگی ایجا وا ورمرزئے فائنہ کے جواز کے سینی اس کامطلب برمرگز نہیں کو علاء اسلام ہرنگی ایجا وا ورمرزئے فائنہ کے بواز معامیا النہ فائنہ ان کو مرف کو میں ملکہ ان کی محتقی سے کہ وہ مرفئے مسئلہ کی نہتہ کہ بہنچنے کی معامیا العسلاۃ والت لام) یہ ذمہ وارمی ہے کہ وہ مرفئے مسئلہ کی نہتہ کہ بہنچنے کی کوششش کریں اور پھراس بھے جواز یا عام جواز کا فیصلہ کریں ۔البتان سے یہ تو قع کرنا کہ وہ مرفئے فائنہ کے جواز کا فیصلہ کریں ۔البتان سے یہ تو قع کرنا کہ وہ مرفئے فائنہ کے جواز کا فتو کی دیں ، یہ ان کے منصر سے علی سے خلاف ہے ۔

بها رسانعف دوست به بجی کنشسن گئیمین کعلاء اسلام کی عادست سے وہ

ا وادالاسلام: مجلد از برشردين) بحواله مرالانامعتى ولى حن: بميزندگى ، ص مم م، كراچى : ١٩٥٧

ترميم واصلاح

نرميم سے رہنما اصول يه بهوسكتے ہيں -

شرائط مين نرميم

یعنی فیرتشرعی و رفا لمارنشر انط کو اسلامی شرعی اصولوں کی روشنی میں تبدیل کر دیا حائے مثلاً :

الف - پرشرط که اگریمه دار مدت بیمه کی کمیسل سے قبل می فوت موجائے توزیا دہ شرح منافع دبائس) اوراگر تکمیل مدت کے بعد تک زندہ رہے تو کم مشرح منافع عزرا وزطر ہے ۔ اس میں ترمیم ہوں کریں کر قم مع منافع دونوں صورتوں میں کیسال سطے گی'اس طرح عزر اور خطر دونوں کے ناجائز اثر است زائل ہوجائیں گئے۔

ب- بیدداراین خاندان سے م فرد کے نام بیدکررہاہے اس کی موت کے بعدوہ رقم اس کو ملتی ہے کسی اور کونہیں البذا اس کے دیگرور ٹااگر ہوں تو وہ محروم رہ جاتے

میں لندایہ ناجائز اور کلم ہے۔

اس میں ترمیم بول کی جاسکتی ہے باپ کو کہا جائے کہا م در تا کے بلے اس رقم کا بیر کو ائے اس کا اس کی موت کے بعد وہ اپنے شرعی صف کے مطابق تقسیم کریں دوسری صورت یہ ہے کہ بیر کمپنی والے بیر دار کی موت کے بعد وہ رقم خودا س کے در ثامیں شریعت مطہرہ کی ہوایات کی روشنی میں تقسیم کر دیں دوسرا طریقے زیادہ موزول در بیاب عنارہ

كاروبارتح طريقه كارس ترميم

ا- اس کار وبارکوسودسے پاک کیاجائے جس کا طریقت ہوگاکہ ہمدداسوں کوان کی رقوم پرایک مفررہ نٹرج سود دینے کے بجائے انہیں مفنار سبت اور شرکت سے ٹٹرعی نجارتی طریقوں کی روشنی میں کار وبار میں شریک کیاجائے اور نفع و نقصان میں ان سے اموال کی نسبت سے مطابق انہیں شامل کیا جائے ۔اس طریق کا رمیں ہمیہ داروں کو زیا دہ سے زیادہ نفع ہوگا

آج کل انشورنس میں مروایہ کا ری کا جو طریقہ رائج ہے اس سے اعتبارے مضاربت یا ترکت بنان کا طریقہ بہر ہے ہماں تم مختصراً مضاربت سے تجارتی طریقہ بہر دوشنی ڈاستے ہیں۔

مضاربت

ا - اس كاروبارى نكلىيم وقى سے كدايك فرديا چندا فا دمرايد فرايم كرتے ميں مرايد

کے مفادیت کے ٹرعیاصول کا یہ فلامدیم نے حیدالرحنٰ الجزیری کی کتاب" العقد علی مذاہب الا دبعد " مبلد دختم المعاطّ ، باب ' المعنادست''سے نقل کیا ہے۔ تعناصیل عمادوں مذا مہب کی کتب کا مطالعہ مغید ہوگا۔

داركواضطلاح فقتمين دب المال كهتة مين د ومراتفض بالمينى اس مال سے سرما بيكارى كرتا ب اصطلاح فقر می محنت یا کار و بارکرنے والے کومضارب کیاجا آنے سالاند نفع میں سعاصل داركوا ورمحنت كرني واليكوايك فاص نسبت سيصد دياجا بالمعفوض كرب اصل داركو لل اور فنت كرف والے كو الله مصيطے كا ورامسل رقم اصل داركى موگى -تقصان كى صوريت مين نقعمان سارى كاسالااصل دارىرداشىت كري كاكرو كم مفارب كى عنت منا لع بوكش اوراصل داركاسراير-۲- معنارب کوبورقم کاروبا رسے بیلے دی جائے و ہاس رقم کوآ گے کسی دوس بغرد كومضاربت بانتركت يركاروبارسي يعدد وسكتاب يعف فقهامت نزد كم مضارب كوالياكرنے كے يلے اصل دار داصل داروں) سے اجازت لينا پڑتی ہے كہ وہ قم آگے كاروبار يردك سكتاب يانبس وربعض سخنزديك اجازت منرورى نهيس ببرحال مفارب كوايساكرني كاجا زست سيصانشورنس كمينيا لجوزقم المعثى كرتى بين وه انبين آسك كاروبار کے لیے مضاربت کی شکل میں دیے سکتی ہیں -س - جب مضارب اس رقم کودوس فیضی یا کاروباری ادارسے کو دسے گا تواس کے سائقراینی ننی مراکط کے کوئینی وہ میں تخص کور قم دے رہا ہے اس سے کتنا فیصد منافع کے گا ؟ وغیرہ ۔ فرض کریں ہیاں صاحب المال کا بہداور مضارب کا سے

ساتھ اپنی نئی تراؤط کے رہے گائینی وہ بس کھی کور کم دے رہا ہے اس سے لکتا ہے سیاری کا ہے۔

الے گا ، وغیرہ ۔ فرض کریں ہیاں صاحب المال کا ہے۔ اور مضارب کا ہے۔

ہوتا ہے لیکن اس مضارب کا ہو رہ اب رقم آگے کسی دوسر سے کو کاروبار سے لئے کہ دیسر سے لیکن اس مضارب کا ہو جہا ہے اس کا اس نئے کاروباری دے دیے دیس ہوج کا ہے دخل نہیں۔ وہ تو اس پہلے مضارب سے اپنا طے شدہ صدمنا فع میں سے لے گا۔

ہم ۔ صاب کتا ب ساختم ہونے کے بعد ہو گا اوراگر فریقین چا جی تو حساب کتا ہے۔

بعد کاروبار جاری رہے گا۔

بعد کاروبار جاری رہے گا۔

منا فع كَيْ تَسْيَم رَتْ وقت بِيكِ سارا نقصان منها كياجائ كاور باقى جنيع كا ومقررة تناسب سيقسيم بوگا- ٣- بيميه كي ماليت كاتحين

کی بیمه دارشخص کااس کی مالی جینیت اور درا نیم آمدنی سے برط کر مادر کی بیمی کی جانے والی جائیداد کااس کے عوض جانے والی جائیداد کااس کی قیمت سے زیادہ اورکی دمداری کااس کے عوض سے بڑھ کر بیمیہ نکیا جائے اور جینی دھوکہ دسے کراپنی جائیدا دریا دہ بتائے یااس کی مالیت زیادہ ظاہر رمو کی مالیت زیادہ ظاہر رمو جائے تو اس عوالتوں سے تعزیراتی مزادلوائی جائے جس سے یا ترعی قوانین موجد جائے ہیں ہے اسے تو ترعی قوانین موجد جس سے یا ترعی قوانین موجد جس سے الدی ترعی قوانین موجد جس سے الدی سے دی مالی میں ۔

موجوده انشورنش كيحييرها ئرز مروج صورتيس

اس وقت دنیا کے ختلف مالک بین انشورنس کی دوشکلیں البی مروج میں جاسلامی نقط نظرسے بالکل جائز ملکم متحن بین وہ دوشکلیں یہ ہیں -

ا - اجتماعیانشونس ـ

۲- تباد لیانشورنس .

اخماعى انشونس

اس نظام انشورنس کے تحست دنیا کی فختلف مکومتیں اپنے مزد وروں اور سیاافقات دیگر کا رکنوں کو بڑھا ہے۔ دیگر کا رکنوں کو بڑھا ہے۔ دیگر کا رکنوں کو بڑھا ہا اس کی فختلف صورت میں کا لما ابر بھا ہا اس کی فختلف صورت میں الما دا بڑھا ہا اللہ وفنرہ مرطانیہ اور برمنی کا نظام اس اللہ وفنرہ مرطانیہ اور برمنی کا نظام اس سلسلہ ہیں قابل تعرافیت ہے۔ اسسلام نظام کفائت عامر ہیں اجتماعی انشورنس کو سلسلہ ہیں قابل تعرافیت ہے۔ اسسلام نظام کفائت عامر ہیں اجتماعی انشورنس کو

سل الدكتور حسين ما مرصال ، حكم الشريعية الاملامية في حقود النابين دارا لاعتصام ، قام رو- ص ١٣٢٠ ٣٢

مرف عال کے طبقہ تک نہیں بلکہ تمام شہر بول تک عام کرتا ہے اسلام کے نظام کافل میں اجتماعی انشورنس اسلامی مریاست کی ذمرواری ہے

۷- تبادلیانش*ورنس*

تباد لی انشورنس کا کام تعاونی انجمنیں چلاتی ہیں سان انجمنوں کے تمام صدداران کسی نہ کسی صورت میں کسی فاص خطر ہے سد باب کے بید اکھے ہوتے ہیں۔ یہ انجمنیں اپنے تمام شرکاء سے سال کی ابتداء میں ان کے کسی فاص خطرہ کی انشورنس کے معاوضہ کے طور بر ایک مخصوص رقم لے لیتی میں (بیمنروری نہیں کہام شرکاء برابر رقم دیں) پھرانجمن سال کھوری نہیں کہنا م شرکاء برابر رقم دیں) پھرانجمن سال کے میں این مخصوص رقم اس نی کسی کی رقم سے نبا دہ جو انجمنیں ایمینی باتی کا اس سے مطالبر رقی ہے۔ اوراگراس کے خطرہ کی تقصان کے ازالہ پرا کھنے والے افراجا اس سے مطالبر رقی ہے۔ اوراگراس کے خطرہ کے اتباد کی انشورنس میں توصوف و قوم خطرہ با اس سے مطالبر کرتی ہے۔ اوراگراس کے خطرہ کی تناورنس میں توصوف و قوم خطرہ با نقصان کے واز ساک کی باتھ نہیں اپنے نمبر کہ بے بار و مدد گار نہیں جبوشرتی ، بمکراس کی پریشانی کو حلک تو تقصان کے اوراس سے میالا دینی ہے انشورس کی فیاصت نہیں از کہ جا وراسے سنجالا دینی ہے انشورس کی اسٹورنس کی فیاصت نہیں موجودہ نظام انشورنس کی فیاصت نہیں ما انہ کہ تا تھی۔

ں ہے۔ اسلام سے نظام کا فل اجتماعی میں یہی کام اُسلامی معاشرہ "کے سپر دہے۔

س - انشورنس کے مؤیرین کے تقلی دلائل اوران کا تجزیم

بیرے موٹیدیں کے لقلی دلائل مندرجہ ذیل ہیں۔ ۱- انشورنس کمپنی اپنے ہمیہ داروں کا جمع شدہ سر ما پہ جہاں کہیں کا روبار میں لگا کر یا کمی عزورت مندکو قرض دیے کر بوسو د کا تی ہے یا ہمیہ دارکواصل کے ساتھ جو منافع

(اینے کمائے ہوئے سود میں سے) دیتی ہے وہ شرعی رادانہیں ہے-

٢ - وديعة إلا جريس بميركى بعض صورتول كوشال كياجا سكتاب

w مسكله عنان خطر الطريق بيم كى بعض صور تول سے مشابه سے -

٧ - بيم كوعقد موالاه يرقياس كرلياجائي -

۵ - بيمكوبيع بالوفاكي طرح گواره كرايا جائے۔

۲ - بمينغريعت اسلاميد كايك الم مقصدكو بوراكر السيك الضريز ال " (طرر كالل في كام الم الم الم الم الله في كام ال

آیئے اب باری باری ان احتمالات سے جوابات دینتے ہیں۔

ا۔ بیمین شریب کا سودیا ماجا تاہے،

۲ - بيمه اورو د لعينه بالاجر،

ودیعتر بالا جرکا جواز به یک جواز نهیں بن سکتا۔ و دیعتر بالاجرکی صورت بول ہے کہ ایک شخص اپناکوئی مال یا روہبید و وسر بے شخص (امین) کے پاس اس اجا ذرت کے ساتھ رکھ دینا ہے کہ ایمن اس مال میں تفروت کرسکے گاا ورا ما نت رکھنے والااس کواما نت کی حفاظت کرنے یہ کے مقررہ اجرت بھی ما ہانہ یا سالانہ دیا کرنے گا ہے

ادراین اس کریفنانت دے گاکہ اگر مال ضائع ہم جائے گاتو وہ اس کا معاوضہ دے گا انشورنس کا تواز و دلیہ بالا جر کے جانے تباس کرناکی طرح بی درست ہمیں کی جاتی انشورسسس کی تم جس کی بالاقعا طادائیگی کی جاتی ہے وہ امانت ہم بیں رکھی جاتی بلکروہ تو اس موہوم پالیسی تی جمعت ہے بھے بیمہ ،ارخ بدنا ہے حتی کا تبایلی ہی ہولڈر (Policy Holder) ان اقساط کی ادائیگی کی وجسے اداکر نابند کر دے تو انشور نس کمینی اس کی اداشدہ رقم سوخت کر لیتی ہے عالانکہ اما نت کے ساتھ تو پیسلوک ہمیں کیا جاتا ۔ وورے و دیعۃ بالا جررکھنے والا امین کو اس و دلیہ (امانت) کی ضافت کرنے پرکھیا ہمت دیتا ہے۔ جب ہمیکہ بی والے تورقم (بالاقساط) جمع کر انے والے کوسو در بنام اونس) دیتے ہیں گویا وواجہ بالا جما و دانشورس کی رقم دونوں ایک دوسرے کی السف ہیں تیکسے و دلیعت (امانت) اگر بالا جما و دانشورس کی رقم دونوں ایک دوسرے کی السف ہیں تیکسے و دلیعت (امانت) اگر ماہی اور بھی دار کے درمیان ہونے والے معاہدہ میں اس قسم کی کوئی شنی نہیں ہوتی ۔ انفرش مکبنی اور بھی دار کے درمیان ہونے والے معاہدہ میں اس قسم کی کوئی شنی نہیں ہوتی ۔ انفرش انشور نسی کہنی اور بھی جینا نہیں۔

١٠- انشورنس ورسئله صفان خطرانطريق،

 نهيں دسى ملكنقصان يامعا وضربوراكرينے كي ضمانت ديتى ہے بيضا نت سے براده كرج إہيے كيونكدانشورنس كميني تواس لالج مين نقصان كى تلافى كى ذمددارى قبول كررى بروتى سي كبير شده شخص زياده ديرتك ندويهه كاص كنتيج مي انشونس كميني كوزيا ده رقم ديصورت فميت یالیی) ملے گی بھے وہ مودمرد سے کرسر ماید کاری کرے گی جبکہ عنمان عی خطرالطراق وینے والا اگرید منانت بغرکسی معاومند کے دیتا ہے تو محرا سے دھوکہ دینے والا کہا جائے گاہو راست كاعدم سلامتى سے گوما وا قعت تقامگراس نے ايك مسا فركو دھوكرسے ايك غير محفوظ لاست بر دال كراس كاسامان لموا ديا - لبذاوه حسب وعده خساره بوط كرف اور أكراس مفكو في معا ومندك كرمنمانت دى ہے۔ رجيبے ڈاك خاند والے كريتے ہيں) تو بيرسامان كم ہونے بالشئ كاصورت ميس يرسحها جائے گاكداس نے تفاظمت سامان كا اجرمت لى اگر حفاظ ہ سامان کی ذمہ داری بوری ندکی لہٰذا وہ جر ما رہے طور برخسارہ مال ا حاکریے مگرانشورنس کمینی ا در بمد دار دونول خطره كى حالت مين بوت مين كونكه بمد دار بمدكرات بي اس ليه من كه ان كى اللكت يابم شده شيئ كم آلان جيس خطرات كا تخفظ موسك اوربم كمنني كوينظره ہوّا ہے کہ کہیں یہ ہمیشدہ شخص یا شنے وقت سے پہلے ہی ملاک یا لعت ندمہو جائے۔ ورنه أسفنقدان يامعا وضد دينا يُرب كا يكوياانشورنس كميني خرد انخام سے اكا ينهيں -لبذا اس کامعا بده می قمار بر مبنی ہے مگر ضمان علی خطر الطریق میں بیعنصر قمار نہیں ہوتا کیونکہ ویاں توضامی جانثا ہوناہے کہ پدراستہ پرامن سصیا نہیں ا ورٹیرامن پذہونے کی صورست ہیں اس کاکسی کوشما نست امن دینا دهوکسیدا وردهوکه کی سزاییس وه سرحاند اداکرید گالیه البنة داك خا ندك بيد (انثورنس) ومنان على طرالطريق برقياس كرك اسه ورست کہا جاسکتا ہے اور ڈاک خانہ کے انشورس کے مترعی موسے پر علیا دکرام کا تفاق ہے

م - انشورنس اور بیچ بالو فا[،]

بيع بالوفاكي صورت يه موتى سيحب ايك شخص (بالع) وومر مشخص (مشترى)

اله ابن قابدین افعاً وی شامی (ردا لختار) مع ۱۰ باب المشامن اص ۱۹۸۵

سے بہ کہتے میں نے یہ دوکان تہمیں فروحت کردی اور بھریہ تشرط کے کر ہے اوراس کو تحریر کھا دیے کر جرب میں تہمیں قریب اداکر دون فر تہمیں دوکان تجو کو واپس کرنا ہوگی ۔

اس بیج کے بارہ یے میں فقباء کا شدیدافتلا ف ہے بعض اسے رہن کہتے ہیں ایعض بیع کہتے ہیں، بیچ کہنے والوں میں بھی اختلا ف ہے بعض کہتے ہیں بیچ فاسدہ جبکہ لیفن کے نزدیک .

یرج صحیح ہے جہزو جلاکھ ام سے نزدیک یہ بیچ ہے کیونکہ اس میں یمال بیچ و شراء کے الفا فلیائے بیچ سے میونکہ اس میں یمال بیچ و شراء کے الفا فلیائے جانے میں ۔ اگر بیچ کے اندرواپسی کو شرطی گئی تو بیچ فاسدہ اوراگر ایجاب و قبول کے بعد بیٹرط عائد کی گئی تو بیچ ہے اور یہ شرط ایک وعدہ ہے جس کی وج سے بیچ میں کو فی خوابی نہیں مشرط عائد کی گئی تو بیچ میں کو فی خوابی نہیں ۔ اگر نے میں کو فی خوابی نہیں ۔ آتی ۔

سا - النزانشونس مؤیدین به کنته بین کمب طرح سع بالوفایس و می مبین دنیجی اورخریدی جانے والی چنر) بائع کو والی فروخت کر دی جاتی ہے اس طرح بیم کمبینی والے بیم دارسے ایک مقرره ورقم نے کر (گویا کو تریکر) و می رقم (گویا کو مبیع) بیمیه دار (گویا کرمشنزی) کو دالیس کر ربیع) دیتے میں لیکن انشورنس اور بیع بالوفایس مندرجه ذیل باتوں میں فرق جاتا ہے

بری می مروبه م ۱- بیع بالوفامیں ایک جیزیاجنس کی خدید و فروخت ہونی ہے ،انشورس میں روپیر کی خرید و فروحت ہوئی ہے اور شریعیت میں نقد کی بیچ کی بیٹی سے ساتھ حرام کی خرید و فروحت ہوئی ہے اور شریعیت میں نقد کی بیچ کی بیٹی سے ساتھ حرام

ی خرید و فروطنت ہوئ ہے اور سریک یہ ہے کیونکہ اس میں سود کاعنصر یا یا جا ماہے۔

٢- بيع بالوفا ميں بالغ كو وہى مبيع بعينه ل جاتى ہے وبشرطيكر معا مدہ بيح ميں بيشكى والسى
كى شرط نه مهو) مگرانشورس ميں توجيندا قساطا واكر نے سے بعد بهمد دارا قساط كى اوائيگى
بندكر ديت تو بهم كمينى والے أنہيں ہضم كريلت ميں اور وكار جى نہيں ليت بول بهيد داريجا اسے
كوسوائے انشور لس كمينى والول كوكوست اوران كافنيت كرنے كے اور كي نہيں ملتا كويا
كربيع بالوفا ميں توفونا "كى جاتى ہے مگرانشورلس ميں توبے وفائى مجى ہوتى ہے۔

انشورس کامعا ہدہ ہے بالوفاکی ماند بھی نہیں کیونکہ بیج بالوفا کابواز بھی اس صورت ہیں ہے کہ بیج کامعا ہدہ کرتے وقت بائع بشکی یہ شرط نداگائے کہ بیج بعد میں اُسے والب کر دی جائے۔ سکی انشورنس میں تومعا ملہ بی الوفا ہے۔ بیر دار کو بہلے ہی بیہ بتیا دیا جا ناہے کہ اگر وہ بائے۔ سکی انشورنس میں تومعا ملہ بی الوفا ہے۔ بیر دار کو بہلے ہی بیہ بالیسی کی تمام رقم اواکر نے سے قبل می الشکر بم کو بیارے ہوگئے توان کے ورثار کو اننی رقم ملے گی اور اگر بھری یا لیسی کی تمام مالیت کی ادائی کے بعد تک زندہ رہے تواس کو این قدر رقم ملے گی اور اگر بھری یا لیسی کی تمام مالیت کی ادائی کی سورت نہیں ہوتی ۔ معا بدہ کی بنیا دی تمار ہر ہے جبکہ بیج الوفایس جو از قاری کی صورت نہیں ہوتی ۔

انشورنسا ورعفدموالاة

عقد موالاة كى صورت يه بهونى بي ايك جبهول النسب نخص دومرت في ماس قنى كامعابده كريف كرجنايت كى صورت بين مرايك دومرك كى ديت (فون بها)
اداكرف كا دمد دار بهوگا- اسى طرح و فات كى صورت بين مرايك دومرك كى ديراث كائت دار بوگا - شريعت اسلاميه بين اس قسم كاعقد قابل تعريف سے يدنعا ون على إلى بولات دار بوگا - شريعت اسلاميه بين اس قسم كاعقد قابل تعريف سے يدنعا ون على إلى بولات دار بوگا - شريعت اسلاميه بين ايس كا فادمد داراور وارث بنتا بين كا دنيا مين كوئى وارث نه بهو - گرش ليميت اسلاميه بين ايسا عقد (معابده) بفركسى مالى معاوضه كے عرف تعاون على الخريم جند بست كيا جا اسے جبكه انشورنس كمينى اس قسم كى دومردارى بغير مالى معاوضه كرم وت تعاون على الخريم جند بين اور و و فاسد انشورنس كمينى اس قسم كى دومردارى بغير مالى معاوضه كام و شد كه نهي كرنى اور انشورنس كمينى كانظام و متام فاسد شرائط اپنے اندر ليك بهو في بين اور بول

انشورنس اوراصول الضرريزال

انشورس كي المن ما الك نهايت بودي دليل يه عي لان مي كدانشورني

اسلامیمیایک بنیادی اصول الصدر بزال " (نقصان کی ال فی ی ما تی ہے) کوپراکرا ہے کیونکہ اس کے ذریعے ہمہ دارکو ہینے واسے نقصان کی الا فی ہمیکی کرتی ہے ۔اس دلیل کے جاب دلیل کے جاب یس ہم یگذار شات بیش کریں گے

عُرض بہاں ہم نے بنا بہت اضارے بیان کیا ہے کہ موجود ہ نظام انشور آس میں کہو کہ اور کیا گیا تبدیلیاں کی جائیں کہ یہ کار و باراسلامی بن جائے۔ میں مجتنا ہوں کہ اس عنوان سے سخت نیادہ و کھنے کی عزورت بھی گربیاں اس سے اتنا ہی تعرض کیا گیا ہے جتنے کا تعلق ہمارے مقالے تھا لیکن یہ کام کمی ایک فردیا دارے کا منیں بلکاس کی اصلاح کی قومی سطے پر مزورت ہے۔ رائے العقیدہ علاء اور جدید تعلیم یا فقہ حضرات ہو صائب ارائے اور دین کا در در کھنے والے ہیں اس کار و بار کو جا اور سودسے پاک کرنے کے لیے تجا ویز مرتب کریں۔

اسلامی حکومت اس کام کی اصلاح کا بیر التھائے اور کاروبار اسلامی خلوط پراستوار کرنے کا پختہ عزم کرے توکوئی اُن ہونی بات سنیں کہ بیروام کا کا روبار صلال اور طبیب بن جائے آخرائے کا شوی کاروبار کیا ہم یا ۵ سال میں ایساسائینٹیفک طریقہ پر چیلنے کے قابل ہوگیا تھا ؟ شہیں بلکہ اس نے مرتوں اپنا سفرجاری رکھا ، تب ہی منزل پر سپنیا ۔ علاء اسلام کی فقیمانہ بصیرت اور مسلمان امرین معاشیات کی مخلصانہ کو شعر کے لیے یہ کوئی مشکل مسکد نہیں۔ ہم یہ بات و ٹوق سے کہ سے ہیں کہ اگرانشورنش کا کارو باراسلامی خطوط پراستواد کر ایا جائے تو انشورنس کم پنی اور بمیرواروں دونوں کو کمیں ذیا دہ نفع دنیوی اعتبار سے بھی ہوگا - اور حلال اور طیب کھلنے کے بعد ان بیں اللہ کریم کا بندہ بننے کا ذوق بھی پیدا ہوگا - کے بعد ان بیں اللہ کریم کا بندہ بننے کا ذوق بھی پیدا ہوگا - رتبنا تقبل سنا مانا کا انت السمیع العلید م

جج،منصف، بجساريث وكلا،علاء دينى مدارس كے للماء كے لئ تادر قف

اسلام كافالول شهادت

حسه فوجداري

تاليف

مولاناستید محدمت بن انمی دائر بجردرسری سیل فرمداری مقد مات (حدود وقصاص پین شادت کااسلامی معیار و طراتی کار عادل شامد و عادل کاموجوده دُور پی معیار اسلامی نقری مهات کتب دمتعاقر برجیار انگرفقه) سادد و زبان مین سب سے نقری مهات کتب دمتعاقر برجیار انگرفقه) سادد و زبان مین سب سے پہلی کتاب و

اعلىٰ ملد ، مكليز كاغذ، صفحات ٢٤٢ ، قيمت ٥٥/٠٠ رئي

پتھ

مرکز محصق (رکبیرج سل) دیال سنگه رُسٹ لائبرینی

فېرست تخطوطات تېنه جاري

مرتبين

مولانا ببرمح رسن با منهی سا جداری صدیقی ما فط غالم صین دیال سنگوٹرسٹ لائبر ری میں موجودہ نا درو کمیا ب فلی کتب گفیسلی فہرست جب میں مخطوطات سے تعارف سے ساعق سا تھڑو لفین سے حالات زندگی پریمی روشنی ڈالی گئی ہے۔ فیمت مجلد ۱۸۰۰ دوبیے بعبر سبک ۱۲۰۰ روبیے

طنه المستر مرکز تحتی دبال سنگر شرسط لائمبر سری لا برو مرکز تحتیق دبال سنگر شرسط لائمبر سری

بكنة محقيق

الم ملكي شرع حنين

عِمَابِمُولِانًا فَضَلِ الرَّحِي الِم لي

زیر نظر مقاله کی بیشت محن ایک دائے کی ہے جمے سندا مدازین فامن مقاله نگاد فیریش فرمایا ہے ۔ نکن و مخقیق کے زیرعنوان ہم اسی طرح کی فاصلات آرا و کو بہش کیا کرتے ہیں مورد وری منین کدا دارہ اس مصنفق بھی ہو۔ (ادارہ)

الحدثله رب العالمين والصالوة والسلام على سيد المرسلين

ا ما بعد إلى عرصة بل الحم كيس كي شرعي حيثيت پر انمارات ميں چند علماء كوام كے بيانات نظر سے كزرے و بعن كا نوبال تفاكر تكومت ا بينے خرچ افزاجات كو بوراً كمد نے كے لئے عوام المناس پر كيس عائد كرسكتی ہے جبكداكس سے برعكس برمؤقف افتريار كيا كيا كيا كون اور عُشر كے علاوك جي جي في م كے كيا كيا كيا كون اور عُشر كے علاوك جي جي في م كے الكي وعمول كرنے كي مواز نہيں ۔

بونکه طرفین نے اپنے اپنے اپنے مؤقف میں واضح شرعی دلائل نہیں مذدیے سے لندااس علی مجلّہ میں انکم شکیس کی شرعی تیتیت پرمقالہ سپیشس کیا جارہا ہے و عاہداللہ اسے نبغے مجنش بنائے۔

انادیث میں شیکس کے لئے کس اس مکس المساکس اور المکاس دصول کرنے والے کوا لماکس باالمکاس باصاحب المکن کما جا ناہے۔ جوز مانہ عاملین میں لوگوں سے زبردستی ٹیکس وصول کیا کرتے تنے لیے التر عیب والتر ہیں ماہ کتب الاموال منو ۲۹۹ منداح مبدم صغہ ۱۹۔ النتج الربانی جلدہ اصغرہ ۱۔ کی روایات کے مطابق ایسے لوگوں کے بارے میں سبیدالانبیاء محررسول اللہ صلی ال

ان صاحب المكس في النارك

بے شک ٹیکس وصول کرنے والاجہنم میں ہوگا۔ آب نے برجعی فرمایا ،

لايدخل الجنة صلحب سكس يعى العشارك

تجارتى عشروصول كرنے والاجنت بين دافل نيين بوكا-

الحافظ زكى الدين عبد العظيم بن عبد القوى المنذرى المتوفى ملكتبه في الترفيب والتربيب بين الحالب -

اماالأن فالمسهرياخة ون مكساباسم العشرومكوسااخرليس لسهااسم بلشى ياخذ ون محراما سحتا وياكلونه فى بطونهم ناداحجتهم فيه داحضة عند دبهم وعليهم غض ولهم عذاب شدد د

ترجمہ: ایکن اچ کل جومکس یا مکوسس عشرکے نام پرلوگ بیس وصول کررہے ہیں۔
اس کا کوئی نام ہی بنیں بلکہ وہ نا جائز اور حرام ہے۔ اپنے بیٹیوں میں وہ
اگ بھر رہے ہیں۔ اپنے رب کے پاکس الی کی کوئی محبت نہیں چلے گی
اور الی پر عضیب ہوگا اور ان کے لئے سحنت عذاب ہوگا۔

له دادی صغر ۲۰۹ مسندا موصغر ۲ ۱۲ تا ۱۵ جلدم کتاب الاموال صغر ۲۹ سرا کمستدرک عبر اصغر ۷ ، ۲ سر کله ای داوُدصغر ۲۰۸۸ این مزیر را استر عیب والتربیب جلدا صغر ۲ ۷ ۵ س

اس سے معلوم ہواکہ پہلے بھی ناجائز قسم کے کیس وصول کرنے کی کوششش کی جاتی رہی ہے ۔ اس طرح مسندا تھر کے شارح احرعبدالرحلن البناساعاتی نے الفتح الربانی کے ماسٹ پیس شخہ 1 مربح اسے ۔ ماسٹ پیس شخہ 1 مربح اسے ۔

إن المكس من اعظر الذنوب وذلك كثرة مطالبات الناس ومظلماتهم وصدقها في غير وجهها-

ترجمہ ؛ بے ٹیک ٹیکس گناہ کبیرہ بیں سے بے ۔ بیاس لیے کہ لوگوں سے کٹرت کے ساتھ مطابعے کئے جانے ہیں اور وصول نہ ہونے کی صورت بیں ان پڑطلم کئے جاتے ہیں اور وصول کرکے ان کا غلط استعال ہوتا ہے۔ مسفر ، ایرا ہنوں نے مزید وضاحت یوں کی ۔

انعاكان فى النارلظلمه الناس واخذ اسوالهم بدون حق شرعى فان استحل ذلك كان فى النارخالدا فيها ابدالانه كافروالا فيعذب فيها مع عصاة المومنين ما شاء الله شعر سيخرج ويدخل الجنة -

ترجمہ ، جنم میں صاحب المکس اس لئے جائے گاکہ اس نے لوگوں پڑھلم کیا۔ ان سے ،
شری تق کے بغیر مال وصول کیا ۔ اگراسے علال سمجھے گا تو آگ میں سمیشہ رہے
گا۔ اس لیے کہ وہ کا فرہے راگر حلال منیں سمجھے گا تو گئا ہمگار ہوگا۔ گئا ہمگار
ایمان والوں کے ساتھ عذاب دیا جائے گا۔ بھرالٹہ حبب چاہے گا آگئے
نکال کر حبنت بیں واخل فرمائے گا۔

٧ - جزية الميكس كه يه دوسرالفظم ذية وجبايه استعال بوائد

ہن یہ اکسٹ کی کو کہا جاتا تھا۔ ہوغیر سلموں سے ان کی عافوں اور مالوں معناظت کے بدیدے وسول کیاجا کا تھا ہے

ما نظا بن حجر عنقلا فی شفی الباری مین نقل کمیاہے۔ یہ شدہ باسک تا سس و قت وصول کمیا گیا حب اللہ نعالی نے قرآن باک میں فرمایا ،

قَاتِلُوااتَّ ذِيْنَ لَا يُوْمِنُوْنَ بِاللهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْأَحِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَاحَدَّهَ اللهُ وَدَسُوُلَهُ وَلَا بَدِينَ أَنْ دِيْنَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِيْنَ أُوْتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُواالُحِزُيَةَ عَنُ يَّدٍ وَّهُدُ صَاعِزُونَ لَيْهِ

رئبہ: الم كتاب ميں سے ان لوگوں كے ساتھ قتال كروجواللہ اور ايوم آنحر بر ايمان منيں ركھتے -الله اور اس كے رسول سلى اللہ عليه وسلم نے جو حرام كيا ہے ۔ اسے حرام نہيں عظمراتے اور دين ين كونهيں اپنا نے -يہاں كروہ ذيل ورسو الموكر اليفے فاتھ سے جزيہ ديں -

دارقطنی اور کز العمال میں مردی ہے کہ اسی آبیت کوسینی نظرر کھتے ہوئے صفرت عمرفار وقی کو کرنے العمال میں مردی ہے کہ اسی آبیت کوسینی نظر رکھتے ہوئے معنورت عمرفارونی کو محبر سیوں سے جزیہ بن عوف نے کو اسی دیدی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجوسیوں سے جزیہ وصول کیا تو انہوں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ کے مطابق عمل کیا ،

فلفاءرا شدمین کا یه منبی دستور نفاکر جزیه وصول کمنے میں نرمی کی جائے۔

ك مفردات القرآن : مبدد : ص ٢١٨

س و فخ الباری : مبلد ہ : ص ۲۵۹ –

شه سورة التوبة : ۲۹ یکه دل قطیر مدیر : ۵۰ کنت العمال : ملدم : م ۲۰۰۰.

اور ذمیوں پرجزیدان کی استطاعت کے مطابق مقرر کیا جائے۔

بخارى اورمصنف عبدالرزاق كى روايت كه ابن إبى منح ف مجابد سے بوچها

ماشان ابل الشام عليهم اربعة دنا نيروا هل اليمن

عليهم دينار وقال ذاكسن قبل اليسار - كه

ترجمہ ، کیابات ہے کہ ابل شام کے لیے سرشخص پرچار دینارا ورا بل مین کے ہر فرور پرایک دہنار جزیہ ہے ؟ د مجابر) نے کہا یہ اس لیے کہ اہل شام آ سود؟ عال ہیں۔

اہل میں کی مالی کمزوری کو پیشیسی نظر رکھنے ہوئے ان پر آسانی کی گئی۔ بہاں یہ مجی خیال رہے کہ تبزیہ مسلمانوں کی ایجا ، نہیں بلکہ انوشیروان پبلاشنص نضاحیں نے اس کا آفاز کیا۔ جبیبا کہ تفسیرا لمراغی میں منقول ہے۔

اول سن الجزية كسرى انوشيروان سك

ترجم، اسب سے بہلے جزبہ کسری انوشیروان نے شروع کیا۔

س- خواج الميكت كے ليے تيسرالفظ خراج استعمال ہواہہے- برئيكين بنى الفظ خراج استعمال ہواہہے- برئيكين بنى الفظ خراج استعمال ہواہہے درحقيقت عيرسلم اہل ذمه برنگايا گياتھا - بلكه لوگوں برنہيں درحقيقت زمينوں پر الگان تھا مفتوحه علاقوں ميں زمينوں كوسابقہ مالكوں كے قبضه ميں دبنے ہيا. جاتا اور ان سے علاقے كے اعتبار سے شيكس وصول كياجاتا -

سك معنف عبد*الر*ّاق ٣٣٠١١٠١

م الماعني ١٠١٠ ٩٩ -

کیمیائے سعادت میں امام غزالی سے منقول ہے معلوم ہونا چاہیے کہ حکومت وقت اگر مسلمانوں سے خواج کے طور پر مال لیتی ہے تو وہ ناجا گزہے ۔ لے منداحدا ورابن ماج میں حفرت علاء بن الحقری سے مروی ہے۔

بعثنی رسول الله عملی الله علیه و سلم الی الم بعدین فکنت الی المحاک کی ون بین الاخوة یسلم احد هم فاخذ سن الحال کے المحدال المحدال علی والمشرك المحدال حداج ماخذ سن

ترجہ، رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے مجھے بحرین کی طرف بھیجا۔ پس ہیں ایسے باغ میں آنا جس میں کئی بھائی مشر کی ہوستے ۔ ان میں سے ایک مسلمان ہوتا۔ پس

یں مسلمان سے عشر لیتا اور مشرک سے خراج وصول کرتا۔

خراج اس غلام سے بھی لیا ما آتھا ہو کسی ہنریس ممارت رکھنے کی بنا پر کمائی کرتا اور اپنے آقا کو سطے شدہ خراج ا داکرتا -

م- حنرية ياغلة الميكس كه يدي وتعالفظ مزيتريا فله استعال المريدة ياغلة المستعال المواهد-

بخاری میں انس بن مالک سے مروی ہے۔

حجدابوطيبة النبى صلى الله عليه وسلد فاسوله بصاع او صاعين من طعام وكلد سواليه فخفف عن غلة او عنويبة سكم ترجم الوطيب ني سلى الله طير وسلم كوسينكى نكائيس - آب ني السياس كريينكى المائيس - آب ني المائيس كريينكى المائيس المائيس كريينكى المائيس - آب ني المائيس كريين ك

اله كبيام سعادت وصفيه

<u>ئے مسندا حرصفہ ۲</u> ۵ - ابن اج صفحہ ۱۲۱۱

سے بن ریمنفرم .۳۰ -

دوصاع اماج دینے کا حکم فرمایا اور اسی نمالی دا ایکون کی بات کی ۔ بیس اس کے شیکس میں تخفیف کردی گئی۔

یماں مجی تخفیف کی بات ہورہی ہے - بلکراگرکسی سے خراج یا ٹیکس کی وصولی میں ختی کی گئی تواس کا نوٹس لیا گیا ۔

مسلم أورم نداحمين على من مراح من مروى هم النه سربالناس من الهل التذمة قد اقيد وافي الشمس بالشام فقال ما هولاء وقالوا بقى عليهم شمث من المخواج فقال انى اشهد انى سمعت رسول لله صلى الله عليه وسلم ميقول ان الله عزوجل يعذب يوم القياسة الذين يعذبون الناس قال وأسير الناس يوم بن سعد على فلسطين قال فدخل عليه فحد ته فغلى سبلهم وسعد على فلسطين قال فدخل عليه فحد ته فغلى سبلهم

ترجمہ ہے شک ان کا گزرشام ہیں اہل ذمہ ہیں ہے کچھ لوگوں پر ہوا ۔ جن کو دھوپ
میں کھڑا کیا گیا تھا ۔ انہوں نے پچھا یکون لوگ ہیں ؟ ان کو بتایا گیا کہ خراج کی
کچھ رقم ان پر ہاتی ہے ۔ انہوں نے کما کہ بے شک میں گوا ہی دتیا ہوں کہ ہیں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوارشاد فرماتے سنا ۔ آپ نے فرمایا ۔ بیشک
اللہ عزوج ل ان کو قیامت کے روز عذا ب دے گا جو (دنیا ہیں) لوگوں کو
عذاب میں مبتلا کہتے ہیں ۔ ان دنوں لوگوں کے فلسطین پر امیر عمیر بن سعارین
تھے ۔ صرت میم مان کے پاس گئے اور ان کورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صد
تنے ۔ صرت میم مان کے پاس گئے اور ان کورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صد
سنائی ۔ عمیر نے اہل ذمہ کو حدود دیا ۔

۵ - عشور الكيسكي إيوال تفظعشوراستعال بواب-

ابوداؤد۔نیل الاوطارا ورکنزالهال میں منقول ہے کہ اس سے مراداسلامی عشر یا عشور الصد فات نہیں بکہ یہ وہ تجارتی عشور تھا جو میو دونصاری سے مسلمانوں کے علاقوں میں تجارت کرنے کی وجہسے وصول کیا جانا تھا۔ کے

الملی ابن سزم بن تفت أنس مروی ب كر تشوم بن مطاب نے ان سے فرمایا - مفادر هما و سن مفادر هما و سن

اهل الذمة من كل عشرين درهما درهما ومسمى لا ذمة لله من كل عشرة درهما درهما - كله

ترجمہ؛ مسلانوں سے سرجالیس دیم برایک، دیم لوبر نیا ۱ اورا بل ذم بربربیس درم برایک درجم برایک درجم برایک درجم او بر ۱۰
درجم او بر ۵ جوابل ذمر شیں ان سے سردس درجم درجم او بر ۱۰
نبل الاوطار کے مطابق زیرب حدیر کو بھی مصرت عمر فاروق سے بہی بھی ملا - ان

حوالوں سے عبال ہواکہ بیکس کی جو بھی صورتیب تقیں ان کی او انگی عینہ مسلموں بر واجب شی مسلانوں کو ان تمام شیک ہو جھے سے زکوات کی وجے سے محفوظ رکھا گیاہیے ۔

بینا بی مسلانوں کو ان تمام شیک والی ان بی شیب مجمع الزوائد انفتح الربانی میں سعید بن زید بینا بی مروی ہے ۔ رسول اللہ دسلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ۔

سے مروی ہے ۔ رسول اللہ دسلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ۔

يامعشرالعرب احمد واالله الذى دفع عنكم العشور سمه

کے بودا ڈرصفحہ ۳۳ نیل الاوطار جلد ۸ صفحہ ۲۹ سے

سكة المحلى ابن حزم جلد ٢ مسقر ١١٥ -

[.] ١٩ سله مسندا حرحل الصفح. ١٩ يمصنف ابن إلى شبير حارب صفحه ١٩٠ مجمع الزوا تُرحلد سوشوي ٨٤ العِنْ المالي حلاصغر

رّجه: اے جاعت عرب اللہ کاشکرا دا کروچسنے تم سے عشور کو ہٹا دیا۔ احمد عبدالرحمٰن البناساعاتی نے حدیث کی وضاحت کرتے ہوئے کھا ہے۔ بعنی ساکانت تاخذہ صلوکھ حرود وساء قبائل ہے منہ ح

سنالضرائب والعشور ونيحوذ لك - ك

ترجمه بنی وه ٹیکس اورعش رجوان کے بادشاہ اور قبائل کے معرداران سے وصول کیا کرتے تھے ۔ اوراسی طرح کو وسرے میکس ۔ ابومبید نے کتاب الاموال میں نقل کیا ہے۔

انهُ ندكان له اصل في الجاهلية يقعله ملوك العرب

والعجم جمعيا فكانت سنتهمان ياخذ وامن التجار

عشراموالحعاذاسروابهم- ك

ترجہ، اس کی بنیا وجہالت کے زمانے میں رکھی گئی حبب عرب وعجم کے باوشا ہوں کا یہ طریقہ بن گیا کہ اپنے پاس سے گزرنے والے تاجروں سے ان کے مالوں پردس فیصد شیکس وصول کرتے تھے۔

سیکن جب سیدالانبیاء صلی التّدعلیه وسلم سے عشور کے بار سے میں دریا فت
کیا گیا تو ابو داؤر مصنف ابن ابی شیبه اور کتاب الاموال کی روایات کے مطابق آپ
نے ارشاد فرمایا:

انماالعشورعلى البيهودوا لنصارى وليسعلى المسليه نعشور - مله نرجم، بن مسلومي و ونساري برب مسلان برعشور نبير -

مله الفتح الرباني: ١٩:١٥

م كتب الاموالصفى ٢٤٧٥ -

١٠ از او دصنی مسلم مصنف این ایی ستیب صنی ۱۹۱

شارح مسنداحداحد عبدالرحن البناسا عاتی نے اس کی وفعا حست ہوں کی ہے کہ سلمانوں سے دی وصول کیا جائے گا۔ بوصد قات وزکوۃ کی صورت ہیں اللہ تع نے ان پر فون کیا ہے۔ مسلمانوں سے ٹیکس یا اس کی مشل کچھ بی وصول نہیں کیا جائے گا۔ اگر کیا جائے گا۔ اگر کیا جائے گا۔ اگر کیا جائے گا۔

ام مردنی نے جامع الردی میں اب اندھ اسے۔ باب ساجاء لیس علی المسلمین جذبیہ ۔ مسلانوں پرکوئی جزیہ نیس اس کا اب۔

پھرا نہوں نے حضرت عبداللہ بن عباس کے حوالے سے لقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ۔مصنف ابن ابی سشیبہ میں بھی بیر روابیت موجود ہے۔

لايصلح قبلتان في ارض واحدة وليس على المسلمين جزية -له

ترجمه ایک زمین میں دو تبلے درست نہیں ادر مسلانوں بر بیزیر نہیں۔

ابوداد ونسل الاوطارا وراحدین بھی ہی منقول ہے کمسلمانوں پرکوئی سیکس سلم امام ترمذی نے برکہ ہے ۔

والعمل علىهذاعنه عامة اهل العلمر

ترهبه، عام ابل علم کے نزد کیب اسی برعمل ہے۔ برمجی منقول ہے۔

ان النصراني اذا اسلم وضعت عنه جزية رقبته -

ترجم : بي شك نفرانى حبب مسلمان بوجائ كاتواس سے جزيہ نميں ليا جائے گا۔

له الترفرى منفيه ١٠ جلدا معنعن اين الى شيرص ١٩٠

سطى ابودا وُ دصنوم مس م بيل الاوطار جلد ٨ مسفيم به مندا حرمبُدا صفح ٣٠٧ تا ٣٨٥ -

ام فزالدین رازی نے اپن تغییر کی نقل کیا ہے۔ تسقط الحزیة بالا سلام والموت عند ابی حنیفة لفوله علیه السلام لیس علی مسلم جذیة -امام الونیف کے نزد ک رئی مسل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے از

ترجمہ: امام ابومنیف کے نزویک دعیر مسلم)سے رسول الند مسلی الندعلیہ وسلم کے ارشاد کی وجہ سے اسلام لانے با مرجانے سے جزیر ساقط ہوجا آب -مصنف ابن ابی سٹ پیرکی رواببت کے مطابق

كان ابوحنيفة يعتول لا يجتمع حواج وذكوة على رجل- ملص ترجه: المم الجونيف فرما باكرتے تھے ككى شخص پرخواج اور ذكوة جمع نہيں ہوسكتے-علامہ ثنوكانى نے نيل الاوطار ہيں واضح كياہے-

اىلىس على هد غيرالزكاة من الضرائب والمكس ونحوها - كله ترجم، يعنى مسلانول برسوائ زكاة كوئي ميك وغيره نبيل -

الفتح الرباني مين حرب بن عبداللدالثقني كے خالوسے مروى ہے - بين في اپني قوم كے بارسے بين رسول الله عليه وسلم سے دريا فت كيا -

احشرها و فقال انسما العشورعلى اليبعود والنصارى و

ليس على إهل الاسلام عشور _

ترجمہ: کیابیں اپنی قوم سے عشور وصول کیا کروں ؟آپنے فرمایا - بے شک عشور ہیودو نصاریٰ پرہنے ۔ اہل اسلام پرعشور نہیں ۔

له معنف ابن الى شيبر فلرس معنى ١٠١-

ه. بيل الاوطار مبد برصغرم ۷ س

سكه الفتح الرماني حلده اصفحه ١٨-

مسلمانوں برصرف زکوۃ فرض ہے عشر بھی زکوۃ کی ایک صورت اللہ

امت محدد کو حب کا وائیگی کا پابند بنایا ہے وہ سیس نبیں بلکہ زکوۃ کی صورت میں ایک فراینہ ہے جبیاکہ سورہ تو بہیں فرمایا - فرلفینہ من الندار کا ن خسر میں سے ایک رکن ہے - جو برصاحب نصاب پر فرص ہے - جو مسلمان اس کی ادائیگی کا منکر ہوگا - وہ دائرہ اسلام سے فارج ہوگا - ہی وجہ ہے کہ صفرت ابو بجرصد بن نے انعین زکوۃ سے جماد و قال کیا ۔ تلوار کی نوک پر ان سے زکوۃ وصول کی - اسی یے مسلمانوں پر زکوۃ کے علاوہ کوئی شیکس نہیں -

كنزالعال اور الميزان الكبرى مين مروى ب-

ائك ليس في المال سوى الزكاة له

ترجم المامين سوائے زكرة كے اور كيونسين-

ترندی ابن ماجہ فتح الباری زوائدا بن حبان ا ورکنزالعمال کی روابیت ہے۔ رسول اللہ صلی الٹرعلیہ وسلم نے ارشا دفرمایا ،

إذاادية نكوة مألك فقد قدنست ماعليك-

ترجہ ، جب تواپنے مال کی ذکوۃ اواکردے توج کی تھے پروزمن تھا تونے اسے پورا کر دہا۔

سله كترانعال جلدد صفيه ۲۲ س

سكة ترمذى جدائس فحده ۱۰ - ابن ما جرص فحد ۱۲۸ - فع البادى جلد ۳ صفح ۲۷۲ - زواً نُرابن حبال صفح ۲۰۲۰ كزالعال جلد ۲ صفح ۳ ۹ – فاطمين قليس كتى بين كمين في رسول النه على الشيطلية وعلم كو ارشاد فرملت سنا -ليبس في المال حق سوى النوكاة -مال مين زكوة ك علاو ، كي فرض نهين -

نزوزی کی روایت کا کرا ایک شخص نے رکوۃ کے بارے میں دریا نت کمیاکواس کے علاوہ جم مجمد پر کچیفرش ہے ۔ آپ نے فرمایا نہیں ۔ اگراد کچید دے کا لو وہ صدقہ بوگا۔

ا کے ام السلطانیب میں ججی امام ابوالحسن بن محد بن عبیب البصری البغدادی لماوری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک کو بیش نظر رکھتے ہوئے لکھا ہے۔

ولا يجب على المسلد في سالمه حق سوا ها- لك ملمان الم سوا ها- لك ملمان الم سواك رُوّة ك اوركج فرض مين -

كنزالخال له كى روايت ب-

ان تسمام اسلاسكم ان تودوا ذكؤة اسوالكم-مله تمال اسسلام كويوراكرنايه ب كم اين مالول كى ذكؤة اداكرو-

بخارى اورفتح البارشي بين الومريزة معمروى بيركايك اعرابي رسول الشرصلى الله عليه دسلم كي فدمت مين ها صنر بولا ورعرض كيا - الشرك رسول!

دلنى على عمل اذاعد لمنه دخلت الجنة قال تعبد الله ولا تسترك به شيئا وتقيد الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم

رمضان تال والذى نفسى بيده لا اذيد على هذا فلها ولى قال

ه احكام استطانية صفحه ١١١-

كه كزالعال حبدا اصفه ٢٩٧ ـ

سكه بخارىصفى ١٨١ - فتح البارى حلدم صفح ٢٦١ -

النى صلى الله عليه وسلم من سره ان ينظر الى رجل من اهل العبنة فلينتظر الى هذا-

تربمر، بجهانساعمل بنائیں جے میں کرکے جنت میں واخل ہوجاؤں - آپ نے فرایا
اللہ کی عادت کراوراس کے ساتھ ترک فدکر فرض نماز قائم کر زکوۃ مغروضہ
اداکر رمضان کے روز ہے رکھے اس نے کہا قسم ہے آپ کی جس کے قبضہ میری
مان ہے ہیں اس سے زیادہ کچے فرگر ونگا یجب وہ لوشنے لگا آونی صلی اللہ علیہ وکم نے
فرمایا - بولین دکر تاہے کسی فنی کو دیکھے وہ اس شخص کو دیکھ ہے۔

بخاری شرییت ہی کی روامیت ہے کہ حضرت معاند کوجب آپ نے عامل بناکر جمیا تو آب نے ارشاد فرمایا ،

ادعهمالى شهادة إن لا السه الا الله وإنى رسول الله فان اطاعو المدند فاعلمهم ان الله افترمن عليهم خمس عليهم مسملوات في كل يوم وليلة فان اطاعوا لذلك فاعلمهمان الله افترض عليهم مد تنت في اسوالهم تبوخذ من إغنياء هم وترد على فقي الهداء هم على

ان كولاالدالاالله كى دعوت ديناا وربتانا كبيتسك مي الله كارسول مول - الكروه يبات مان ليس والمنس بالي نماز الكروه يبات مان ليس والمنس بالي نماز

اله بخارى مخدم

فرض کی ہیں۔ اگر وہ یہ جی مان لیس توان کو تبایا کہ بے شک اللہ نے ان کے مالوں میں صدقہ فرض کیا ہے۔ جوان کے امیروں سے لیا جائے گا ور ان سے غریبوں بروٹایا مائے گا۔

بخاری کی دوسری روایت کے الفاظییں۔

فاکمبُرزهم ان الله فرحن علیه مذکوة فی اسوالهم الله الله فرص علیه مدنکوة فی اسوالهم الله فرض کی بر این کو آگاه کرناکه با تشک الله نے ان کے مالوں پرزکوة فرض کی بر اس سے معلوم ہواکہ زکوة کے لیے صدقہ کابی لفظ استعال ہوا ہے۔
بخاری کی تعیم روایت کے مطابق آپ نے فرطیا -

فان اطاعوالك بذلك فاياك وكرائدما سوالهم واتق دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب كم

اگروہ تماری ذرکوۃ دینے میں اطاعت کریں ٹوان کے اچھے مال ذرکوۃ میں لینے سے بیا۔ اور ظلوم کی بددعاسے بیا۔ اس لیے کم اللہ اور اس کے درمنیا ن کو تی میں۔ بیردہ نہیں۔

مح بخاری کی روایات اورد بگر تواله جاست سے بالک واضح ہوگباکم مسلان پرصرف زکواۃ واحب ہے ۔ بچر ہرصاحب نصاب کو ہر حال میں اواکرنی ہے ۔ اس کے ساتھ ہی عامل کوظم کرنے سے روکا گیا ہے ۔ اسے یہ بھی حق شہیں کہ اپنی لیسند کا بچر مال چا ہے ذکواۃ کی صورت میں زبر دستی وصول کرے ۔ اگر تق سے پیرزیا وہ لینا چاہ تواس کی جی اس کو اجازت منہیں ہے ۔

معنرت ابوئكر العديق منك إينه رور فلافت مي تضرت أن كربحرين كاعال

که بخاری ص ۱۹ ۱۹ کله بخاری صفر ۲۰۰۳ –

بنات بوئ تحريري عكم ديا-

بخارى نيل الاوطاد-الام- بمع الفوائد مين بدر وايت موج وسعد مسمر الله المرحمن الرحيد هذه فريضة الصدقة التى فرق رسول الله على الله على المسلمين والتى امرالله بها رسول ه فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سئلها فوقها فلا يعط - لمه

ترجم الله الرحمان الرحيم بيصدقه كاوه فرلينسب جورسول الله صلى الله عليه ولم نه مسلم الله الله عليه ولم الله تعالى نه البين رسول صلى الله عليه الله وه اداكيه اورض سه اس سازياده ما نكام الله وه ندوسه -

صحے بخاری و کہ آج کل مدارس میں متداول ہے۔ اس میں فلا یعط کے نیچے بین اسطور

لکھا ہوا*ہے۔*

اى زائدا على الفريهنة المعينة -

يعى فرض معين سي جب زياده وطلب كريجائ -

شاه دى النَّرْف عِبْرَ البالغه من كله مين يى لكمائ كرجب زياده مأنكا حاكة تو

ىنىرىكەر

اسلام ہمارہے لیے کمل صنا بطرحیات ہے۔ اس میں بنیادی بانوں کی ہمارے بیے بوری ور ی وضاحت کردی گئی ہے۔

لے بخاری ۱۹ ووزیل الاوطار ۱۳ ساج ۱، الام ما ج ۲، جمع الفوائد مرم ۲ کے الفوائد مرم کے الفوائ

احادبیث مین رکورہ کے الواب میں سونے جاندی ۔ نقدی ۔ جانوروں ، انان اور بعلوں بربو کے واجب ہو اے اس کی تفسیل موجودہے۔

عُشراورنصف عُشر بھی زکوۃ ہی کی ایک صورت ہے۔ قدرتی وسائل سے سیرا مون والى زمين كى بيدا وارمى عُشراورمصنوعى ذرائع سيراب مون والى كى يبدا واريرنصف عشرواجب موثام.

تجاریے تجارتی سامان میں این فیصد زکوہ واجب ہوتی ہے۔

قرآن کیم میں رکو ہ اورصد قات کے ساتھ انفاق فی سبسل کا بھی ذکر آیا ہے ان تينون مين نصاب معابق فرض سے اور باقی نفلی مالی عبادت مروگ .

المحلى این توم میں صفاک بن منزا هم سے مروی ہے۔

نسخت الزكاة كلحق في المال-

زكوة نے مال كے مرفق كومنسوخ كر دما ہے۔

اسلامی ریاست کا ابتدائی دور کر کرسول الله صلی الله علیه وسلم

ك عهدمهارك مين حكومت اورمسلمانون كوتتني مال كي صرورت هي ـ بعد مين ويسي صور مجعی عیسامنے نهدا آئی لیکن اس کے باوجود میں ایک بھی ایسی مدیث نہیں ملتی جسسية جل كرسول التصلى الترعليه ولم بإخلفاء واشدين في زكوة وعشرك علاوه زبروستى سكي دكاكر مال وصول كميا بهو- رسول النه صلى السُّدعليه وسلم كوجب بهي عرورت يني آئي تو آب نے رمنا كارانه طور رصدقه كرنے كى ترغيب دلائى - غزوة توك اس کی بینزین مثال ہے۔

له ابن حزم: المحلي: ١٥٨:٧

اس تناظر میں غزوۃ الرقاع بھی دیکھ لینا چاہیے۔ جس کا نقشہ میچے بجاری ہیں پور کھنچا گیاہے۔

الومون سعمروی ہے کہ ہم رسول النہ صلی النہ وسلم کے ساتھ غزوہ ہے لیے

الکھے ہم چھ آدمیوں کے درمیان ایک اونٹ تھا۔ ہم باری باری اس پرسواد ہوتے۔
فقے جس کی بنا برزیادہ بدل چلنے کی وجسے یا وُں رہی ہوگئے۔ یا وُں کی انگلیوں کے

ناخی انرگئے۔ ہم اپنے یا وُں پر عبتہ بیرے لیکتے تھے۔ اسی وحبہ سے اس غزوہ کا نام

غزوہ ذاۃ الرقاع بڑ گیا۔ اس مدیث کو دیکھ کرکی شک وشبہ کی گنجائش می نہیں رسمتی کہ

بننی مالی عزورت آپ کواس وقت میں آئی کھی بھی مسلمانوں کو نہیں ہوگیا سے باوجود آپ

نے اپنے بانزاروں کری بھی صورت بیں مختی نہ کی۔

بخاری کے الفاظمیں۔ عائشہ سے مروی ہے۔

تونی النبی صلی الله علیه وسلم و درعه سرهونی عند معودی شِلشین صاعا - که

ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حال میں قوت ہوئے کہ آپ کی ذرہ ایک
یمودی کے پاس میں صاع کے بدلے گروی تھی۔
آپ چاہتے توہر ذریعہ اور طریقے سے مال حاصل کر سکتے تھے۔ سکین آپ نے

سله بخاری شریعت معنی ع<u>یّاه ۵</u>

امت کوشکل مے محفوظ رکھنے کے لیے کوئی ایسا کا مہنیں کیاجس کو نونہ بناکرامت کور پیشان کیاجا مائیکسوں کا بوجھ ڈال کرحق وصداقت سے دورکیا جا آ جبوٹ و خمانت کی راہ پرحلایا جا آ ۔

ابسوال پدا مونائی ارم الم کی است کی اگر موجده مردی انگی کی نزی بیرید و مسئله این او کی است می کردیا جائے اگر ختم کردیا جائے آو کو کوت کی آمدنی کہاں سے ہوگی ؟ استے برے ملک کوچلا نے کے لیے خرجی وافواجات کہال سے آئیں گئے ، فلفا رواشدین سے وقت بین توفقو حاست کاسلسله شروع ہوگیا تھا ۔ مالی فیمنت اور خواج کی رقم اتنی جمع ہوجاتی تھی کے ذکوہ کی ان کو صرورت ہی نہیں رہتی تھی۔ جمع بی موجاتی تھی۔

دوسراسوال بیسامنے آتاہے۔ کداگر لوگوں سے زکوۃ وصول کرلی جائے توکیا اس کو حکومت چلانے سے لیے خرچ کیا جاسکتا ہے ؟ ملک سے دفاع کی خاطراسلحہ خریدا جاسکتا ہے ؟ بل - سفر کیس اور زفامی ادار ہے بنانے پراس کامصرف ہوسکتا ہے ؟ کیو بکر زکوۃ کے مصارف تو قرآن باک میں متعین کر دیئے گئے ہیں مسئلۃ تملیک کے تحت اس کامستی وہی ہوگا جو مالک ہونے کی صلاحیت بھی رکھتا ہو۔

یہ اہم سوال ہیں جن کے بارہے میں غورکر کے کوئی راہ نکالنی ہے۔ سب سے پہلے تو قرآن پاک کی اس آیت کو بیش نظر رکھنے کی حزورت دہے۔ پہلے تو قرآن پاک کی اس آیت کو بیش نظر رکھنے کی حزورت دہے۔

يا يعداً الذين امنوا ادخلوا في السلم كما فنه ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه كسع عد ومبين كيه

ترج اے مان والو اِاسلام میں پورے پورے داخل ہوجا و اور شیطان کی پروی مت کرویے شک وہ تنہارا ظاہرہ دشمن ہے۔ حب تم نفاذِ اسلام کاکوشش کرنے تواسلام کے نظام زکوہ کو یوری طرح
سے کیوں نہیں بنا یاجا سکنا جکیونکہ بی نظام ہم اربے تمام ما لی مسائل کا حل پیش کر تا
ہے۔ قرآن کے بیال کر دہ مصارف سے باہر جانے کی بھی عنرورت نہیں۔ قسرانی
مصارف میں فی سیسل اللہ ایک ایسامصرف ہے جس میں وہ تمام کام آجا تے ہیں۔
جن کا پہلے ذکر ہوجی ہے۔ بلکہ وہ کار فریجی شامل ہیں جی کے زریعے اللہ کی نوشنودی کا
حصد المطلوب ہو۔

اسلامی ریاست کاقیام اللہ کے نام بر ہوتا ہے۔ للمذاس کا دفاع اوراس کی بفادس منی رہ کھے خرج ہوگا وہ مجاللہ کے نام بر ہوگا۔

جمادجب ہور ماہوتواس وقت ذکوۃ اسلح کی خریداری اور مجاہدین برفرج ہو سکتی ہے۔ اس میں کوئی افتلاف نہیں موہودہ دور کے تقاصول کااگر جائزہ لیا جائد ترمعلوم ہوگا کہ ایس جہاد کی وہ صورت باتی نہیں رہی ہی آغاز اسلام ہیں تقی اب جہاد کی تیاری ایک مسلسل عمل ہے۔ اسلحہ کی فراہمی میں سالوں سال لگ جاتے ہیں۔ اطائی کے موقد برطیار ہے جملیک اور دوسرااسلحہ حاصل کرنا ایک امر محال ہے۔ لہذا اس مسئلہیں اب اجتہاد کی ضرورت ہے۔ جنانچ جہاد کی تیاری کوجہاد کا می صدیقہ ور کرتے ہوئے زلوۃ کے مصرف فی سبیل اللہ کوڈوفاع مملکت فداداد باکتان برخرے کرتے ہوئے زلوۃ کے مصرف فی سبیل اللہ کوڈوفاع مملکت فداداد باکتان برخرے

جبكه الله سبحانه وتعالى كابحى بيرارشادي

واعدوالهممااستطعتممن قوة -

بننى عى نم د ننمن كے خلاف قوت جمع كرسكتے موكرو-

یسی معاملہ مٹرکوں بلوں اور دوسر مے رفاہی کاموں کا ہے۔ دیکھنے کی بات یہ ہے کہ کیا غرباء ومساکین کوان سے فائدہ نہیں بنجیا۔ کیا وہ مسافدوں کی گزرگا ہیں نہیں۔

جب مقدودالله كى مخلوق كى فلاح وبببودى توزكاة ان پرزورة كيون نهيس بوسكتى ؟ مناسب ب كراس سلسله ميري پيند تفاسير اور والول كو د كيوليا جائي اكريمي مسئله صاف موحائے۔

المم المم مصطفى المراغى في الني تفسر المراغى مين لكما ہے۔ دوى عن الامامراحمد انه حبل المحج سن سبيل هم ويدخل فى ذلك جميع وجوه المخير من تكفين الموتى و بناء المجود والعصون وعمارة المساجد و نحو ذلك - له

ترجہ امام احری سے کہ انہوں نے ج کوئی سبیل اللہ میں رکھا اور وہ جلائی کے تمام کاموں کو اس میں شامل کرتے تھے۔ جیسے الا داری مردول کی تکفین بیدوں فلعول اور مساجد کا بنانا اور اسی طرح کے دوسرے کام بھی فی سبیل اللہ میں شمار کرنے تھے۔ امام المراغی نے مزید وضاحت یوں کی۔ والدحق ان المسواد بسبیل الله مصالح المسلمین العاسة والدحق ان المسواد بسبیل الله مصالح المسلمین العاسة التی بھا تو امراس الدنی والدہ ولته دون الا فواد کما مین طرق الدح وتحد فیرا لماء والعنداء واسباب المصحة ملے اور تن یہ کے کسیل اللہ سے مراد عامة المسلمین کی مجلائی ہے جس سے دین اور محد مکومت کا قائم رہنا وابسة ہوای طرح جے کے کیا ستعمال ہونے والی راہیں۔ عکومت کا قائم رہنا وابسة ہوای طرح جے کے کیا ستعمال ہونے والی راہیں۔ یا نی کام ہما کرنا - غذا اور اسباب صحت ہیں یا نی کام ہما کرنا - غذا اور اسباب صحت ہیں تفیر سینساوی ہیں امام ہمینا وی سے مروی ہے۔ تفیر سینساوی ہیں امام ہمینا وی سے مروی ہے۔

ك المصطفى المراعى بمنسير المراعى: ١٠ ه١٠ ما

وللصرف في الجهاد بالانفاق على المنطوعة وأ مبياع الكراع والسلاح وقيل في بناء القناطير والمصانع له ترجمر في سبيل الله كر تحت زكوة كاليك محد جهادي رمنا كالما خطور بيشا الهرون والول براه والموارية المالي برخرج مونا جاميعيًا وريد عي كهاكيل ب- كاس كوبول اور كارخاني بنا- نه يرجي خرج كيا جأنا چاميء - امام فخ الدين راذي في تغير كيريله مين تقل كياب -

قال المفسرون بعن الغنراة قال الشافعي يجوزان بياخة مسن مال الزكوة وانكان غنيا وهومة هب مالك واسحاق و ابى عبيد قال ابوحنيفة وصاحباه رحمه حرالله لا يعطى الغازى الااذ امحتاجا واعلم ان ظاهر اللفظ في قول في سبيل الله لا يوجب القصر على كل الغنزاة فلهذ العنى في سبيل الله لا يوجب القصر على كل الغنزاة فلهذ العنى خمد المقفال في تعنيره عن بعض العنقهاء انهم اجاز واصوف الصدقات الى جيع وجوه الخيرسن تكفين الموثى وبناء الحصون وعمارة المساجد لان قوله في سبيل الله عام في الكل ـ

جرد مفسرین نے کہاہے کا سے مراد فازی ہیں۔ امام شافعی نے فرمایا کفازی . بیع جائز ہے کہ وہ غنی ہوئے بھی ذکوہ کا مال سے لے یہی مذہب امام مالک امام ، سحاق اور امام ابوعبید کا ہے۔ امام ابوعبید کا ہے۔ امام ابوعبید کا ہے۔ امام ابوعبید کا ہے۔ امام ابوعبید کے دونوں ساتھیوں نے کہاہے۔ کہ فازی کو صرف اس وقت دیا جائے جب وہ

له ناهرالدین-البیها وی الوارالتزیل فی اسرارات ویل :۱: ۲۲۰ م

عماج برور حان لے كماللہ تعالى كا واضح لفظ فى سبيل اللہ فازيون كبى محدود نهيراس معنى مين - تعنالُ في اپنى تغيير بين تعض فقائب نقل كماكم انهول نه بعلائي کے تمام کاموں میں صدقات کوفر کا کرنامائرد کھاہے۔ جیسا کرمردوں کی تكفين قلعول اورمساجد كابنا أ-اس ليه كمالله تعالى كالرشاد في سبيل الله عام

قطب شہيد نے بھي سي اليج نكالاب م وذلاباب واسعيشمل كلمصلحة للجماعة له

يديرا دسيع باب ب- رجم احت كي يد بمصلحت كو گوس بوئ ب فقرائسنة كے الفاظين-

اناالله تعالئ ضرحن في إسوال الاغنياء حسه مشة لمواساة الفقراء وسنفي معناهم وإقاسية

المصالح العامة بے شک اللہ تعالی نے امیرول کے مال میں فریبوں کی ہمدر دی کے لیے صدفہ

فرف كياوران كي يدجوان كى طرح بول اورمام لوگول كى بحلائى كيديدجو كالم ميون ال كميلي على

كماب الاموال عله مين عبدالعرشيزين مهيب سے مروى سے كرانس بن مالك اورحن دونوں نے كما -

مااعطيت في الجور والطرق فعي صدقة ما عنية - (فاضر) جو كي توفي بلون ا ورسطون كي ليه ديا وه مقول مدند زكوة) هيد. الم في ظلال القرآن عيده ٢٥ ١٥٠

لله فدالسنة بالاحامة

سك ابوهيد كماسب الاموال صغي ٩. ٥

یه روایت مصنف بن ابی شیر ۱۲ اج ۱۳ میں بھی موجود ہے۔
کتاب الخراج میں امام قاضی ابو یوسف کے نے مصارف زکوۃ کا ذکر کرتے
ہوئے لکھاہے۔

وسعدف اصلاح طرق المسلمين-

ایک حسمسلانوں کی سراکوں کی درستگی بر مجی خرچ کیا جائے۔

الفقة على المذام ب الأربعة مين مالكيون كي حوال من تقول ب-

ويصع إن يشترى من النزكاة سلاح وخيل للجهادر

زکوۃ کے مال سے جہاد کے لیے گھوٹرول اور اسلحہ کا خرید فادرست ہے۔ سے الام میں امام شافعی سے مروی ہے۔

يعطى الغنزاة الحمولة والرحل والسلاح والنفقة والكسوة

غازلوں کو باربرداری اورسواری کے یا جانور اسلی ، فرحیا ورکیرے دہیئے

حامين - المنفذ على المذاهب الاربعة ١٢٠٠

عافظ ابن مجرف سبل السلام مين لكهاب-

كذبك الغازى يحل له إن يتجهز من الزكاة وان كان غنيالا نه ساع في سبيل الله قال الشارح و ملحق به سنكان قائما بد صلحة عامة من مصالح لمسليين

له الم الوليست كآب الخراج : ١ ٨

لله عبدالهمل الجزيرى: الفقاعل المناسب الاربعر معاعه

سك الامام اشافعي: كتاب الام: ٨٥١٢

سك حافظ ابن فجرنے سبل اسلام ۱۳۵۵ - ۱۳۱ ع

كالقفناة والافتاء والتدريس وان كان غنيا وادخل ابوعبيد سن كان في مصلحة عامة في العاملين و اشار اليه البخارى قال باب رزق الحاكم والعاملين واداد بالسرذق ما يرزقه الدحاكم والعاملين واداد بالسرذق المارمن بيت المال لمن يفوم مصالح للسلين كالقضاء والفتيا والتدريس فله الاخذ سن الزكاة في ما يقوم به مدة القيام بالمصلحة وان كان غنيا -

ترجہ اسی طرح غازی کے لیے ملال ہے کہ اس کو زکوۃ کے الی سے تبار کیا جائے
اگرچہ وہ غیٰ ہی ہو۔ اسلئے کہ وہ اللّٰہ کی راہ میں کوششش کر نیوالاب شارح نے کہا
اور اس کے ساتھ اسے بھی ملایا جائے گاہو کہ مسلانوں کے لیے بجلائی کے کامول
میں سے کوئی کام کرریا ہو جب کہ قاضی بنیا۔ فتو ئی دینا اور بڑھا نااگرچہ وہ غنی
ہی کیوں نہ ہو۔ ابو عبید نے مصلحت عامر میں گئے ہوئے عاملین کو بجی اس میں شال کیا
ہے اور امام بخاری نے اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے باب باندھا ہے۔ ماکم
اور عاملین کارزق رزق سے مراد وہ نخواہ ہے جوامام بیت المال سے ان کو دینا اور
ہے جو مسلمانوں کی بھلائی میں مصروف ہوتے ہیں جیساکہ قاضی بننافٹوی دینا اور
ہو عالمین کارز ق سے مزاد وہ نخواہ لینی اس وقت مک جائز ہے جب تک وہ
ہو عالمی کے کام پر مامور رہنے ہیں اگرچہ وہ غنی ہی کیوں نہ ہو۔

اسی طرح صاحب بدابہۃ المجہدئے نبھی قاضیوں اورلوگوں کی خدمت کرنے مالوں کے بارسے میں تکھاہے -انہوں نے فی سبیل اللہ سے مراد جہا داور ربا طبعی لیکا امام ننا فٹی نے الاقم میں ایک واقعہ بھی اس سلسلہ میں نقل کہاہیے۔

ابن رشد بداية المجتد ا: ٢٠١٠

قدروى ان عدى بسعات ما أى ابا بكر بنحوث لمشمائة بعبر صدقة قومه فاعطاه منها ثلاثين بعيرا واسره بالجهاد معذال دفجاهد بنحومن الف رجل-

روایت کی گئی ہے کرعدی بن ماتم صرت الوکرشکے پاس ابنی قوم کے صدقہ کے تین سواونٹ لائے - ابو کرشنے اُن کو ان اونٹ دیئے اور ان کو کر سے اور ان کو کا کہ ما تق مل کرجها دکرو بیں ایک مزار کے قریب لوگوں نے جہاد کیا -

المحلى ابن ظرم كى روايت ہے-

قيل قد ووى عن رسول الله صلى الله عليه وسلمان الحجسن

فىسبيل الله وصحيح عن ابن عباس ان معطى منها فى الحج

قلتانعم وكل فعل خير فحوفى سبيل الله تعالى - كم

یہ بھی کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے ۔ کہ بے شک عج بھی

فی سبیل الله میں سے ہے اور ابن عباس سے بع مروی ہے ۔ کذکوۃ میں سے ج ج کے لیے دیا جائے ہم کہتے ہیں ہاں مرجلائی کا کام اللہ تعالیٰ کی راہ میں سے

ہے یعنی فی سبیل اللہ ہے۔

مولانا عبدالماجد دریا آبادی نے اپنی نفیسر ماجدی میں بھی اسی تمم کی رائے کا اظہار کیا ہار کیا اظہار کیا ہے۔ کی

له ابن حزم: المحلِّي: ٢: ١٥١

الم تغيرا جدى إره ١٠: ص اله

علامہ رشید رضائے مجی تغییر المنارمیں اسکی تائید کی ہے۔ کہ فی سبیل اللہ سے مراد تما ا شرعی مصالح عامد میں جن بردین وحکومت کا دار و مدار ہوتا ہے۔ ان میں سے مقد م جنگ کے بیے تیاری اسلح تحرید نا فوجیوں کی توراک کا بندوست کرنا ، ذرائع نقل وحرکت مہیا کہ نا اور غاز اول کو تمیار کرنا ہے۔

شید حضرات کی کنابوں میں بھی اس پراتفاق ہے کہ مال ندگوۃ مجلا کی کے مرکام پرخرے موسکتا ہے۔ مرکام این اللہ میں اس می

مذکورہ حوالوں سے نابت ہوجا آہے کہ شریعت نے فی سبیل اللہ یں کافی وسعت
رکھی ہے جنا نجیاس وسعت سے فائدہ اعلاتے ہوئے اپنے مالی نظام کو اسلامی تعلیم کے مطابق
بنا یا جاسکتا ہے یغیر اسلامی نیک موں کو جاری رکھنے سے واضح ہوگاکہ اسلام نے جا ہلیت
کے جن فیکسوں کو تم کیا ہم انہیں کو جاری رکھنے بیر معربیں ۔ انگریز وں نے اپنے دور کو مت
میں ہم برج عائد کے ان کو (isla Mize) کہ رہے ہیں یا مسلمان حکمران غیرمسلم خومیوں
ویٹرہ سے ان کی تفاظت کے بدلے جان سے وصول کیا کہ تے تھے۔ وہی اسلامی تعومت

وظیرہ سے ان کی تعاصف سے بدھے ہوائ سے و حراث میں مسلسلے مندہ اسلا فی ریاست میں مسلمانوں سے وصول کرنے کی کوسٹ ش کررہی ہے

حالانکه اسلامی فلای ریاست پین اس کوئی گنجائش نہیں ۔ کیو کہ سیدالانہیا م سلی اللہ علیہ وسلم نے ارشا د فرمایا مسلمان سے مال بین زکوہ کے علاوہ کوئی ہی نہیں ۔ مسلمانوں نے جب بھی زکوہ کے علاوہ کچے دیا یا خرچ کیا تو وہ رضا کا دانہ طور پر اللہ کے ہاں اجر یا نے کے لیے تھا ۔ اگر کیا جائے کہ اس وقت مسلمانوں نے اپنے مال رضا کا مانہ طور پر بیش کروے تو اب ایساممکن کیوں نہیں ؟ دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ اب بھی ایسا ہوتا ہے اور موتار جاہے اور انشاء اللہ تعالی ہوتا رہے گاتو م پرجب آزمائش کا وقت آیا تو توم نے ملک وملت اور دین کی خاطر مد صرف مال پیش کیا بلکہ اپنی جانوں کی قربا فی سے بھی در انع نہ کیا ۔ ماضی میں ہونے والی جنگوں ہیں ہوری قوم ایشار وفر بانی کا مجمعہیں گئی بات هرف آنی ہے کہ توم کوا تھا دیں لیا جائے۔ نرکوۃ کومتحقین میں ترج کرمتھ کے ساتھ دفاع ملک پر بھی استعمال کیا جائے۔ عزباء ومساکین کی فلاح وہبدو کومقدم رکا جائے۔ اگرزکوۃ سے ملکی و تو می هروز میں اوری نہیں ہو آپیں توقوم میں وہی جذر بہیا کرنے کہ کومتش کی جائے جرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے جانثاروں میں بیدا فرمایا۔ مسلمان تو م کا ہمیشہ ہی یہ اختیار رہا ہے کہ جب بھی اللہ کے نام بیان سائلگ جانا ہے تو یہ دل کھول کریٹ کردیتی ہے۔

رہی یہ بات کررکوہ کی صورت میں شاید اتنا مال ہوگوں سے وصول مذہوجتنا میکس کی صورت میں ہو گا۔ کہ شکس کی صورت میں ہوتا کا فی ہوگا۔ کہ لامور میں ایک مذاکر ہے کہ ووران ہو عشر برہوا۔ حکومت پنجا ب کے نمائیدہ نے ہمیں بتا یا۔ اس وقت سار ہے باکتان سے مالیہ کی وصول مونے والی رقم ما المرور ہے جبکہ عشر کے بارسے میں خیال ہے کہ سات سوکر وڑ اکٹھا موگا معلوم ہنیں کے حکومت کو اندا کر ۔ کے مطابق رقم وصول ہو فی کہنیں ؟

مرود نظام کیس کی دجست تجاراور منعنت کاروں میں اضطراب پایا جانا ہے اگران سے کہاجائے کر جو چیکس کی صورت میں اداکرتے ہواسے زکوات تصور کرتے ہوئے چیر بڑھا وو تووہ یقیناً حکومت کو مالوس نہیں کر س کے ۔انشا واللہ۔

اگر تجاری ایری بوحتی می دہی آواس کا تیجہ اچھا نہیں نکھے گالداظلم و تغذی کے نفام کو ترک کرکے اسلامی نفام زکوۃ جتنی جلدی اپنا لیا جائے اتنا ہی ہمارے لیے اچھا ہوگا۔

شاہ ولی اللہ فی حجم اللہ البالغرمیں شہروں کی بربادی کی دود جہوں میں سے ایک دور بہوں میں سے ایک دور بہوں میں اللہ دیا جائے ۔ مجر دور بہر بہان کی کہ کاشنگار در تا جروں ادر ایل حرفت پر بھاری شکس دیا جائے ۔ مجر

ان پرسخی کی جائے شاہ و کی الدرجمۃ الشرعلیہ نے اس کی مزید دضاحت یوں کی:

کریہ انسانی قطرت ہے کہ جو مال وہ محنت و شقت کے ساتھ کما تاہے۔ اس میں سے

عومت کو اننا دینا پین کر تاہے جو شری طور پر اس پر واجب ہوتا ہے۔ اس سے زیادہ

جب اس سے طلب کیا جائے تو وہ بچنے کی کو ششش کر لے گا کے کار دیا رپر چتنی توجہ دینی

مواتنی دیے نہیں دیے پائے گا کے کار دیا رکو بطرحانے اور بھیلانے کی بجائے گئانے

مواتنی دیے نہیں دیے پائے گا جس سے معیشت متاثر ہوگی سیار وزگاری بطرحگ ورسمٹنے کی طرف مائل ہوجائے گا جس سے معیشت متاثر ہوگی سیار وزگاری بطرحگ والے میں جن کے باشند ہے مرفق کی التے ہوئے انہوں نے لکھا ہے۔ حجہۃ اللہ البالعال شرول

میں جن کے باشند ہے مرف مسلمان ہوں۔ بیت المال کے اندر سوائے نہ کو تھے اور

میں جن کے باشند ہے مرف مسلمان ہوں۔ بیت المال کے اندر سوائے نہ کو تھے اور

کی مال کیڑنہیں ہوتا ۔ اس واسط اس میں وسعت دینا ضروری ہے۔ ماکہ مال شہر

کی ضروریا ت کو کافی ہموسکے۔ لے

اس کے ساتھ ہی علماء کرام سے بھی درخواست کر نا ہوں کہ اگر آپ نفاذا سلام کے خوامش مند میں اوراس کے لئے جما وہیں نفر کیے بین تو نظام زکوا ق کوشر بعیت کے مطابق کرکے عزشر عی سکید و کرسے میں مکومت کی مدوکریں آلکا دخلوا فی السلو کا فلہ پرعمل ہوسکے ۔

له شاه ولي الله: حجة الله البالغه: ٢: ١٢٨

ت بوربی قوانین براسلای قوانین کھاڑا

مولا احمدالكجر علااكثر ما هي لاهود

ممارے مدارس کے بچوں کو یہ نافرد یا گیا ہے کہ امریکہ کہلس نے اورافراقیہ
وبکسٹون نے دریافت بلکہ ایجاد کیا تھا زمین و آسمان تھی پیدا ہوئے
جب کسی یورپین نے اشارہ کیا تھا۔ آسمانی طاقی بن ہمالہ کیا کیسچ ٹی
کوکر وڑوں سال سے بناری تھیں لیکن اس کی کمیں اسی وقت ہو ٹی
جب مسؤا یورسٹ کی نظر اس پر پڑی۔ ان بچوں کو یہ نہیں بتایا جا ناکہ
کو کمس نے بحربیا ٹی کی تعلیم اسلامی درسگا ہوں میں حاصل کی تھی۔
اس کے پاس رسنما ٹی کے سلے کمپاس تھا ہوع پول نے ایجاد کیا تھا اور
انس کے پاس وہ نقشے سے ہوع رب بچرہ ظرم ابجر ہند
اور بجرالکا ہل کے باس وہ نقشے سے ہوع ب بچرہ ظرم ابجر ہند
اور بجرالکا ہل کے سفر میں صداول سے استعمال کر رہے سے لیہ
ماہ نہ افتا س ایک جدید لیم یا فدہ شخص کا ہے ہوع نے رت بل سے صدا وا فرا پنے پاس
رکھتا ہے اور جس کے نز دیک مرعو سیت یا اصاس کمتری نام کی کوئی چرنہیں اسے
اپنی تاریخ اور اپنے ماصنی پر نا ذہ ہے وہ فراسے اس کا ذکر ہی نہیں کر آباکہ آئندہ اسل
کو ابنی را ہوں پر علیتا دیکھنے کی ٹوامش مجی رکھتا اسی دانشور کا ایک میم علی ہوئی ہے۔

له اشفاق على فان : يورب براسلام كه احسانات صغرام مطبوع لاجورر

مقالہ میں ورضیل انسانیت 'کے معنف " رابر طبر یفالٹ 'کے توالہ سے کھتاہے۔:
مورضین یورب نے عرب کی سرایجاد اور سرا کھٹا ن کاسرااس یورپی کے سربا بھ دیاہے جس نے بیلے میں اس کا ذکر کیا تھا مثلاً قطب فاکی ایجاد ایک زخی شخف فلو یو توجہ کی طرب منبوب کر وی و سے ناف کے آرنلہ کو اکھل اور سکین کو بارو دکا موجد بنا دیا۔ یربیانات وہ وف تاک ھجو سے بیں جو یورپی تہذریب کے ماخذ کے نفلق ہولے گئے اور

یوبی مورخ مسلان کوکافر کھتا ہے اوراس کا اصان ماننے کو تیار نہیں ۔ یوپ کے احیائے مورخ مسلان کوکافر کھتا ہے اوراس کا احسان ماننے کو زنہیں اس کے احیائے نو کی تاریخ میں بیلے کی مثال یوں ہے کہ شمزادہ ڈ فارک کی تاریخ میں بیلے کا ذکر نہ آئے ' ڈ اکٹر اوز بر ن کے مثال یوں ہے کہ شرادہ ڈ فارک کی تاریخ میں بیلے کا ذکر نہ آئے ' د اکٹر اور اسلامی شدیب نے تو کال کردیا کہ " قرون وسطی میں ذہنی ارتقا" پر دوجلد میں کھیں اور اسلامی شدیب کی طرف اٹ ارتک نہ کیا ہے

اس سے آگے بڑھیں۔

پروفنسرغلام دبیلانی برق مرحوم مؤد <u> کھنے</u> ہیں۔

لعن ادقات عرول کی تعاشیت پر اینانام بطور صنعت جرزیاان ایجلو پیڈیا برطانیکا میں نفظ مجبر" (جابر) سے سخت ایک مترجم کانام دیا ہوا ۔ ہے جس نے اسلام سے مشہور ماہر کیمیا جابر من حمیان سے ایک لاطینی ترجمہ کواپنی تعینف بنالیا تعا ۔۔۔ اور یہی حرکت سکر نوکا کج سے پرنیل قسطنطین افریقی (۱۰۲۰) نے بھی کی کدابن الجزار (۱۰۰۱) کی ناوالمساف

له مجاله بورب براسلام کے احسانات اصفی ۲۹ -۲۸

کالطینی نرجمر کیااوراس پر بطور صنت اپنانام کھودیا ہے

دیانت سے عاری لوگ فورکس مال میں نقے کورکی بات بنیں اٹھارویں صدی
کی سنیں اور وہ بھی کسی مسلمان یا عرب کے تلم سے نہیں کی شکیل انسانیت "کے مصنف کے حوالہ سے۔

برطاندی حالت بالکل و پی تھی جو باقی پورپ کی ۔ غلاموں کی تجارت ذوروں پرضی ، غلاموں سے بھرے ہوئے جہاز برطانیہ میں آتے اور وہاں سے پورپ میں آتے اور وہاں سے پورپ میں آتے سے ، یہ غلام عموماً پانچ شلنگ فی کس کے حساب سے فروخت کے جانے سے جو اہل اللم ایسی کتابیں گھتے ہو ارباب کلیساکو ناپینرموتی تھیں تو اہنیں چیئرنگ کراس اور ٹمبیل باریر کا شادکر سکار کر دیا جاتا تھا ۔ بیگار میں پکرٹ نے والے سرجگر گھو صفتے ہوتے کا شادکر دیا جاتا تھا ۔ بیگار میں پکرٹ نے والے سرجگر گھو صفتے ہوتے کے اور لوگوں کو گلیوں کھروں اور قم وشادی کی عبالس تک سے بکرط لے جاتے ہے۔ برطانی ملاحوں کو اجازت دیے دی تھی کہ وہ فالینڈ سے جمازوں کو جبال بائیں لوٹ لیس کا م

و پال سواغلئ کے بعد پر سانے و رہے کی ابتری پھیل گئی ایک طرف تحطاور دوسری غرب مجاری شکیں ۔ سار امک و کھ میں متبلا ہو گیا ۔ عوام کو غلاموں سے بھی ولیل ترسی ما آتھا۔ شکیس لینے والاسبنی پر آجا آتو ساری آبادی مجاگ کھڑی ہوتی اور سرکار

اله بورب پراسلام کے احمانات صغیر ۲۸ ۔

من تشكيل انساينت صغوم ٣٥ كوالرورب براسلام ك احسانات صغر ٨٥ -

ملازم ان کاساراسامان انشاکر جلتے بنتے ۔ بیوکوں کے سلح انبوہ نانبائیوں بربلہ بوسلتہ اور ان کی روٹیاں اٹھاکر بھاگ جاتے ہے

مسلمان تشدیمی روم که جاینچ تواس وقت پوپ جان شتم (۸۵۲٬ ۸۵۲) دن سند پا پائیت پرفائز تقا- اس نے تبقیار ڈال دیے 'جزیر دینامنظورکرلیااوراس تارمِ مسلم کی بالا دستی تسلیم کرلی تلے

يهى حال قيصر كاتما و كليك يرسلان كالماجكذا يتمااس كواميرالمومنين لورون الشرير

مر روم نے وہ تهدید آمیز خط لکھا حس سے اس کے بچکے چوٹ گئے تنہ مر روم نے وہ تهدید آمیز خط لکھا حس سے اس کے بچکے چوٹ گئے تنہ اورتیا ریخ نے مائیکل نتم '' کو محفوظ رکھا جو۔ ۹ ، اتا ۵۸ ، اکٹران رہا اور سلجو تی بادشاہوں

كوحزاج ويتارا سي

اس پورپ کوسلانوں نے پڑھایا کیو بھسلان کم دوست اور نگم ہر ورتھ ۔ علم کے معاملہ میں ان کے سینے کشا دہ اور دل وسیع تھاس ذوق کے سب ۔ سر علم میں ان کے سینے کشا دہ اور دل وسیع تھاس دوق کے سب ب

مسلانوں کی ملمی مسائی کانتیجہ بیر کلا کہ یورپ میں جا بجاعلمی مجالس قائم ہو گئیں ان میں سے ایک لنڈن رائل سوسائٹی تھے

ان میں سے ایک میدی اور مالالا ایر میں بڑی یا دریوں نے اس کی شدین الفت اس میں بڑی یا دریوں نے اس کی شدین الفت کی ۔ آرشاہ چارلسس نانی (۹۳ المده ۱۹۸۵) مدد مذکرتا تو یواسی وقت

له تشكيل انساميت صفيه ٢٣٥ كوالدورب براسلام كاحسان صعر ٨٥-

سكه تدن عرب منی ۲۷۵-

سے معرکہ پذہریب وسائنس صفح ۲۲ ا ترجہ مولانا محریل خاں۔

ا يا آفنيتم صفي ٣٠٨-

۵ معرکه ندمیب وسائنس صفحه ۲۱۷-

ختم بوماتي

جران مورخ میم کی تاریخ کلیسا کا فرقی ترجم بهزی تیب امرای فی نے کرکے میرد ت سے شائع کرایا ۔ اس میں دمویں صدی کا حال لکھاہتے:

سربرت فرانسیسی جورومن پا در بول میں بوب سلوسطر دوم کے نام سےمشہورہیے وہ این تعلیم میں اور خصوصاً فلسفہ 'طسب اور دیگر تعلیما ت تشمول فالذن مي البين كي عرب منفين كتصنيفات اور مدرسول كا ممنون تقا وه طلب علم مصيب البين مماد بال فرطبراد والشبيلين روكروب علا ركی شاگر دی كی اس كو د كيم كريورب كے مشتاقان علوم بالخصوص طب حساب مندسه اور فلسفه كے شائقين كو وبال جائے كاشوق ميد اموا اورينواسش ہوئی کران علمارغرب سے سنیں اور پڑھیں جواسبین میں **ادراملی** کے اطراف میں رہتے تھے اور ان کی کتابوں کا لاطینی میں ترجم کر دیں اس بنا پر مکرزت طالب علم ورب سد اسین سکے اور م برزون ب كريم اس كااعترات كرس كروب ادر ضوصا سيين بي تري ع ہیں جد دسویں صدی عیسوی سکے یو رہب میں علوم وفنون کاسر چنم سکتے اسی صدى كے قوانين كو آج د مديد رومن غذني قوانين "كانام ديا گيا سینے رہاے

یرسب کچربونے کے باوصعت اس بات کوسلیم شیں کیا جا آ کر پورب نے اسلا قوانین سے فلال فلال مفام پراٹر قبول کیا بلکر الٹا برکہا جا تا ہے کہ مسلم لارومن لا

ك خطبه اسّاذ شخ مراد الغزى اسّاد معد حقوقى (لاكالى) بعنوان مّدنى قانون سلّالله دمشق كالى ساددوتر جر مطبوعه معارف احظم كره دسم رسلتاله مبدع إصوره ۴۴،

ئے متا ترہے 'اس موضوع مرسلم بی نہیں غیر سلم ملکرین حنیں کچے احساس ہے ' نے اي الرئي فرائم كرك فتيت مال كي دمناحت كي مع - اس وقت اس تفعيل كُنتكُو كانزوقت ہے زیربات بھارے زیر تجٹ موضوع كاتھە سے ليكين بم اپنے قارئين كو اس سلسله کے ایک مقالہ کی طوف توج والسفے بغیر نہیں رہ سکتے جو ڈاکٹر عبد الحکیم زیدان يرونسيرفقه اسلامي جامعه بغداد كى كتاب " المدخل الدراسة الشرفية الاسلاميه" مين ثنال ہے۔اس مقالہ میں فاصل ڈاکٹر نے بڑی متانت' نبیدگی اور مٹوس دلائل کے ساتھ اس الزام کی بی کنی کی اور بتا یا سے کہ جنتے مجا اہل پورپ اس سلسلمیں ولائل دیتے مبيران كى كونى عنيقت بنيير - اس مقاله كالرجم جيند سأل قبل يا دبيرتا سي كهاسلامي تقيباني ا داره کے مرتبان ماہنامرد ، فکرونظر ، میں تھیا تھا جواب سمایی ہو جیا ہے۔ و مرسالہ اور ترتمراس وقت سلمنے نہیں ہاں المدخل كاعربي نسخ موجودہ - داكر صاحب نے ايك ايك دليل كوتقل كيابيدا ورعيراس بيعلى تنقيد كى بيديم جابيس كم كم بمارس عزيز یو جوان اس کومنرور پڑھیں تا کہ انہیں احساس وانداز ہ ہو کہ دہ علی ا درنگری طور میساری دنیا کے استاذرہیے ہیں - اور اگران پر کوئی یہ الزام دھرتاہیے کہ اسوں نے اس سے خوشہ مینی کی سے نووہ مخص مجو شہرے ۔ اس کے برنکس حقیقت حال یہ ہے کہ د و قرون دسطیٰ سکے پورسیہ تنے اندس سے جہاں فلسفہ وحکمت اور رامنايت كعلوم وننون يكم وال نقراسلاى كاتعليم عاصل ك -لیکن پریک نقراسلامی نجله مامی علوم سے تھی اس سیے اہل یورب نے ابینے عوام سے اس کو پوشیدہ رکھا مباوا کہیں عوام مرک اللی الیں اس سے استفاد و مزور کیا بنصرف علی بلکه علی استا ذسعیدمرادالغزی لے ایسے عولہ بالانظیہ ہیں مغفنل بنی رضی اسفرنگانی (ترکسان) کے

کے ایک عوار بالا طلبہ میں مسلم در اسال کے والہ سے کہا کہ:

استا ذالغزی نے حب بین طبر پر ماتواس مجلس میں دانسوران فرنگ

ان نداد میں موجود کے لیکن کسی کو اس حقیقت کے حدالا نے کی ہمت منہوئی سے تقیقت بر مسلمان کے بیات ان کے موایش میں ایک زندہ اور تحرک قوت کے طور بر موجود در طبیع اور اس نے ان کی سوسا نگی کی میں ایک زندہ اور تحرک قوت کے طور بر موجود در طبیع اور اس نے ان کی سوسا نگی کی تشکیل میں مجر پوراکر دارا داکیا ہے ' وہ ایک نافابل نقیم و صدرت ہے وہ و دو انیت اور مادیت کو ساتھ کے کو بناسید اس کی تعلیم فی الد نبایسند و فی الدخرة حدنة دابندہ ، ہے اس کی تعلیم فی الد نبایسند و فی الدخرة حدنة دابندہ ، ہے اس کی تعلیم فی الد نبایسند و فی الدخرة حدنة دابندہ ، ہے اس کی تعلیم فی الد نبایسند و فی الدخرة حدنة دابندہ ، ہے اس کی تعلیم فی الد نبایسند و فی الدخرة حدنة دابندہ ، ہے

در اسلام ادر حکومت دریاست دوجرُ وال جائی بین ، دونوں میں سے کوئی ایک دوسرے کے بغیر درست نہیں ہوسکتا ۔ لیس اسلام کی مثال ایک عارت کی ہے اور حکومت گویا اس کی مکہ بان ہے ۔ جس عمارت کی بنیا در بودہ کر ماتی ہے اور حس کا کوئی مگہان نہووہ

سله معارف دسمبر۱۹۲۳ء صفحر۱۹۲ م ۱۸۸۰ س

اوث لياجا آمي ك

اس سے اسلام نے قانون کوفاص اہمیت دی اور پورپ بچونکہ اس سعادت محروم تقادلند اس نے اسلام کے سامنے اور سلم مفکرین سکے سامنے نہ صرف زانو نے کلمذ تہ کیا بلکہ ان کی وانش کو اپنے پیمال برت کر با قاعدہ استفاد کیا اپنے گھڑکا بر والو نے کلمذ تہ کیا بلکہ ان کی وانش کو اپنے پیمال برت کر باقاعدہ استفاد کیا اپنے گھڑکا بر مال سے کہ حدید انسان کی بے بسی پر اب خود پورپ مالم کر رہا ہے ۔ ظامر ہے کہ جدید انسان کی بے بسی پر اب خود پورپ مالم کر رہا ہے ۔ ظامر ہے کہ جدید انسان کی بے اس کی بدویا تی اور مقانی سے انوان نے اسے چورا آگا ہے۔ ان کی بدویا تی اور مقانی سے انوان نے اسے چورا آگا ہے۔ ان کی بدویا تی اور مقانی سے انوان نے اسے چورا آگا ہے۔ ان کی بدویا تی اور مقانی سے انوان نے اسے چورا آگا ہے۔ ان کی بدویا تی اور مقانی سے اور وہ چی کے کہ کہ دریا ہے ۔

روفلسفہ ایک قابل فبول پیانہ اقدار دریا نت کرنے میں ناکام رہا ہے اور اصول قانون کے بنیا دی سوالات کے جواب آج بھی جدیمانسان کی دسترس سے باہر ہیں بلکہ اور بیج پدہ مورسے ہیں سلم

کسی کا ضمیر حبب ذرا تعربیدار موتابها در ذراسی دیانت سنے کوئی کام لیتا ہے

نواسے مجبوراً بیکهنا پڑتاہے کرن

مری جی فلسفهٔ قانون نے امریکی ا دارول کی شکیل عبد پیر میں آمنا حصر نہیں لیا عبتنا حصر کراس مراملہ میں قانون فطرت سے نظریہ کا سے سلے میں میں کمرون میرمین فریک و

اورهٔ اکثر فرائد مین نے مکھا: در ان قام گوناگوں مسائی کامائرہ لیا جائے توسی نیتجربر آمد موکا کرانضا

> سله بجواله فطری حکومت آواری محدطیب صاحب مطبوعه مکتبه قاسی داوبند-سله قانون اورفلسفهٔ قانون ارشا دیروخیسر پئین -

> > . سه بوڈن بمیرصفر ۱۲۳ –

سة تقى معيار كومين كرف مك يلي خربب كى رنبائى ماصل كرف ك مواد دسرى برنبائى ماصل كرف ك مواد دسرى بركوسش بي سود بوگى ساور العماف كم مثنا لى نقمور كو عملى طور ترفيكل كرف كي يند خربب كى عطاكر ده اساس بالكل منفر دطور ترفيقى اورساد و بنيا دسيد "

"قانون کارشته زندگی کی گری امنگول بے ساتھ دابستر ہے الند اانسان کی آرزوئ انقلاب کے مالخت قانون کی جامر میٹیت کا بھی گاہ بگاہ سکا متحد بنا میں کا انتخار ہو جا نالا بدی ہے ، فلسفہ قانون کا مرسی انتقیدی بیان البدی ہے اللہ میں انتخابی سے اللہ اللہ کی انتخابی ہے اللہ اللہ کی انتخابیاں ہے اللہ کی انتخابیاں ہے اللہ اللہ کی انتخابیات ہے اللہ کی انتخابیات کی کار انتخابیات کی کار انتخابیات کی انتخابیات کی کار کی انتخابیات کی کار کار کار کی کار کی کار کی کار کی کار کی کار کی کار کار کی کار کی کار کی کار کار کی کار کی کار کار کار کار کی کار کی کار کا

اب مذیب ونطرت کا جوشورہ اس کوسلسف رکھیں افرگذشتہ گفتگو کوسلف رکھیں توصاف نظر آتا ہے کہ پورپ کس مقام پر کھڑا ہے اور اب و کس طرح اپنے سابقہ اشاذوں سے خوشتہ مینی کورہا ہے۔

قانان کامعا ملرسب سے زیادہ نازک اور شکین سے قانون اندھے کی لاعثی کی مانند ہوتا ہے اسے حبب تک نظرت وافلاق کی لگام خدی جائے اس وفت تکب بات نہیں بنتی 'آخرکو وہ قانونی عدائت ہی تھی۔ جس نے لیوع یُن علیہ السلام جیسے پاکیا زکو 'نجانسی کامجرم'' قرار دیا تھا۔ لیکن اسلام سنے صورت حال ہی بدل دی۔ آئ کی عیسائیت آگریکہتی ہے کہ

" و ابنے بمائے مدی محبت کرمیسی و اپنے نفس سے کر البید ؛ واس کی بیٹت پر کا منات کے اسمزی یا دی اور اللہ نقالی کے اسمزی رسول

سك نلسغة قانون از پیرُن صغه ۹۸ پیزقانون مؤدا پی تلاش پیر مطبوعرس 194 ئر ـ

كم عيسا ئيت اورنظام اجماعي-

فروري عليه السلام كايرار شادي كمه:

"مسلان اس وقت تک محم معنوں میں مسلان نہیں ہوسکا حب کک وہ دوسرے کے لیے وہی دلسند کرے جو اپنے لیے بسند کرتا ہے له سرالفریڈ و نینگ اپنے مقالم "قانون اور فرسب" کے آخر میں مسلفے ہیں۔

مسلام بڑو و نینگ اپنے مقالم "قانون اور فرسب " کے آخر میں مسلفے ہیں۔

رومیں اس مجٹ کوختم کرتا ہوں 'آب خود دیکیدلیں کر بحث کمال پہنچ کرختم ہورہی سید ' بلاشبہ آخری نتیجہ یہ ہے کہ اگر بم فق اور عدل سے متلاثتی ہیں تو ہم آخر کو بخوں اور مناظروں کے ذریعے نہی مطالعے اور غور و فکر کے دریا ہے دریا دنت کرسکتے ہیں بلکہ اس کا صول ممکن سے تو محفن نیکو کاری اور دیند اری کی وساطمت ہے آزاور سی اسلام کی معزا سید ' مقالہ نگار) نظاہ

یرعرب سلان کا کمال ہے کہ انہوں نے قانون کو ایک نمایت ہی جا منے کی دی۔ آگر آپ لوٹ ہوں کے انہوں نے قانون کو ایک نماییت ہی جا منے کی دی۔ آگر آپ لوٹ کے لفظ اپنی اصلی کے لما ظرسے یونانی سے (انسائیکلومپیڈیا آف اسلام برضن لفظ قانون) سریانی کے ذریعہ ریوجی میں آیا مما حب تاج العروس کے بعول رومی یا فارسی سے ۔
ذریعہ ریوجی میں آیا مما حب تاج العروس کے بعول رومی یا فارسی سے ۔

بنیادی طور پریانفوسلم کے معنوں میں استعمال ہوا اس کے بعدقا عدہ کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔ استعمال ہوتا ہے ۔ استعمال ہوا اور اب یورپ کے حوالہ سے قانون کلیسا کے معنول میں تعمل ہوتا ہے ۔ عربی زبان میں یافظ در مقیاس کل سٹ ، کینی سرحز کا اندازہ کرنے سکے بلے بولا

لم مشكوة

سنه بواله چراخ راه -اسلامی قانون مبرجلدادل منفر ۸۲

جانے لگاہیں سے وہ معانی پیدا ہوئے کہ بی نفظ مرجا مع اور صروری قاعدہ کے لیے استعمال ہونے لگاله

اس والرسة آئے برهیں توبطور مثال چنداصول وقواعد سامنے آنے لگتے ہیں جن سے اسلامی قانون کی جامعیت اور اس کے مبنی برعدل ومساوات ہونے کا تصور خوب اکھ کرسامنے آتا ہے۔

وب اجرار ما در این است امره و شوری بینه و کا تونسد مایا و در بی کریم علیسه اسلام نے ارشاد فر مایا: لا صنور در لا صنوار فی الاسلام تواندازه کریں کو اس سے بڑھ کری شورائیت یا جمہوریت دبشر طیکہ وہ کوئی قابل اعتمام بیز ہو ور در مر وجر معنوں میں جہود تو بخییب بی چیز ہے جس بر نفسیل کا وقت نہیں اور ندموقد) ضرر دصرار کی نفی سے مراق کی دنوا م حکومت کو نقصان بینے نه افراد اور جماعتوں کے مصالح مثار بول انقلاب فوانس کرین کا میں نظر آئی ہے ، اور برطانوی جمہوریت کو دنیا سے عمول کا مداد اکسنے والے نبوت تو بیش کریں کو ایسی بات میں نہیں صدیوں کا عمل ان اصولوں کے بیچے برجود ہے۔

امر برطانوی جمہوریت کو دنیا سے عمول کا مداد اکسنے والے نبوت تو بیش کریں کو ایسی بات میں اعمول و قانون کا مشار قرآن نے حل کیاا در اسس میں جو ایسی میں اعمول و قانون کا مشار قرآن نے حل کیاا در اسس طرح فرمایا کہ یہ بات حکمت و مواعظ صدے سے انداز میں ہوا در کمی نو بہت باہمی جوال رہنے جائے تو اس میں بھی اص و بہتر " کا لحاظ رکھا جائے تا ہے

ے انخل : ۱۲۵ –

رَيْهُ أر دْرَآن كے اس اصول كو الاخط كريں ؟ قرآن ہى كے چندمقا مات اور قابل توجه

ي-ري

كو ئى دوسراكى كالوجرنهين الله المائے كالـ

الله تعالى كليعت نهيس ديياكسي وكرس قدراس كى كنجائش عله

الله تعالى حكم ديتے ميں انصاف كا عبلائى كا اہل قرابت كو دينے كا ور منع كيتے

میں بے حیا فی سے نامعقول کاموں سے اورسکش سے سلے

کی قوم کی دشمنی تم کواس پرداکسائے کم اسسے انصاف در و ہمیشدا نصاف کرو۔ یتقویٰ کے قریب نزین ہے کا م

اسدايمان دالو إقامم رمروانصاف برگواسي د دالله تعالى كے بليے اگر نقصال مو

تمهارا یا تمهادی مان باپ کا یا اہل قرابت کا

تفعیل میں جائے بغیر تم مرف اپنے محرم قار مین کو توجہ دلائمیں کے کہ ذرا تنہا گا میں بیٹھ کر ان اصول وضو البطا ور تواثین کا جائز ہلیں اور پھر تلاش کریں دنیا ہیں ان کی مثال آپ کو اندازہ ہوگا کہ صحن جمین اپنی بسار وں پر مہزار نازکر سے کیکن ان کے آئے کے بعد ساری بساریں انہی کے دم قدم سے رہ گئیں ۔ آج دنیا میں مساقا کا چرچا ہے کمیونسٹ بلاک مہزار ناانسا فیوں کے باوجو داسس کا دم مجر تا ہے تو اور اس کا دم مجر تا ہے تو اور اس کا دم مجر تا ہے تو اور اس کا دارہ وجمل اقوام کا جائیں۔

له فاطر ۱۸۱-

كے البقرہ ۲۸۲۱-

سك المائده١٨-

الم الناد، ۱۳۵۱ -

ادارہ ہونے کے سبب اس کی طرح جوٹی اقوام کے لیے کن جوری ادرسین زوری كامظابره كررباسيه اس كاخ لعبورت فياداربه مال سادى دنياكدابني طرمت متوجه كرتاب ليك فلس اقوام اوراقوام متحده كاس جار فرسي قبل بديو هاس -كراركواتم فيتمين بايايك مرداورايك عورت سے اور تبارى ذاتیں ادر تبلیے بنائے کتم ایک دوسرے کر تنجیان لو۔ (باقی)اللہ کے يهال اسى كى عزت بي بوسب سيزياده صاحب تقوى بي ا ورحضوعليه السلام كايدارشادسا تقري يرهليس: الله تعالى ف اسلام مين جا بليت كعزورا ورا باير فرك دهندس كويرب سيفتم كردياكيونكه تمام انسان آدم عليه انسلام كياولا دمين اور آدم على السلام مى سے بيد اليك يك عظى ا درسائق بی اس کو دیکیولیس که آج کل مرد وزن کی مساوات کابرا اچھاہے نہا گھ ير نهگامهٔ شوريرشور ليكن مشكول نسيس موتا ، و جرصها ت ظا سري كرغير فطري انداز اختيار كرليا كياسك وررزيمسك مجي صديول بيسليصل بوكيا تحاء

سبے عور تول کا بھی تی ہے جیسا کہ مرد ول کاان پر بی ہے، دستور کے موافق اور تعلیات نبوت کے توالہ سے تورت کا ماں بہن بیوی اور بیٹی کے مقدسس رائنتوں میں محدود ہونا سامنے رکھ کر آج سے مدعیان حقوق نسواں کے کھو کھیے بن کااندازہ کرلیں ۔

دنیا بس آج کل ایک اورمئل کا برا پر چاہے دہ ہے ما کم کے اختیا رات کا مئل کا برا پر چاہے دہ ہے ما کم کے اختیا رات کے مئل واس تھے مکے مئل کے اختیا رات کیسے ہول واس تم کے

معاطلات برآمه ون بخیل اور هیگرد بین انهی هیگرول کوالے سے فوجی انقلاب وزکامعول بن چکے بین لین اس رتفعیل بین اما دیث مبارکہ کی دوشن میں ملامہ وا ور دی نے اسکا مسلطانیہ بین اس رتفعیل بجث کر کے سارا مسئلہ کل کردیا ہے۔ ان کے بقول خط دین امن المان کی بحالی ۔ قامت مدود و تنقید اصحام مسرحدوں کی خفاطت 'جہا د عواقی مالیا کی کالی ۔ قامت مدود و تنقید اصحام مسرحدوں کی خفاطت 'جہا د عواقی مالیا کی گرانی خراج کی وصولی 'اس کاخرج 'امور حکومث کے انجام دینے والے طازیین کی نگرانی خراج کی وصولی 'اس کاخرج 'امور حکومث کے انجام دینے والے طازیین کی نظم و انتقام 'من کم کی ذمر داریاں بیں اسی پر ان کے نعمیب وعزل کا انتصار ہے۔ بین الاقوا می قافون کے والہ سے مفکر من مالم میں سب سے پہلے مفکر شمس الا ممالم خری بین اس جی جنوں نے اس موضوع پر نفصیل سے گفتگو کر کے دنیا کو حققت کی را ہ دکھا تی ۔ اس میل میں ورقید صاحب کا مقالی بنوان نویا ست اسلامی اور قافون بین الاقوا می "قابل دید ہے ہمدر دفاؤ نازیش کی سال سائلہ کے مجموعہ مقالات بین الاقوا می "قابل دید ہے ہمدر دفاؤ نازیش کی سال سائلہ کے مجموعہ مقالات بعنوان تصور ریا ست اسلامی میں شامل ہیں۔

مغربی قانون کومشر تی قوانین ادر بالحضوص اسلامی قوانین نے جن دائروں ہیں متا ترکیا اس کا خلاصہ اس طرح ہے:

(العن) عرب افاز اسلام سے قبل بحروم سے سامی ممالک بین آباد تھے۔ ان ممالک بین آباد تھے۔ ان ممالک بین و بین ورسل لا" رائج تھا جس کی غبیاد تجار تی رسوم پر بھی ۔ رومیوں نے ان ممالک کو فتح کیا تو انہوں نے اس کا اثر قبول کیا ۔ رومی ماہرین قانون نے اس قانون کو ' فطری قانون " یا ' قانون اقوام " کا نام دیا ۔ بیت قانون رومی قانون پر اس درجیا شرانداز ہوا کہ بالآخراس کا جزوبن گیا ۔ رومی قانون پر قانون اقراع کا اثر معاملات میں بالکل واضح ہے بالآخراس کا جزوبن گیا ۔ رومی قانون بر اسلام سے بہلے بھی مشرقی اقوام مینی عرب وغیرہ کا اثر رومی قانون پر ہیت نہ یادہ تھا اسلام نے اور کھا راحتی کہ وہ اپوری طرح ابربن کرجہاگیا ۔ اس قانون پر ہیت نہ یادہ تھا اسلام نے اور کھا راحتی کہ وہ اپوری طرح ابربن کرجہاگیا ۔ اس

کے برعکس کوئی مثال دکھائی نہیں جاسکتی۔

اسلامی فتوحات کے بعد مشرق کامغرب سے دابطہ قائم ہوا تو مغرب نے بہاں مسلانی سے اوربہت سے معاطلت میں اثر قبول کیا و ہالی محصوصیت سے تجارت کے میدان میں متاثر ہوا اسکی برتری کی چذر شالیں واضح ہیں۔ فرانسینی فانون تخارت کا لفظ اول بخریس سے فریق کی جنوبی کی توثیق کے بلے بولا جا ماہے بیر عربی اصطلاح میں ایک لفظ اوار برنہ سے بینی وہ نقصان ہو " موالہ "سے ماخو ذہب مغربی اسک مقصان پر اولا جائے یا نور جہاز کے نقصان براس کا مندعر بی لفظ " ابوار ہے۔ این کو سام کمن قانون میں ٹرسم سے مواضح طور براسانی ماخذ عربی لفظ " ابوار ہے۔ این کو سام کمن قانون میں ٹرسم سے مواضح طور براسانی ماخذ عربی لفظ " ابوار ہے۔ این کو سام کمن قانون میں ٹرسم سے مواضح طور براسانی نافل میں اللہ فات کی ہداوار ہے۔ اور بھی ، فرم کی متن ایس بے بنا دمیں اللہ فات کی ہداوار ہے۔ اور بھی ، فرم کی متن ایس بے بنا دمیں اللہ فات کی ہداوار ہے۔ اور بھی ، فرم کی متن ایس بے بنا دمیں اللہ فوات کی ہداوار ہے۔ اور بھی ، فرم کی متن ایس بے بنا دمیں اللہ میں اللہ ماللہ فوات کی ہداوار ہے۔ اور بھی ، فرم کی متن ایس بے بنا دمیں اللہ میں اللہ میں اللہ میں اللہ مقالت کی ہداوار ہے۔ اور بھی ، فرم کی متن ایس بیاد میں اللہ میں اللہ میں اللہ مقالت کی ہداوار ہے۔ اور بھی ، فرم کی متن ایس بیاد میں اللہ میں اللہ کی ہداوار ہے۔ اور بھی ، فرم کی متن ایس بیاد میں اللہ دیا ہوں کی ہداوار ہے۔ اور بھی ، فرم کی متن ایس بیاد میں اللہ دیا ہوں کی ہداوار ہوں کا میں کی جو بیاد میں اللہ دیا ہوں کی ہوں کی مقالت کی بیر اور اور کی دیا ہوں کی میں کی میں کی مقالت کی بیر اور اور کی دیا ہوں کی میں کی کو کو کو کی میں کی کو کو کر میں کی کو کو کر اور کی کو کر کو کر

اوریم بیری کمناچا بیس کے کہ ہم نے نا بن کیا کہ اسلام سے پورپ متاثر ہوا
اسلام کمی سے نہیں اوراگر پورپ قیصری حکومت پر مسلمانوں سے نبین اوراگر پورپ قیصری حکومت پر مسلمانوں سے نبین اوراگر پورپ قیصری حکومت پر مسلمانوں نے ما سانی
مسلطنت سے بھی اثر لیا ہو گا کیونکہ حضور علیہ السلام کی وفات سے بعد جلد بی دور زار وقی
میں یہ سلطنت بی مسلمانوں سے قبصنہ میں آگئی لین آپ کو تیرت ہوگی کہ پورپ اس بات
کو قطعاً نہیں ما تنا بھراس کی تر دیدکر تا ہے۔ توسوال یہ ہے کہ اگر ساسا فی سلطنت اپنے
استی م سے اور محقوص روایات سے با وصف مسلمانوں کو متاثر نہیں کرسکی توسلطنت
روما میں کیا کمال مقا ؟ با تی سلطنت روما کے توانین کا اسلام اور مسلمانوں نے اثر لیا یا
نہیں ؟ اس پر ہم کسی قدر گفتگو کر چکے ہیں مزید فصیل مولانا شبی کی سیرت النعمال میں دیمیں

یوربین دانشوراسلام اورفقد اسلامی کی اثر پذیری کے ضمن بیں عجیب عجیب و در کی کوئری لاتے بین شلاً برد کلمان نے تاریخ ادب و بی بین بیسلیم کرے کر اسلام کی کوئری لاتے بین شائل برد کلمان نے تاریخ ادب کو اسلام فن قانون سازی اور سے اکثر احکام قرآن واحا دیث سے مافو ذمین اور بیکر اسلام فن قانون سازی اور تشریع کو باقا عد ہ برشاہے۔

آئے برکہ کہا ہے گیز توزی کا ٹبوت دیا کہ کہ کہ مطافوں نے بیزی سے فتو حات
کیں اسے نے علاقے ان کو سلے؛ و ہاں کی متعدن اقوام سے ان کا پالا ہما اس لیے قافون
روما کے لیمن مبادی اسلام میں داخل ہوگئے۔ لیکن ہم خابت کرچکے ہیں کہ ایسا نہیں بلکہ
سسلام نے انہیں متا ٹرکیا۔ ہما دے اثرات کا یہ عالم ہے کہ بورپ با وجود کی مردوزن
کے درمیجان مسا وات کے خودساخة فلمند کا قائل ہے لیکن وہ خرچ کا ذمر واراب ک
مرد کوگر وانتا ہے کہا ہی سور اللہ او کی مشہور آیت الروجال خواسون علی لنسآ ہی چرب اس نہیں جس کا ترجم بناہ و لی اللہ قدس سرہ نے یہ کیا کہ مرد فورت کا تدب کرنندہ ہے تا اس ما کم کا ترجم بو ہمارے اہل تراقم نے کیا ان کے مقابلہ میں شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ تعالی کا ترجم بنا ہو اللہ تعالی کا ترجم بنا ہو کی ایست ہو حس ہو کے بی کا خرج مرد کے درمیا ہو تھا ہو گی ایست ہو حس ہم میں واضح کے درمیا ہو تا ہو گی آئیت ہو حس جس میں واضح طور پر بھی ہی نہیں اس کی والدہ یا دایہ کے دو دو حد بلانے کا خرچ مرد سے خورت کے ذمہ فوالاگیا اور مرد دنیا سے جا برجم ہے تواس کے وارث اس کے یا بند قرار دیے گئے ہیں۔

یورپ کوچھانیں کہیں عور توں کی فوج آپ کو نظر نہ آئے گی جس کا معنی الکل ہوئے ہے کہ ذمہ داری کے احکام قرآن وسنت کی روشن میں مردمی کو کرنا ہوتے ہیں عورت اس کی نامثب وخلیفہ اورگھر کی مالکہ ونٹنظمہ ہے۔

اسلامی قانون کی ہی عظم سے جس سے سبب مناتفین بھی ہمی ہماریجی بات کنے پر مجبور مروجاتے ہیں میشلاً اسلامی شریعت و قانون سے حوالہ سے مسلمانون سے چارفقی ملاتب فرمین جن پربسااوقات مسلمانول کا هروب اوراحساس کمتری کاشکار طبقه ناکسابون چوها تا ہے امیکن مقامس میوک ہوگس کو دیکھیں کیا کتا ہے:

اہل سنت کے جاروں مذہب کے باہم اختلافات اصولوں یا دین کے بنیادی معاملات کے متعلق نہیں ہیں مجمہ یاتو وہ عملی زندگی کے جزوی مسائل سے متعلق میں یا قانونی نکات کی تعبیرات سے یہ اختلافا محفن تعصیب پرمبنی نہیں مجکدان کی بنیا دمختلف احا دیث وروایات پر سے یا چرایک ہی روایت کی مختلف تعبیرات پر یا بدرجرا آخراصول قیاس کے ختلف تعبیرات پر یا بدرجرا آخراصول قیاس کے ختلف اسلام کے قانونی وجہ سے اسلام کے قانونی نمایاں ہا ہے اوران کا حصہ قانون کو ایک بلند پا یہ نفر پر یوں بنایت ہی نمایاں رہا ہے گال

ا وروان كريركت بين:

اہل رو ماکوچھوڑکر دنیا کی کسی قوم سے پاس اتنا عظیم الشان اوراس قدراحتیاط سے مرتب کر دہ قانونی نظام نہیں ہے جتنا کئور ہولینی

سلمانوں کا ہے ئ

لین تم کہیں گے کا سلام کے قانون کی برتری کا یہ عالم ہے کا اس میں وقت وزمان کی رہا ہے کہ اس میں وقت وزمان کی رہا ہے کہ اس اس قطع نظر اصولی طور پر وہ ابتداء سے اب مک کیساں چلا آر ہا ہے برخلاف قانون رو ما کے کہ اقول آواں کی اصل بیشت کذائی کا پہتہ چلانا مشکل ہوگا ورمذاس میں اس قدر تغیرات و ترمیخات موں گی کہ کڑت تبیر سفواب پریٹان نظر آئے گا۔

اسلامی قانون می کو خواج عقیدست بیش کرنے ہوئے ولغرید کین کرل اسمتھ لكھتے ہن: در مسلانوں کی شان دار کامیابی ان کے رمین دایان کا پر تو مقی - وہ صرت الم ان کے میدانوں ہی میں فتح مند مزہوئے بلکہ انہوں نے زندگی کواس کی متنوع مورة ل مي مسخر كيا وران كاصل كارنام بي يقاكه انهو سن تمام مقانق حياست كواس ايك وحدرت مين جوار وياحس كانام ممدن سي - اس اتحاد والضمام كحم اصل كار فرما قدرست اسلام محقا براسلام بي مقام تدي حبست متعددا درمتنوع عوا مل اكب جامع نظام ميں جركئے اور حس نے ان كوقد رست سيات بخشى - سرشے کواسلامی ہیئے تاہ میں مسل کیا گیا اور اسلامی طرز اختمامی کے افتیا رسے سوسائتی میں يب رنگى ويم المنگى بيداكردى - ميراصل حقيقت برسيدكهاس سارسيمل مين قوت

متره کی صفیت اسلامی قانون کومامسل رہی ہے اس قانون سفے نمال سے لے کہ ما تکان حقوق تک زندگی مجرشعبداور مرحز کی مستند کرمی کی اس قانون نے اسلامی سائٹی میں فرطبہ سے بے کرمانا ن بھب مکیسا نی کیپ رنگی پیدا کی اس نے فر د کی زندگی کو دمدت مركزست اورتظيم كےزيورسے آراست كياكيونكاس كى وجرسے سرعمل ايك مربوط اللی نظام کا چروبن گیا ورکوئ افرا تغری اور انتشاء باتی سرما اوراس نے زملنے ارمخ كركة اريخ سلسل كوقام كرديا اب حكرانون اورخا غدانون كى تنبريلى س

مسلم معاشره اس ميدمتا ترنيس بوتاكم اسلامي قافون كي وجرس بروورز ان ما تدل سے مروط سے اور افراد خواہ کوئی میں ہوں سر کرن کامقصد اور اس کی ال ة مددارى اسى ايك قان أن كونا فذا وراسى ايك محاج كومر باكر ناسيد جوفدا سفانتال

کے لیے مقرد کیاہے کے

جنیوا جسے مرکزی اورائم بین الاقوا می شرکے لاکا لج کے صدر بروفیسر پیرل اسلامی قانون ریفتگو کرتے ہوئے کہتے میں *

پوری نسل انسانی کواسلام کے پنمیر محمد رصلی الله تعالی علیه وسلم) پر فخر کرزا تھا۔ کیونکہ آپ نے عالم انسانیت کے لیے وہ قانون چھوڑا جس کے اعلیٰ معیار پرانسانیت اگرآئندہ دومزار سال میں بھی آجائے نویر بڑی باعث مسرت کامیا بی مہوگی:

اورج چارلسای-ویزانسکی کتے ہیں:

بهم ایک این دنیایی بست بین جهال انقلابات اس نیزی می آرج بین ایم کم کی درائم اور نافا بل تغییر اصولوں کی ترناکرنے پر مجبوری تاکہ مہم ان پر اپنا ایمان استوار کرسکیں اور کی اور مجاس بات کی آئی عز ورت نهیں جائی قالون میں ہے تاکہ ہم حقائق کی دنیا کو اقدار کے ماشخت کرسکیں ہو تھزات امر کی برطانوی قالونی دوایت سے واقف میں وہ اهنا فیت ، ما دبیت اور تغییر پیریر اقدار کے مورسی قانون کا ہوا اور بج آجے روس میں ہو سے کیونکہ وہ تو بجہ کی جو گا جو جمٹر کے دور میں قانون کا ہوا اور بج آجے روس میں ہور ماہے "

گویاناقا بن نغیرابدی اصولول اور قوانین کی صرورت کا شدید اصال سے اور اس اصاس کے فتم ہونے کا ایک ہی طریق ہے کہ دار فرمِن اُ فیلِ اُلکِنا ہِ آ گا اس اصاس کے فتم ہونے کا ایک ہی طریق ہے کہ دار میں کا دورہے اس کی برتری کو دب لفظو الیک میں کھلے بندوں تسلیم کرلیا جائے۔
نہیں کھلے بندوں تسلیم کرلیا جائے۔

بالسان سلامي سنجاري

ماخ آسکاعتد بانب

ا- ایندائیم اس مقاله کامقصد باکستان بین اسلامی بنیکاری کے بنیادی دھانچہ اس مقاله کامقصد باکستان بین اسلامی بنیکاری کے بنیادی دھانچہ Frame Work.

جائز پیش کرنا ہے۔ یہ جائزہ بنیا دی و ربیمعاشیاتی اور عقلی بنیا دول پیلیش کیا جائے گا اگر چہ جبتہ جستہ مقامات پر بغر لعیت کے نقط نظر کوئی بیش کیا جا گرچہ جبتہ مقامات پر بغر لعیت کے نقط نظر پر کوئی حتی مصنف بذا مشر بعیت کامستند عالم نہیں ہے الذا وہ مشرعی نقط منظر پر کوئی حتی در ایسے نہیں دسے سکتا اور بجا طور پر اس کو علمائے کرام کا دائر ہ کار نقور کرتا ہے۔ حضور می سام پر میں اسلامی بینکاری کا آغاز جدول بیکوں Scheduled Banks.

جنوری صنعید بیاری است کے اور شر P. L. S Counters کول کرکیا گیا ۔ چارسال کے خربہ کے بدیم ہنوری میں افع ونقصان کے کا در نشر میں اور قومیائے ہوئے یاسرکاری بخارتی اوارول کو تمام ہوا ہوئے یاسرکاری بخارتی اوارول کو تمام ہوا ہوئے میں مواب کے متنا ول کے طور برمرکزی بنیک نے منظور کے بین کیم ایریل میں اور قومیائے ہوئے متنا ول کے طور برمرکزی بنیک نے منظور کی بنیک سنے منظور کی بنیک من کیم ایریل میں گئے ہوئے اور کا در کا میں جو اوی میں مواب کے متنا ول کے طور برمرکزی بنیک سنو بر نہ کی فراجی پرجی لاگو ہوئی آور کم جولائی میں ہول کے اور اس سے کے درج نہ نہا ورج ذیل دو آرڈ منیس ہول کے لے اس ڈھا کنے کو قانونی یا تھ ہی صدر ملکت نے درج ذیل دو آرڈ منیس ہاس کرے اس ڈھا کنے کو قانونی

(i) The Banking and Financial Services (Amendment of Laws).

Ordinance 1984. (ii) The Banking Tribunals Ordinance, 1984.

نجواز فراجم كردياب

سودکی حرمت کے بعد مرکزی بینک نے درج ذیل اس کی بنیا دیرترویل

۲_تمویل کی متبادل اس

Financing کی اجازت دی ہے۔

١- مروس ميارج پرقرض

۲- قرض حسن

۲- مارک اپ براشیار کی خرید دفروست

۴- تبارتی منڈیوں کی خرید

۵-منتوله و فیرمنقوله جائیداد کی خرید و فروخت

LEASE 014-4

عداماره والتاع

A - جاشیرادگی نقمر A

9 بمثاركه

۱۰ عصص کی خربدادی

اارمعناربر

١٢ - كرايدي شركت

طوالت کے خوف سے ہم برایک اساس کی تشریج اس مقام پر نہیں کر رسیع اس کی ایک د جریر بھی ہے کہ ان کا جائزہ لیتے وقت ہم کسی مدتک ان کی تشریع کریں گئے ۔

اب ہم اختصار کے سا بھر بتائیں گے کہ ان متباول اسسس میں کس مدتک سودکونی الواقع حذوث کردیا گیا ہے اور مدیکا ری کے نظام کو متر تعیب کے الحام

سے ہم آئیک کردیا گیاہے 'بعداناں اپنے تخزیہ کے دوران ان مقامات کی نشان دہی کریں گے جا اس و دهند نئیں ہوا بلکہ وہ ایک محفوظ پر دہ کے پیمچ انہی تمام خرابیوں سمبیت جو ل کا آل موجودہ اس کے بعد ہم اسل می سیکاری کی مجموعی مکمت عملی پر کلام کریں گے اور آخر میں چند منبست تجا ویز دیں گے

سا - نتبا ول اسمس ورمدف و انهم مجت بين كرمندرم ذيل المساول ال

الاسروس چارج برقرض میں سروس چارج کے تعدین میں یہ احتیار کی کا میں اسلامی بدنیاری کا سفوجی سمت میں ہے:

(ا) سروس چارج پرقرض میں سروس چارج کے تعدین میں یہ احتیا طرفوظ رکھی گئ سے کہ سروس چارج کے استعمال کے معاوضے کا کوئی عضر شامل نہ ہو

مند بربراک مرکزی بینک نے استعمال مے معاوصے کالوی محصر تناس نہ ہو مزید براک مرکزی بینک نے زیادہ سے زیادہ سے زیادہ کی شرح کا تعین اپنے پاس رکھا ہے امید ہے کہ اس طرح سے عام اُدی بینک کی طوف سے کسی زیادتی کا بدون نربنے گا۔

۵ پرت رہے ۵۔ (ب) قرض صن بلاشبرایک اسلامی طریقہ ہے ، بینکول کو قرض صن کی اہازت رہیا ایک شخس فدم ہے۔ ریستر نفذ (میں کم تقسید عدم روز اللہ میں کا کا میں نفون کس بھرینش جرمیں

ایک من در است. ان انفع د نقسان کی تقبیم میں بیراصول ملحوظ رکھا گیا ہے کہ نفع تو کسی بھی مشررا سے تقبیم جوسکتا ہے 'البتہ نقصان کی تقسم تمام فریقوں کے اپنے اپنے سرا پر سکے تناسب سے ہوگی ' پر بھی اسلامی نقط نظر سے ماٹر ہے اور حقالاً عدل سکے مطابق ہے ہے۔

کے مطابق ہے تلہ

(*) مرکزی مینک نے دومسر سے بنیکول کو تنویل Refinance. کے بلے یکنجات

ری مرکزی مینک غیوری میٹرے منافع سے آتنا نفع وصول کر سے بولم

سنده واقعی نفعسے زیاده موتوم کزی بنیک وه زائد رقم د ایس کر دسے گالی (ر) پاکستان میں نی ہوئی مشینری کی خرید کیلئے تعویل میں پیشرط رکھی گئی ہے کہ اگر کوئی بنیک یا مالیاتی اواره اس مقصد کے لیے رقم فراہم کرے تومرکدی بنیک اس بيك يا مالياني ادار ي كونفع ونقصان مين شركت كي بنيا ومرتمول فراهم كرس گا، مرکزی بینیک کاتمویل کی بیشرط ہوگی کو نفع میں مرکزی بینیک کا تنصیرہ ک^ا فیصیر بوكاحب كنقصان مين مركزي بنيك اورتنويل لينه والابنيك يا مالياتي اد اره اينج اینے سرمایے کے تناسب سے نثریک ہوں گئے البترا گر۔ نقسان بوجائ تونقصان ييلاس ريزروس إدراكيا جائ كاجوأناك تمول مس رکھاگیا ہو کک

پر فرط می شرایت کے مشاسے مطابق ہے۔

(ز) کم جنوری سے میں سے رقم کی سروقت والی مزیونے براتفریری سود Penal Interest. بجائے جرمانے Fine. کا تصوررائ کیا گیاہے انسور کی مذک جرمانہ سودسے بہترہے اور شریعیت کے منشاسے افرب اگر میر حربانے کے تغین میں تمزيرى سودكى روح كودو إره وابس ك آياكيا ہے اس نقطد برهم تغصيلى كلام لعد

میں کریں سکے۔

Rent Slaring.

كى بنياد يرتمويل مجبوعي طور (س) کرایی میں مشرکت پرشربیت کی مشاکے مطابق ہے ، کرایہ کے تعین میں یہ اصول محوظ رکھا گیا ہے کہ اور يلة نكسة ننائس كارپولش اورسرما يبلينه والامتحض ياا داره كما يومي اپينه اپنه مرماير كة تناسب سي شركب مول مرك اورجونكم إدس بالرنك فنانس كاربررسين م کان کی مرمت اور تنکیس کی اوائیگی میں حصہ دار نہیں ہوگی لہٰذا مسرفایہ لیننے والے سخف کوکر ایکے نقین میں مناسب عد مک بھیوٹ دے دی گئی ہے ' ای طرح بادس بلائگ فنانس کاربوریش کو انتظامی اخراجات بوریدے کرنے کے لیے کوئی مقور

رقم دینے کے بیانے (جوکہ بالا خرسود کی کی ہوتی) کر ایر گفتیم کے دفت تصوری زیادہ نشرے سے کر ایر کا حصہ دے دیا گیا ہے ہم سجتے ہیں کم مجوعی طور بریہ نہا م شعبیں مشر بعیت کے منتا کے مطابق ہیں ، بکھیجے بات تو یہ ہے کہ جہاں تک سو اس کے مذہ ن کرنے کا تعلق ہے صوف اسی سکیم میں مکمل کا میا بی جوئی ہیں۔

میں مذرف کرنے کا تعلق ہے صوف اسی سکیم میں مکمل کا میا بی جوئی ہیں۔

رش) کر ایر میں شرکت کی بنیاد بیر تو بل میں یہ مشرط بھی کھی گئی ہے کہ کوئی شخص دوم کا لول
کی تعمیر کے لیے کا رپورٹشن سے سروایہ حاصل نہیں کرسے کی اسی طرح ۔ سے یہ بھی
طے بایا گیا کہ کار لورٹشن ایک خاص حدید بیٹے سے گھرول کی تعمیر سے لینے سروایہ فاض حدید بیٹے سے گھرول کی تعمیر سے لینے سروایہ فاض

ان شرائط کی دجست می با سام کے معاشرتی اور معاشی اضاف کی روح کے مطابق ب ' ان شرائط کی دجست مولی کی سہولت ان لوگوں کو ملیسر بوگی بواس کے متماع میں ان شرائط کی دجست مولی کی سہولت ایک سے زیا دہ گھروں کی تعمیر کر کے مزید مرمایہ اکھا کریں یا دہ معاصب شروت لوگ جوبڑے بیاسے بیٹھے تعمیر کر کے رہنا پاہیں مرمان میں جمنے ا

اوبرگی بحث میں ہم نے بارک کے معنی میں ہم نے ان الدامات کا ذکر کیا ان الدامات کا ذکر کیا ہے۔ بہت میں اسلامی بیٹی اری کے لیے گئے مالیہ اقدامات کے دربعہ سودکو مندف کونے میں کا میابی بوئ ہے 'اب ہم ان اقدامات کا جائزہ لیں گئے جن میں سودکو یا قد من مدعن بی باقی رہ گیا ہے مزید برآن ہم کچے دوسرے بہلوڈ ل بی کے بی روشن ڈالیں گئے جن سے طام بوگاکران اقدامات کے باوجود شراعیت کا منشا مہوز رہ بھی روشنی ڈالیں گئے جن سے طام بوگاکران اقدامات کے باوجود شراعیت کا منشا مہوز

پورائنیں ہوا۔
تفسیلی بحث میں جانے سے پہلے خلاصہ کے طور پریم اُسَاعرض کے دیتے ہیں کہ تجارتی بین کوئفاص کہ تجارتی بین کوئفاص کہ بین کوئفاص کا میں ہوئی ہے ان اداروں کا برا کا روبارایی اسسسس بر تویل کاری ہے جن میں سود کی جن یا نفی شکوں کورقرار رکھا گیا ہے 'اور وہ مشبت ببیلوجن کا ذکر اور کی بحث میں ہوا کی جن میں ہوا

بنان ادارول کی مدیک عملی بینکاری پر سبت کم انداز پورسے بین بینکول کا زیا وه روبار مارک آب کی بنیا دیرہے اس کے بعد مشارکہ یا اجارہ کے طریقے بین - اگر چرمؤخر الذکر رفتوں کے بارے میں بینکوں نے اپنی پالیسیال بنائی بین (اور وہ بھی سودی عناصر سے سندیں بین کیکن وہ ان طریقوں سے تمویل بہت کم کر رہے ہیں ، ذیل کی بحث میں ہم بر من کریں گئے کمس طرح سودی مقتبار ل اسسسس کو ووبارہ سودی کاروبا رسکے کے استقال رفیا میں بارہ ہے اگر چر اصطلاحات اور الفاظ کی مدیک سود کا لفظ کاروبار سے نکال دیا ہے ۔

ا سودی متبادل اسس میں سے درج ذیل مارک اپ ا - مارک اپ کی بنیاد پر ہیں -

> (i) مارک اپ پیراشیا ، کی خرید وفروخت -دریت ترسید میرک

(ii) تجارتی مینژیول کی خرید (iii) منقوله وغیرمنقوله جائیداد کی خرید و فروخت

(۱۷) امیاره

(۷) امباره وابتاع

(۷i) جامیدا د کی تقمیر

اس طرح سے بنیکوں کے روز مرہ کاروبار ہیں مارک اپ کی بنیا دہر تمویل کا مصد سب سے دہسے ، آئیے دکھیں کر عملاً یہ کاروبار کیسے انجام یا تاہے .

In-land Promisory Notes

بسردن ملك بلول يرتثوبل

Trust Receipt Financine

يرتمويل

کی ہنڈیاں ٔ اندرون ملک عودناہ

پیسین Financing against Foreign Bills.

اب به طریقه دایخ بواس کربیک مبندی کی رقم پر اس خرید لیتے پی بچراس پرمارک ایس کا اهنه

کر کے اسے افریق پرفروخت کر دیتے ہیں یا اس دو سرے فرنق سے وصول کرتے ہیں جس

کر نام پر وہ مبندی ہوتی ہے اور او انگی مزہونے کی صورت ہیں فریق اول اصل رقم معہ ملاک

ایس اول ان کا پابند ہوتا ہے۔ ہرا کی سبندی کی خرید و فروخت کے لیے مارک ایس کی سفرے اور مدت مختلف ہے اس طرح سے ایک طریقہ برجی ہے کہ بینک سبندی کا اصل رقم سے ایک مرت مختلف ہے اس طرح سے ایک طریقہ برجی ہے کہ بینک سبندی کا اصل رقم سے ایک مرت منہا کر سے راکھی میں اور لور میں اور لور میں اور لور میں اور لور میں اس طرح سے ایک افریقہ دی و دیتے ہیں اور لور میں ہیں کی لوری رقم وصول کرتے ہیں۔

اس میں فرہی اصول کا ر فت فرماہے جومال کی خرید و فو

iii-جانٹیسداد تی خربدو

کے سلسلہ میں اور (ا) میں بیان ہواہے

بینک امباره کی دوشمیں کرنے ہیں ، ایک مالیاتی امباره
Financing Lease.

- اجب اره

اور المرام المر

اسمین اور اوپروالی کلی بین مون آنافرق به کنتول کرتے وفت بی برطیاجا آب که ایک فاص مدت گذر سفے بعد اجیراس منٹیزی کو ایک متردہ قیمت پر (جو اس وقت طے کہ کہا جاتا ہے کہ طے کہ لی جاتی ہے کہ طے کہ لی جاتی ہے کہ سفیزی کی یقمیت اور کرایہ اس طرح کے کیا جاتا ہے کہ بینک اپنے سرایہ پرایک فاص شرع سے مارک اب وصول کرے اس کے علاوہ بنیک کی تیم کا کوئی کار وباری خطره مول نہیں لیتا۔

۱۷- جائبدا و کی تعمیر اسی جائبدادی اصول سی جبین کی مجوزه اسی است اور اسی است است است است است است اور اسی است در است است در است است در است در

اویر کی تمام قسموں میں بنیادی اصول پرہے کربنیک اپنا سرمایہ اس طرع سے فراہم کر ما ب كمايك مدت كذرف ك بعداصل زر ايك مقرره رقم ك اصافه كسا تقداليس آجامے اس صورت کوسودر ترض کی صورت سے تمیزکر نالمحال ہے اگر ہم اصطلاحات ك كوركه دمندسسن كل مائين قريسيدهى صاحت سود مرقرض كى تحليب بين- ال تمام شکوں میں بدیک میسی کار ڈی کاروباری خطرہ مول نبیں لیتا ۔ و تت کے گذر نے کے سائٹہ اصل زرمیں اصنا فہ ہوتا ہے ؛ یبی أبك بات جوبار بار دم وافئ جارى بيد ، وه يه بيد كراب بينك مارك ايب ننيس ليسكيس

كے "تاكسودىين طورىروائيس نى جائے البكن بيكول فياس كالي تور "فرائم كيا ب كروه مارك اي كاحساب الله ته وقت مدت تمويل مين ٢١٠ ولؤن كامزيد مارك أب احتياطاً يهي بي نكاديتيين - اب أكركول رقم مقرره مدت پراداكر دست دير ٢١٠ داول كامارك كے نام رهيور ديا جاتا ہے اور اكر مقرره مرت بر Rebate. اوائیگی مزیدلیکن ۲۱۰ دیوں کے اندر اندر جومائے توجیتے دن پہلے رقم والیں لوٹ آئے، اتنے دنوں کی رعابیت مارک أی میں مرومی جاتی ہے الیکن اگر کوئی رقم الا ولول میں جی نہ

اوف كراك لوجر بنيك كوثر بيونل ميس مقدم كااختيار بع مزيد مارك أب لكاف كااختيا نهی سبے العنی ۲۱۰ دنول سے تھی زیاد ، تا خیر بوجائے قد محروارک ایس میں اضافر ممکن سیں بوگا مرانی اصطلاعول میں یوں کرسکتے ہیں کراب سود لامٹنا بی عرصہ کے لیے برحثنا نہیں جائے كابكه زياره سے زياره سات ماه تك برسے كا في

عملاً يبات يسليت اس يله مختلف نهيس ب كرمينك اسيعا فزار مااداروا ، كورقم فرائم بى سنيس كرت جوات فادهندهو سكت بول ادر يجراكر اليا بوسى بأسف تووه برسال ایک خاص رقم در دب بور فر قرصول Bad Debts. کی شکل میں اینے منا فع سے منہا كرويقين اب عى حتى الامكان بيك ربيونل مين جافى ساحرازى كريس كي كيونكرة ما نوني جاره جوني سيه سهل ترط ليقد السقىم كى رقوم كو تكور رينا موتاب -

(ب) مساركم مشارك اب كے بعد دوسرى اہم اساس بس بر بنيك كار وباركر سكتے بين مشارك اللہ اسكتے بين مشارك اللہ اسلامی تضور بے ليكن بنيكوں نے اس كے على اطلاق بين جيندايسى بائيں شامل كرلى بين جس سے يہ جى بہت مدتك سودى كار وبارك مشائم بوگيا ہے۔

حبب بھی کوئی شخص یا اوارہ (بھے ہم '' شریک' کہیں گے، بینک سے مثار کہ کی بنیاد پرسرہ ایہ حاصل کرتا ہے تو بنیک اس کاروبار کی مالی حینتیت متعین کرنے کے لیے ایک جائزہ تیا رکرتا ہے اورسائٹ ہی تقبل میں اس کاروبار کے فروغ کے امکانات کا جائزہ لیتا ہے اس جائزہ کے ختن میں اگے پانچ سالوں کے متوقع منافع کی بیش گوئی بھی تیار کی جاتی ہے ، سرمایہ کاری کے وقت بینک متوقع منافع کی سرمایہ کاری کے وقت بینک متوقع منافع

اس صدسے کم پرسرمایہ کاری سکے بیلے تیار شہیں ہوتا جو کم از کم رائ کا اوقت سود کی شرح سے کم ہو۔ ہرصال اگر سرمایہ کاری پر اتفاق ہوجائے لؤ بچر بیک ایک عبوری سٹرے منافع

سال کے آخریں اگر نفع زیادہ ہو اہوتو بینک مزید جی کے سکتا ہے 'دیند وقام کرسکتا ہے '
یاس سال کے آخریں اگر نفع زیادہ ہو اہوتو بینک مزید جی کے سکتا ہے 'دیند وقام کرسکتا ہے
یاس سال کے آخریں اگر نفع زیادہ ہو اہوتو بینک مزید جے 'لیکن اگر بینک نے
عوری منا فع کے طور پر اصل منا فع سے زیادہ وصول کر لیا ہوتو وہ شرکی کوزائد وصولی واپس کرے
گا - ای طرح نقصان کی صورت میں بینک اور شرکی اپنے اپنے منا فع کے تناسب سے شرکی
جوں سکے - بہال تک تو بات بشر بعیت کے منشا کے موافق ہے 'اب بینکوں نے اس میں مزید
تر می یہ کی ہے کہ سال کے آخریں حسا ب فعی کے وقت مِتنا بھی منا فع ہوگا اس ہیں ہیں اپنے
عبور کی بشرح منا فع کے حسا ہے سے صدم منا فع کو ہیں ہے وہول کریں گے اور کھر اگر کو گا
منا فع کے دہوگا کو وہ نشر کی کا حصر ہوگا 'اس شق کے آنے سے مشارکہ اور سو دی کا دوبار
میں کو نُی فرق باتی نہیں رہ گیا ۔

اسی طرعسے یہ بھی طے پایا ہے کہ اگر سال کے آخریں اصلی شرح منافع آننی کم ہوکہ بینک ایناعبوری شرح منافع بھی وصول شرکہ سکے تو سامامنافع بینک ہے سے گا اور

مشریک کوچینئیں ملے گا ۔ اس طریقہ تمویل اورسودی کا رو بار میں کوئی فرق کر^{نا م}حال اسلامی میکیاری کے کھرمعا شرتی سپلوتھی ہیں -حرمت سود کی بہت سی وجوہات میں سے ایک بر بھی ہے کہ اس کے ذریعہ سے معامتر سے میں معاشی عدل وانصاف قام کیا ب سے لے ۔ اگراسلامی بیکاری ، کے باوجود عامشرے میں عدل وانساف کی منزل فریب ا تی نظرنه استے تو بہیں اینے تصورًا سلامی بیکاری پر از سرنوغور کرنا چاہیئے -موجودہ تصور میں اسلامی بینیاری اور سو دی بدیماری میں معامشر تی نقطه نظر سے کوئی خاص فرق نہیں ہے؛ حبس طرح بیسلے مدا حب میشیت لوگ فالص معاشی بنیا دول پرسرها یه عامل کیاکرتے سے اب مجى ديسابى ب، حسطره عام ما جن مند بيط محوم رست مقداب مجى بين - سن تقوم بینکاری میں سرمایہ کے مصول کا جو مجی معمار تقانه صوف اسے قائم رکھا گیاہے بلکہ شاید اب بيد سے بي زياده سخت بوگيا ہے اختصر پر كرسراير كا مصول اگر يملے سے شكل شهر تو يهلے جتناد شوار ہی ہے ، یرصورت مال اس بات کی غازی کرتی ہے کراس شے تصور سیکاری کے فالقین کے نزدیک سود کی مرمت کا مسئد ایک قانونی مسئلہ ہے جس کو مشکاری کے توانین میں تبدیل کرکے مل کیا جاسکتا ہے مالانکہ پراکی معاشی مسلم ہے ، حیا یک قرض كالعمول دشوار بوگا ورمعاشره ميں حاجت مندلوگول كيسيلے قرض كاحفول أنسال بذ ہوگا اس وقت تک سرمایہ اپنی قیبت وصول کرنا رہے گا ' غواہ اس کی سکل بین طور مرسود کی ہو مانے فی طور پر مارک ایپ کی میا مشارکہ میں عبوری شرح منا فع کی حمیت سود کی منزل کواس وقت كك نهير يايا جاسكتا حبب كك اليي بنيادي تبديليا ل زكي جانين كرضرورت مندول کوآسانی سے سرمایہ مل سکے - ایسالگتا ہے کہ موجودہ تصورا سلامی بنیکاری میں اس کے حصول کو پیملے مسے کچے زیادہ سخت کر دیا گیا ہے یا کم از کم بیٹک زیادہ ممتاط ہوگئے ہیں ایسے مين لة منطقي طور ريتر و سودين اصافري كي توقع كي جاسكتي بين كي كاكوني احتمال عبين البترنام كا فرق ہوسکتاہیے۔ موجوده تقوراسلامی بینجاری میں کوئی ابتمام اس بات کامنیں کیا گیا کر بینکوں کے یا اسی نئی رہنما ہدایات میں اسلامی بینجاری میں کوئی ابتمام اس بات کامنی فراہمی کے الیسے نئے اسی نئی رہنما ہدایات معنیں بوں جن سے اسم سرایہ کی فراہمی کی میں نئی بیادی کے علاوہ معامشر قی کم حیثیت کے لوگوں کے لیے بی محکمان بوسکے ۔ یافالعس معانی بنیادی کے علاوہ معامشر قی تقاصوں کی کمیل کے لیے بی قرص مل سکے ۔ اگر چی کر قرص میں کی گنا التی بید الی گئی ہے لیکن نہ تو بینکوں کے لیے اس تم کی سرایہ کاری کا کوئی محرک ہے اور نہی محملاً اس کے لیے تفصیلی دا منا پہاریا یا ت کے لیے اس قیم کی سرایہ کاری کا کوئی محرک ہے اور نہی محملاً اس کے لیے تفصیلی دا منا پہاری اور برا الم تصور بدیکا دی میں کوئی بنیادی فرق ومون شرحت کھی طور پر سنے تصور بدیکا اس میں کوئی بنیادی فرق ومون شرحت کار نہیں کہ یہ بہت کھی کا میں سے عدل سے تقامی بیش کرنا محمل نہیں ہے ہیں اس سے انکار نہیں کہ یہ بہت کھی تھور بدیکا دی میں اس عدل سے تقامی بیش کرنا محکی بنا بھی نہیں جالی گئی ۔ اور اس کا یک قلم میں بیش رفت کرنے کی بنا بھی نہیں ڈالی گئی ۔

(د) منافع میں شرکت کی مجبوریاں منافع میں شرکت کی مجبوریاں

منافع میں منزکمت کانقوریاں پرانگاناایک دستوارامرہے

منا فع میں شرکت کے تقور میں چنداور دنٹواریاں میں بین مثال کے طور پر ۔ (۱) منا فع کا تعین کیسے ہو؟ منا فع کے تعین میں چندایک موضوعی Subjective

نصیلوں کو دخل ہوتا ہے جن کی وج سے منافع کی تشرح کم دینی ہوسکتی ہے ، مثال کے طور

بدفرسو دگی کی شرح زیاده مان لیس تو نفع کم جوگا 'اورکم مان لیس توزیاده'ابیها طرح ادر بھی مہت سی باتیں ہیں جن کاعلم محاسبین محد محد محدث ایک الیسی تصور بنیکاری جس میں سرمایہ کاری کی بنیا دمنا فع میں شرکت ہو ' بہت بڑی شکل میں پڑجاتا ہے حب کہ خود منا فع کانفین ہی ایک مشکل امر ہو۔

(ii) عوام کی ایک بست بڑی تعداد ان پیره میلیے ، و کسی سم کا حساب بی نہیں رکھتے کباکہ و دبنیوں کی تسلی کے مطابق حسابات تیارکریں ایسے حالات میں بلیک ان سے کیسے کارواً كرير ؛ يحرورُون كامعيار ديانت جي ايساب كرفيح المشات منافع ايك ممال امرب -(أأ) اس دور میس حکومتیس اینے معاشر نی زفاہی اور ثقافتی پروگرامو ل سے معاشر فی كى بىت بىرى مقدار كى عزورت مندبين ، يرسادك م بغيرنغ نقفان كمسط ياشفى بى ، ايب اليها تقور بيجياري ص كى بنيادمنا فع ميس شركت برمو مكومتو ل كوسروايد كيد فراهم كرست كا؟ اس دفت بیطے کیا گہاہے _(س) نقیم منافع بیں اوزان کا كالمختلف لوگ بور قم بینیک میں کھیں انہیں تقیم منا فع کے وقعت مدت امانت سے صاب سے نفع میں شریک کیا جائے ایعیٰ ولوگ لمبے عرصے لیے رکھیں و منا فع میں بھی زیادہ شرح سے شریک ہو^ں اورج تقوار الم عرص كے ليے رقم ركيس وہ كم شرح سے منا فع ميں شريك مول اسمقصد كي حصول كے ليے فختلف مدت كى امانتوں كو لمختلف شرح ِ اوزان سے ضرب دى جاتى ہے، أكرجيه وزان كاتفورغير شرعي نهيس ب اليكن ان ك إس طرح استعال سعملاً اسلامي مديكاري ا ورسود بي بديكاري بين فرق معك كميا سي بيس طرح سودي بديكاري بين بحبيت كنندول كوسود مديت المانت كي صاب سي ملتاب اس طرح اسلامي بينكاري بين تفع "مم اس دلیل سے شفق میں کہ آگر مبنیک کے یاس کوئی شخص کمیے عرصے سے یہ سرما یہ رکھے او مبنیک اس كوزياده منفقت بخش كاروبارمس لكاسكتاب اوراس كتيميي اس تخف كامنا فع مين شرکت کا استقاق بھی ایک ایسے شخص سے مقابلہ میں نہا دہ ہو گا بو کہ بنیک کو قلیل مدت سے

سلغ مراب دسعه

اسمسلدکاایک سهل به بوسکتا ہے کہ بنک مختلف مدست کیا مانتوں کی علیحدہ علی در مسلدکاایک سهل کی بیخدہ علیات بھی علیحدہ علیحدہ مسرایہ کاری کریں اور ان سے حسابات بھی علیحدہ علیحدہ مسرای کاری کریں اور ان سے حسابات بھی علیحدہ علی میں ترکوت ہوسکتی ہے اور کسی مسمے اونلان کی بھی عزورت نہریہے گی۔

س اور تو این اور است کے ساتھ ہی پیمسکہ بیا ہواکہ جو گوگ بروقت رقم نہ است کے بیان میں اس کے بیان کی مسلم بیان کے مور کری بینک کی ہایات کے مطابی اس جو مافول کا ایک نظام نافذ کیا گیا ہے ، جو ما نہ کا تصور خیر شرعی نہیں ہو گئی جارے سے است نفذ کیا گیا ہے ، جو ما نہ کا تصور خیر شرعی نہیں ہو گئی جارے سے است نفذ کیا گیا ہے ، وہ اپنے اندر سود کی روح لیے ہوئے ہے مثال کے طور پراگرکو ٹی شخص بین سے اس شرط پر سر مایہ حاصل کر ہے کہ وہ اس سے بیر ولی ملک مثلیزی جھمے گئی مشیری جمعے کی ایک بہت بھی طے یا جاتی ہے ، بعد گو و شخص تدت مقررہ کے اندر اندر مشیری نہیں جھمے تا ہے کہ اندر اندر مشیری نہیں جھمے تا ہے کہ اندر اندر مشیری نہیں جھمے تا ہے کہ اس سے مطابق اسے ہے نی اوم فی ساتھ معلق کرنے سے اس میں سودی روح جماح دینا پر سے گالے جر ماری وقت سے ساتھ معلق کرنے سے اس میں سودی روح حلول کرگئ ہے ، اب اس مثال میں کیا یہ جو مانہ کو وقت سے ساتھ معلق کرنے سے اس میں سودی روح حلول کرگئ ہے ، اب اس مثال میں کیا یہ جو مانہ کو وقت سے ساتھ معلق کرنے سے اس میں اور تعزیری سودنہ ہیں ہے ؟

بو بانے کے تصور کو وقت سے منسلک بنیں کرنا چاہیے ور بنداس میں سوومیں تمیز مشکل ہوجا تی ہے، اس وجر سے جراف کے تصور پر ازسر تُوع زرکر نے کی فرورت ہے،

اسلامی بنکاری کے تصور میں یہ طے کیا گیا ہے کہ تمام انتظامی اسلامی بخراجا اسلامی بنکاری کے تصور میں یہ طے کیا گیا ہے کہ تمام انتظامی اسلامی فراجا اسلامی بنکاری کے تصور میں سے منہا کے جا میں سے جوا مانسد کار وں کے تصدید میں آئے کا لینی بنیک سے صحص وار ول کے تصدید میں آئے کا لینی بنیک سے صحص وار ول کے تصدید میں آئے کا لینی بنیک سے صحص وار ول کے تصدید میں آئے کا لینی بنیک سے صحص وار ول کے تصدید میں آئے کا لینی بنیک سے صحص وار ول کے تصدید میں آئے کا لینی بنیک سے صحص وار ول کے تصدید میں آئے کا لینی بنیک سے صحص وار ول کے تصدید میں آئے کا لینی بنیک سے صحص وار ول کے تصدید میں آئے کا لینی بنیک سے صحص وار ول کے تصدید میں آئے کا لینی بنیک سے صحف وار ول کے تصدید میں آئے کا لینی بنیک سے صدید ولیں کے تصدید میں اسلامی کی تحدید میں اسلامی کی تحدید ولین کے تصدید میں کی تحدید ولیں کے تصدید کی تحدید ولیں کی تحدید ولیک کی تحدید ولیں کی تحدید ولیک کی تحدید ولیک کے تصدید ولیں کی تحدید ولیک کی تحدید ولیک کی تحدید ولیک کی تحدید ولیں کی تحدید ولیک کی تحدید ولیک کی تحدید ولیک کی تحدید ولیک کی تحدید ولیں کی تحدید ولیک کی تحدید



منافع میں تواپینے سر ماید کے تناسب سے شریک ہوں گے۔البتہ افوا جات حرف اس منافع میں تواپینے سر ماید کے جائیں گے جوا مانت کارول یا بجت کنندوں کے تصدیبی آئے گا (۱۲) یہ بات عدل کے منافی ہے اور شریعت کے تقاضوں سے ہم آہنگ نہیں ہے اسی طرح یہ بھی طے بایا ہے کہ بینک بان انتظامی اخرا جات کی وصولی کے علاوہ منافع کا دس فی صدی انتظامی فیس (MANAG MENT) کے حما ب پروصول کریں گے۔یہ بات بھی عدل کے منافی ہے اجب تمام انتظامی افراجات بچت کنندوں پر ڈال دیئے گئے ہیں تو بھریہ انتظامی فیس کس بات کی۔ ر

اس وقت قانونی طوربرتمام بنیکوگابنی ا مانتوں کا پانچ فی صد تقد ش - رئیررو اوربیس فی صدی تمسکات کی شکات کی سکی مرکزی بنیک کے پاس رکھنا پر تا ہے لیکن انجی تک تمسکات کی بلاسو دشکلیں وجو دمیں نہیں آئیں - لہذا یہ گنجائش بیلا

پر آئا ہے یمین ابھی تک مسلمات ہی بلاسود مسلیں دبود میں ہمیں المیں - انہذا یہ مجاس بیلا کی گئی ہے کہ بدنیک جنتی رقم حکومت کو اجناس کی خرید سے لیے مارک اپ کی بندیا دبردیں گے۔ وراس این و کی حدیث سے منہا کر لی حاشے گی تعنی کے ریز روسی سمھیا عاشے گا

کے دہ إس ایزروکی حدمیں سے منہا کہ لی جائے گا ہے گا کوئی آریزروہی سمجا جائے گا ہے وہ اس ایزروکی سفرے ۳۵ فی میں ہے اس وقت ریزروکی سفرے ۳۵ فی میں ہے اس وقت ریزروکی سفرے ۳۵ فی میں ہے ہیں کہ مطلب ہے کہ مینک زیا دہ سے زیا وہ تقربیا تھیں گنا زراعتباری تحلیق کرسکے میں اس معاملہ برغور کرنے کی صرورت ہے کہ کیوں مذاس حدکوکم کرسے وس فی صدی فقہ برے آیا جا ہے تاکہ بنیکوں کی تحلیق اعتبار کی قوت بین گنا سے برط حکردس گنا ہوجائے گا جس سے میسسر ہونے کی صوریت میں ہی سود کی تعقیقی شرح کم ہوگی اور بالا توصفر ہوگی اجب جس مینیکوں ہونے کی صوریت میں اضافہ نہ ہوگا ذر اعتبار کی رسد محدود در ہے گی اور سر ما پر اپنی کی منرورت ہے تھے ہوئے کی صرورت ہے اس طرف بھے ہے کی صرورت ہے اس اثنا میں افراط زر کو قالو میں دکھنے سے لیے مناسب پالیساں وضع کرنے کی صرورت ہے اس اثنا میں افراط زر کو قالو میں دکھنے سے لیے مناسب پالیساں وضع کرنے کی صرورت

ہوگی ۔حب تکمعیشت میں مسرمایہ

كى فرائېمى آسان نېيى بوگى خنىقى معنول ميى سو د كى بىخ كنى تكن نېيى بوگى -

۵- اسلامی بدیکاری کے لیے تنبت لا کھ عمل البہم پیدمتنب

کے جن کی بنیاد برخی معنول میں اسلامی بنیکاری کی ابتدار کی جاسکتی ہے ، ہما رہے نیال میں درج ذیل ہی وہ لائد عمل ہے جس کے ذریعے سود کو معیشت سے حذف کیاجا سکتا ہے۔

ا مالياتى توسطسے براہ راست تجارت طور پردائے ہے وہ میں اپنے اوا ہاریا

دورسے درنۂ میں ملی ہے' اس مبلیجاری کا آغاز مغرب کی سرمایہ دارانہ ریاستوں میں ہوا' اور اس دقت ساری دنیا میں مبلیجاری اسی انداز میں را بچ ہے - بیلیجاری کے اس طریقہ میں مبنیا دی تھور

یہ ہے کر بنیک مالیا تی ٹوسط (Financial Intermediation) کاکام کرتے

ہیں اینی وہ لوگول کابیسہ دو سرسے لوگول کو فرائم کرتے ہیں اوراس خدمت کوانجام دینے کے ایم دینے کے ایک میں بیں ا کے بیادی الحدمت کے طور برسو دکماتے ہیں۔ بنیک بنیادی طور برتجارتی او ارسے نہیں بیں اور نہیں تجارت کو بنیک کا دائرہ کا رکھا جا تاہے۔

مافنی قریب بی میں جباسلامی بدیجا رسی یا بلاسو دبنیکاری کی باتیں ہونے لگیں تو مسلمان اہل فکر نے اس موصوع پرغوروخوص کرنا مشروع کیا 'اب یک اس موصوع پرقبنا کا م ہوا ہے وہ تقریباً سب کا سب اسی مفروسے پر ہوا ہے کہ بینیک مالیا تی توسط (

Financial Intermediation) کا فریصنه بی انجام دیں کے العبۃ یہ کہ وہ

سود شہر کمائیں گے ' چنا بچسود کے متبادل کے طور پر گفتے ونقصان میں شرکت ' مارک ایپ 'اجارہ د غیرہ فتلف اسس کے بارے میں سوجا گیا ۔ جیسا کر ہم اوپر کھو چکے ہیں کہ نفع دنقصان میں شرکت عملاً ایک محدود ہیا نے پر ہوسکتی ہے ' لہذا لا محالہ بنیکوں کو الیبی تناکیب سوچنا پڑی ہیں جو نام کے اعتبار سے تو سود شیں ہیں لیکن عملاً ان میں اور سود میں کوئی فرق شعیں ہیں ہے ' اس کی وجہ فالباً بیکیا رول کا عدم افلاص شیں ہے بلکہ ان کی یہ مجبوری ہے کہ وہ مالیاتی توسط کا کا م کسی اور منبیا در پانجام شیں وسے سکتے۔

ہاری رائے میں بیکی کویہ انقل بی اقدام کرنا ہوگا کہ وہ مالیاتی قوسط کے روایتی اور بنیا دی تقور سے آزاد ہو کہ براہ راست تجارت کے میدان میں قدم رکھیں ' حب کل بینک اس بنیا دی تجاب کا کشف نہیں کریں گے وہ سو دسے آزادی ماصل نہیں کر سکیں گے ، علا بینکیوں کے لیے یقو رببت امنی ہے اور وہ عبدی اسے قبول کرنے کے بیت تیار بھی نہیں ہول گے لیکن اسلام فی الواقع ایک انقل بی دین ہے ' اور حرمت سود میلاً ایک بہت بڑے انقلاب کا ذرائع ہے ، ہم ہم بھی سرمایہ دارا نظام کی رفوگری سے اپنے مقاصد ماصل مہیں کرسکتے ، حب بی ہم ہم وجودہ نظام کے فریم ورک میں رہتے ہوئے ، اپنے مقاصد ماصل مہیں کرسکتے ، حب بی ہم ہم وجودہ نظام کے فریم ورک میں رہتے ہوئے ، کہیں کہیں کوئی تندیلی لانے کے جگر میں رہیں گے اس وقت تک مذروب ہم اسلامی نظام کی مدرل کے قریب نہیں ہی ہم میں دبیں گے اس وقت تک مذروب ہم اسلامی نظام کی مدرل کے قریب نہیں ہی جائے ہو میں دبیل کے اس وقت تک داراء نظام کے میرمیں تھیں جائیں مدرل کے قریب نہیں ہی مدرل کے قریب نہیں ہوگا۔

المناف وظائف کے لیے وضوں بایک وجو دمی آسکتے ہیں یا ایک ہی بنیک فتیف وظائف کے لیے وضوص بایک وجو دمی آسکتے ہیں یا ایک مشیری کی فتیف وظائف کے لیے مضوص وور یون قام کرسکتا ہے مثال کے طور کھی بنیک مشیری کی درآمد کا کام کرسکتے ہیں کوئی اجارہ کا کام کرت اور کوئی تجارت کا 'اگر ایک ہی بینک یہ کام کرنا جائے تو وہ مختلف وظائف کے لیے اپنے مختلف وور مختلف وظائف کے لیے اپنے مختلف وور مختلف وظائف کے لیے اپنے مختلف وریش کوئی تجارہ کا کام کرتا ہو وہ سیرسے طریقے سے مشینری یا ساما لی درآمد کی ما وراکہ کررہ اور لوگوں کو نفع پر سے اس کارو بارمی جنگ اپنا میسا گئے اور حس طرح کوئی وراکہ کی درآمدی تا جوارک سے میں اپنا مال فو وخت کرتا ہے جنگ ہی کرے اور اس طرح وہ تمام کار و باری خطرات مول سے جو کرایک عام درآمدی تا جرائی ہے ' اس کار و باری خطرات مول سے جو کرایک عام درآمدی تا جرائی ہے ' اس کار و باری خطرات مول سے جو کرایک عام درآمدی تا جرائی ہے ' اس کار و باری خطرات مول سے جو کرایک عام درآمدی تا جرائی ہے ' اسی طرح سے جو کرایک

یاڈویژن برآ مرکے کام میں آئے وہ بخی مارکبیٹ سے مال خرید کرکے اپنے ذرائع سے
اسے با سر فروخت کرے یا بیرون ملک اپنی شاخیں کھول کر بیال سسے مال و ہاں منگوائے،
اور دوسرے ملک میں مال فروخت کرے 'اورائی طرح وہ تمام کاروباری وظائف وخطا
اپنائے جوبرآ مدات کے کاروبارمیں ایک عام تا جرکو دربیش ہیں۔ اسی طرح جو ببنیک اجارہ یا
اجارہ وابتاع کا کام کرنا چاہے وہ اشیاد کو خرید کر کرایہ بے دسے 'مالی اجارہ (

Ophrating Lane) o July Land (Financial Lease

کاکام کرسے ، تجارت کے میدان میں جو بینیک کام کرنا جاہے وہ با قاعدہ تجارتی فرم کھولے ،
حس میں بینیک مشارکہ ومصاربہ کی بنیا دیر دوسرے لوگوں سے بھی سرمایہ عاصل کرسے ، اور
سے میں بینیک مشارکہ ومصارب کی بنیا دیر دوسرے لوگوں سے بھی سرمایہ عاصل کرسے ، اسی طرح بینیک کارفانے بھی انگاسکتا ہے اور ان تمام طرح
سے کارو باروں کو جیلا نے کے لیے ما ہرادر نزیست یافتہ افراد کی فدمات عاصل کرسکتا ہے
ان کارو باروں سے جومنا نع ہوا وہ بنیک اور امانت داروں کے درمیان نفع ونقصان کی
بنیا دیر تقییم ہوسکتا ہے۔

رب) **نبادلہ وقت کی بنیا دیر قرضے**اس کے باوجود بھی کچھ لوگ ایسے ہول کے جو بنیک سے سرمایہ ماصل کہ نام ماستنے ہیں تناکہ بہت ہی بختر مصرف کیلئے رقبر حاصل کہ لس اور بھر لوٹا دیں ۔ اس مثن میں قلیل آ

چاہتے ہیں تاکہ بہت ہی مختصر مدت کیلئے رقم عاصل کرلیں اور بھر لوٹا دیں ۔ اس منت میں قلیل المہ ہنڈیاں اور و ثانق آجاتے ہیں۔ اسلامی بیکاری پر کھا ہوالا بحراس صورت عال سے نیٹنے کے لیے کوئی تسلی بخش کل بیش مندیں کرتا 'سو ائے شخ محمودا حد کے نظریہ تبادلہ وقت کے نظریہ تبادلہ وقت کے نظریہ تبادلہ وقت پر ہے کہ اگر کوئی تض ایک مہینہ کے لیے تیگی من اروپ لیک سے لینا چاہتا ہے تو وہ بینک کو ۱۰۰ او و پے ایک سال کے لئے وہ ایک مہینہ کے لبد وہ بینک کو ۱۰۰ او پے لوٹا و سے ایک مہینہ کے لبد وہ بینک کو ۱۰۰ او و پے لوٹا و سے ایک مہینہ کے لبد وہ بینک کو ۱۰۰ او و پے لوٹا و سے ایک مہینہ کے لبد وہ بینک کو ۱۰۰ او میان میں مالی کے مقدار اور مرست کی مقدار کو کم و مبین کیا جاسکتا ہے ہے ہیں ایک مانسان کی صورت اور اس تھور کی مدد سے ہم قلیل المدت سرمایہ ہنڈ یوں کا ممثلہ اور تکومت انقلابی تھور ہے اور اس تھور کی مدد سے ہم قلیل المدت سرمایہ ہنڈ یوں کا ممثلہ اور تکومت کی حزوریات کے لیے سرمایہ کی فراہمی کے مماثل تسلی کیش طور میرط کر سکتے ہیں اس تھوں میں اس تھوں

میں بے پنا الیک سے اور یہ تقریباً سرتم کے قرض کے لیے استفال ہوسکتا ہے ، تمیں معلوم سے كمعلاءكواس تخريز بيعيا عتراض يهدكواس مين مشروط قرض كى شق يد بم تحقيدين كم علاركواين اس رائے برازمرنو فورکرنا چاہیئے 'ایک طرف توسو دیے جوسومیس بنالیتاہے اوراکی راستہ بندكرتے بين توسيوں اور داك ليتاہي ووسرى طرف قليل المدت سرمايكى فرائمى كے ليے اسب تک کوئی قابل عمل اورخالص اسلامی مل می سلمنے نہیں ہے ایسے میں تبادلہ وقت سے نظریر کے تحت اگر کوئی عل مل سکتا ہوا اسے قبول کرلینا چاہئے کیو بھریہ ماری اتنی بڑی شکل عل کر دييًا كرام اس كى مدوسه سوومسي لعنت سے نجات ماصل كر ليت بي - بعورت و ليگر میں منزوط قرض کے اعتراض بریحروں کرتے ہوئے سود کے ساتھ نبا ہکرنا ہوگا۔ نقے مشور اصول ۱ صوب البلیتین کے پیش نظرعاری رائے میں اگرمشروط ترض کا اعتراض اس تجویزیہ واردى موتابوتومى استررداتست كرلسا يلييه-

حب طرح مديكول كے ليے عزورى ہے كه وه المالياتي توسط سي كل كريراه راست تجات کی طرف آئیں اس طرح بینکوں کے لیے میجی صروری ہے کہ وہ امانتوں کی موجود ہقسیم کے نفور سے ایسے ایک کایس اس وقت افائنس میں میں اوا کھاتے (Dusront Account)) اور معینه مدت کھاتے (کیت کماتے د عارى رائے ميں اسلامى بليجارى مبس دو بری تسم کے کواتے ہونے چاہیں (۱) عام کھاتے (

ان میں رکھی ہوئی رقوم کی حیثیت موجودہ چالو کھانوں کی سی ہورب بفا مس کھاتے و) ان کی مزیراتن تسمیر بوسکتی بین معتبی قسم سے کاروبار میں کوئی مبنیب اپنی رقم لگا ماہو مثال كے طوربيا ماره ورامد برامد تجارت كارخا نرمات وغيرة - سرا مانت كارا بني رقم بنیک ہے یا س رکھتے وقت ' اس کی نشان د ہی کرسے کہ وہ کس کار و بار میں مر رقم ضوص مت کے لیے تگانیں گے 'البتہ ایک مراہی مبی رکمی مباسم تی ہے جس میں رد . بر م ا ال كه على اوس كادس كا منك بحس كاهر مورد لا سراد دكى وق مخلوص

Ordinary Appounts

مدت کے بینے لگا دے ہرطرح کے کھاتوں کی آمدن کا حساب علیٰدہ علیمدہ رکھاجائے ، ہر امانت کاراپنے فیصلے کا خطرہ خود مول لے ، حس نے حس کا م میں بیسید لگایا ہواس کے نفع وز نقصان میں دہ شرکیب ہو ۔

(د) اشطامیات کے رامنا اصول مورت میں تنگ نہیں کربنیک اس مورت میں تنگ نہیں کربنیک اس مورت میں تنگ نہیں کربنیک کورت میں تنگ کی دوسرے لوگوں کی رقوم بہت بڑے پیانے پراستھال کررہے ہوں گے ، اس خطرے کے بیش نظر کہ کہیں بنیک کوانتظامیا کا موجب نہوں ، مرکزی بنیک کوانتظامیا کے داسما اصول مرتب کرنے ہوں گے ، پر راہنما اصول اس نظریہ پر مبنی ہوں کہ بالعمرم ایک نفع

بخش کاروبا رکے لیے ایک عام سو تجربو تھر کاکاروباری کیا کرتا ہے ' یہ را بنا اصول عمومی انداز میں مرتب کے جائیں گے اور تھر مخصوص کا مول کے لیے مخصوص شقیں تھی مرتنب کی جاسکتی

ىبى -

٧۔حرف آخر

مذكوره بالاتجاوير اول ما آخرانقل بي بين وموجوده نظام بيرياري كے بور سے

وصائے کو منہدم کہ کے نئے سرے سے ایک وصائے تشکیل دینے کا تصویبی کرتی ہیں جہاں ہم ب اس بات کا بقین ہے کہ سود کو حذف کرنے کا بھی طریقہ یہ ہے وہاں اس بات یہ بھی نشرہ صدر بے کو ختلف قسم سکے لوگ اس نظر ہی کی راہ رد کئے کے لیے الا بھی چوٹی کا زور انگائیں گے ، مز صرف بیکی رطیح معاشیں ما سرانتظامیا سے محاسبین و غیرواس کو تبول کرنے میں وشواری محسوس کریں گے ، اس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ انہیں ایک نظام اور اس نظام کی تو سنے سے لیے کئی نئے علوم کی تشکیل کرنا ہوگی ، رائ کا لوقت نظام میں ایک بل برزہ کی طرح اپنارول او ا کرنا بہت سمل کام ہے او سرانو ایک نظام کی تفصیلات طے کرنا اور انہیں معرض وجو دمیں لانا خون مجمد دینے کا کام ہے۔

اس کی ایک اوروج بھی ہوسکتی ہے کہ ہزاروں سال سے رائج سو داوراس سے مستفید ہوئے والا طبقہ آسانی سے نسکی ہوسکتی ہے کہ خراروں سال سے رائج سو داوراس سے مستفید حربوں سے اس جبگ میں کو در بر بھا ہی کا دام ہم رنگ زمین بھیا کہ اور بھیس بدل بدل کر اپنی بقا کے لیے کوسٹ شیں کر سے گا اس کی اولین مثال ہما رہے سامنے موجودہ مارک اب کی شکل میں ہے ، ہم سجھتے ہیں کہ سودکو اور کا عذف کرنا ایک بہت بڑا انقلابی تارم ہے یہ ابنے ساتھ پوری مذف نرنگی میں الیسی بنیادی تبدیلیاں لائے گاکہ موجودہ فطام باتی نہیں رہ سکتا 'جولوگ حذف سودکو محصل جبند بین انہیں اس مسئلہ کی کہ ای ناچ نے میں سخت خلطی لاحق ہوئی ہوئی ہوئے۔

(والتراعم)

حواسی ومصادر

- 1. State-Bank of Pakistan (S.B.P) Circular No. B.C.D 13,20 June, 1984.
 - 2. S.B.P. circular No. B.C.P 13, 20. June, 1984.
- 3, S.B.P. circulars No. B.C.D 33
- 4. S.B.P. Circular No.2CD39-10th Dec., 1984.
- 5. S.B.P. circulars No B.C.D. 40 10th Den 4ch
- 6. Report of High Level Working Group on Housing Finance on Income Sharing basis. Unpublished, Karachi. H.B.Fe. 1980.
- 7: The House Building Finance Corporation Act 1952. (as a nended Sec. 24(8)).
- 8. Heport of the High Level Working Group op, cit.

ارک آئی ہاک آپ اگری قانو نا منع ہوگیا ہے لیکن برآ ملات پر تمویل سے سلسلہ میں اس کی ایک شخص برآملات میں اس کی ایک شخص برآملات میں اس کی ایک شخص برآملات سے لیے سرما یہ ہے اور بھر بروقت مال برآمد نہ کرنے تو پہلے اس کی اصل رقم برمارک اب سے لیے سرما یہ ازال اس ما یک اب بر ۱۱ دن کے لیے مزید مارک اب ملے گا۔

- M.N. Siddiqui: Issues in Islamic Banking; Liecester, The Islamic Foundation. 1983, pp - 81 - ff.
- 11., S.B.P. circular No. B.C.D 39, 10th Dec., 1984.
- 12. S.B.P. circular * B.C.D \$4 10th Dec., 1984. Statement Bar 340

فقه حفى كى شهرة أفاق كتاب

بگل کھ الصّنائع ن ترتیب الشرائع تابین

علامه علاؤالد بن الوبكر برمسعة الكاساني المتوفى ١٥٨ء منتهجم بناب بروفيبرخان محرجا وله

و کلاء تھنا ہ اور قانون سے متعلق حضرات کے لئے ایک ناگز برمزورت مفاذ شریعت کے مل بی مدوماون اسلامی سے دلچیپی رکھنے والے حضرات کے لئے ایک اہم کتاب ۔

عظ ابته مرکن تحقیق دیال سنگه ٹرسٹ لائبربری لاهو

اسلامی مُردا ورافکا فلیفه مع اسلام کا نظام منسان

مولاناسبيد محمت بن بإنثمي

اسلامی سزائیس کب اور کیسے نا فذہ ہوتی ہیں۔ قرآن وسنت اور فقہ مذاہ ب اربعہ سے مانو ذاکیہ مختصر مگر مدّلل کتاب -قضا قداور دکلا کے بیے تمام ابتدائی معلومات بیجا جمع کر دی گئی ہے

قیمت ۴/۰۰ روبیے

بت. مرکز بخفیق دبال سنگھ ٹرسٹ لائمبر سربی لاہو بسم إش الرحيان الرجيع عندة ونصلى على رسول الكريم

بدينه وكالت في شرعي حنديث

جنافية اكثرمتير أحمد مغل ابرك ايل ايل بي ايع وى

لفظ " وكالت "كى تغوى تحيق ادر كمبردادُ دونول طن المراكب دادُ دونول طن

أَلْوَكَالْكَ فَيُ اوراً لُوكَالَةُ كَمِعَى سِردًى اور يجروس محافظت قامم مقامی اور ذمه داری کے بیں - کہا جاتا ہے کہ فلان تض فلال کا دکمیل سے لینی اس کا محافظ اس كى محائے مااس كا ذمدوارہے - اس كى جمع وكالات ہے -

لفظ و سال کا قرآنی مفہوم می اس نظاکا ادہ وک ل ہے ۔ جب افظ و سے قرآن مجید میں کل

. عمقامات برآئے بین جن کی قفسیل بیسے -

تَوَكَّلَ (۹ بار) كَتَّكُنَّا (١ إر) تَوَكَّلُوا (٢ بار) وگلِ (۱ ام) وَكُونُونُ راا بار) تَوَكَّلُتُ (، باد) وَكُيْلاً راابار) يري در المارم ار)

نَتُوكَّلُ (۱۱٫۱) الْمُتُوكِّلُوْنَ (۱۱٫۱) الْمُتُوكِّلُوْنَ (۱۱٫۱) مِتُوكِّلُونَ (۱۱٫۱) مِتُوكِّلُونَ (۱۱٫۱) مِتُوكِّلُونَ (۱۱٫۱) مِتُوكِّلُونَ (۱۱٫۱)

اً لُسوَ ﷺ کُ وہی خص میں پر بھردسہ کمیا جائے یا وہ تخص میں کے سپر دعا جز آدی ابنا کام کردے - اس کے ایک معنی ولیر ہیں اصاس کی جمع ڈکاڈئے ہے

عبب ير نفط الله تبارك وتعالى كه اسمائ حسنى مين سعيروتواس وقت اس كمعنى "روزى دينه والا كارساز - كفايت كرف والا" بوت بين - جيسة قرآن پاك مين آيا ہے -

وَ قَالُوا حَسُبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيثُ .

نزم، اورانهول ف كماكدالله بم كوكانى ب اورومى سبكام سيرد كرف كسيك

امچياسي-

وَكُفَّى مِاللَّهِ وَكِيثُلَّهُ -

ترجمه: اوراللرتعالي كارسان بوفي مي كافي ب -

وَ هُو عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَرَكِيْلُ -

ترجمد: اوروه برسيركاكا رساز (عافظ) ہے

المام داغب اصفهانی (م ٥٠٢ ه ص) فرات بين توكيل سه مرادير ب كه أب

مله قرآن (۳: ۱۷)

علققآن (۱۲:۱۲)

سله قرآن (۲:۲)

ا بنے علاوہ سی دوسر سے خص بیراعماد کریں اور اس کوانیا نائب بنادیں - وکیل بروزن فعيل سے اورمفول كے منى ميں سے - الله تعالى فرمايا -وَكُفَّى بِاللَّهِ وَكِيدًلَّه _ نرجمه: (اورالله تعالى كعواله يجيه الله تعالى كافي كارساند، یعنی الند کا فی ہے کہ تم معامله اس کے سپرد کردو- اوروہ تمہارا وکس ہو۔ اوراسى بنارىرارشادممارك يه: -حَسَمُنا الله وَنعْمَ الْوَكْتُلِ. مرتمه: (الترتعالى بمير) فى ب اوروى سب كام سيردكر ف ك يا ا جياب) وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِ مُ بِوَكِيبُ لِ ترجمہ: اور آپ ان رکھ لطور ذم واری کے سلط نہیں کیے گئے) لینی ان کے کاموں بیموکل اوران کے امور کی حفاظت پر مامور نہیں ہیں۔ بسطر الله تعالى كا قول مبارك بے ـ

كَسُتَ عَكَيهُ هِ مُ مُتَكَيَّكُ عِلِهِ هَ إِلَّا سَنُ تَدَوَلُّ - وكفو ترجم: آپ ان پرمسلط نهیں ہیں (جوزیادہ فکر میں پڑیں) مگر جوروگردا نی اورکفرکرسٹگا)

שיורי אין און יקיון וין יון ישייים ישייים

الاسند مي

אירריף אין יואין אין ירייף

--- AA 4

اسىپرالتەتعالىكاقەل. قُىلْ لَسُتُّ عَلَيْتُكُمُ جِوَكِيبُل-

نزممه: (آب كهدويجي كمين تم برنعيزات شي كياكبابول)

نزريارشارباري تعالى: -

أَدَايُتُ مَنِ النَّحَدُ اللَّهُ مُ هَوَاهُ

ترجم، (اسے بغیر اسے اپنا فدا اپن خواش کی حالت بھی دیکھی جس نے اپنا فدا اپن خواش انفس کو بنالیا ۔

اَ فَا نُتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيثُلَّارِ

ترقم ۔ سوکیاآب اس کی نگرانی کرسکتے ہیں ۔ دُوری دیرود سے سرور

اَمُرْسَىٰ تَكُونَ عَكَيْهِمُ وَكِيْلاً -

نرجم (یا وہ کون تفس ہوگا جوان کا کام بنانے والا ہوگا۔) یعنی سَنْ یَسَو کُلُ عَنْ هُدُ۔

اَلُسْتَوَى وَعِلْ دوطرح يراسنفال بيوتاب،

كرراجا آاس -

تُوكُّلُتُ لِفُلَارِ بِينِ شُوَلَّى بِنَ اللَّهُ ـ

ننز کهاجا آایے

وَكُلْتُهُ فَتُوكَّلُ لِي وَتُوكَّلُنْ عَلَيْهِ

44:4 0

ته ۲۵: ۳۳

الله الم : ١٠٩١

ترجمہ، یعنی میں نے اس پراعتاد کیا۔ اللہ عزوم نے فرمایا۔

وَعَلَى اللهِ فَلْيَتُوكُّلِ الْمُؤْمِنُونَ -

زجمه: دىس اللهريى سبايان دالون كو معروسركرنا جا جيف

نينرفرمايا:

وَسَنْ يَنْدُوكُلُ عَلَى اللهِ فَنَهُ وَحَسَبُهُ -

ترجه (اورج می الله بر مجروس كرنام الله الله الله على كافى جوماً مام)

رَّ بِنَا عَلَيْكَ تَـوَلَّكُنَا-

ترجم الے ہارے رہے ہم نے تجدید ہی جروسہ کیا)

ادروًا كُلُ فُلِا فُاسٍ وتت كتة بين جب كسى كاكوني معاملكي ووسر

مے میرو ہونے کی بناء برمنا تع ہوگیا ہور

اورتَسَوَا كُلُ الْقُومُ سے مرادلعِسْ كالعِفْ پر بھرومدكرنا ہوتا ہے۔ اور دُجُلُ دُكُلُةٌ تَكُلُةُ اسْتَفْ كوكتے ہيں جواہے عاملاد دسرے

کے میردکرد سے اور اس پر عجروم کرے۔

اکر نقط وکیل کی تغسیر کفیل کے نقط سے کی جاتی ہے۔ لیسکن وکیل زیادہ عام ہے اسس لئے کم ہر کفیل وکیل ہوتا ہے۔ لیکن ہر وکیل

له س: بربر: ۱: ۱۱، ۱۱، ۱۱، ۱۸ - ۱۰ مه: ۱۳

4:40 at

۲:4. م

كفيل نهيس بروايك

امام ما نظ احد بن علی حجرالعسقلانی قص ۱۵۵ هـ ۱ مستسهور زمانهٔ کتاب فتح الباری مشرح میمی الامام ابی عبدالند محد بن اساعیل ابنجاری میں لفظ وکالمت کے بارے بیں یوں شرح فرماتے ہیں:

لفظ" وكالمت" وا و ك زبرا ور زير دونون طرح بولاجا ناسه اوراس كمى بين تَفُو يُهِ فَى مِن ديديا -) آپ بين تَفُو يُهِ فَى اور حِفُظ ربعنى سپر دكر و يناخفاظنت و نگها فى مين ديديا -) آپ حب بركت بين كرمين نے فلان شخص كو وكيل بنا با تواس سے مراد بير بوتى سے كه آپ نے اپناكوئى معامله اس كى حفاظنت مين ديديا وراس كے سپر دكر ديا اس طرح اپنالوجه ملكا كرايا - شربعت (مطهره) مين وكالت سے مراد ہے كسى شخص كاكسى دو سكر شخص كو اپنى جگه مطلق و مكل طور پر فاص طور پر فاص صد تك يا فاص كام مفسله شخص كو اپنى جگه مطلق و مكل طور پر) يا مقيد و فاصة المشخص عنيره مقام مفسله كه بيا مقرد كرنا و دهى فى المشدرع اقاسة المشخص عنيره مقام مفسله مطلعاً او سقيداً) سلما

و کالت کے جائز ہونے کا بیوت اس کے لیے دوسرے شخص کو بھی اپنا اس کے لیے دوسرے شخص کو بھی اپنا وکیل یانا شب بنا سکتا ہے۔ اس لیے کہ تعبی عوارض وحالات کے بیب بیشی نظر اسان مست سے امور خود سرانجام دینے سے قاصر ہو اہد اور اس کو اس بات کی عزور محسوس ہوتی ہے کہی دوسر سے کوان کا موں کے بیے وکیل مقرر کر درے یہ

له المفردات في خريب القرآن في اللغة والادب والتفييروعلوم القرآن -العلام لحيين بن محد بن المعفسل المعقب المعقب المعقب الراحنب الاصغاني - صغوح ۵۵ - مطبوعه كما في سنستائه -الملقب بالراحنب الاصغباني - صغوح ۵۵ - مطبوعه كما في سنستائه -سكه فتح البارى - ابن مجرالعسقلاني - جلده - صغح ۵۵ م - م لا بنور - سن سلستاره -

طرح و و کیل مقرر کرے اپنی برصرورت پوری کرسکتا ہے۔ وکالت اس مفہوم کے ا عنبارسے ایک مائز امرے اور اسکاجواز مسلالوں کے اجاع سے ثابت سے کسی نے اسسے اختلاف منیں کیا ۔اس کے جائز ہونے کی دلیل میں اللہ تعالی کا بدارشا دیشے کیا كياب، فابعثوااهدك مورقكم يعنى فمكى اوركواس كام كيك كيوس كريج سكتے ہى كىل بنانايى سے اللہ تعالى اوراس كے دسول فياس امركور قرار ركا ب كيونحاس كے فلاف كوئى محمنين آيا ہم سے پيلے كى نفريعيت كے الحام مى اگراس كينيح عارى شرىيت مين نربونو بهارس كيه شرعي كمي كه

بفحوا شے قرآن یاک رسول النسلی الله علیہ دیلم کی حیات طبیبہ میں زندگی گزارنے كابہترين منونىپ نيزج سف رسول الله صلى الله عليه ولم كى اطاعت كى الله كى اطاعت كى اور سنے آبی نا فرمانی کی اس نے اللہ تعالے کی نا فرمانی کی ۔ نیزیہ کہ اتباع رسول اللہ کا انعام بہے کہ متبعین سے اللہ تعالے محتبت كرنے كما ہے مزيد برآن بركر رسول الله ص كام كے كرنے سے روكيں اس سے رك جاؤ۔ تو دھيں كآيكى چاكيز وزندگى ميں وكيل مقرر كرف كى كو تى نظیراتی ہے۔

حدیث میں وکیل استعال ہواہے وم کے بکہ وکالت کالقط مجاستعال ہواہے۔ امام بخارى نے اپنى مى بخارى بى اس مومنوع بينى كِتَابُ الْوَكَاكَة كے تحت سولہ باب باندھ ہیں اور اکیس امادیث بیان فرائی ہیں جنکے اطراف کا احاط کیا جائے تو اس طرح کل ۱۹۲ حادیث ہیں -

ا- وَكَالَدَةُ الشُّوبُلِكِ الشُّومُ لِيَ فِي الْقِسْمَةِ وَعَيْرُهَا -

۲- ۱ ذا وکل المسلم حربیانی دارال حرب ا و دارالاسلام جاز می و این المسلم حربی می دارالاسلام جاز می در بازدارالاسلام جاز می دارالام جاز می دارالام جاز می در بازدارالام جاز می در دارالام جاز می دارالام جاز می دارالام جاز می در دارالام جاز می در دارالام دارالام جاز می در دارالام جاز می در دارالام جاز می در دارالام د

٣- ٱلُوَكَاكُنةُ فِي الصَّرُفِ وَالْمِيزَانِ -

إذَا أُبُصَرَ الرَّا هِيَّ أُوالْوَكِينُ شَاةً تَسَمُونَ أُوشَيْنًا يَّفَسُدُ
 ذَبَعَ وَاصْلَعَ مَا يَخَافُ عَلَيْهِ الْفَشَادَ _

٥- وَكَالَةُ الشَّاهِ وِوَالْغَآ بِبُجَائِنَةٌ ۖ

٧- ٱلْوَكَاكَةُ فِي قَضَاكَ اللَّهُ يُعُونِ _

٤- إذا وَهَبُ شَيْئًا لِتُوكِيثِي أَوْشَكِينِعِ تَنْوَمِ جَازَ-

٨ - إِذَا وَكُلُ رُجُلُّا أَن يَعُنِطِيَ شَبِيثًا وَلَـمُ يُبَرِّينُ كَـمُ يُعُطِئُ فَأَعْطَى
 عَلَى مَا يَنَعَا دَفُهُ إِلنَّا شُ ـ

9- وَكَالَتَهُ الْسَرُأَةِ الإِمَامَرِ فِي النِّكَاحِ _

١٠ إِذَا وَكَّلَ رَجُلٌ فَ تَرَكُ الْوَكِيْلُ شَيْئًا فَأَجَاذَهُ الْمُوكِّلِ فَهُوَ جَّائِزٌ - وَإِنْ أُقْرَحَنَهُ إِلَىٰ اَجَلِ مُسَمَّىً جَازَ -

١١ - إِذَا بَاعَ إِنْوَكِينُ شَيْتِكُا فَاسِدٌ فَنْبَيْعُ فَامُرُدُودُ.

١٢- اَلْوَكَاكَةُ فِي الْوَقَّفِ وَمُعَقَّتِهِ وَأَنَّ تَيْعُلِمَ حَبِهِ يُقَالَّهُ وَ الْوَقَفِ وَمُعَقَّتِهِ وَأَنَّ تَيْعُلِمَ حَبِهِ يُقَالَّهُ وَ

١٣- ٱلُوكَالَةُ فِي الْحُدُّ وُدِّ-

١٣- ٱلْوَكَالَيَّهُ فِي الْبَكْنِ وَنَعَاهُبِ هَار

ا إذَا قَالَ الرَّجُلُ لِوَكِينِ لِهِ مَعْدُ حَيْثُ أَرَالِ اللهُ وَقَالَ الْوَكِيلُ مَا قُلْتَ "
 قَدُ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ "

١٦- وَكَاكَتُهُ الْأُرْسِيْنِ فِي الْحَزَا لَنَةِ وَنَحْوِهَا۔

اما مابن جرالعقلانی فرماتے ہیں کہ کتاب الوکالتر قیسیں احاد میٹ میتمل ہے۔ ان میں سے قیم معلق اور باتی موصولر ہیں۔ ان میں کی مکرر یعنی جو پیلے بھی گذر کی ہیں بار ہیشیں بیں اور باقی خالص میں - امام سلم نے ال کی تخریج میں امام بخاری کی موافقت کی ہے ماسوائے مدیث عبدالرعان بن عوف کے جوامیہ ابن خلف کے تار سے میں ہو اور مدیث کعب بن مالک ذبح شدہ بحری کے بارے میں اور مدیث وفد ہواز ل جوال دونوں کے طریق بہتے اور مدیث ابو سریرہ جو رمضان کی ذکاۃ کے حفظ کے بارے میں ہے اور مدیث عقبہ بن الحارث جو تعدینیاں کے بارے میں ہے - اور اس میں محابر وفریم کے آثار (اتوال) میں سے کھے آثار ہیں کے

رسول اکرم کی حیات طیب میں ایسی مثالیں کمتی میں جن سے رسول اکرم ملی آللہ علیہ وسلم کا است سے ۔ علیہ وسلم کا است منس کیل مغرر کرنا ثابت ہے۔

خصرت جابرش کتے بیں میں نے خیبر جانے کا ارادہ کیا افررسول السّرسلی الله علیہ وسلم کی خدمت میں اجازت ماصل کرنے کیلئے حاصر وامیں نے آب کوسلام کیا اور عرض کیا میں خیبر جانے کا ارادہ رکھتا ہوں ۔ آپ نے فرایا تم خیبر میں میرے کیا اور عرض کیا میں خیبر جانے کا ارادہ رکھتا ہوں ۔ آپ نے فرایا تم خیبر میں میرے وکیل سے ماوتو بیدرہ وس کے جوری لیتے آنا وہ تھرسے نشانی ملنگے تو اس سے علی بربا تھرکھ دیا (کویا بیدنشانی بنی اکرم نے مقرر کردکھی تھی)۔ یہ م

کے فیخ الباری ۔ الم م ابن مجرالعسقلانی ۔ جلدم ۔ کتاب الوکالة (خاند) صفح ۲۹۳ ۔ مطبوعہ لاہور سائلہ ہے ۔

ك سنن - ابى داؤد - كتاب الاتفنيد - باب (منة) في الوكالة - عديث عل -

میح بخاری شریعت کے محولہ بالا ابواب میں دکالت سے متعلقہ میٹیں و کھی جاسکتی ہیں رسول الدُصلی اللہ علیہ دیم کے بارسے میں یہ بات مجی تا بہت ہے کہ آب نے معنوت کی خرید اری کے لیے اور صغرست عربن ابی سلمہ کو مند مناوی کی خرید اری کے لیے اور صغرست عربن ابی سلمہ کو مند مناوی کی گئی اینا وکیل مقرر کیا تھا ہے وی خرین ابی سلمہ نے ابی والدہ حضرت ام المؤمنین مناوی کیلئے اپنا وکیل مقرر کیا تھا ہے وی خرین ابی سلمہ نے ابی والدہ حضرت ام المؤمنین المسلم کے ساتھ بیٹھا یکن ظامر یہ ہے کہ ولا بیت کی المرکم کے ساتھ بیٹھا یکن ظامر یہ ہے کہ ولا بیت کی گئی ہے۔

امام بيتى في بالاسنا وعبدالله بن عبقر است روايت كى بي كم اسول في فرايا

له - الشرندی - کتاب البیوع - باب سم م - حدمث نزر ۱۰۵۹ سنن - الادادُد ۱۰۰ الااپ البیوع - باب ۲۰ فی المیضا دب بیخالف حدمیث نرم ر نله سنن النبانی - کتاب الشکاع -

کر حمنرت علی رضی اللہ تعالی عندمقد مات میں بدات خود ما صربہ ہوتے تھے اور فرا کرتے کے کے کہ سرایک مقدم ایک بڑی مصیبت ہے جوشیطان پیش کہ تاہوں آ ہے حصنرت عقدال (ابن ابی طالب) کو مقدم کے لیے وکیل مقرر کر دیتے کی حب ان کو بڑھا یا آگیا اور وہ نحیف ہوگئے قوجے ان مقدمات کے لیے وکیل مقرر فرادیا ۔ حصنرت علی فرایا کرتے کہ جو فیصلہ میرے کہ لیا کے فلاف ہوگا وہ ممرے فلاف ہوگا کے

فاظمہ بنت قیس کی مدینے ہیں ہے کا انہوں نے بیان کبا کہ میرے شوہر نے مجھے بین طلاقیں دیں اور میر نے نفقہ (طعام) کے لیے اپنے بھائی کو وکیل مقرد کر ریا۔ اور خود مین کی طرف چلا گیا تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس کے فلاف مقدم لے گئی۔ آپ نے میر سے لیفقہ وسکنی (طعام وقیام) نہیں بتایا۔ کلے عروب امریئے کو نکاح ام جبیئے بنت ابی سفیان کے واسطے وکیل کیا اور رافع من کو نکاح میمونہ فن میں وکیل کیا۔ اور آنخفرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس وقت تک امت نے اس کے جواز براجماع کیا ہے اور المی مدیث میں سے کسی کا اس میں اختلاف نہ ہونا او کا لمت کے جائز ہونے کی دلیس سے سے میں کوئی اختلاف نہ ہونا او کا لمت کے جائز ہونے کی دلیس سے سے میں کوئی

ماشيه نصب الرات ١١٨٥

السنن الكبرى - الم مبتى - كتاب الوكالة بالخصومة - ٢ م ١١٨

يزد يكف الدماية ٢١ ر١٤ منمن مديث منر ٨٣٨-

کے میچ ۔ مسلم کتاب الطلاق - ۲ رام ۱۱۱ - ۱۱۱۱ - الموطا - الایام ' مالک کتاب الطلاق - ۲ را ۳ -سنن - الترمذی - کتاب الطلاق - ۲ رام ۱۱۱ - ۱۸ اسند - الایام احدین حنبل - ۲ را ۱۱ م - ۲ ۱۲ -سنن - این ماجر - کتاب الطلاق - ۱ را ۵۹ ۸ -

سنن ابوداور در کتاب الطلاق - ۲۸۵/۲ - ۲۸۷ -الام الشافعی ۱۷۷۵ - ۲۱۸ -سنن الدارمی -کتاب الطلاق - ۲ م۸۵

نزاع منبس ہے کے

و کالت کی تعریف اسپردکردینے اور اس کواپا مائم مقام مقرد کردینے کا دوبار کودوسرے شخف کے سپردکردینے اور اس کواپا مائم مقام مقرد کردینے کا نام وکالت ہے ۔ بیش اس طرح مقرد کیا جا نام وکالت ہے ۔ بیش اس طرح مقرد کیا جا نام وکالی یا مما رکہ لا تا ہے اور تقرد کرنے دالام وکالی یا مل کے نام سے موسوم بوتا ہے کے دو

یمعابره یا عقد (Contract) ایجاب معاہده و کالت اوتبول (Offer and Acceptance) ایجاب

سیکمیل پا اسے۔ شرع اسلام کے مطابق کسی معاہدہ کے لیے جس امر کی صرورت

ہے۔ وہ فریقین کی رونبا مندی کا اظہارہ ہے۔ جو اظہار رونا مندی ابتدار کیا جا ناہے وہ
ایجاب (Offer) کملا اسے اور دوسرے اظہار کا نام قبول (Acceptance)
ایجاب وقبول کا ایک ہی محبس میں ہونا عزوری ہے تواہ وہ محبس نی الحقیقت ایک
ہوخواہ اس کو شرع نے ایک ہی قرار دیا ہو۔ قبول وایجاب میں توافق ہونا چا ہیا ہی فی ونا مندی
فریقین کا قصد (Intention) ایک ہی ہونا چا جیئے بغیر اس کے حقیقی رونا مندی

شرائطوكالت

(۱) مؤكل السانخف بونا چا جيئ حس كوخو وتقرف كى ليا حت عاصل بواوراس كدنم الحكام لازم بوت بول-

له عبدالرحلی الجزیری به کتاب الفقه علی المذانب الاربعه: ۳: ۱ ۱ الامور سله المجلة الاحکام العدلیه: ۲۳۵ (۲) وکیل ایبانتخص بوحوعقد (معابده و کالت) کو محبتا بو اوراس کا تصد کریه رس كىل مى ادائے عبارت كى ليا تت بور

دوسرسے نفطول میں معاہرہ و کالت کی ظاہری نشرط ہے ہیے کہ جوشخص نحمّار یا وکیل مرفر رکبیاهائے وہ کا رمغو صنه کی انجام دبی کی قابلیت (Load Casscity) ركهتام و- إس لما ظرسے ايك بجيج سن شوركور منجام واور ديوانه وكبيل نبيل موسكما .

لفظ وُکلت لینی میں نے وکیل کیا در کی ادائیگی ہے ۔ دكن وكالت اوردكيل كاطرت سنُيس في وكالك اوردكيل كاطرت سيردم

دارى قبول كى كهنائ ـ

حُكم وكالت

كيل مقرر كيه جانے كے بعد وكيل كواس كام كاتصرف حاصل بوجآ اسے جس كام كے يد موكل في اس كواپا قائم مقام مقرركيا ہو-

قرض - رس - كفالت - بهب - تصفيه باهمي - برأت - اقرار - مقدمات رخصومت طلب حق شفعه تغييم- ادأيگي قرصنه ينصول قبصنه جائدا د وعيره - اورنيز معاهده نكاح ميں ليكن مشرع د The Legal Code of Islam مل شفس کے عقوق کی قائم مقامی کے اورکسی امریس مختاری ز کوتسلیم نهیں کرتی بعنی عقوبات (Punishments) میں وکاکت کارآ مدنہیں بوسكتى ا وركوئى شخص يه عذركركے كه وه فلاں برجه پاجرم كا مر يحسب فلال شخص كى طرف سے بحیثیت مخاریا وکیل کے ہواتھا بری الذمر منلی ہوسکتا۔ مؤکل کس حد کا اپنے کہا کے افعال کا پابندہ اورکس این کا است منفعت المحاسکا ہے ؟

عاریت مدنک وہ ان افعال سے منفعت المحاسکا ہے ؟

عاریت اورمضاربت کے معاملات ہیں اگر مخار با وکسیل نے معاہدہ صریجا مو کل کے نام سے نبیس کیا قوموکل اس کا پابند نہ ہوگا۔ لیکن بیج اجارہ یا تصفیہ با ہی ہی معاہدہ کا اجراحت تمام موکل کے نام سے ہونا خردی نبیں ہے جب معاہدہ بھرآت محالہ ہ کا بھراحت تمام موکل کے نام سے ہونا خردی نبیں ہے جب معاہدہ بھرآو سکے گاگر فریق معاہدہ سے متنفید ہوآو سکے گاگر فریق معاہدہ کے حقوق اور ذم داریوں کی فریق معاہدہ کے حقوق اور ذم داریوں کی نبیس کا تعامل دونوں کو مال دونوں کو مال

ایک دکیل یا مخار مجازے کہ اپنے موکل کی طرف سے عدالت میں کسی قرصنہ کی صحبت کا قرار کو مجاز نہیں ہے اگر موٹ کل صحبت کا قرار کرے ۔ بیرون عدالت وہ ایسے اقرار کا مجاز نہیں ہے اگر موٹ کل کسی دعوسئے کے اقرار کی کمانعت کردے تو دکیل یا مخاراس کی نسبست اقرار نبیس کر مخرا ۔ بیوجا ندا دمجق موٹ کل ڈگری ہواس برقبعنہ کرنے کا مختار یا دکیل عام طور سے باز نہیں ہے۔

مائداد و وسیل یا مختار کے قبصنہ میں ہو ایا ختار کے قبضہ میں ہو ایا ختار کے قبضہ میں ہو ایا ختار کے قبضہ میں یع یا مشرار یا اُڈاگا یہ میان اللہ اللہ اللہ اللہ منظم میں اور آگا در ۔ اِخیراس کے کسی قصور کے منالع ہوجائے گی تو وہ اس کا فہمہ دار منہ کی میں میں کھی وہ اس کا فہمہ دار

وكيل كے فرائض مقابلہ مؤكل كے کدور ایف مؤكل کے کروں ایف مؤكل کہ م

بدایات بر اس کا بندنه برکا ده و رزی کرتایت توموکل اس کا یا بندنه برکا مرکل جوشرائط قيودعا ئدياقام كردساس كى يا بندى مى كيل يا مخارى دارلازم بوكى - ويل يا غمّار کوکاروکالت کی انجام دہی میں مؤل کے فائرہ کائتی الامکان پورالحا ظررکھنا یا بیٹے اس بنا ربيروه مجاز نهي مياكت مائداد كى خريد وفردخت كيليرك وه مقرر كياكيا ہے اس کوا پنے لیے خربیر لے ۔ ویل یا مختاراس امرکا مجاز نہیں ہے کہوہ اس کام کے ٠٠٠ ليے سب كے واسطے وہ مقرركا كما ہے بندم كول كى صريح اجازت كے سى دوسرے وكميل يانحتا ركومقرركرسے-

وكالت كفالت إدربوالت ميس فرق

(۱) ایک شخص کا اینے کاروبارکودوسرے تخص کے سیرد کردینے اوراس کواپنا قائماً مقرر كردين كانام وكالت (

(٢) عاله بيه ك زيدكوايك قرعنه بكرس متاب اور زيد خود عمر كا مقروعن ب-تینوں اُدی (زید- بکر عمر) اس پراتفاق کرتے ہیں کہ عمر بجائے اس کے کہ ا پنا قرمند زیدسے اور زید کمیسے ومول کرسے عمر تم قرص بکرسے وصول کرسے گا اليسه انتقال حق تابع يايق متعلقه بذات كوموال كته بي جو انگريزي اصطلاح Novetion) کامراوفت ہے۔

(۳) کسی مطالبه میں ایک تفس کااپنی ذمه داری کو دوسر سے تفس کی ذمه داری میں سر کی کردینے کا بام معاہدہ کفالت ر ہے ۔ برمعا برہ کسی تحض کے ما صرال نے (To Produce a Person)

یاتر مذرکے اواکر نے اور کرنے اور کرنے اور کی تحویل (Custody of Property) کے شعلق ایک مال وغیرہ کی تحویل (Absolute) ہویا مشدوط بروسکتا ہے میکن ہے وہ طعی (Absolute) ہویا مشدوط (Conditional) ہویا کی آئیدہ تاریخ پر تخصر ہو۔ معاہدہ کا الت کی توعیت سے خود ظاہر ہے کہ ترخواہ کو پری ہوتا ہے کہ ایفا عرمعاہدہ کے لیے اصل قرض واریاکفیل (Surity) کو مجبور کرے ۔ اس کا ان دولول مایں سے کسی ایک سے طلب ایفا رکرنا اس کی طلب ایفا درکے تی کو مبقا بلہد وسرک تخص کے ذائل نہیں کرتا حب کے کم معاہدہ بو دسے طور سے اوا نہ ہوجائے۔ اگر قرض خواہ اور کفیل میں باہم ۔ قرار داد ہوجائے کہ اصل قرض دار ہری الذمر رہے گاتو وہ معاہدہ کفالات نہیں بلکم معاہدہ حوالہ ہوگا۔

اصل قرض وارکی ذمہ واری میں جو تخفیف ہوگی یا اس کے ساتھ جو رہا بہت کی جائے گا ۔ اگر اصل قرض وارکا قرض معا عن کر دیا جائے گا ۔ اگر اصل قرض وارکا قرض معا عن کر دیا جائے تو کفیل بھی تو کفیل بھی بالذمہ ہو جائے گا اور اگر اصل قرض وارکو مسلمت وی جائے تو کفیل بھی اس سے ستفید ہو گائیکن اس کے برعکس می خنیں ہوگا بعنی اگر فیبل با صنامی بری الذمہ کر دیا جائے یا س سے اصل قرض وارکی ذمر وائی میں کوئی فرق نرائے گا ۔ میں کوئی فرق نرائے گا ۔ میں کوئی فرق نرائے گا ۔ میں کوئی فرق نرائے گا ۔

وكالت كى اقسام

وكالت كى دوبرى اقسام يبين: -

۱) وکالت قبعنه م وکالت تفومت. شرع میں باہمی ضومت و محکم امنع ہے لیکن جس تض نے خلاف کی مال عین یادیں میں اپنا استحاق رکھا تو حقد ارصر و راپنے حق کے واسطے ناصمہ کرتا ہے۔
بیں دولؤں میں سے بو تخص ناحق ہو و ہی گڑھا رہے کیو کے حقد ارتوا بناحی مالگما ہے۔
مجر اگر مرعی نے اپناحی نامیت کیا تو و کہ بھی دوسر سے کو وصول حق کے واسطے کہا کہ رہی نے اپناحی نامیت کیا تو و کہ بھی ایسا ہوتا ہے کہ نائش کرنے اور حق نا بت دیا ہے اور اس کو وکیل قبصنہ کہتے ہیں کھی ایسا ہوتا ہے کہ نائش کرنے اور حق نا بت کرنے کے لیے کسی خص کو اپنا وکیل مقرر کر دیتا ہے۔ ایسے وکیل کو دیل حصومت

Agent in suit or Attorney in Litigation

کتے ہیں بھوق کی وصولیا ہی کی طرح مفوق کی ادائیگی کے لیے بھی وکہل مفرر کیا جاسکتا ہے۔ صرف مدو واور قصاص کے معاملات ہیں منتثیات ہیں -

عدو د وقصاص میں وکیل مقرر نہیں کیاجا سکتا _{عدالت} میں موجود

وکیل مقرر کرنا کها س صروری موجاً الب ایرون خانون پردونشین مقرر کرنا کها س صروری موجاً الب ایرون اس کا عارت بابر

المداير - المام م فينانى - 5 س ص ١٧١ مريم يسن ٣٢ س اه

نطخے اور عدالتوں میں آنے جانے کی مزید توامام ابو کبرا حدین علی رازی الجساص کی رائے میں اس کے بلے وکیل کرنالازمی ہوگا اس لیے کہ اگر وہ عدالست میں بغیر دکھیل کے دائر وہ عدالست میں بغیر دکھیل کے دائر میں ہوگا اور اس کو دکیل کو مقرر کرنا پڑے گا وہ اس جیزا کہ کا کہ ایک کہ ایک کہ ایک کہ ماہ ہے نقبا دنے اس جیزکو خصوصیت کرنا پڑے گا ۔ ماحب بدایک کہنا ہے کہ بعدے نقبا دنے اس جیزکو خصوصیت سے سیند کیا ہے ا

كباوكيل خصومت وكبل قبضه بهوسكنام

مله امام مرغنیانی: البدایه: ۱۷: دالی سسته

اس کو دکیل ضومت کرسکتے ہیں اگرم وہ دیل قبعند نہو۔ اور اس مسئلہ کی نظیر ہے کہ بہر خص تقاضی قرض کے واسطے دکیل ہو وہ اصل روا بیت پر بالا تفاق وصول قرصنہ کا حمار بہت اس واسطے کہ لفت میں تقاصنا معی قبعنہ وض ہے کہ کا خوا من اسطے کہ لفت میں تقاصنا معی قبعنہ وض ہے کہ بوخض ہے اور وضع لغت بیر عرف کو خالب رکھتے ہیں لئدامشا کے کا فتولی بہتے کہ جوشخص میں تقاصنی کا کہ بل ہو وہ قرصنہ وصول کرنے کا مختار نہیں ہے۔

ا مام می و م العین من من من فرقد الشبیا نی نے جامع الصغیری فرمایا کہ اگر وکیل خفومت دوآدمى ہول تومال يراس دقت قبصنه كرسكتے ہي حكددونول شفق ہول - يعنى سائقهی قبعنه کرمی میکنی نیکی خودونوں کی محبوثی ا مانت بیر راضی مبوا اور ایک کی امانت پر راحنی نہیں ہواا ور قبصریں دونوں کامتنق ہوکر کام کرنا ممکن بحر خلاف خصومت کے۔ چنا بخداد مرکز راکرقامنی کی عدالت میں دونوں وکسیوں کا خصومت برمتنفق مونا ممکن نہیں ہے وربذشور وغوغا بوكاحب كك ايك فاموش نهوللذا خصومت كااثبات وجواب صرف ایک دکیل سے تعین ہوااور قنصبنہ کرنا وونول سیکن سے سکین معلوم ہو کہ اس زمانے میں امانت فیمعتر ہونے سے فتوئی برہے کہ دوانوں قبضہ نہیں کرسکتے ہیں۔ كسي ومي كى طرف مال كى كغالت كى ميرصا حب مال (ينى مكعنول لسه) سنيكفيل كواين طرف سے برمال اس أدى سے وصول كرنے كا دكول كها تو اس معامله ميں وہ کبھی وکمیل مذہور گا'' اس واسطے کہ وکمیل و شخص ہو ماہے جو غیر سے واسطے کام کمھے بینی غیر سے وا سطے کا کرنا و کالت کارکن ہے لیں اگر سٹرندکورہ کی دکالت بم صحیح تجھیں تووہ اپنی وا سے واسطے کا کرنے والا ہوجائے کا کیونکاسسے وہ بری الذمر ہوتاہے تو وہ وکالت کارکن عِالْ إدراس ليے كدوكات كے واسطے اس كا قول قبول ہونا لازم ہے - كيونك

وه امين بيوتاسيم ليس اگرمسئله مذكوره ميس وكالست صحح بولوسيال اس كاقول قبول نن وكا امثلاً اس نے كماكميں نے وصول كركے ديا و قول نميں قبول ہوكا۔ كيونكروه اپنى ذات كابرى كمينے والا بوكا و جيزكر) وكالمت كے واسط لازم تھیاس کے نہ ہونے سے وکالت مجی معددم ہوگئ کیونکر حب لازم مزہو لوملزوم عي نهيس موتاب اوريم في ركياك وكيل كافول بونا جولازم وكالت بييال نداروب ومعلوم بوكياكه وكالمت مجى نداردب ادرير مئلانظيرسئله غلام ما ذون سب كراكرولى في ابنے غلام قرض داركوس كوتنا رست كى اجا زست دی چی آزاد کر دیاحتی کرقرض خوابول کے واسطے اس کی قبیت کامنامن ہوا تر فلام سے پورے قرصنہ کامطالبہ کرے کا بین اگر قرض خواہ نے اس کوغلام سے مال وصول كرف كاكميل كياتووكالت بليل مركوره بالاباطلسيك كيون كمولى بقدر فتمت کے اپنے بری ہو نے کا دکیل ہے اور سرع طحا وی میں مذکورسے کراگرمولی نے اپنے فرض دارغلام كوأز ادكيا توجائز باورقرض خوابول كوامنتيا ربيع كميابين غلام قرض كامطالبكري اورجابي مولى سدمقدار قرمنها فبمت ميس سيجوكم سم اس كامطالبكريد يس ماصل يرمواكه أكرقرض خوامول فيمولى كووكيل كياكم غلام سے ال کا قرصنہ وصول کمیے تو یہ وکانت اس وج سے نمیں جائز ہے مولی خور بقدر فیمت کے منامن سے او وہ اپنی برارت کے واسطے عامل ہوگا اور ریا ترنہیں

مال و دلیت قبضته کرنے کا ویک المام قدوری فراتے ہیں المام قدوری فراتے ہیں المام قدوری فراتے ہیں الماری تخص نے کہا کہ میں و دلیت رکھوا نے والے کی طرف سے و دلیت وصول کرنے کا وکیل ہوں ہیں مستودع نے الماری تقدیل کی تقدیل کی تومتوع کو مکم شہیں دیا جا کے گاکھاس

مدی کویل کو و دلعیت دے دے ۔ اس واسطے کرمستو دعنے مال غیر کے ساتھ میں ایسا کے اس واسطے کرمستو دعنے مال غیر کے ساتھ میں ایسا میں ایسا میں ایسا کو اور خو داینے مال میں ایسا اقرار نہیں کی بخلاف قرصنہ کے اکر قرصنہ عین مال سے اوا نہیں ہوتا بلکر مثل سے ہوتا ہے تو گویا اینا مال دیتا ہے لیں قرصنہ دار کا اقرار معتبر توتا ہے ا

اور اگرای شخص نے دعولی کیا کرمیراباب مرگیا اور و دلعیت کومیرے واسط میراث چیورگیا اور میرے سواکوئی اس کا وارث نہیں ہے اور مستو دع نے اس کے قول کی تصدیق کی قرمستو دع کو تھم دیا جائے گاکہ دمی کو سیر دکر دے کیؤ کھم دور علی کی موت کے بعد مال و دلعیت اس کا مال نہیں رہا اور اب دری ومستو دع دونوں کے موارث کا مال ہے ۔

اگرایس شف نے دعولی کیا کہ میں نے مودع سے ودیعت خریری ہے ہے مستودع سے الرایس شف نے دعولی کیا کہ میں نے مودع سے ودیعت خریری ہے ہے مستودع کے اس کے قال کی تقدیق کی تواس کو حکم ہنیں دیا جائے گا کہ مشتری کو ودلعیت سپرد کرسے اس واسطے کہ جب تک مودع انہی تک مالک جونے کی لیا قت رکھتا ہے توقل اقرار ہے اس واسطے کہ فیریعنی مودع انہی تک مالک ہونے کی لیا قت رکھتا ہے توقل مرعی ومستودع کی لقد لیق اس مودع پینیں ہوتی ۔

مسله قرعنه ورمع العيب بي من فرق اوران الحامل قرعنه

ورمسئاعيب ميع مصنعلق بحث كمت موئ صاحب بدايا فرمايا.

امام محد فرمات بين ـ

اگرکسی نے خریدی ہوئی باندی میں عبب یا کما کیستض کو تھے نے ماسط وكمل كيابس بالغ ف وعوى كيا كمشترى اس عبب بيرداضى بوكيا تفاية وكيل اس كو والبنيس كرسكتايال تكمشرى سيقهم لى ماؤس بطاف مئلقر ص بواوير كذراء چانچے وہال قرصندا رکومکم ریاما ما عاکدولیل کو قرصنہ دے دسے بیدون اس کے كه فرضخواه سيقتم لى جائے كمي في سند قرصنه وصول نهيں بايا -بيس رواؤل ميں فرق ہے - اس واسطے کو قرمنے مسلومی تدارک ممکن سے بایں طور کر حیب قرمخواہ كى قىم سے الكا ركر في خطا ظا سربولة جوكي وكيل في وصول كيا ہے اس كو وكسل سے والس لياملكنا ب اورعب مبيع كيمسلوس تدارك مكن منهب س - كبويحرامام الومنيفر كے نزدكي اگر قاصى نے بيع فنح كردى تو وہ برا برننج رہے گى اگر حيظا ہر موصياك الومنيفة كامنربب ب ادراس كعبدامام الوصنيفة كزر ركب مشتری سے تھ منیں لی جاگئی کیؤ تھ کے میں رنیں ہے یعنی جب عکم قاحی کی وجہ سے بیع ظامیرو باطن میں فننج بوگئ او پھر مشر تی قتم لینا بے فائد مہے کیونکہ اس کے بعد نسخ کرنامنسوخ نہیں ہوسکتا ہے اگر دیم شتری سے انکار کرے ا و ر معلوم بوجائے كروه عيب برراحى بوجيا تقاد، يدفرق امام الوطنية سك

ا در معاصبین کے نز دیک سے بہتے کہ صورت قرصنہ دمورت عسیب مبیع رولؤل صورتوں ہیں بچہاں عواب ہر ناچا ہیئے بینی محم میں تاضیر نه کی جا وسے بعنی کیل کو قرصنه دلوایا جائے اور بالغ کومبیع والیبی دی جائے ۔ اس واسطے کہ صاحبین کے نز دیک تدارک دولؤں صورتوں میں مکن ہے کیؤ کھ حب خطا طاہر بردتو مکم تصنار باطل ہوجا ناہے ہیں اگر قرض خواہ نے آگر دکالت سے الکا رکیا تو دریوں نے جو کیے دیا ہے وکیل سے والیس لے گا ۔ اس طرح حب وکیل کے دعو سے بالئے کومبیع والیس دی گئ مجرشتری کی حاصری سے معلوم ہوا کہ قرہ عیب پر راضی ہوگی تھا تو ظاہر ہوا کہ محکم قاصی باطل مقابیں بیع بحال ہوگی اور دالیسی تو طردی جائے گی ۔

اور تعبی مشائے نے کہا ہے کہ ام ابو یوسٹ کے نزد کی اصح یہ ہے کہ دو نوں صورتوں میں تاخیر دی جا کے بیاں دو نوں صورتوں میں تاخیر دی جائے کیونکہ ابو یوسٹ انتظار معتبر رکھتے ہیں بیاں میں کہ مشتری سے تسم کی جائے بشرط کی مبدول دعوے بائع کے دہ ما صرح و تو گھ ماشت کے واسطے انتظار کہا جائے گا۔

فلاصدیہ ہے کہ وکالت قرصنہ کی صورت میں اگر قرض خواہ نے انکار کیا اور کالت بیع کی صورت میں مشتری سے عبب بررصنا مندی ثابت بوئ وقا منی کا می میں مشتری سے عبب بررصنا مندی ثابت بوئ وقت کا می میں وہ مدعا علیہ کے واسط تا خیر بہوگی تاکہ مم قاصی لوطنے سے مدی وہ مدعا علیہ کے واسط تا خیر بہوگی تاکہ مم قاصی لوطنے سے معنی فل سے ۔

وكي ل خريد كے إرب ميں احكام الم المريد كے

بداي فرمات يس -

امام محدث الجامع المنيوں فرمایا: اگر زیدنے بکر کو دس درہم اس واسط دئے کہ زید کے بال بچوں برخرج کرے لپ اس نے اپنے پاس سے دس درہم خرج کر دیئے ۔ توبیروس درہم بعوض ان دس کے ہوجائیں گئے ۔ اس واسطے کریر دکیل بالاتفاق دکیل خرید ہے اور اس کا تکم دہی ہے ہو ہم نے پہلے بیان کیاہے

اور دفی مشائ نے کہاکریراستحسان ہے اور قیاس مقتفی ہے کہ اس کو بدلن عبائز بنیں ہے ۔ اور وہ لینے دس در رہم خرج کرنے میں اضان کرنے والا ہومائے گائیس موکل سے جو دس در ہم لیے وہ اس کو وائیس کر دے ۔

ین اگرفترس وارنے سزار درہم اپنے وکیل کو دیے تاکہ اس کے قرص خواہ کو
اداکر سے دیل نے ان درہموں کے علاد ہ اپنے پاس سے مزار درہم اداکیے
لو قتیاس متعقی ہے کہ وکیل نے احسان کیا اس واسط کہ ادائے قرض معنی حزید
منیں ہے بلکہ ہی درہم دینا کازم ہے اور اگر خرید ہوتا توالدہ اس کا تمن بزیر دکیل
ہوتا سو افتیارہ قاکمائی شل اداکر دے کیونکہ وہ کیل کے ذمق ضر ہونے اور جب وہ برر
وکیل ہوئے تو لا محالہ وکیل اپنے مال سے بطور تبرع اوا کرنے والا ہو گیا کیو ہکے
درہم اس کے ذمرق صنہ لازم نہیں کرسکتے بخلاف اس کے اگر وس درہم اپنے
مال کیوں برخرب کے واسط وکیل کیا تو خربے کرنامتض خرید ہے لین ان درہموں
بال کیوں برخرب کے واسط وکیل کیا تو خربے کرنامتض خرید ہے لین ان درہموں
مال کیوں برخرب کے واسط وکیل کیا تو خربے کرنامتض خرید ہے لین ان درہموں
مال کیوں برخرب کے واسط وکیل کیا تو خربے کرنامتض خرید ہے لین ان درہموں
مال کیوں برخرب کے واسط وکیل کیا تو خربے کرنامتض خرید ہے لین ان درہموں
مال کیوں برخرب کے واسط وکیل کیا تو خربے کرنامتض خرید ہے دی اور کیا تھا وہ درہم اس کے ذمہ وا حب ہوا وہ بینے
مال کول کو درکہ وکیل کو اختیا درہوتا ہے کہ اس نے بوٹن او اکیا تو وہ مؤکل سے سے
مربی ہندیں کی بلکہ ان کے مثل بیں لہٰ ذا جا ہے اپنے مال تو وہ مؤکل سے سے
مربی ہندی کی کو دو تا ہے کہ اس نے بوٹن او اکیا تو وہ مؤکل سے سے
مربی ہندی کی کہ کی کو داختیا درہوتا ہے کہ اس نے بوٹن او اکیا تو وہ مؤکل سے سے
مربی ہندی کو داختیا درہوتا ہے کہ اس نے بوٹن او اکیا تو وہ مؤکل سے سے
مربی ہندی کو دربی کو اختیا درہوتا ہے کہ اس نے بوٹن اور اکیا تو وہ مؤکل سے سے
مربی کی دورہوتا ہے کہ اس سے بوٹن اور اکیا تو وہ مؤکل سے سے

وكميس كامعزول كرنا

ا مام قدوری این مختصرین فرماتے ہیں: موکل کوافنتیار ہے کہ اپنے کیل

كودكالت معرول كردك؛

اس واسطے کو کالت قرموکل کا تی ہے ہیں اس کو اختیارہ مکد اپنا تی مثا دسے لیکن اگر وکالت سے کسی عیر شخص کا تی متعلق ہو تو بغیراس کی رہنا مندی سے معزول نہیں کرسکتا۔

مثلاً طالب مدعی و در نواست سے نائش و خصومت میں وکیل کیا ہوتو بغیر
اسی در ضامندی کے معزول نہیں کر سکنا کیو نکہ اپیا کرنے میں غیر کاحق مٹانالاز م
آناہے اور یہ ماننداسس و کالت سے ہوگئی جس کو عقد رہی متضمن ہوتا ہے۔
مثلاً زید نے بکرسے ہزار روپیہ قرض ہے کر اپنا ہا ع اس سے پاس رہیں
کیا گریہ باغ دونول سے اتفاق سے ایک شخص الاث عادل کے پاس جس بر دونول
کا اعتماد ہے رکھا گیا اس شرط سے کہ دوسال سے اندر یہ روپیہ ادا کرے گا کہیں
دکرسکا اور را ہی نے بخواہش مرتبن اسس مادل کو وکیل کیا کہ وہ اس باغ کو
فرون سے کر مرتبن کاروپیا واکر دے تو یہ وکالت سے معزول
کاحق متعلق ہے لیذا اگر را ہی نے چا ہا کہ اس درمیان عادل کو وکالت سے معزول
کرے تو اس کو یہ اختیار نہیں اور وہ معزول نہ ہوگا ۔ اس طرح قاضی کی کچری میں
مدعی کی در نواست پر مدعا طلیہ و کیل خصو مت دیا تو بغیر رضامندی مدعی سے
کرمیز ول نہیں کرسکتا ۔ یہ اس وفت ہے کہ مدعی کی در نواست پر وکریل کو نہر
کیا ہوا وراگر بغیر در نواست ہو توجب چاہے معزول کرسے اور واضح ہو کہ وکریل کو نہر

with removel of nower will be subject to notice to strong

عالاتکہ شرعاً اس کے ذمہ سے صرر دفع کیا گیا ہے وہ اس طرح برکہ بغیراس کی آگا ہی کے اس کومعزول کرنامجے نہیں ہے -

اوروجه اقدل کی دلیل سے خواہ وکیل نکاع ہویا رومسراوکیل ہوسب برابرہیں۔

وکیل کے معزول ہوجانا ، ایمان کہ تو دکیل کے معزول اور بین معروں میں دکیل ہوجائے ہے ہوب کہ وکالمت باطل ہوجائے اور اس کی کی صورتیں ہیں ۔

و- موكل ميں پيدا ہونے والے عوارض ايك تقيف غير

لازم ہے تواس تفرن سے دوام کواس کی ابتدار کا عکم ہے بیں عکم کا قائم رہنا ہزوری معالانکہ وہ ان عوارض سے مسٹ کیا ۔

توضیح یک کو کور کی ایسا تھون شہیں جولازم ہوجا آ ہے بلکہ ہرایک مؤکل دکھیل کو توری کی اجداء دکیل کو توری کا اختیا رحاصل ہے لیس جب ایسا تقرون عراق اس کویل کی اجداء میں مؤکل میں جوہات چاہیے وہ برابر ہاتی رہنے کے واسط بھی عزوری ہے اور اجداء میں مؤکل ما تو اس ہے تو توکیل بانی رہے حالانکہ جب مؤکل مراقواس کا حکم بھی معدوم ہوااور اسی طرح جنون طبق میں اور مرتد ہو کر دار الحرب سے مل جانے میں محکوم ہوااور اسی طرح جنون طبق میں اور مرتد ہو کر دار الحرب سے مل جانے میں محکوم ہوا در اسے بیاب ان سب صور او س میں توکیل مدار الحرب سے مل جانے میں میں توکیل مدار الحرب سے مل جانے میں گوگی کا مدم ہے بین ان سب صور او س میں توکیل مدار الحرب سے مل جانے گی۔

اوربرہ شرط لگائی کر حبون مذکور الیا ہو ص کومطبق کتے ہیں اس واسطے کقلیل حبون مبنزلدسبے ہوش ہومائے کے ہے۔

اوراهام مُحَدُّ نے فرما یا کرجنو ن طبق ایک سال کا ال ہے ۔ کیوبکہ اکیک سال کک مجنون ہونے میں جمیع عبا داست سا تطاہوجاتی بیں لینی زکو ہ دع بھی ساتھ ہوتی ہے تواسی مدست سے احتیا طا اندازہ کیا گیا۔

وكيال ميں پيدا ہونے والے عوارض الم مدوری ابن محقوق

دكميل مركبيا يا اس كوتبنون طبق بوكبيا تو وكالت باطل بوكي

اس واسطے کے وکیل کا مامور رمبنا اس کے مبنوں ہونے اور مرجانے کے بعد صحیح نہیں ہے

ہم بنظ بیربیان کر بھے ہیں کہ وکالت حب ہی باتی رہتی ہے کہ مؤکل کا عکم میں ہوگا کا عکم میں کہ وکا است حب ہی باتی رہتی ہے کہ مؤکل کا عکم میں بنا قدت نہیں رہی یا اس وجہ سے کہ کو کل میں لیا قدت نہیں رہی یا اس وجہ سے کہ کو کیل میں لیا قدت نہیں رہی یا اس وجہ سے کہ کو کیل میں لیا قت نہ درہی تو توکیل باطل جو گئ ۔ بیس و کمیل کے مرف یا عجز ان جو فی بند کا اور انگر و کی جب کہ جو کہ دوارا لحرب میں الکیا تو اس کا تعرف جا مرہنیں اور انگر وکی مراد الحرب میں الکیا تو اس کا تعرف جا مرہنیں

سے مگریر کردہ مسلمان ہو کروائیس آوے - (مینی دارالاسلام میں میلا است اور دہ دکا است اور السلام میں میلا است اور دہ دکا است یا دے گئا ،

موکل کا وکیل کے سیرو کئے کام کوخود کرلینا اور اسکا اثر این مختفر این مختفر میں بیان کرتے ہیں کہ اگر سی نے کسی د وسرے کوکسی کام سے د اسط میں بیان کرتے ہیں کہ اگر سی نے کسی کی اسطے دکیل کیا تقا اس کو خود کر لیا تو کا است بامل ہوگئی ۔

یکلام بست می صورتوں کو شامل ہے مثلاً ایک یہ کہ اپنا فلام ازاد
کرنے کے داسط دکیل کیا ۔ دوم یہ کہ اپنا فلام کا نب کرنے کے واسط دکیل کیا پھرمؤکل نے بذات خوریہ فلام آزاد یا می انب کردیا ۔ سوم یہ کہ دکیل کوکی کا بھرمؤکل نے بذات خوریہ فلام آزاد یا می انب کردیا ۔ سوم یہ کہ دکیل کیا بھر فاص عورت بیابیت کے واسطے یاکوئی معین چیز خرید نے کے واسط دکیل کیا بھر کھر یہ کام بخود اس کو تین طلاق میں دے دیں یا ایک طلاق دی اور اسس کم مقل نے بخود اس کو تین خورت کو فلع دسینے کے واسط و کیل کیا بھر کی عدرت گذرگئ چنم یہ کہ اپنی عورت کو فلع دسینے کے واسط و کیل کیا مجرمؤکل نے بذات بخود اس کو فلع دسے دیا تو ان سب صورتوں کیا مجرمؤکل نے بذات بخود اس کو فلع دے دیا تو ان سب صورتوں کی مدت باطل ہوگئ کیون کے حب مؤکل نے بذات بخود تقر دے کہ اس کہ لیا تو وکیل بر تقر دن کہ نا متعذر ہوگیا ہیں وکا لت باطل ہوگئ می کہ اس کے بعرموکل نے اس عورت سے نکان کیا اور اس کو طلاق سے با ننہ کر دیا

ت وکیل کویرافتیار در ہوگاکد مؤکل کے ساتھ اس فورت کا کا حکر دھے کیونکے ما جب پوری ہومکی - بملاف اس کے اگر وکیل نے خوراس عورت سے کاح کرکے اس کو ہائنہ کر دیا تو وکیل کو افتیار ہے کہ اس کوموکل کے ساتھ بیا ہ دے ۔ کیونکے اس کو ماجت باتی ہے لے

فلاصة المكلام الرسی المحقر بر کروکل کواختیار ہے کہ وہ حب چاہے اپنے المحقام المحكل م المحتاری سے علی کہ وہ کہ اسی طرح و کہیں یا منحاری سے علی کہ وہ حب چاہے وکالت یا مخاری سے علی کہ وہ ہوجائے فرائی اللہ کام کے تم ہوجائے پر وکا اللہ کام کے تم ہوجائے پر وکا یا منحاری کا خود کو دفا تمہ ہوجا تا ہے لیکن اگر ایک دوسر سے کے حقوق کا تعلق ہوگیا ہے مثلاً ایک قرض دار نے اپنی جائیہ اور مین کہ دی اور بر دفت معاہد یا وعدہ گذرہ انے سے پیلے جائیہ اور مین کہ دی اور بر دفت معاہد یا وعدہ گذرہ انے سے پیلے جائیہ اور مندی فروخت کے لیکسی وکیل یا مختار کومقررکر دیا تو وہ بغیر رضا مندی مرتب کے اس کومو قوف نہیں کرسکتا اور ذی السی صورت میں وکالت یا مختاری مؤکل کی موت پر ختم ہوتی ہے اور ذوکیل السی صورت میں وکالت یا مختاری کے بعداس سے سبکہ وش ہوسکتا ہے ۔ کیل ایک مرتب وکالت کومنظور کر لینے کے بعداس سے سبکہ وش ہوسکتا ہے ۔ کیل اعدال کو با بند کرسکتا ہے حب بت کے کہ اس کی علیمدگی کا اعلا ک سنہ ہو کامؤ کل کو با بند کرسکتا ہے حب بت کے اس کی علیمدگی کا اعلا ک سنہ ہو کامؤ کل کو با بند کرسکتا ہے حب بت کے کہ اس کی علیمدگی کا اعلا ک سنہ ہو کامؤ کل کو با بند کرسکتا ہے حب بت کے کہ اس کی علیمدگی کا اعلا ک سنہ ہو کامؤ کل کو با بند کرسکتا ہے حب بت کے کہ اس کی علیمدگی کا اعلا ک سنہ ہو

له عين الدائير - مترجم سيراميرعلى - حفر و كآب الوكالة باب عزل الوكيل - صفحه ٢٣٠٠ ٢٣٠ معبوم ١٣٠٠ معبوم المحذو رسط الماريع .

عله المحلى صنحه ۲ س

احادیث سے وکالت کا ثبوت

- (۱) حضرت علی فرماتے ہیں کہ کھورسول المصلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ قربانی کے اونٹوں کی محمولیں اور ان کی کھالوں کو خیرات کر دوں۔
- (۲) عقب بن عامر شسے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ طلبہ وعلیہ وسلم نے ان کو بکریاں دیں کہ آب ہے صحاب میں تقسیم کر دین مقوایک بکری کا بچیہ باتی رہ گیا۔ انہوں نے مسلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا تذکرہ کیا تو آب نے فر مایا تم خود اسس کی قرمانی کرلو۔
 قرمانی کرلو۔
- (۱۳) عبدالرحمان بن توف شروایت کرتے بیس کرمیں نے امیہ بن خلف کوایک خط لکھا کہ وہ مکرمیں میں میں اس کے سامان کی خفاطت کرنے میں مدینہ میں اس کے سامان کی خفاطت کر وہ مکر میں میں اس کے سامان کی خفاطت کروں گا جوب میں نے خطومیں اپنا آم عبدالرحمان لکھا تواس نے کہا بیں عبدالرحان لکھا توابی وہ ان اوہ فام لکھ جوجا ملیست میں تھا تو میں نے عند کرو لکھا ۔

 الم آت الدست ۔
 - (۲) ابوسعید حدری اور ابوم پره سے دوایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سنے ایک آدمی کو خیر کا عامل مقرر کیا آدہ آپ کے پاس عمدہ قسم کی مجوریں ہے
 کر آیا ۔ آپ نے فرمایا کیا خیر کی نمام مجوریں ایس بی ہوتی ہیں۔ اس نے کہا کم م
 ایس مجور ایک صاع دوصاع کے وصل یا دوصاع تین صاع کے وضن خرید لیتے
 میں۔ آپ نے فرمایا ایسا نہ کرو۔ تمام مجوریں در ہم کے وض فروضت ہونے
 میران در سمول کے وس اچھ کھوریں خرید کو اور وزن سے فروخت ہونے
 والی چیزول کے متعلق بھی آپ نے ای طرح ارشا دفرمایا۔
 (۵) کعب بن مالک سے دوایت ہے کہ ان کے یاس بکریاں تعیں جو متمام سکے

یں چرتی تقیں ہماری ایک لونڈی نے دیکھا کہ ہماری ایک مکری مردمی ہے تواس نهاك بتحر توركراس ساس مكرى كؤذ بح كرؤالاكعب في لوكون سي كما تم فه كها في جب نك مين بي صلى الله عليه و الم سه منه إلي الله كما ككسى كوبني صلى الله عليه والم کے پاس بھیج دوں کروہ آپ سے دریا فت کرے انہوں نے توداس کے متعلق نبی صى الترمليروسلم سے پوچياياس نے پوچياجس كو انهوں نے بھيجا تھا۔ آپ نے اس كھانے كاحكم ديا عبيدالله كابيان ب كرمج بربات بهت اليى معلوم بونى كماس في لوندى موكر مكرى ديح كردى عُيْدُه ف مبيدالله اسكمتا يع عديث روايت كي ہے۔ (y) حضرت الدمبريره سدوايت بي دايك خاص عمر كااونت بي صلى الشرعليسوم برکس خض کا قرض تھا وہ آپ کے پاس تقاصہ کرنے سے لیے آ با تو آ ہے نے صحابہ سے فرمایا اسے دید و لوگوں نے اس عمر کا ونسٹ تلاش کیا ۔ اس عمر کا اونسٹ تونه الالمكين اسسے زايد عركا و نسط ملا -آيب شے فرمايا -اس كو دسے دو-اس آد می نے کہاآپ نے میرائی پورا دے دبااللہ آپ کومی بورا دے نی صلی اللہ عالیہ نے فر ما یا تم میں سب سے بہتروہ تخص معے وقرض کو اچھے طور ریاد اکر ہے۔ (4) حضرت الجرمريرة عروايت كايت خص نبي صلى الله طبيه والمك ياس تقامناكريف كيا إدرشدت اختياري معابير فياس مارناجا بأتورسول السر صلى التدهليروسلم ففرما مااس وهيوارد ويحس كاحق بوماس وه اسى طرح لنشكوكرا ہے۔ پھر فرمایا کہ اس کواس کی تمرکا اونٹ دیے دورلوگوں نے عرض کیا۔ یاسوالت صلی الله علیہ وسلم اس کی عمر کاتو نہیں لین اسسے زیادہ کا ہے۔ آب نے فرمایا دہیاس کودے دو۔ تم میں بہتر و ہی تخص ہے جواچھ طور پر قرص کواداکہے۔ (^) مروان بن علم اورمسؤربن فيومه بهان كريت من كديول الترصلي التدعليه وسلم کے یاس جب ہوازن کا دُنْد آیا آوآی کھڑنے ہوئے۔ آپ سے ان لوگوں نے

در خواست کی کدان کے قبیدی والس کرد ہے جائیں ۔ رسول الله صلی الله علیہ وم نے فرمایا کومیرہے یا س بھی بات بہت لبندیدہ ہے اس لیے دو باتوں میں سے ایک بات اختیار کرویاتو قدری والس لے لویا مال۔ اور میں نے توان کے آنے كا (جعرانه) مين انتظاركيا تقاررسول التمسلي التعليه وللم في ان كادس وألول سے زاید انتظار کیا بجب طالف سے والیں ہوئے عقے بینا نے جب ان لوگوں كومعلوم مهواكدرسول التدهملي التدعليه وسلم و وجيزول ميس ايك بي جيز والس كرين كے توان اوگوں نے كہاكتم اپنے قيد اوں واختيار كرتے ہيں ، ايعنى قیدلول کو واپس کرد ہے کے)رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کے درمیان کھرم مو مے اور اللہ کی تعربیان کی ص کا وہ ستی ہے بھر فرمایا -ا مابعد نم ارسے یہ عما ئی ہمارے یاس نائب ہوکر آئے ہیں اورمیراخیال ہے کہ ال کے قبیدی ال كو والس كرد ون اسك بوشخص بطيب شاطر (نجوشي) والس كرناج استاؤ وابس كردك وروبتخف يدعامتا موكراس كاحمد باقى رب اس طورر كروسب بہلی فتح ہوگی تو ہم اس کا عوض دے دیں گے۔رسول الندصلی السمالي وسلمنے فرمایاکہ ہم نہیں جانتے کہ تم میں کسی نے اس کومنظور کمیا اورکس نے نامنظور کیا تم لوگ لوٹ جا وُاور تمہارے سرار ممارے یاس آگرمیان کریں اوگ وکے ا وران کے سردارول نے گفتگو کی محررسول الله صلی الله علیه وغم سے پاس او ف كرآ في-ان بوگول نے سان كياكہ لوگ قيدي والس كرنے برراعني ہيں۔ (9) جابرین عبدالله روایت کرتے میں کرمین بی صلی الله علیه وسلم کے ساتھا کی سفريس تقاليكين مين ايك سست اونسك پرسوارتها - اوروه سب سي يي ربتاتها ينالخ ميرك بإس سنبى ملى التدمليه وكم كزرك اور إدهاكون ہے ؛ میں نے وض کیا جا برین عبداللہ ۔ آپ نے بوقیا ۔ کیا بات ہے میں نے

بواب دیا بیں ایک سست رفتارا ونسے پرسوار مہوں -آئے نے فرمایا تماريدياس كوفى چيرى بى بىرىن ندع من كياجى مال-آيد نے فرما ما مجے دے دو میں نے وہ جمری آیا کودے دی ۔ آیٹ نے اس کو مالا اور ڈافٹا اس جگہ سے ملاتوسب سے آگے بیرے گیا ۔ آٹ نے وا یااس کومیرے با ه بیج د و میں نے عرض کیا یار رسول الله ریآب ہی کا ہے دیعنی بلامعاو ضے لیجیجًا آب نے فرمایا س کومیرے ماتھ بیج دو بھر فرمایا کہ جارد بنار کے عوض میں نے اس كو خريد لياا ور تومدينه مك اس يرسوار موكا - جب مم مرمينك قربب يهيني تو میں اپنے مکان کی طرف روانہ ہموا ۔ آپ نے پوھاکہاں کا اراد ہ ہے میں نے عرض کیاکرمیں نے ایک بیو ہے نکاح کیا ہے۔ آب نے فرما ماکنواری عورت سے کو نەكىارتواس سەكھىيلتا وەتجەسے كھىيلتى ميں نے عرض كىاكەمپرا باپ مركبااور کئی بیٹیاں چپوڑ گیا میں نے جا ہا کہ انہی خورت سے نکاح کر وں جونجر بہ کار اور بیو ہ ہو آپ نے فرما یا تو تھیک ہے جب ہم مدینہ پہنچے نو آپ نے فرمایا ابے بلال عابر محواس كى قىمت دىدوراورزياد تى كے ساتھ دوينانچ مجھے چار دینا را درایک قیراطسونازیا ده دیا باربان کرتے میں کسول نظیم السطاع کادیا ہوا۔ ایک قیراط سونا ہم سے جدا نہ ہوتا اور وہ جاہر کی تھیلی ہیں برابر رمتا كيمي ميدانه موزا-

(۱۰) سهل بن سعدر دایت کرتے میں که ایک عورت رسول الله علی والله والله علی والله والله

(۱۱) مصرت الوم ريره روايت كرتے بير كر مجھے رسول النّه صلى اللّه عليه وسلم نے رم ضا کی زکوۃ کی حفاظمت مرمغر رفر ما یا ممبرے ماس ایک شخص آیا اور لب بمرکر اناج يسف الكاميس فياس كومكير ليا-اوركها خداكي قسم مي تجهر سول التهملي المرعاية سے یا سے جا وُل گاس نے کہامیں عمّاج ہوں اور مجمد بربیوی بچوں کی بیدوژس کی ذمہ داری ہے اور مجے شخت صرورت ہے۔ بیں نے اس کو حیوڑ دیا جب صح بوئى تونى صلى الله عليه وسلم نے فرما ياكه تمار سے راسے قيدى نے كياكيا-میں نے عرض کیا یادسول الکیمسلی الکیملیہ وسلم اس نے سخت صرورت اور مال بجول کی شکایت کی تو مجه کورهم آگیااورس نے اسے چیوٹر دیا ۔ آپ نے فرمایا و ہیچوٹاہے اور پھرآئے گارسول السّصلی اللّه طلبہ دسلمے فر لمدنے کی وجہسے مجهانتين موكماكده محرآئ كاچنانجيرس اس كامنتظر باروه آيا- اناجاب بجركريليف كامين في است كيراليا وركهاكمين تحفيد رسول الترصلي الله عليه ولم كى خدمت بيں لے جاؤں گا-اس نے كها مجھے چيوڑ د وہيں محتاج ہوں اور مجھ بر بیوی بیولیر ورش کی ذمر داری ہے۔ اب میں نہیں آؤں گا بین انچر مجمر رحم تأكيا اور مس نے اسے حيوثه ديا جب صبح ہوئي تو مجہ سے رسول الله صلى الله عليما نے فر مایاکہ تیرے قیدی نے کیا کھا - میں نے دومن کراکھیارسول انتراس نے سخت *ھرورت بی*ان کا در بیوی بچوں کی ذمہ داری کی شکامیت کی نو مجھے اس پر رم آگیااور میں نے اسے چوڑ دیا۔ آپ نے فرمایا یا در کھو وہ مبورا ہے بھرآئے كا- مين مسيرى رات اس كامنتظر ريا- وه آيا اور اناج لب محركه لين لكا-میں نے اسے بکر لیا اور کہا کہ میں تنجھے رسول الد صلی اللہ علیہ وسلم سے یاس صرور لے جا وُل گاا ورتیمیری بارہے تونے سر باریبی کہا کہ میر نہیں آڈر کا لیکن

جن کے وَ سِلِعِ اللّٰہِ تعالیٰ کم کو فائد و بہنج ہے گار میں نے پوچھا وہ کیا ہ*یں۔ اس نے کہ*اجب ر تواپنے بستر پر بائے تو آیة الکری لاالیه الاهواجی القیوم سخرا کیت مک بوج. الله كى طرف سے ايك فرشة ترى گرانى كريے كا ورمبيح مك شيطان تير بے يا رنه بي آئے گارچنانچرمیں نے اس کوچھوڑ دیا جسب صبح ہوئی تورسول النصلی الشطبیہ وسلم نے دیجیا تیرہے رات کے قبیری کا کیا ہوا۔ میں نے عرض کیا یا دسول اللہ صلی اللہ علیظ اس نے کہاکہ وہ مجھے ابیے کلات سکھائے گاجس سے اللہ تعالی مجھ کو فائدہ پہنچائے گا۔ ان یے میں نے اس کو چھوٹر دیا۔ آپ نے اوٹھا وہ کلات کما ہیں۔ میں نے عرفن كماكرس في محدكوبالا كرجب توايف بسرير مائ تو الله لااله الا هدوالحيب القيوم والى آيت كو آخريك يرهاكراس طرح الله كى طرف يتراليك محافظ موكا - اور ترب ما سميح تك شيطان نهيس آئ كااور صحابه نيرك بهت حريق مق اكب في ما ياكه ية واس في تفيك كما ليكن وهبت عواب- اسالهمريرة تم جانت موكيين مات تم كسكفتكوكية بعير-ابوسريرة في نيجواب ديانهين آب تيفر ما ياده شيطان تقا

امام غزالی کے نزدیک و کا گٹ

امام ادحا مدخی الغزالی رحمت الله علیه ادبیا علوم الدین میں فرماتے ہیں:

افظ الله کامشتق و کالت سے ہے جس کے مغنی د وسر سے پہاغتما د کرے کام

پردکر سنے کے میں جس کو کام سپر دکرتے ہیں اس کادکیل کہتے ہیں اور جو کام سپردکرتا

ہے اس کو شوکل اور متن کل کہتے ہیں بشر طبیکہ وکیل بہا سے نفس کو اطمینا ان اور افتقاد

ہوا ور اس کو مہم عجر اور فصور کا تہ سمجتا ہوع منیکہ آو کل عرف و کیل برا متحاد دلی کو کہتے

ہیں ۔ اب ہم مقدمات کے وکیل کو بطور مثال فرض کے لیستے میں اور کہتے میں کہاگہ

کو فی شخص دوسر بے پر ذریب سے هجواد عولی کرے اور مدعا علیہ اس سے لرانے کے لیے اپنی طرف سے ایٹ میں کو کی کرے وریب واشگا ف کروے کے لیے اپنی طرف سے ایٹ میں کو کی کرنے دالا اور اس کی وکالت برطمئیں میں کہ لاویگاب شکہ اور اعتماد کرنے دالا اور اس کی وکالت برطمئیں میں کہ کہ اور کا اعتماد اس میں درکھتا ہوگا۔

- (۱) نهایت درجے کی بدایت
 - (۲) قدرت کامل
- (۱۳) غایت مرتبری فصاحت
 - (١٨) نفقت تام

اس لیے کہ اس کے باعث فریب کے مقامات جان کے بیمان کک بدائیں۔ باریک جیلے بھی اس سے ہر گرجھیے بندویں۔

اس کے کوت گاھری کرنے ہوا کم کی مند دیمی بات نہے رُعب ہیں فلارت اس کے کا تھری کرنے ہوئے ہیں اور ان رکھے اس کے کا کر ان رکھے اس کے کا کر ان رکھے اس کے کا کر ان رہونا تی ہے گروہ تو دن ان کی معلوم ہوجا تی ہے گروہ تو دن ان کی معلوم ہوجا تی ہے گروہ تو دن ان کی معلوم ہوجا تی ہے گروہ تو دن ان کی ان کی ان کی معلوم ہوجا تا ہے اس کو یا میں ان میں ان میں ان رہنیں لآما۔

زبان پرنہیں لآما۔

اس لیے کہ یہ ہے کہ قدرت ہے گرقدرت ساتی ہے فصاحت اس لیے کہ یہ ہے گرقدرت ساتی ہے فصاحت اس کو انجی طرح کی قدرت ہے موسلے کیو مکر در اس کی ان کے ساتھ کی میں کہ میں کہ جو شخص فریب کے موقعے جانتا ہو وہ اپنی تیزی فریاں سے کیو مکہ یہ میں کر دیا کریے۔

زیان سے اس کا عقدہ مجی حل کر دیا کریے۔

شفقت ما اس ليے كراس كے باعث مِن قدركوشش وليل سے سفوت مام اس كے ق ميں ہوسكے اس كو بجالا مشے كيونكر مرف متورم لزانے پروکیل کا قادر مونا کا فی نہیں جب مک کہ عنایت توجہ متوکل کے حال پر خوادر اس کے کام کو ضروری اور قابل دل سکانے کے نہ سمجھے اور اگرا کے سب مور سب مبور طروت مانی جیتے تو کچھ غرض نہیں اور متوکل جیتے تو کچھ پرواہ نہیں اس کا حق مارا جائے یا باقی رہے کئی ہے کھی مطلب نہیں ہ

پن اگرمتوبل کوان چارول باتوں یں عالم ان میں سے ایک میں جی شک ہوگا۔

یااس کے عند ہے میں طروب تا فیان چارول میں کامل تر ہوگاتواس کو اپنے وکیل پر
خوب اطمینان منہ ہو گا بلکہ دل میں متر دررہ سے گا اور میر تن اس بات کی تدبیر

نکالے گاکہ کی طرح وکیل میں ہو کمی ہے یہ دور ہو جائے اور طروت تا فی کا غلبہ فر،

ہوا ورج بی قدر متو کل کوان چاروں باتوں کا وکیل پر اعتقاد ہوگا۔ اسی قدر اس کااس

را متاد اور اطمینان سجمنا چاہئے۔

عصرحافرس بدا ہونے والے مسائل

ا-كيا وكيل مقدمه مين فيس كے سكتا ہے المين مقدم كوموجيات مقدم من فيس كے سكتا ہے اللہ مقدم دی العد سے

موجبات مقدمه عدالت میں حاضری مقدمه کی بیشی بربیروی شها دس کی ادائیگی مرجبات مقدمه عدالت میں حاضری مقدمه کی بیشی بربیروی شها دست کا دائیگی مرح مجتف الله و قت و قوت کو صرف کرنام و تاہے اس لیے ان سب باتوں کے تحت اس کا مختا نہ وصول کرناکسی طور بھی خلاف مثرع نہیں

۲-کیا وکیل کا غلط بات کوسی فابت کرنا جا نزمے کے انت کرناکسی طور بھی جائز نہیں ۔ بشرطیکہ وہ واقعی غلط ہوجی فلفی کرنا گنا ہے اور وكبل ابنے موكل كوئ تلفى سے بيا تا ہے بعض ا وقات تى تو ہوتا ہے مگراس كو ثا بت كر نا اور با وركرا فا برامشكل كام ہوتا ہے بس سے بيد برى علومات اور كبرى . نكاه كى عرورت ہوتی ہے ہوعام سطے كے لوگ نہيں بجد سكتے - وكبيل كا كام ہے كہ لورى . فكاه كى عرورت ہوتی ہے ہوعام سطے كے لوگ نہيں بجد سكتے - وكبيل كا كام ہے كہ لورى كا محت تى كو محتوظ كر ہے ۔ ابساكرتے وقت اس پریہ فرمن بجى عائد ہوتا ہے كہ فريق فى الفت كے كسى چھوٹے ہے جھوٹے تى كو بھى نا تى وصول كرنے سے بھوٹے تى كو بھى نا تى وصول كرنے سے بجے ۔

وكيل كوكيسا مشوره دبنا چاہيے

وکیل کوکوئی ایسا مشورہ نہ دینا چاہیے ہومتا شرے میں صدق وعدل کے منافی ہوا ورج رفطم ہراکسانے والا یا اس کامعا ون ہو ۔ حقوق وفرائض ۔ قوانین و قواعد ۔ عدل وانصا ف اور قانون کا احترام سب احترام آدمی کے لیے ہیں کہ اس کی جان مال آبر و محفوظ رہ اور کسی طور برجی ان کی باملی یا عضب نہ ہو جائے الار اگر ہوجائے نواس کا ازالہ ہوسکے ۔ ازالہ کی شکلیں بلا شبخت موں گی لیکن اگر ہوجائے نواس کا ازالہ ہوسکے ۔ ازالہ کی شکلیں بلا شبخت موں گی لیکن اگر بیائے ازالہ کی باملی ایک معاشر نے کی نامی ہوگی ۔ تواس کا انجام معاشر نے کی نیامی ہوگی ۔

ا- اسلام قام ترمسلانوں بیں عدل کی ردح جاری درماری دیکھنا چا ہتا ہے
ادر برعدل صوت عدالتوں کی حدیک بی محدود نہیں ہے جلکہ اس کا
اغاز گھرسے ہوتا اور گھرسے باہر زندگی کے ہر شعبہ کو محیط ہے -ایک
دکیل ، چز بحداب اصطلاحاً قانون اور اس کی تفہیم ہی سے وابستہ ہے 'اس
بیلے یز بکتہ اسے دل میں جاگزیں رکھنا چا ہیئے کہ قام ترقوانین وضع بی
اس سے کیے جاتے بی کہ ان کے ذریعے عدل قائم کیا جاسکے - چنانچہ
اس سے کیے جاتے بی کہ ان کے ذریعے عدل قائم کیا جاسکے - چنانچہ
کیل کے بیش نظر اپنے بیش کے اعتبار سے بی بنیا دی بکتہ - رہنا چاہے

کراس نے اپنے مؤکل کو عرالت سے عدل مہیا کروانا بعے - اور اس سے اسے بہتیز کرنا چا جیئے کہ دوسروں کافی جین کمہ اپنے موکل کو دلوادے -

٢- دوسرى الم بات يربعك بينيد وكالت سے والسة فر دكور منسي ونا ماسية كواكر موكل سيمى جرم كالزيجاب ميواسي عاسسي كى في تعنى بونى بصاوراس كے خلاف رعوى بيدا بولسے وره اپنے ضيركى آوا رکود باکر محض چندسکوں کے بلیے اس کی مدوریر آمادہ معضائے ادرایی عام ترصار عنیساس کے الا کا بحرم کوبے گنای تا بت کرا اوراس کے غلطموقت کومی ثابت کرنے پر صرف کردے مکیو بکراسے جوصلاصتين عاصل بين وه الشرنقا للے كى عطا ركرده بين اور اس كا يه فرض سبے كه ان كا استفال ناجا مُرْطريق بريد كريے ، بكه طرم كو اگر باری النظرده مجرم سمجے اواس کی مدد مرکرے اور بر ماسویے اس مل ممامقدم ما تقمي مذك كروه دنت سے محروم ره كيا ہے كيونے حنرالرازقین بوسرف الله تعالی کی ذات ہے ۔ وکیل اپنے منصب تفسيربننے کی کوشش كممنوست كوهبي تجصاورتوكل على الشرك عملى

کرے۔ اگر اس برکسی نے بھروسہ کیا ہے تو وہ جس پر معروسہ کیا گیا ہے کس پر معروسہ کیا گیا ہے کس پر معروسہ کتا خرمہ لے رکھا ہے ' معروسہ کرتا ہے اللہ تعالی نے طق فداکورزق ہم بہپانے کا ذمہ لے رکھا ہے ' وہ اسے کی بھی طور محروم نہیں کرسکتا اگر ایک مو کل خو کمی کیل کا حاجت مند ہے ' اور اس کی صلاحتیق ل کا طالب ہے ' تو بھروہ کس طرح رازق کہلا سکتا ہے جنزیں رازق تو اللہ تعالیٰ بی ہے۔

نگتهٔ عبق ای گفر دوله) سباق (گفر دوله) شری نقطهٔ نظسیر

مرالااريا خرالحس نورى (مشيروفا قى شرع عدالت)

قرآن کریم نے معاشرہ کی دولعنتوں اور تیا ہ کن اشیا وکا انتھا ذکر کیا ہے یعنی خراور میں انتیا و کا انتھا ذکر کیا ہے یعنی خراور میں ہے ہے ہے کے انتہام نشرا در اشیاءا در برق م سے ہے ہے ہے مسلمانوں کو محنوظ در کھنے کا قانون بنایا ہے ۔ دونوں کا اکتھا ذکر کرنا بھی قرآن کا ایک بجزہ ہے ال مطافد اللہ کی ایک خرابی ہے ہے دونوں کا التحاد اللہ کا کہ کہ دونوں کے دونوں کے دونوں کے دونوں کے کہ دونوں کے کہ دونوں کے کہ دونوں کے دونوں کے دونوں کے دونوں کے کہ دونوں کے دونوں کے کہ دونوں کے کہ

بیداکرتی بی - امریکرمین ۲ ملین cumpulsive gamblers بی اس سلسلے میں مشہور امر نفت The Gambler فرایک بہت عمد مضمون اکماسے شب کا عنوان Wilhen Stekel

ب ده لکفتیس -

Play and alcohol indulgence show certain relations. Like
All the races on earth gamble (more or less); Indians are
also said to gamble away everything they possess, including
their wives; likewise the Chinese and the Negroes,—about
"Schwein," '2., hog, in German.) The kind-hearted individual turns into a sadist, teasing his antagonist over his own
good luck and making fun of him. The taciturn becomes

The conditions are different in the case of large mass games, of which "racing" is the best known type (in Europe). A

ترجمه کمیل اور شراب کے استعمال کا پی می تعلق ہے دنیا میں لم وہش ب نسلوں کے لوگ ہوا کھیلتے ہیں مندوشانیوں کے شعلق کہاجا آ ہے کہ وہ جو نے اپنی سرجزیار

دیتے ہیں تی کراپنی بو یاں بھی بوٹے کے کھیل سے دوران رحم دل انسان بھی اذیت بیند بن جا تاہے۔ دو فالف کی نوش قمتی پر استے نگ کرنے لگنا ہے اوراس کا مذاق اڑا انے لگنا ہے۔ دو مخالف کی نوش قمتی پر استے نگ کرنے لگنا ہے۔ دوراس کا مذاق اڑا انے لگنا ہے۔ دوراس

لیکن ایسے تمار بازی کے کھیلوں میں جن میں لوگ بڑسے پیانے پر صد لے رہے ہوں حالات مختلف ہوتے میں -

مذکوره بالاتوالسے بی ثابت ہوگیاکه مغربی دنیا میں ہو تمار بازی کا تباہ کن کارو بار چل رہا ہے اس کا اہم ترین رکن گھر دوڑ ہے۔ (پورپ میں) ماہ انسائیکو بیڈیا آف سوشل سائنسز اس سلسلے میں یوں رقم طراز ہے:

Peculiarities Human Behaviour: 2: 233-237.

جیتے کے امکانات کے بڑھ اپر الماندے ال معلومات کی بنا پر نگائے جاتے میں رہو بھیلائی جاتی میں بیٹیہ ور جالاک لوگ ان کا بہت فائدہ اٹھاتے میں - بس رئیں کے میدان میں جوٹے اندازے اور گھڑی ہوئی باتیں اندرونی معلومات کے طورسے ٹا ڈاؤں کے ذریعے بھیلائی جاتی اکر تم مکانے والے فلط طرف اپنی رقوم انگادیں۔ اسس بات کو تجرباتی طور پر بار بارد کھا گیاہے کہ قدار باز دلگا آرا بنی صارت یا قدمت کے متعلق فلط انداز سے در کا سے در بعی بی است کو تجربی تا بت کیا جا چکاہے کہ قلط انداز سے در جہ کا مجم بیٹھتے ہیں۔
قماد باز کم درجہ سے امکانات کو بڑھے درجہ کا مجم بیٹھتے ہیں۔
اس سلط میں بیانسائی کلو بیڈیا مزید کھتا ہے کہ یہ جوائم کا طاقتور منب اور سیاسی کریٹن کا ذریع جی ہے بھروہ کھتا ہے:

Like proetitution, it is ancient, widespread, and

widely disapproved. It flourishes, in spite of ethical taboo and legal sanction, as an institutionalized deviant pattern and as a form of crime in which the victims are willing accomplices.

اگرچ تبار بازی کواخلاتی طورسے بُرا تحجاجا آسے لیکن اس سے با دہو دیں بطورایک عام روش سے بھی ہوئی چیز کے زور شورسے جاری ہے۔ یہ ایک الیا جرم جس کے شکار جانتے بو جیتے اس میں آکر بینے ہیں اس سلسلے میں مزید لکھتا ہے :

Why do people who are high in anxiety and in tear of failure elect to gamble at all? Edmund Bergler, the only psychoanalyst who has dealt extensively with the problem of addicted gamblers, has argued that such gamblers are genuine neurotics, driven by unconscious aggression and latent rebellion "against logic, cleverness, moderation,

The gambler persuades himself that the real source of his guilt and anxiety is the tension of the game itself, and he achieves the needed self-punishment by keeping going until he loses. Thus, unconsciously, the neurotic gambler wants to lose, and he needs to lose in order to keep his psychological books in balance (see also Bergler 1957; Olmsted 1962).

اس کی وجہ ہے کہ وگ تفکرات میں گھرے ہوئے ہیں اور جن کو ناکامی کا ڈر گھرے ہوتا ہے وہ قمار بازی میں صدیفنے کا کیوں فیصلہ کرنے ہیں ؟ ایڈمنٹر جس نے اس مسئل بروسیع تحقیق کی ہے اور عادی قمار بازوں کا جائزہ لیا ہے - دلائل کے ساتھ یکتا ہے کہ یوگ نفیا تی مریف ہوتے ہیں جو تحت الشعور لشد دا ور بغاوت کے جذب کی بنا پر قمار بازی میں ملوث ہوتے ہیں۔ قمار بازاپنے نفس کولوں کہتا ہے کہ اس کے فکر اور اعصنا بی تناؤ کامنیع وہ اعصابی تناؤ ہے جو اسے قمار بازی کے دوران محسوس ہوتا ہے۔ اس طرح سے وہ اپنے آپ کو جان ہو بھر کہ یوں سزادیتا ہے کہ وہ اس دقت کے کھیلتا رہ لہے جب تک کہ وہ ہار نانہ شروع کر دے۔

ان والوس سے نابت ہوتا ہے کہ جدید دور میں لالجی ادر جرائم پیٹ لوگ وام کو بہوتو بناکر لوٹتے ہیں -ادر گود وٹراس کا ایک بڑا ذریعہ ہے ۔ بیں حکومت کوچا ہیئے کہ نصر مد مرقسم کی گور دوڑ پر پابندی نگائے بلکہ ریفل - ا نعامی کو بن دینے وسکے سلسلے میں بوعوام کی نفییات کو خراب کیا جار ہاہے ۔ اس بر بھی کمل پابندی لگائی جائے۔

لاثرى كي كي Superstitious كوئي و Chance games (الوجم مرست)

بناتے ہیں اورنسیاتی صحت کے پلے نقصان وہ ہیں انعامی بانڈوں میں بھی Chance پر مجروسہ کی جاتا ہے۔ کی جاتا ہے ہی کہ میں سے اور کا مرشوت لینے کے میں اور کا فرضوت لینے کے میں اور کا فرضوت لینے کے میں اور کا فرضوت لینے کے میں اسی طرح عادی بن جاتے ہیں جیسے تراد بازی کے عادی بنتے میں

اب بیںان دلائل کی طرف آتا ہوں ج کہ دلیں سے بواز کے تق میں دیسے جارہے ہیں۔ سُباق اسلامی "کے صغیر ہم پر قرآنی آبیت دی گئی ہے اور ترجم میں کھھا ہے ۔

اوران کے متابعی بنرار طور فوت جمیں بنراے اور گھو ٹرسے باندھنے کو تم اس سے اللہ کے دشمنوں اورایٹ دشمنوں وڈراد و نودان کی بیان کردہ آبیت بیں گھرز باندھنے کی جب قلت کابیان ہے وہ وشمنوں کو ڈرا ناہے۔ کیاآج ہمارے دشمن گھردوثر

کرانے سے ڈرجائیں گے ؟ ہرگز نہیں اِ آج ہمارا دشمن گھوٹروں سے نہیں بلکجیے ہے طیارو

سے ڈر ناہے یہ بی بیاوگ اگر وا تعی دشمنوں کو ڈرانے اور مذکورہ آیت پرغل کی نیت

رکھتے ہیں توان کوچا ہیئے کہ لاکھوں اور کر دوٹروں روپے کے رہیں کے گھوڑے نے بیجی کرحکومت

کو ۱۱ - ۴ ودیگر طیارے خرید کرنی بیسل اللہ دے دیں۔ کیو کمد آج کا دشمن توطیاروں کی خرید

پراعتراض کر اہسے اور نوف ظاہر کر تاہے۔ نہ آپ کے گھوڑے دوڑانے سے اس کو کوئی

نوف لائتی ہوتا ہے اور زاہے ورند آپ کے گھوڑ نے خرید نے سے بیں جا ہیئے کہ تام جاکیوں کو اُلٹ بنا و با جائے۔

آئ کے دور میں جوفرج فوت کے تجزیئے متناف ممالک کے شائع ہوتے ہیں۔ ان میں طبیاروں فیمنیکوں بجری جہازوں وغیزہ کی تعداد کا ذکر ہو تاہے ۔ گھوڑوں کی تعداد کا ذکر نہیں ہوتا پس فوجی قوت کے لیے مذگھوڑ نے رکھنے کی طرورت ہے نہ متعا بلہ کی۔ البی صور میں ایک گھوڑ نے پر لاکھوں روبیے خرجی کر نافضول خرجی اور تبذیر کملائے گا اور فضول خرجی کے دالوں کو قرآن نے شیطان کا مجا تی کہاہے۔

نفنول فرچی کرنے پر قاضی مجر کا قانون نا فذکر سکتا ہے اور نفنول فرچی کوردک سکتا۔
ایسی صورت دیکہ ماڈرن دار میں گھوڑوں کا کوئی مصرف نہیں رہا ۔ آج گھوڑوں بہر کروڑوں این مرحن کر ناظام علیم ہے۔ اگران گھوڑوں کے مالکوں کے دلوں میں رحم کا اونی شائر بھی کوجود سر ہے توان کوجا ہے گدان گھوڑوں کو نیچ کراوراس دولت کوجودہ ان پرصرف کرتے ہیں صدر پاکتان کے اس فنڈ میں دیے دیں جو قط زدہ افراد کے لیے حال ہی میں قائم کیا گیا ہے کہ مال لینا مرابقت میں حلال نہیں سوائے اون فی اللہ عدیث میں جو کہ اور اس المینا مرابقت میں حلال نہیں سوائے اون فی المی گھوڑوں کے ایسی مرابقت میں حلال نہیں سوائے اون فی اللہ کھوڑوں کے ایسی حلال نہیں سوائے اون فی اللہ کھوڑوں کے اور اللہ کا مرابقت میں حلال نہیں سوائے اون میں گھوڑوں کے انہیں جو کہ اور اللہ کا مرابقت میں حلال نہیں سوائے اون میں گھوڑوں کے ایسی حلال کی میں جو کہ کا کہ کیا گیا ہے کہ مال لینا مرابقت میں حلال نہیں سوائے اون میں گھوڑوں کے والے ایسی حلال کے میں ۔

٣سَبَقَ الا فَي خُونِ او حافرِ او نصلِ - (ابوداؤد)
اس مدیث میں سب سے پہلے اونٹ کاذکرہے۔ پھر گھوڑے کا اور پھر تیرطلانے کا اس مدیث کو دسیل میں لاتے ہیں وہ اونٹوں کی رہیں کیوں کنیں کراتے اور تیراندازی کامقابلہ کیوں نہیں کراتے سب سے پہلی چیز کو کیول چیوٹر دیتے منیں کراتے اور تیراندازی کامقابلہ کیوں نہیں کراتے سب سے پہلی چیز کو کیول چیوٹردیتے میں ۔ وجرصا ف ظامرہے کہ ان کامقصد مدیث سے شغف نہیں بلکہ یورپ کی پیروی میں تیں ۔ وجرصا ف ظامرہ کا ان کامقصد مدیث سے شغف نہیں بلکہ یورپ کی پیروی میں تی اربازی ہے۔ اگریہ کہا جائے کہ اب تیراندازی کاذبانہ می میں جھی اور می کے بین کے گور سواروں کی دورن او لئے میں گھوڑے کو بہت اہمیت تھی یعن شمشیر زن ہزار ہوائوں کے دوم اربازی فوج کی مدد کے لئے لیے آی دو شمشیر زن شہسوار بھے توضط میں لکھا کہ دوم زاری فوج تھی جواجوں ۔

صرت فالن نے سائھ شہسواروں کی مدد ہے، ہزار کی فوج کو سکست دی ماں ورمیں ایسے شہسوار ۱۱ ہے۔ جیسے طیاروں کی ذیل میں آتے ہے۔ اسی وجسے گھوڑ ہے پالے اور مسابقت کا ذکرا حا دبیث میں ملتا ہے۔ آج گھوڑ ہے۔ نیزہ بازی بیرانمازی فوجی قوت کے لحاظ سے تم ہو چکے ہیں۔ اس لیا آج بوشخص جماد کی نبیت سے گھوڑا سواری یا تیراندازی سیکھے تو اس کو احمق ہی کہا جائے گا آج دولت جسط طیاروں۔ لیزر شعاعوں اور حبد بدائی می تھیاروں اور ان کے دفاع کے سامان پرخریے ہونا یا ہیئے نکہ گھوڑوں اور تیروں اور کمانوں ہر۔

گوردوژگ اجازت صرف جها میکه گوروں کے لئے تنی ۔ آج کی رمیں کے گھور گر جہاد کے گھور شرح کے گھور گر جہاد کے گھور شرح ہیں ۔ برگر جہاد کے گھور شرح ہیں ایسے گھور شرح ہیں ایسے گھور گور اور قمال بازی کے گھور شرح ہیں جائز نہ ایسے گھور گور اور آج توجواد کے لئے رہ ہوں ان کی دوڑ تو قرون اولی میں بھی جائز نہ متی اور آج توجواد کاسوال بھی اٹھا نا بالکل فلط ہے۔ اس سلسلے میں صاحب تغیم المنار کھتے ہیں۔ در ۵۷)

ولكن لاخلاف بين الفقها، في ان كل قمار محرم الاسا أباح الشرع من الرهان في السياق والرماية ترغيبًا فيهما الاستعالا للجهاد، وليس منها سباق الخيل المعروف في عصرنا فانه من شرالقمان المدى ترجع حميع انواعه الى كونها من أكل أموال الناس بالباطل-

یعنی آج کے دور میں جو گھردوڑ ہوتی ہے وہ قمار کی بدترین شکل ہےجس میں اوگوں کا مال باطل طریق کھایا جاتا ہے له

اس سلسلے میں مشہور مالکی فقیر الدر دیر باب المسابقة میں یہ کہنے کے بعد کہ دالاصل فیہا المنع لما فیہا من اللعب والقعاد.

یعنی اصل بیہے کہ گھڑد ور منع ہے کیونکداس میں لہو ولدب بعنی کھیل تماشہ اور قبار کا بہلوہے -

مزيدفر ماتے ہيں۔

ولكن اجازها الشارع للتدريب على الجهاد ومنع الصائل فلوكانت لمجرد الله ولع تحبق.

ینی ___ لیکن شارع علیه الصلاة والسلام نے اس کی اجازت جہاد کی تیاری اور دیفنس سے سلط میں دی ہے۔ اگریہ صرف کھیل سے طور پر بہو تو جائز نہیں تھ

يه بات بالكل واضح ب كربوا توجوا بطور كميل تماش كيم مسابقت جابزين

له تغیرالمار: ۵: ۷ ه تغیرسوره مانکه کله الدردیر: الشرح الصغیرعی آفرب المسالک الی ندمهب الا مام مالک مطبوع معر: ۲۳۰۲ ۲۰ حدیث میں صرف ان گنتی کی جیروں ہی کا ذکر کیا گیا ہے جوجہا و کی بنیا دمخیس نعین اونسف، گھور کے اور تیراندازی۔

ایک عباسی خلیفه کبوتر بازی کا شوقبین تعا توایک نوشا مدی درباری نے ان تہیں چیزوں میں نفط جناح کا اصافہ کر دیا تو خلیفہ کو سخت عصد آیا اور تمام کبوتر ذریح کرائے۔
پینٹا بت ہوا کہ ج گھوڑے فوج کا صدر نہموں یا جماد کی نیست سے نہ پالے گئے موں ۔ اِن کی مسابقت حرام ہے کیونکہ اجازت جماد سے مشروط ہے کہی وجہ ہے کہ چوچی چیز کا وکردیٹ بین نہیں ہے۔
وکر حدیث بین نہیں ہے۔

صفرت الوکر ایکی اور ضلیفد راش کے دور میں کسی ایسے واقعہ کا ذکر تا ریخ با صدیث کی کتب میں نہیں ملی ، اس بات سے ابت ہوا کہ اس کا عام رواج نہ تھا۔ شافونلا ہی انعامی مقلبے ہوئے۔ تھے۔ ایک واقعہ صزت عرش کے دُور کا مقاب کہ مقابلہ میں ایک دفی مصری صفرت عروبی العاص کے صاحبزا دسے سے آگے نکل گیا۔ انہوں نے دفی کی جمیرت کو اپنی ہے میں العاص کے صاحبزا دسے سے آگے نکل گیا۔ انہوں نے دفی کی جیست کو اپنی ہے عز تی محجاا وراس ذکی کو گوروں سے مادا۔ اس فرقی نے شکا بیت مدینہ کھ جی ۔ اس پر صفرت عرض نے ان دونوں کو می گور نرم مرغم دبن العاص کے مدینہ طلب کر بی ۔ اس پر صفرت عرض نے ان دونوں کو می گور نرم مرغم دبن العاص کے مدینہ طلب کر ایا۔ اور تصاص میں اس ذمی کو تکم دیا کہ گور نرمے دیا ہے کہ ایت ہی زور سے کو ڈرسے مار سے بی تاقیم میں اس ذمی کو تکم دیا کہ گور نرمے دیا ہے تھا ہو ہے اس پر ذمی ہو لاک ان میں اس کو کو ڈرسے مار سے یکے سفتے۔ جب ذمی اینا تھا ص سے جاتا و صور س پر ذمی ہو لاک ان میں ہونے اس پر ذمی ہو لاک ان میں ہونے کہ اکرا یک کو ڈراک کو مربی بر بھی سکا و و ساس پر ذمی ہولاک ان کورٹر نے اس کی کورٹر کے نیشر والوں کے مربی بر بھی سکا و و ساس پر ذمی ہولاک ان کورٹر نے اسے کہا کہ ایک کورٹر کے نیشر والوں کے مربی بر بھی سکا و و ساس پر ذمی ہولاک ان کورٹر کے نیشر والوں کے مربی بر بھی سکا و و ساس پر ذمی ہولاک ان کورٹر کے نیشر والوں کے مربی بر بھی سکا و و ساس پر ذمی ہولاک ان کورٹر کے نیشر فرون کی کورٹر کے نیشر والوں کے مربی بر بھی سکا و و ساس پر ذمی ہولاک ان کورٹر کی کورٹر کے نیشر والوں کے مربی بر بھی سکا و و ساس پر ذمی ہولاک ان کورٹر کے نیشر والوں کے مربی بر بھی سکا و و ساس پر ذمی ہولاک ان کورٹر کے نیشر والوں کے مربی بر بھی سکا و و ساس پر ذمی ہولاک کورٹر کے نیشر والوں کورٹر کے نیشر والوں کے مربی کورٹر کے نیشر والوں کے مربی بر بھی سکا و کورٹر کورٹر کے نیشر والوں کے مربی کورٹر کے نیشر والوں کے مربی کورٹر کے نیشر والوں کے مربی کورٹر کے کورٹر کے کورٹر کے نیشر والوں کورٹر کے نیشر کورٹر کے کورٹر کے کورٹر کے کورٹر کے کورٹر کے کورٹر کی کورٹر کے کورٹر کی کورٹر کے کورٹر کے کورٹر کورٹر کے کورٹر کے کورٹر کے کورٹر کے ک

کاس کھی کوئی تعلق نہیں۔اس کے بعد صرت مرشنے ممرفو بن العاص مخاطب کرتے ہوئے کماکہ تم نے کب سے لوگوں کو اپنا فلام سمجھ لیا ہے۔ ان کی ما وُل نے آوانسیں سن یہ نام تا

ندکورہ بالاوا قعہ بڑی تفسیل سے کتب توادیخ میں بیان ہوا ہے لیکن کسی مورخ نے بھی اس و وڑمین کسی رقم کے دیئے جانے کا ذکر نہیں کیا ۔ اگر رقم کا تبادلہ ہوا ہوا تو کسی نے عزور ذکر کیا ہوتا۔

اس اہم ماریخی واقعہ سے بڑا بت ہوجا بہے کدا گرچہ تقابلوں ہیں کیہ طرفہ شرط کی اجازت بطورا نعام خان نے بیری تھی کئی لیکن لوگ عام طورسے ان منفا بلول میں سی سے کئی بڑط نہ دائے ہے اگر کسی طرح کی شرط کا عام رواج ہوتا او اس اہم واقع میں جی شرط کا ذکر عز ورا آیا ۔ حقیقت یہ ہے تھڑے کر مانے میں مال غنیمت کی فی مال بل چکا تھا۔ وہ خوشحال ہو غنیمت کا فی آچکا تھا اور عجا بدین کو مال غنیمت میں کا فی مال بل چکا تھا۔ وہ خوشحال ہو چکے سے ۔ اس وجہ سے مقابلوں میں مالی شرط نہیں لگا فی جاتی گئی جاتی کھی جلکہ محف اول آنے کی ناموری کا فی ہوتی تھی اور ہا دنے کی بے عز آئی مالی نقصان سے زیا وہ بر سی جی جی جاتی کی ناموری کا فی ہوتی تھی اور ہا دنے کی بے عز آئی مالی نقصان سے زیا وہ بر سی جی جی جاتی گئی ہوتی تھی ماہر میں نفسیا سے ہمیں بتا تے ہیں کہ انسانی فطر سے میں شہر سے اور ناموری کی حیثیت مال سے زیا وہ ہے۔

پن اریخی شیت سے بات واضع ہوجاتی ہے کہ خلفائے راشدین کے دور یں گھرد ورکے مقابلوں میں مالی شرط معدوم ہو جگی تھی۔ اسس کا ایک بھی واقع الدیخ میں نہیں ملیانہ حدیث میں کسی ایسے مقابلے کا ذکر ملتا ہے۔

ایک اہم بات اس سلسلے میں یہ ہے کہ جہادی تیاری کی نیت سے جو چند مسابقوں کا ذکراحا دیث میں طما ہے -ان میں بھی ہی ہے کہ انعام با توصفور علیا لفسلاۃ والسلام کی طرف سے ہونا تھا۔ یا مقابلکرنے والوں میں سے کوئی ایک شخص جینے والے

سے یے رقم مقرر کردتیا تھا۔

عاص ترائط سے تو تمیسر نے تفس سے بطور مملل شرکت کی اجازت کا ذکر ملتا ہے۔ اس میں بھی ہی ہے کہ اگر دونوں طرف سے مشرط ہوتو تمیسران تفسی بطور مملل شریک ہوگالیکن وہ کسی صورت میں بھی رقم نہ دیے گا۔

اس سے یہ بات واضح موجاتی ہے تہمیراشخص مالی طور برم گرنو کی صد نہیں ہے
سکتا چاہے وہ نودگر دوڑیں شریک بور ہا ہو یپ کسی ایسے تعمیر سے یاجے مشخص کی ترکت
مالی ہر گر جائز نہیں جو مسابقت ہیں بطور نودگھوڑے کی ببٹھر پر ببٹھر کر حصہ نہ لے رہا ہو۔ آج
جوریس دیکھنے والے مالی حصہ لیلتے میں اسس سے جواز کا کسی حدیث میں ذکر نہیں۔
دوواس وقت جائز بھی اور نہ آج جائز ہے۔

البتراگرکو فی شخص اول یا دوئم آنے والے کے بیلے فی سبیل اللہ انعام رکھ دیت وہ اللہ بات ہے کیونکہ اس میں اسے کسی مالی منعدت کی شامید ہوتی ہے اور نہ امکان ہوتا ہے وہ آلگر کی اجر کا طالب ہوتا ہے تو صرف آخرت سے اجر کے بیلے ۔ اس کا معاملہ الگ ہے۔ وہ آل آخرت میں ایک دریم کی بجائے دائمی مزار باوریم کا طالب ہوتا ہے۔ جومنع عدت دائمی مراد باوریم کا طالب ہوتا ہے۔ جومنع عدت دائمی ہوگئی۔ اس فانی دنیا سے اس کاکوئی تعلق نہیں۔

کیونکہ قرون اولے میں ہوجند واقعات ملتے ہیں ان میں نفع صرف شہسوار فازی
کو ملما تھا جواول آتا تھا۔ اس لیے آج کی رئیں سے سلسلے میں ان واقعات کا ذکر کرنا بالکل
فلط ہے کیونکر آج کی رئیس میں دیکھنے والے عبا ہد ہوت میں اور نہ جاکی عبا ہد ہوت میں۔
قویر سالا معاملہ می بائل فلط قیاس پر مبنی ہے۔ دونوں کا کوئی تعلق نہیں۔

چەنسىت خاكىلا عالم ياك

اس د درمین جومسابقت موتی تی - باجس کسی شهسوار غازی کو مال ملتا تما اس میں برایک کی نبیت اللہ تعالیٰ کی ماہ میں جہا د۔ ۱ علاء کلمہ تا المحت کی ہوتی تھی۔ ده ایک مذہبی فرلینہ کے طور پر ہوتی تھے۔ آج کے دور کی میں گرد ور کی مذہبی فرلیسہ یا جہاد فی سبیل اللہ کے یا سبیل موتی بین اس کا قبیاس قرون اوسلے کے غالم یوں کہ دور سے کرنا گویا شراب کا قبیاس آب کو ٹرسے کرنا ہے۔ بچآ فرت میں ملیگی۔ ایسا قبیاس دھرون قبیاس مع الفارق ہے میکہ گناہ بھی ہے۔

جدید دُور میں رئیں کا تعلق جرامم اور جرامم پیٹیدا فرادسے ہے ادر جبنی تباہی اس سے بھیل رہی ہے۔ اس کے بلے بہال نفتگو کرنے کی بجائے ایک تحقیقی کتاب

The social ogy of social problems.

ربین کلب دانون کا جوکابی سیاق اسلامی نای کی سے ٹائیشل برکھاہے کہ اسے گا میں کسے ٹائیشل برکھاہے کہ اس کا کھاہے ک " گرد دار کے جواز میں پنجیبراسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی تجویز محلل " فاک ساد کے نزد یک ان کا یہ دعولی درست نہیں!

حدمیث بر تجث اب ہم پہلے یہ دیکھتے ہیں کہ مجھ تعدیث کونسی ہو تی ہے۔اس سلسلے ہیں جمال اللہ قاسمی لکھتے ہیں :

وسلو، ثهما انفوی رحمه الله علیه والصحیح اقسام: اعلاها ما اتفی علیه البخاری وسلو، ثهما انفرد به سلو - ثرما انفرد به سلو - ثرما انفرد به سلو - ثرما وان نحر یخر جاد - ثرعلی شرط البخاری - ثمر علی شرط مسلو - ثمر ما مسلو - ثمر ما من الایکه فهن لا سیعه آتسام) که مسلو - ثمر ما من الایکه فهن لا سیعه آتسام) که

يعنى المام نووى رحمة الشرعلية فرمات بين كشيح احاديث كى ئى اقسام بير سب

سے اطلق می وہ حدیث ہے جس پر کہ بخاری اور مسلم دونوں متنقی ہوں۔ اس سے بعد وہ حدیث ہی ہوں۔ اس سے بعد وہ حدیث ہی ہوں کا ہور کے دوایت کیا ہو۔ بھر وہ حدیث بور کا ترقی ہور گر روایت کیا ہو۔ بھر وہ حدیث بور گر روایت کیا ہو۔ اس سے بعد وہ حدیث بور گر و و نول ہی سے کسی نے اس کوائی کتب ہیں درج نزکیا ہو۔ سب سے اخیر میں وہ حدیث آتی ہے جس کودوک آئر نے جبح کہ اسے بس یہ سان اقسام مجمع احادیث کی ہیں۔ فلل والی وہ حدیث جس سے گھڑ دوڑ سے قبلل کا جواز است کیا جا آہے۔ وہ مذبخ اری میں ہے ور مذملم میں الوداؤ دنے اسے ذکر کیا ہے۔ دواصل ابعا و درنے اپنی کر بیاب بین میں منظر دوڑ کے قبل کی جواب اس کی فقیہ نے مشکر لیا ہو۔ بی خرور کی نہیں کہ الب میں نام محتر ہوں کو جبح ہوں۔ اس کتا ہیں بہت ی ضعیت احادیث جی ہیں۔ اب الوداؤ دی تمام احادیث جی ہوں۔ اس کتا ہی بین بہت ی ضعیت احادیث جی ہیں۔ اب الوداؤ دی تمام احادیث جی ہوں۔ اس کتا ہے بین بہت ی ضعیت احادیث جی ہیں۔ اب الوداؤ دی تمام احادیث جی ہوں۔ اس کتا ہیں بہت ی ضعیت احادیث جی ہیں۔ اب الوداؤ دی تمام احادیث بی کہ دوایت نفل کرتے ہیں۔ اس کا باب ہے: باب فی الحملل۔

حدثنا مسدد، ثنا حصين بن نمير، ثنا سفيان بن حسين وثنا على بن مسلو ثناعباد بن العوام / أخبر ناسفيان بن حين المعنى عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن الي هريرة عن عن النبي صلى الله عليه وسلوقال "من ادخل فرسًا بين فرسين " يعتى وهو لا يؤسن أى يسبق (فليس بقمار) ومن ادخل فرسا "بين فرسين وقد امن ان يسبق فهو قمار) حد بن ميه

حسننا محمود بن خالد ثنا الوليد بن مسلوعي معيد بن بثير عن الن هرى باسنا دعباد ومعنا و.

قال ابوداؤد ، روالامعس وشعيب وعقيل عن الزهرى عن رجال من اهل العلم وهذا اصع عندتا - (حديث عند ٢٥)

آخری فقرہ کارجم ہوں ہے کہ الودادُدنے کہ اکراسے عمر وشعیب وعقیل نے وایت کرتے ہوئے کہا ہے کہ مے اور کے کہا ہے کہ م نے ذہری سے سنا اور انہوں نے فرمایا کئی اہل علم نے مجھے ہوں روایت کیا ہے ۔ اور پر سند ہمار سے نزدیک سب سے صحیح ہے۔

اب ہم دیکھتے ہیں کہ حب مند کوالوداؤدسب سے صحیح کرہے ہیں اس میں کیا خوا بی ہے۔ ربیر عی اوٹ کر ایا جائے کہ اس کی ممل سند مجی الوداؤد نے نہیں دی ہے)

اول توییکرزمری عن سے دوایت کررہے میں اور درسی میں اور مدس میں اور مدس میں اور مدس میں اور مدس ماوی چاہیے ویسے تقد ہولیکن جب تک تحدیث بیان نزکر ہے اس کی دوایت قابل فبول نہیں ہوگی۔ یہ محدثین کا اصول مشہورہے۔ دوسری فرا بی اس سندمیں یہ ہے کہ زمبری اس شخص کا نام بھی بتانے سے گریز کرتے ہیں اوران کا شیخ مجمول ہے مجمول داوی کی صدینہ قابل جبت نہیں ہوتی۔ اس بیں قابل جبت نہیں ہوتی۔ اس بیں دو بہت بولید نقص ہیں جن کی وجہ سے برحدیث قابل حجت نہیں رہتی۔ مزید

ا مام دیمبی جیمشهورمحدث اوراسلے رجال کے ماہر ہیں وہ زہری کے حالات بیں لکھتے ہیں :

قال محیی بن سعید القطان : مرسل الزهری شرمن مرسل غیره لانهٔ حافظ وکل ماقدر ان سیمی سمی، وائما یترك من لا بحب ان بسمه م

قلت، مراسيل إلى فسرى كا نمعتل لانه يكون قدسقط منه اثنان ولايسرع إب نظن به إنه اسقط المعابى فقط، ولوكان عندة

صحابی او و صغد النظم النبلاء ، ۵ ، ۲ ۳ ۳ و ۲ ۳ س) با در ب کابن قداماس مدیث کوبان کرنے آبر بعد لکھتے ہیں در ملامور قرز در کا کا میں الله عظم مرد فی الحدیث ، ۱۷ العنی اس کی علم بہت شدید سے جے ایک سے زیاد ہ الاموں نے ذکر کیا ہے

ترجمرایی بن سعیدانقطان فرماتی کرنبری کی مرسل احادیث دوسر بے لوگول کی مرسل احادیث سے زیادہ سٹر والی ہوتی میں کیونکہ بیحا فظیمی جب نام لینا ہوتا ہے تو یہ نام لیتے ہیں لیکن یہ نام کواس وقت ترک کردیتے ہیں جب وہ اس کا نام لینا پیند نہیں کرتے ۔

اس سے بعد ذہبی اپنی ذاتی رائے دیئتے ہوئے گھتے ہیں کہ زمبری کے مراسیل کی مانندہیں کیونکہ اس کے مراسیل کی مانندہیں کیونکہ اس کی سندسے دوراوی فائب ہوتے ہیں۔ السی صورت میں ہمارے لیے یہ صحیح نہیں کہ ہم میہاں یہ حیال کریں کہ صروت صحابی کانام حذوث کر دیا گیا ہے۔ اگر ان کے یاس صحابی سند میں ہوتے تو وہ ضرور اس بات کو واضح کر دیائے۔

اب اس سندکو دکھنے کہ اس میں زمری نے صرف اہل علم کہا ہے عالی نہیں کہا۔ پس نا بت ہواکہ سی مام بھی نہیں نیا در مزید دوسر مے شخص کا نام بھی نہیں لیا پس بیاں آفر کے دوراوی غائب ہیں۔ حدیث معصنل کی تعریف بھی ہے کہ جس میں دو یا دوسے زیا دہ را دی حذف کر دیے جائیں مدلس را دی اس بیان کے نام حذف کر دیتے ہیں کہ وہ قابل اعتبار نہیں ہوتے۔

امام شوكا ني زبري كيمتعلق لكھتے ہيں: -

مراسيل قبيحة لانه حافظ لايرسل الالعلة كم

ینی زمری کی مراسیل روایات فینی بهوتی بین کیونکه و ه حافظ مین اور بغیر کسی علی این زمری کی مراسیل روایات فینی به ملت بهیم کرد تندا مست اس سے موز تقعم کا دکر کیا ہے۔ مطلب یہ بهواکسی دومرے کے متعلق توید گمان بهوسکتا ہے کہ بھول کیئے بهول کیکین

له ذهبی بر سرا علام البنلاء: ۱۹۸۵ و ۳۳۹

له نيل الأوطار : ٢٠٠٤

س ابن: ام: الحرر في الحدسث: بم المطبوع كمة المكرمة

به حافظ ہیں۔ بھو لفے والوں میں سے نہیں ہیں بلکہ علت کی وجہ سے نامول کو حذف کہتے ہیں یا ذکر نہیں کرتے کہ وہ را وی نا قابل اعتبار ہوتے ہیں۔ لیس نابت ہواکہ عمل کی روایہ کی نسبت بھنوٹر اور ابو ہم ربر گا کی طرف کرنا درست نہیں یا درہے کہ مدس را وی ہج ثقہ ہواس کی وہ روایت بالکی قبول ہو تی ہے جو وہ تصل سندھیجے سے بیان کریں لیکن عن سے ان کی روایت نامفبول ہو تی ہے۔ زہری مدلس میں ابن تجرف کناب المدسین میں ان کی روایت نامفبول ہو تی ہے۔ زہری مدلس میں ابن تجرف کناب المدسین میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ربر عامل میں ان کی حدثنا والی حدیث اس لیے تھم ان سے متعلق زیادہ نہیں کہنا جا ہے اس کے متعلق زیادہ نہیں کہنا جا ہے اس کے میں ان کی حدثنا والی حدیث ابت مقبول ہوگی عن والی نہوگ

اس روایت کی دوسری اسناد جواس سے بھی کم درج کی بین ان بین آورادی نریادہ نا قابل اعتبار میں - اوراس وجرسے اس حدیث برآ مرد نے سخنت جرح بھی کی ہے - ہم مختصراً بعض جروح کا ذکر کرتے ہیں شہر اس سلسلے میں ابن قیم مصفے ہیں -

وهنأالحديث معرف بسفيان بن حسين عن الزهرى وهوئقة لكن جمهورائمة الحديث والحقاظ يضعفون ك فالزهرى ولا يرون ك فيه حجة وقد تابعة مثلم عن الزهرى وهوسعيد بن بشير وهوضعيت ايضاً وقال عبد الرحل بن الى حائم في كتاب المحل له بسأ لت أي عن حديث سفيان بن عن حديث وقال المخل له بسأ لت أي عن حديث المن سفيان بن عن المن ون عن النبي صلى الله عليه وسلو و وصن احواله ان يكون قول سعيد و قدر و الا يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب الى أخر ه -

بینی یه دریش سفیان بن بین عن زم ری سے طروق سے مشہور ہے۔ سفیان بن سین اگرم فق ہے سفیان بن سین اگرم فق ہے اسکان اما دریث کوجودہ زمری سے بیان کرتا ہے ضعیف قرار دیتے ہیں اور ان کو قابل مجست نہیں سمجھتے۔ اس کے علاوہ زم ری سے سعید بن شیر نے بھی اسی حدیث کور وایٹ کیا ہے کیکن شخص بھی منعیف ہے۔ ابن ابی حاتم کہتے میں کر ہیں نے اپنے والدسے سفیان بن سین کی حدیث سے متعلق پوچھا تو انہوں نے جواب ویا کہ غلط ہے۔ یہ حدیث نبی صلی الشرعلیہ وکم کا قوار نہیں گئا ہوسکتا ہے کہ معید کا قول ہوئے۔

انگے سفے پرمزید نتائص بیان ہوئے ہیں سکین ہم طوالت نہیں جا ہیے۔ ابقیم کا قول عور طلب ہے کولل والی روایت صفور کا قول محسوس نہیں ہوتا بلکہ امکان ہے کہ سعید کا قول ہو۔ سعید سے قول ہو نے کی طرف اشارہ موطاء امام مالک کی روایت کی طرف ہے موطاکی اس روایت اورامام مالک کے مسلک پر ہم بعد میں بحث کریں گے۔ لیکن ہمال یہ بتا ناچا ہتے ہیں بیروایت ہرگزیم کی ذیل میں نہیں آئی کیونکا اول قزیم ہی سے اوب ووراوی بتا ناچا ہتے ہیں بیروایت ہرگزیم کی ذیل میں نہیں آئی کیونکا اول قزیم ہی سے اوب ووراوی فائب یعنی قرم ری مدل ہیں اور عن سعید بن المسیل کورسے میں۔ لیس ان کا عنعنہ فائب یعنی زم ری مدل ہیں اور عن سعید بن المسیل کورسے میں۔ لیس ان کا عنعنہ قابل جب دو و سرے زم ری سے بنجے کے داوی بھی سفیان بن سین اور سعید تنابل جب بن المسید کورو میں اور وایت کر رہے ہیں اور واید بن سلم بھی سعید بن شیر سے عنعنہ سے روایت کر رہے ہیں اور واید بن سلم بھی سعید بن شیر سے عنعنہ سے روایت کر رہے ہیں اور واید بن سلم بھی سعید بن شیر سے عنعنہ سے روایت کر رہے ہیں اور واید بن سلم بھی سعید بن شیر سے عنعنہ سے روایت کر رہے ہیں اور واید بن سلم بھی سعید بن شیر سے عنعنہ سے روایت کی رہے ہیں۔

ولبدين مل المام ذہبى وليدين علم كالات من لكھتے بن كالومبر كہتے تھے وليدين مل كالت ميں كالومبر كہتے تھے

بین ۱۰۰۰ ابو داؤونے کہاکہ ولیدنے مالک سے دس اِحادیث دوایت کیں جنگی و بی اصافہیں۔
ان میں سے چارعی نا فع کے طریق پر ہیں ذم بی یہ بتانے کے بعد کم ابوحاتم نے ولید کی
فلاں حدیث کو باطل کہا اپنی رائے یوں پیش کہتے ہیں

قلت: اذاقال الموليه عن ابن جريج اوعن الاون اعى فليس بمعتمد لانك يدلس عن كذابين فاذا قال حدثنا فهو حجة.

ینی ذہبی کہتے ہیں کر جب ولیدابن جریج یا اوراعی وغیرہ عند سے رواین کرے تو وہ قابل اعتبار نمیں کیونکہ وہ کذابوں مینی جمولوں سے مدلیں کرتا ہے یجب وہ حدثنا کالفط کے تووہ حجت ہے لیے

اس مدیر شک سلسطین بینی کا توالد بھی دیا گیا ہے۔ لیکن اسی سفحہ پر ترکا نی نے بو اس کی سند میں کمز وریاں بیان کی میں اس کا توالہ نہیں دیا گیا ادران کم دوریوں سے عرف نظر کرلیا گیا ۔ ابن ترکمانی بہتی سے حاشیہ میں یوں لکھتے ہیں

قال (باب الرجلين يستبقان بفرسيها الى آخرة)

فكر فيه حديث أبي هريرة (من أدخل فرسابين فرسين) الحديث من وجهين ثم قل (تعرفيه سفيان بن حسين وسيد ابن بشير عن الزهرى وا نوجهها أبو داود) - فلت - في تفرد هابه ثلاث علل - الاولى - ابه نكام ابه إقال البيهن في باب الدابة تنفيه برجله (سفيان بن حسين ضعيف الحديث عن الزهرى قاله يحيى من مدين) وقال ابن معين سعيد بن بشير ليس بشي و ضعفه احد والنسائى وقال ابن ثمير منكر الحديث ليس بشي - الثانية - ان أباداود قل بعد انواجه المحديث من الوحهين دواه معمو وشعيب وعقيل عن الزهرى عن دجال من اهل العلم وهذا اصبع عندنا - الما كت أبى عن حديث سفيان بن حسين نقال خطأ لم يعمل سفيان شيئا لا يشبه "ن يكون عن النبي عمل الله واحسن احواله الذيكون قول سعيد عقد دواه يميى بن سعيد عن سعيد بن المسيب تو اله ما باب

ینی اس باب بین جو دریت ہے اسے زمری سے مرت سفیان بن سین اور سعید

بن بشرے دوایت کیا ہے ۔ ان دونوں سے الجوداؤ دنے تخریج حدیث کی ہے ۔ اب ابن

وکا فی کہتے ہیں کہ ان دونوں کے تفرد بین بین علی علت بیسے کہ ان دونوں میں

کلام کیا گیا ہے ۔ نؤو بہتی نے ایک باب میں جس کا نام ۔ باب الدابۃ

(یعنی باب کہ اگر جانور لات مارے) میں کہا ہے کہ یکی بن معین نے کہا ہے کہ سفیان بن صین

فاص طور سے زمری سے دوایت کرنے میں ضعیف ہے ۔ اورا بن معین یہ مجبی فرمات نے

مبلی کہ سعید بن بشیرکو فی چیز نہیں ہے ۔ مزید ایام احمداور امام نسائی نے بھی اسے ضعیف

بین کہ سعید بن بشیرکو فی چیز نہیں ہے ۔ مزید ایام احمداور امام نسائی نے بھی اسے ضعیف

کہا ہے ۔ بھیرا بن مذیر نے کہا ہے کہ بیمنکو الحد میٹ ہے اورکو فی چیز نہیں ہے ۔ دوسری علی سے کہاس حدیث کو دوطریقوں سے بیان کرنے کے بعد خود الجوداؤد دنے کہد دیا کہ معرو

شعیب وغیل نے عند سے زمیری سے اسے روایت کیا ہے اور کی فرز میری عند سے بعنی مان علی کو اسے بعنی

یس سایک ماحب فر ماتے ہیں۔ بھرالوداؤد (اس مجبول خص سے عنعہ کرتے ہوئے ہوروا بت کرتے ہیں کہ ہمارے نزدیک بیطریقہ خوروا بت کرتے ہیں کہ ہمارے نزدیک بیطریقہ زیادہ سے جہول خص سے روایت کررہے ہیں۔ زیادہ سے جہدول خص سے روایت کررہے ہیں۔ تو ایت ہوا کہ بیلے دونوں طرق تواس سے بھی جبیع ہیں کیونکہ ہم شوکانی کا قول نقل کر چکے میں کہ زرری کی مراسیل جبیع ہوتی ہیں اور یمال قوز میری ایک اہل کم کررہے ہیں۔ حکے میں کہ زرری کی مراسیل جبیع ہوتی ہیں اور یمال قوز میری ایک اہل کم کررہے میں ورکس درجہ صحابی بی بنیں کہتے۔ معلوم وہ کون اہل علم میں۔ تا بعی میں یا تبع تا بھی میں اور کس درجہ سے میں۔

تميرى علت يسهدابن ابى حاتم كيفي بي كمير في ايب والدس سفيان

بن حدين كى مديث كم تعلق يوهيا توالنول في كماكه يروايت غلط م- اس سلسليمين زبادہ سے زیادہ یہ کما جاسکتا ہے کرسعید کی اپنی رائے سے اوراسے بطور سعید کی رائے کے سی کھی این سعید نے روابیت کیا ہے۔ (معفور کے قول کے طور پر روابت منبر کیا) (نصدیق کے لئے سنن مہنی کا حاشیر ملد اس ۲۰)جس کا فوٹو ہم نے میں کیا ۔ دیکھتے) غرف کرجس مدیث کو ابوماتم صبیع ظیم محدث غلط کہ رہے ہوں ۔اس سے کیسے حجنت پکوای ماسکتی ہے ایس پیٹا بت ہوگیا کہ خلل دالہ حبلہ ہرگز حصنور کا سجویز کر دہ نهيں ہے ابن قدامدنے جي كها ہے كاس ميں موز علت ہے دلمحر رفي الحديث: ١٦٠) غرضيكه دونوں ابن قيم اور عجرابن تركمانی نے ابن ابی حاتم كے حوالے سے بير بات لکھ دی ہے کہ یہ مدیث حضور کا قول نہیں۔ زیادہ سے زیادہ سعبدین المسیب کی اپنی رائے ہوسکتی ہے۔ مزید ابن قدام بھی موٹر علت کا ذکر کرتے ہیں۔ اب ہم دیکھتے ہیں کہ امام مالک یا اپنے صرف ابات خرمیں اسے بیان کیا ج

ا وروہ مجی صرف معید بن المبیب کے قول کے طور پر ندکر حضور کے قول کے طور رہے تجرید التميدين بيروايت محينين ملى بن يتول صنور كانهيس ع

اغلب سے کانمول نے بعدیں اسے مذف می کردیا ہو۔اس کی نائیداس سے بھی ہوتی ہے کرنو دامام مالک کاس قول میل منیں ۔ خودریں کلب والول نے اپنے کتا بچے میں عدى محوالے سے امم مالگ كا قول تقل كيا ہے كرمين فلل كويد زنهين كرتا ك

سيوطى في جوموطاكى مشرح فنديا لوالك كام سلكى بعاس مع سفي برابن وم كيوالي سولكها ب كموطايس عي كجيروا يات اليي مين جن كو عدنين في غلط كهاس م ا در سترر وایات ایسی بھی ہیں جن برخودا مام مالک کا بناعمل نہیں ہے۔ ہم کہتے ہیں کمعمل

کے سلسے میں صفرت سعید بن المسیب کے قول پرخودام مالک کاعمل نمیں ہے۔ وہ اسے ناجائز کہتے ہیں رید بات المنتی کے بیان سے ٹاست ہوجا تی ہے۔ وہ تصفیم بن کارکر سابقہ دواشخاص یا دوبارٹیوں کے درمیان ہوتو دوسورٹیں ہوسکتی ہیں۔ ادل یہ کرخوش بینی انعام عاکم وقت کی طروٹ سے ہمو۔ ایسی صورت میں وہ خوش جائز ہوگا چاہیے وہ یہ عوض اپنی جیب سے دیے یا بیت المال سے دیے ریکونکہ اس میں صفحت اورجباد کی نز خیب ہے اورمسالا نوں کا فائدہ ہے ماگر عوض عالم کے علاوہ کوئی دومرا بھی دیے دیے دیے بیکن اس کے برکس امام دیے دیے دیے بیکن اس کے برکس امام مالک ہے بینی کہ جائز نہ وگا در عزرام میں کا انعام یا عوض دیا ناجائز ہے کیونکہ اس کی ضرورت نوجہاد کی خاطر سے ہے کیونکہ جارک کا انتظام ما درجہا دی خرورت نوجہاد کی خاطر سے ہے کیونکہ جارک کی اس کے برکس انعام ہی حاکم نا مقام میں سونا ہے کہ خوا میں ہوتا ہے کہ خوا میں ہوتا ہے کہ وقت کا کا م ہے۔ رہیں انعام مجی حاکم ہی دیے گرفی ہیں ہوتا ہے)

اس کے بعدصاصب المغنی فر ماتے ہیں کہ ہماری دلیل بیہ ہے کتب بات میں عوا فی مسلمت مودہ جائز ہوگی رجیسے کہ اس رقم سے گھوڑا اور ہتھیا رجما دسے بیا

فرید لیے جائیں۔ پھر اگر دونوں ہیں یہ معاملہ ہو کر قم ایک صاحب کی طرف سے مقرر
کی جائے اور دوسرے کی طرف سے نہ چوا دروہ یہ کے کر اگر تم آئے تک گئے تو میں تم کو دس
سکے دول گا اور اگر ہیں تم سے آئے نکل گیا تو تم پر کچے دنیا نہیں آئے کا یہ معاملہ جائز ہوگا۔
لیکن امام مالک سے بیروایت بیان کی گئی ہے کہ ایسا کرنا بھی جائز نہ ہوگا کیو نکریے تماریحہ
المغنی ہے وی الفاظ ملا خط ہوں (امام مالک کے نز دیک یک طرفہ شرط بھی نا جائز ہے

مسئلة نيمالو الادان يستبقا حلدا (المغنى والشرح الكبير) (مسئلة) (قال واذا الادان يستبقا اخرج احدهما ولويخ مسن لأخد فان سبق من اخرج احرز سبق ولوياخذ مسن

الأخرفان سبق من اخرج إحرز سبق ولوياخذ من المسبوق شيئا وان سبق من لويخرج إحرز سبق ماجم وجملته ان المسابقة اذا كانت بين اثنان أوحش بين لا وحن منهما اومن غير هما فان

وجملت المسابقة اذا كانت بين اشنبن أوحس بين لم تخل اما أن يحس ن العوض منهما اومن غيرهما عنان عيرهما نظرت فان كان من الامام جاز سواء كان من مالد اومن بيت المال لان في ذلك مصلحة وحثا على تعلم الجهاد ونفعاللسلين وان كان غيرامام جازلد بذل العوض من مالد

وبهذا قال ابوحنيفة والشافئ ، وقال ما لك لا يجوز بنبل العوض من غير الامام لان هذا مما يعتاج البدلجهاد قاختص به الامام لتولية الولايات وتاسيرا لاسراء مولايات وتاسيرا لاسراء مولاية فاذكما لواشترى به

خلاوسلاحا، قاما أن كان منهما أشترط كون الجعل من احدهما

دون الآخرفيغول ان سبغتنى فلك عشرة وان سبغتك نسلا شىءعليك فها ل اجائزه وحكى عن مالك اندة لا يجوز لانده قمال مذكوره بالابحث سعر باست مى ساشخ آما تى سي كرگيرووژس انعام و

مذکورہ بالابحث سے بیہ بات بھی سامنے آجاتی ہے کہ گھڑد وڑ میں انعام دینا کے است کر گھڑد وڑ میں انعام دینا کے اور یا عوض دینا دراصل حکومت کا فرلینہ ہے ۔اگر کوئی دوسر اضخص انعام بھی دے تو گوبا وه عومت کافر بعنه پوراکر رہا ہوگا۔ ایی صورت بیں جکد گولد در میں ہوض دینا نبیادی
طور پر حکومت کا فرض ہے تو یہ بات تعینی ہوجاتی ہے۔ کرحکومت گولد در ٹر پرکی قیم گئیک
عائد نبیں کر کاتی اور اسی وج نے گھوٹر دل پر ٹرکوۃ واجب نبیں بیساکہ تو در اس کلب
والوں نے اپنے کتا ہے میں تسلیم کیا کہ گھوٹر ہے ہو تکہ جما دے لیے ہوتے ہیں اس لیے ہی
ان پر زکوۃ نبیں لی جاتی۔ کو یا گھوٹر ہے اور گھرا دوڑ کا اصل مقصد صرف جماد کی تیاری
ہے مذکہ کھیل یا تماشہ ۔ ان پر شرط لگانا تو دور کی باست ہے۔

عکومت کو تو چاہیے کہ وہ گھوڑ ہے والوں کو اپنے پاس سے دے نکدان کے انعام پر بھاری کی عائد کر دے۔ بہا بدوں کو تودینا چاہیے نگران سے لینا چاہیے اوراگر یہ گھر سوار عجا بدنہیں توسر سے سے ان کی دوڑ ہی جائز نہیں کیونکہ صدیت میں واضح آگیا ہے کرمسا بقہ جائز نہیں سوائے اونسے گھوڑ ہے یا تیراندازی میں ۔اور واضح طور پر صرف ان تین جزول میں مسابقت کی اجازت عرف جما دمیں ان کی فظیم اہمیت کی وجہ سے دی گئی ہے۔

یادرہے کسی صحابی کے متعلق صدیث میں میں نفول نئیں کسی صحابی نے گھردور ا میں قبل داخل کیا ہو بلکہ المغنی نے جوروایت بیان کی ہے اس میں بیرہے کہ صحابہ کرام محلل داخل کرتے کی گندگی سے ملندا درار فع سفتے مفنی مکھتے میں۔

فان ادخلابينه ما محلا وهو تالت لم يخرج سيئا حاز، وبهذ اقال سعيد بن الميب والزهرى والاوزاع واسعاق واصحاب الراى وحكى اشهب عن مالك انه قال في المحلل لا احبه وعن جابرا بن زيد انه قيل له ان اصحاب رسول الله على لله عن قال لا يرون بالدخيل باساً قال هم اعن من ذلك -

نذكوره عبارت كاآخرى مصدخاص طور برقارئين كى توجه كالمختى بيے جو يوں ہے۔ رر اگرد و نوں سے درمیان محلل داخل کردیاجائے جوکہ نمیسراتنف ہوگا ادر ده كو فى رقم نهين نكالے كا توبيمعا ملح أنز بوط أنك كابدرائے معيد بن المسيب كى ہے-مزیدزمری-اوزاعی اساق اوراصحاب الرائے مین حنفیوں کی بھی ہے۔اس کے برمكس بانكياجا تابع كداشهب نام مالك سطل محتعلق سوال كياتوانهول ن کها که میں محلل کو بیند نهیں کرتا۔ اور جابرے روایت ہے کہ ان سے دھیا گیا کیا اصحاب رسول ملل کے داخل کرنے میں ہرج سمجھتے مقے ہانہوں نے جواب دیا کہ وہ اس گندگی ادررى بات يسبت ارفع اوراعلى مقل

مذكوره بيان سے ابت ہوگياكه ندصرف امام مالك مملل كوناپسندكرتے تھے۔ بكه محلل كا دخال ايك ايسي بُرا في اورگندگي هي حس مي صحابه كراهم بيس سے كو ئي ملوث

نهیں ہوا۔اس دجرسے م دیکھتے ہیں کمصریں جس گردوڑ کا ہم نے توالہ دیا اس میں مریے سے کوئی انعام یا عوض مقرر ہی نہیں تھا۔ یعی جس میں عمر بن انعاض کابٹا ہیجیے

رەگياتھا-صحے بخاری وضح مسلم وغیرہ میں محلل کی تو کو فی روایت نہیں ہے نیکن مسلم کی روایت میں جومسالبقت کی روایت ہے اس کے متعلق امام نو وی نے واضح کر دیا ہے

كە مدىت مىل دوش كا ذكرىنىي ہے-

ا ما م مالک مے محلل کو نابیند کرنے اور صحاب کرام کے اس گندگی میں ملوث ننہونے ك وجرصات ظابر سي من كا ذكر هم كريط مين كدير وايات من آچكام كره وسال المعليم نے محلل برلعنت فر ما ئی۔

گر دور دراصل گور دل کے لیے تکلیف دوجیز ہوتی ہے۔ لیکن جہاد کے لیے با مرجمپوری اس سے جواز کا فتولی دیاجا ما عینی بھی لکھتے ہیں کے مسالفت گھوڑوں یں تنذیب نہوگی کیونکہ ان کوسکھانے اور جبادی تیاری کے لیے ایسا فروری ہوتا ہے۔ آج کل تو گھوڑوں کو طرح کے بارمونوں کے نیکے لگائے جاتنے ہیں اور اد ویات کھلائی جاتی ہیں جرنہ فرف کھیل ہیں ہے ایما نی ہوتی ہے ملکہ اس میں جانوروں کی تعذیب بھی ہے۔ ادخال محال کوامام محد نے حیلہ ہی کہا ہے ۔۔۔۔ تال عدد ادخال الشالف انسان کون حیلہ اللے۔ حیلہ برطال بری چیز ہے جو مون جنگ میں ہی جائز ہوتی ہے۔

مزید غرفر ایا جائے کہ المنتقی من اخبار المصطفی جنیل الا وطاری اصل ہے۔ اس کی صرفیت نمبر ۸ ۲۸ میں صنور کے پیدالفاظ درج ہیں۔

.... ونرس يغالن فيه الرجل وبراهن فشمنه وزر

وعلفه وزروركوبه وزرالخ

يعنى ايك كهورُ استرطيس بدلنے كے يلے بالا جاتما ہے۔ اس كى قيمت مى

گناه مه اس کامپیاره هجی گناه اوراس پرسوار بهونا مجی گناه ہے س

اسسام كى حديث يعنى منبر 9 وم م ين صفورك الفاظ يون مين -

....و المافرس الشيطان فالذى يقامر اوبراهن عليه الإ

يعنى شيطان كالمحوثراده بيعنى كى مدد يجواكهيلا جائے ياجس پر منزطيس كا ئى جائيں ؟

اس صدیت میں جوا کھیلنے کا ذکر کرنے کے بعد بھر شرط نگانے کا ذکر ہے۔ یعنی اگر کسی کھوڑ سے پرجانہ بھی کھیلا جائے محصٰ ایسی شرطیس سکا ٹی جائیں جو تمار بازی کے ذیل میں ندآتی ہوں وہ کھوڑا بھی شیطان کا کھوڑا ہوگا۔ درمیان یا کالفظ بٹاتا ہے کدونوں مم کے اُموٹر نے شیطان کے کھوڑ ہے ہوں گے۔ ہم دیکھتے ہیں کرمذکورہ بالااحا دیت ہیں جن گھوڑ وں کے لئے" مداھن علیہ" کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں ان کوشاب اقدس نے شیطان کے گھوڑ ہے کہا ہے ہیں

ور پد (ھے ن " سے نفظ کی نسبت حفولائے کرنا بڑی ہے ادبی ہو گی۔ دراصل سی سے جے حدیث میں ان الفاظ کی نسبت حضور کی طرف آئی بھی نہیں ہے۔

پھر دیجھے کہ یہ منظم اور ہے کھوڑ ہے جہاد کے لیے پالے گئے ہوں اور جہاد
کی تباری کی نیست سان ہی مالفت کھی کھی کوالی جائے اور دوسری بات کھوڑ ہے
سرے ہے جہاد کے لیے بی نہوں نہ وہ فوج کے کئی این سے کا تھر ہوں اور نہ ان کے
سوار و ل کوجگ کی تربیت ہو۔ بلکہ وہ گھوڑ ہے صرف گھڑ دوڑ ہی سے لیے پالے
گھرہوں ۔ ان سے باربر داری کا کام بھی نہ دیا جائے ۔ توالیسے گھوڑ ہے اگر چفن کھیں اور اسراف اور فقت کا منہا ہے کھوڑ سے کہا ہیں گے۔ کیو کم لہود لعب بھی شیطانی کام
اور اسراف اور وقت کا منہا ہے ۔ رئیں کے گھوڑ سے صرف کیم آف جانس کے لیے
اور اسراف اور وقت کا منہا ہے ۔ رئیں کے گھوڑ سے صرف کیم آف جانس کے لیے
میں ۔ المنتقی

یں میں اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ کو ترسے بیتھے لگاہے ۔ آپ نے فر مایا کہ شیطان شیطان سے بیتھے لگاہے۔ شیطان شیطان سے بیتھے لگاہے۔

اگرچیکوتروب سے فادیم دور میں بکر جنگ غظیم اول میں بھی خبر رسانی کاکام لیا گیا تھا۔ لیکن چو کداس کے بلے زیادہ کروتر در کارنہیں موتے سے اس لیے کبوتر کے مسابقہ کی اجازت نہیں دی گئی اور اس کوشیطانی کام کھا گیا۔ گھوڑ ہے کی خطیم اہمیت کے تحت ہی ان کی مسابقت کی اجازت دی گئی تھی۔ اور آج ان کا استعمال جہا و میں ترک ہوگیا۔ تومسا بقت کی اجازت دی گئی تھی۔ اور آج ان کا استعمال جہا و میں ترک ہوگیا۔ تومسا بقت کی اجازت بھی مذر ہی جی میں ساق اسلامی سے صفحہ چیر مندر جرفیل روایت بیان کی گئی ہے۔

اله المنتقى مديث مصم

عن ابن غمران رسول النوسلي الشعلبية وسلم سابق بين الخيل وراتين _____ واله مسند احمد كاد بأكياب -

بات سے منداحمد میں اس صدیث کا خمر ۱۳۸۸ ہے۔ یہ بہت مختصر ہے جیا کا در بردوالہ ہے۔ اس کے متعلق ابن مجرف لکھا ہے کہ اور بردوالہ ہے۔ اس کے متعلق ابن مجرف لکھا ہے کہ ابوطالب امام احمد سے دوایت کرتے ہیں کہ اس نے آخر زمانے میں منکر دوایات بیان کرنا شروع کردی تھیں۔ بیان کرنا شروع کردی تھیں۔

جوزجانی کہتے ہیں امام احمد جماحا دیث خصاف کی عمّاب سے روایت کرتے ہیں دہ منکر ہیں -

مزید وہ لکھتے ہیں کہ آجری ابوداؤدے روایت کرتے ہیں کہ احمد فر ماتے مقے کہ ابن مهدی نے اسے آخر میں ترک کرویا تھا۔ اور امام ابوداؤد نے فر مایا کر میں نے دیکھا کہ اس کی روایت بیان کرنے سے دک گئے متے ۔ انفاظ طلحظ موں ا

وقال الاجرى عن إلى داؤدسمعات احمد يقول تركد ابى مهدى باخرة درأيت احمد كن عن حديثه أ

بات یہ ہے کومندا تمد محف ایک ممودہ تقاجی میں امام احمدا حادیث درج کرتے عقا دران کو اس کاموقع نہ مل سکاکہ اس پرنظر ٹانی کریں اس دحبسے اس میں تقور می کی ناقابل اعتبار ادر چند موضوع احادیث بھی رہ گئیں۔ بعد میں ان کے صاحزا دیے ویزہ نے اس میں کی اضافے کر کے اصر شائع کر دیا۔

بم فارین کی توجه اس طرف دلا ناج است بین کریمی حدیث مفصل طور برمنداحمد ین ابن عرف کی دوایت سے کئی حاکم اور بھی آئی ہے مشکل دیکھتے نمبر امرام ۱۵۱۸ و ۲۸۷۸ نیره دلین با وجود میر و دسرے داویوں سے نودا مام احمد نے زیادہ فصل روابیت میں لیکن ان میں کہیں بھی نفط سامن "نہیں ہے اور نبی کو گی دوسر انفط الیا ہے جس سے دوطر فرشرط ثابت ہونا ممکن ہو۔ بس یا تو یہ سیعت داوی کی غلطی ہے۔ جودانستہ کر گئی یا ہے احتیاطی کی بنا پر یا شاید میک طرفہ شرط ہی کے یہے دام من کا لفظ استعمال ردیا گیا ہے۔

میں بھی سربے سے رھان کالفظ ہی ٹہیں آیا ، ملاحظہ فرما میں۔
اب ہم اس روابیت کی طرف آتے میں جورلیں والوں نے مشکل الآ نارجلد ہو تھے۔
۱۷ ساسے بیش کی ہے یکی جو صحاح سنۃ میں سے کسی بھی کتا ب میں نہیں لی گئی کہ وہ اس
قابل نہ تھی ۔ اس میں حضرت انس کی طرف یہ تول منسوب کیا گیا ہے کرنعو ذیا اللہ حضور رہے اور قول منسوب کرنے والاجوا ولیں را وی ہے یہ خی الوالولید

کھوڑوں پرٹشرط لگاتے مقے۔اور فول مسوب کرنے والاجواولیس راوی ہے۔ فی اس پر علمائے رجال نے جرح کی ہے مشکل الآثار کی روایت حسب ذیل ہے۔ ... واحدالانعامه روى عنه صلى الساعليه والم وسلم في الهاغير... (وهوما قد حدثنا) سلمان بن شعيب شنايعي بن حسان شناسعيد بن زيد حد ثق الزبير بن الحترب شنا ابوالوليد قال ارسلت الحثيل في زمن المحتاج ابن يوسف والحكوين ايوب اميرعلى البصرة فلما انصرفنا من الرمان الله وسلم والمه وسلم يراهن على الناء هل كان رسول الله صلى الله على الله وسلم يراهن على الحنيل قال فسئل الن عن ذلك فقام نعروالله لقدر اهن على فرس له يفال له سبحه في متا الناس فيهش (ر) لذلك و أعجبة .

رقال ابرجعفى وهذا من حديث المعربين ايضاً وان كان سعيد بن يد لبس بالقوى في روابتد عندا هل الاسنادة فاما السبق بغيرة كررهان كان

اس دایت کونقل کرنے کے بعد فود طحاوی نے سب سے پہلی جو بات بتا ئی ہے وہ
یہ ہے کہ اس کا ایک راوی سعید بن زید ماہرین اسنا دیے نزدیک قوی نہیں ہے ہم اس.
رائے پراضا فرکرتے ہیں کہ ابن المدینی فر ما یا کرتے سے کرا نہوں نے بھی بن سعید سے
سناکہ وہ حدیث کے معاملہ میں بست ہی زیا وہ ضعیف تھا (بیضعفہ جدا آئی الحد مین)
اس کے بعد آجری کا قول درج ہے کہ امام ابوداؤد کہا کرتے سے بھی بن سعید کہتے سے کہ
وہ کوئی چز نہیں ۔ مزید جورجا نی اس کی احادیث کو جست نہیں مانتے ہے ۔ ابو مرالبزاز
نے کیا کہ اس کا حافظ میح مذتفا ۔ دار قطنی نے اسے ضعیعت قرار دیا سلے
اب ہم اختصادی خاطر نیجے کے راویوں پر جرح نہیں کرتے اور عرف او بر کے راویول

کولیتے ہیں۔ ان سے اوپر کے راوی الزبیر بن فریت ہیں۔ ان کے متعلق ہم ای پراکتفا
کرتے میں کدابن المدینی کماکرتے تھے کہ مشہورا مام شعبدان کی روابیت نہلتے تھے اور ان
کوترک کر دیا تھا۔ اب ہم ان سے اوپر کے راوی کی طرف آتے ہیں جبیان کرتے ہیں کہ
اندں نے صرب انس سے فردیہ سوال کیا تھا۔ ان کا نام

ا حمد بن عبدالرحمٰن الوالوليدالبسرى ہے ان کے متعلق ذہبی میزان الاعتدال میں ککھتے ہیں ؛

روى عن الوليد بن مسلم:

قال اسطعيل بن عبد الله السكرى القاصى المعنا الموييم ابوالوليد عن الوليد ابن مسلوشيئا ، ولوشهد عندى ما قبلته ، و انما كان محلا يحلل النساء ، ويعطى الشى فيطلق ، وكان شىء الحال بدمشق ، فا تقوا الله ، وا يا كم والسماع من الكذابين ، و بكار - لحراجز شهاد ته قط ، و هسو الكذابين ، و بكار - لحراجز شهاد ته قط ، و هسو المدى يعث الميه المحتب ، و هما جميعا كنه ابين له ومبادة الته ذيب اوضح وهي ، وانما كان محلل جلل إنشاء للرجال و يعطى

الشی لبطلق و لوشهد عندی و انافاض علی تمریبی الم اجزشها د ته دا ۱۳۵۰ من ای کذافی اوسل بینی و لید بن سلم بھی ہی کہتے ہے۔ کہ قاضی اسما عیل بن عبد الشرائسكری نے بھی بی بات کمی کما او الولید بن مسلم سے کچھ نہیں سنا تنافی صاحب کہتے ہے کہ اگروہ مریک بین بات کمی کما او الولید بن مسلم سے کچھ نہیں سنا تنافی صاحب کہتے ہے کہ اگروہ مریک عدا المنت بین کو فی شما وت و نے تو میں اسے قبول نہ کروں گا۔ وشق میں اس کا حال خواب مقال نواب مقال بین خدر و اور جمولوں کذا الول کی بات سننے سے بی تے رہو مرکز ان کی بات

له ديكية ميزان الاعتدال ١٠، ١٥ ١ امنح عبدادل

نسنن - اور بار کے بال جواسی را وی کے داداتھ میزان الاعتدال کے حاشیمیں ملافظ فر الیں ۔۔۔۔ کبی ان کی بھی شمادت مقبول ندمو ئی - اسی نے اس کے یاس کتاب بھیجی متی - یددونوں داداو پر تا بھوٹے ہیں -

اب ابن مجرکی بیان کرده و وسری شها دت بھی اس راوی کے متعلق ملافظہ فرماییجئے :

وروی ابوبکر الباغندی عن اسمعیل بن عبد الله السکری (م)
قال له بیمع ابوالولید البسری من الولید بن مسلم شیئا ولم اره
عنده وقد الله تسمسنین وکنت اعرفه شبه قاض وانما کان محللا
علا النساء الرجال وبعظی الشی لیطلق ولوشهد عندی وانا قاض علی تمریبی لم

اگریمیریے سامنے شہا دہت دیے اور میں و پال قاضی ہوں تواس کی شہادت دوھیو اروں پرمجی تسلیم نزکروں -

اس را دی کا ذکر ذہبی نے اپنی کماب بوخاص ضیمت را دیوں کے متعلق تھی ہے اس میں بھی اس کا نام درج کمیا ہے اس کماب کے حاشیہ میں ڈاکٹر نورالدین عنز جنہوں نے جامعہ الازمرسے حدیث میں ڈاکٹر پیٹ کی ہے اورجامعہ دمشق میں حدیث سے پر وفیسر بیں کھتے ہیں کہ خطیب نے جوان کی توصیعت کی ہے وہ با ورکرنی مشکل ہے کی فیکر جرح مفسر بوتو وہ تعدیل پر مقدم ہوتی ہے یعنی انہوں نے کیونکہ جرح مفسر ہوتو وہ تعدیل پر مقدم ہوتی ہے ۔ یعنی انہوں نے بھی اس داوی کو ناقا بل اعتبار قرار دیے دیا ہے۔ ان کے خاص الفا ظر الانظم ہوں ۔

اندمستشكل لان الجرح فيدمفسروهومقدم على التعديل له

ایسی کمزوراسناد کی روایت سے بوصحاح ستہ کے کسی مجی محدث نے روایت نہ کی ہو محدور است نہ کی ہو محدور اسلام فداہ امی وابی پر شرط نگانے کا الزام شرمناک ہے۔

امام مالک کی سارٹی عمر مدیسنے میں گزری اور افریقہ وہیں وغیرہ میں ان کا مذہب رائج تھا اور وہ کیک طرفہ نٹرط کو بھی آلما رکہتے ہے حالے گذر جیا ہے) اور عینی اور مغنی دونوں نے کھما ہے کے محلل کے بھی وہ مخالف سے دوطر منہ شرط مرگز ٹابت نہیں ہوسکتی۔

فاک سارکوکتا بچه (سباق اسلامی) چندر وزقبل بی دیکھنےکو اللہ سے حقیقت یہ ہے کہ ان کی مرد لیل کو کا ٹا جاسکتا ہے۔ وقت کم تھااس لئے خاکساتھ ان کی بیان کردہ سب اہم روایات بوصور کی طرف ننسوب کی جاتی ہیں ان کو بخو بی روکر دیا ہے اور ٹا بنت کر دیا کہ یہ ہرگز حفاؤر کی قول نہیں ہے لیں ٹا بت ہواکہ محلل یا د وطرفہ نشرط کسی صورت ہیں بھی قرآن وسنست سے ٹابت نہیں۔

مشروب مشکوک چیزول سے چی پرمہیز کا حکم دیتی ہے ۔ مشہورہ کے کافر مانزلت آیۃ المرباف عوا الربا والرب ہے ۔ یعنی موداور جس چیز چیں سود کا شہر بھی ہو د دنوں کو چھوال دو۔

له المغني في الضعفاء: إ: ٥م مطبوعة حلب ١٩٩١

احتیاطی بناپر صنور نے چھ چیزوں کا ذکر کیا کہ ان کا تبادله مساویان وزن پر کرو۔
جوزیادہ نے گایاد ہے گا اس نے سود لیا اور دیا یعن اِ BARTER) پیں یہ نہیں کیا
جاسکنا کہ اچھ کھ جوریں ایک سیرلی جائیں اور بدلہ میں کھٹیا کھ وریں سواسیر دسے دی
جاسکنا کہ اچھ کھ جوریں ایک سیرلی جائیں اور بدلہ میں کھٹیا کھ وریں سواسیر دسے دی
جائیں۔ یہ سود ہوگا BARTER میں جو چھ اشیا اس زمانے میں استعمال ہوتی تھیں
ایس نے ان کے نام بھی گنواد ہے۔ لینی سونا۔ جاندی میں ہوں جو کھور دنک ۔

یعنی ایک سیر گیہوں دے کر آدھ اسیر کھوریں تولی جاسکتی ہیں کیکن سواسیر گھٹیا
اور سد ذوائع کی ننا پر ہم کہتے ہیں کہ آج میر قسم کی گھود دوڑ۔ ریفیل۔ اور معمے بازی اور
سیل بڑھانے کی ننا پر ہم کہتے ہیں کہ آج میر قسم کی گھود دوڑ۔ ریفیل۔ اور معمے بازی اور
سیل بڑھانے کے بیاس پر انعامات کی تقیم بالکل خلاف قانون قوار دی جانی جاہیے۔
سیل بڑھانے کے منابیہ کامنشاہے۔

ابن حبان المتوفى معملهم كلفته مبن والمرسل والمنقطع

فابل حجت مدبیث کا معیب ار

من الاخبارلاية وم بها حجه الدلالله جل وعلالم ببكان عباده اخت الدين عمن لا يعرف والمرسل والمنقطح ليس يخلوم من لا يعرف واتما يلزم العباد قبول الدين الذي هوم من جنس الاخبار اذا كان من دواية العدول حتى يرويد عُن ل عن عدل الله رسول الله صلى الله عليه وسلم موصولا له يني كوئي خرياروايت حبى كي سند متقطع بو ما وه مرسل بوريعني تابعي بيان كرسه اورصحابی کا نام سلے آوالی روایت سے محت نہیں بکڑی جاسکتی کیونکواللہ تعالی فی این بندوں کواس کا مکلف نہیں کیا کہ وہ دین کی بات ان لوگوں سے لیں جن کو جانے نہ موں یعنی جو صدا قت اور تقوی میں معروف نہ ہوں اور مرسل یا منقطع روا میں وہ لوگ ہوتے ہیں جو معروف نہیں ہوتے یعنی فجھول ہوتے ہیں ۔ اللہ تعالیٰ نے میں وہ لوگ ہوتے ہیں جائے دوہ صرف ان احادیث کو قبول کریں جبکہ ایک طاق میں مادل ہوں یہ بات کی ہے کہ وہ صرف ان احادیث کو قبول کریں جبکہ ایک طاق کم مادل ہوں یعنی ایک عاول راوی دو سرے عادل راوی سے بغیر انقطاع روایت کی ایک عاول راوی دو سرے عادل راوی سے بغیر انقطاع روایت کی جائے لیہ کو تا جو لی جائے ہے کہ حدیث کے سندھنو رعلیہ الصلاۃ والسلام کا سینچ جائے لیہ کو تا جو کہ دو تا ہوں کو تا جو کہ جو اس کے تا کہ دوسے کو تا جو کہ جائے گا

پس محلل کی روایت ہم ابت کر چکے میں کداس کی سند ہی صفور تک بنیں پہنچتی ۔ اوراس پرامام مالک کا بھی عمل نہیں ۔ پس اس سے دین کے معاطمے میں دلیل نہیں کی جا سکتی ۔ ہمار سے لیے صنر وری ہے کہ جس میں تمار بازی کا شبہ بھی ہمواس سے بھی پر ہمیز کریں جبکہ عبدید گھڑ دوڑ کو تقینی طور تمار باری ہے جو بہت ہی تیاہ کن ہے۔

الیے اجتماع پرجہال گناہ کا امکان بھی ہوسزادی جانی ہے۔ تعذیر فروردی
جاتی ہے جا ہے حدید قائم کی جائے۔ پس رئیں پر پابندی عین شرعی احکام برجل ہے
ابن تیمیہ نے لکھا ہے کے خلفائے راشدین کے دور میں ایک عورت اور مردیج
منکو حدید تھے ہوب لیا فت میں پائے گئے تو صرف اسی بات پر ان کو سوکوڑے لگائے
گئے۔ حالانکہ زنا کاکوئی شوت مذتھا۔ اصل الفاظ اول میں:

وروى عن الخلفاء الراشدين، فى رحبل و اسرا ت وحب ا فى لحاف ، يهند بان سائلة "وروى عن النبى مىلى الله عليه وسلم فى الذى يا قى جارية اسرات كان

ك كتاب المجرومين ٤٢:٢٠

كانت اخلتهالد حبلد مائة وان لو تنكن إخلتها لك رُجم " وهذوالاقوال في مذهب الشافى وغيرها و التولان الاولان في مدة هب الشافى وغيرها و ميراسي كتاب كصفى ميريول ورج ب: -

وكذلك عاباة الولاة في المعاملة من المبايعة والمؤاجرة والمضاربة ، و المساقاة والمنزارعة ، وغوذلك ، من الهدية ولهذا شاطر عرب الحظاب رضى الله عنه ، من عماله من كان له فضل ، دبن لا يتهم بعبائة ، و انما شاطرهم لما كانو اخصو ابه لاجل الولاية من محاباة وغيرها وكان الامريقتضى ذلك لانة كان امام عدل يقتم بالسوية.

یعنی سرکاری افسرول کو کاروباریمضارعت مضاربت وغیره اور تخالف پلینے سے منع کرنے کامعاملہ ہے ۔ اس وجرسے حضرت عمر شنے بعض گورنروں سے ان کا آدھا مال نے لیاتھا ۔ حالانکہ وہ نیک لوگ مخے اور ان پرخیانت کا الزام نہ تھا۔

مزیدابن تیمید برائیوں کو بوسے ختم کرنے اور برائی کے امکانات بھی ختم کرنے اور سر ذریعہ کا ذکر کرتے ہوئے کھتے ہیں کہ تھنو رہنے فر مایا کہ اگرنا محر مر دو ورت اگر اکسلے ہوں تو ان میں میراشیطان ہو تاہے۔ مزید حضور نے فر مایا کہی مسلمان عورت کے لیے ہوں تو ان میں میراشیطان ہو تاہے و دون کا سفراکیلے کرسے مصنور نے اجنبی ورت کے لیے جائز نہیں کہ وہ بغیر محرم کے دو دن کا سفراکیلے کرسے مصنور نے اجنبی ورت سے موادت اور ساتھ سفر کرنے سے ہو منع کیا وہ سد ذریعہ کی دجہ سے کیا۔ جب عبدالقیس کا و فداً یا تو ان میں ایک خوبصورت لوکا بھی تھا۔ آپ نے اسے اپنی پیٹھ پھے ببھایا اور فرمایا کہ حضرت داؤد کی خطا ان کی نظر ہی تھی۔

تعشرت عرظ کواطلاع بہنی کہ ایک شخص ہے جس کے ہاس کم عمر لرد کے

بنیجة بین آپ نے ان کو اس کے پاس بنیجنے سے منع کردیا۔ اسی طرح اگرا لیے الر موں بچکہ مردول یا عور توں کے بلے فتنہ بن سکتے ہوں بینی ان کے حسن وغیرہ کی وجہ سے تو ایسے لاکے کے و لی کو کہا جائے گاکہ وہ اسے بغیر ضرورت عام طور سے بازاروں نہ لیے جائے تماموں یا گانے کی مجلس میں جانے سے بھی اسے منع کر دیا جائے گا۔ اگروہ اس روک تھام پڑمل نکرے گاتواسے نعذیر دی جائے گی۔ اب ابن تیمیہ کے اصل الفاظ ملاحظ فرمائیں۔

وكن لك الشروالمعصية وينبغ حسمادته وسد ذريعته ود فع ما يفضى البيه اذاليم مكن فيه مصلحة داجعة شال ذلك ما تهى عنه النبى صلى الله عليه وسلم نقال "لا يخلون الرجل باسراة ونان ثالثه ما الشيطان و وقال "لا يحل لا سرأة توسن بالله واليوم الاخران تسآفر سبيرة يومين الا ومعها ذوج او ذو محرم " فنهى صلى الله عليه وسلم عن الخلوة بالاجنبية والسفر بها لا نه ذريعة الى الشروروى عن الشعبيى ، ان و ف عبد القبيس لما قد سواعلى النبى صلى الله عليه وسلم "كان فيهم عندم ظاهر الوضاة مه فاجلسه خلف ظهرة وقال ، اضما كانت خطئة دا دُد النظر "

وروى عنه اان بلغه المه بلغهان رجد البه البه الصبيان من مجالسة - فاذا كان عن المبيان من تخاف فتنة على الرجال او على النساء منع وليه من اظهاد لغير حاجة او تحسينه الاسيما بتريعه وتجريده في الحمامات وإحضاره مجالس اللهو والاغا في فان هذا الما ينه في التغرير عليه -

مرشى فالمبسوط ميس وتعذيركا بإب باندهاب اس ميس واضح طورير درج

بے کہ اگر کچیددگوں کے پاس نشراب بینے کاسامان پایاجائے تو ان کوحد تو تعمیں لگائی ملئے گی البتہ تعذیر دی جائے گی اسی دہم اس بات کو اس باب میں بیان کیاہے۔ مکمل بیان ملاحظہ ہو۔

قلت والرجل يوجه في بيته الغمر بالكوفة وهوفاسق او يوهبه المقوم مجتمعين عليها ولم عرده عراحه يشرب ونها غبرا فه معلسوا مجلس من يشربها هل يعترون قال نعم لان الظاهران الفاسق يستعه المخمر للشرب وان العوم يعتمعون عليها لارادة الشرب وكن بمجرد الظاهر لا يتقر رالسبب على وجه لا شبهة فيه فلا يمكن اقامة العد عليهم والتعزير مما يثبت مع الشهات فله ف ايعن رون -

ابنک کے بیانات سے اس براتفاق تا بت ہو چیکا ہے کہ دو طرقہ مشرط بغیر عمل کے کئی کے نزد کی جائز نہیں انگین جن فقها و نے محل کے طرق برمسابقت کی اجازت دی ۔ وہ ہمی کوئی آزاد انہ مسابقت نہ تھی ۔ اس ہیں صرف دو کھوڑے سوار انعام کی رقم رکھتے ہے اور تربیراعمل کوئی رقم شرکھتا تھا۔ ادر بس محد و و طور بران بین ہی ہیں سے کوئی انعام کا متی ہوتا تھا۔ باہر کا آدمی اس انعام میں شرک شرک میں اور می اور می اس انعام میں شرک اور می اور می خدود شرائط ہوتی تھیں جو بقول عبد الرحمٰی مبارکبوری ادر می طاعلی قاری حسب ذیل میں ۔ یہ شرائط بہت تنگ اور محدود میں جن میں باہر کے تماشا کی شرکت کا کسی طرح بھی جو از نہیں بیدا کیا جا سکتا ۔ نہ کبھی ایسا ہوا ہے۔

فبالمحلى يفرج العقد عن ان يكون قما را الان القمار يكون الرجل مترددا بين الغشر والغرم فاذا رخل بينهما لعربي جد في هذا المعتى شعراذا جاه المحلل اولا شعرجاء المستبقان معاا واحدهما بعد الاخر اخذة المحلل السينيين وان جاء المستبقان معاشر المحل فلاشى لاحد، وانجاء احد المستبقى اولاشد المحل والمستبق الثانى اما بعد او اهدهما بعد الاحد، وانجاء المحل واحد بعد الدخر، احرز السابق سبق واخذ سبق المستبق الثانى، وان جاء المحل واحد المستبقين معًا شمجاء الثانى مصليا اخذ السابقان سبقه كذا في المرقاة له

ینی محلا کے ذریعے سے معاملہ ہیں سے تمار کا بہلوخارج کر دیا جاتا تھا کیونکہ تمار میں آد می نفع یا نقصان میں متر ددر سہا ہے۔ جب محلل داخل مبوجا ما ہے تو یہ تر درختم مو جاتا ہے۔ اس میں سے تر ددیون تم ہو تا ہے کہ اگر محلل اول آجا شے اور انعام کی تم رکھنے والے دونوں اس کے پیچھے برابر برابر آئیں یا ان میں سے ایک آگے آئے اور ایک پیچھے آئے ۔ ان دونوں صور تول میں محلل کو دونوں کی مقرر کر دہ انعامی رتوم مل

اوراگر دونوں انعام کی رقم رکھنے والے اکھے اول درجہیں آجائیں اور محلل ان کے پیھے رہ جائے وانعام کوئی مجی حاصل نہ کرنے گالینی کسی کوئی کھی نہ سلے گا۔ نہ کسی کو کچھ دیا پڑے گا۔

تنسیری صورت بول جی موسکتی ہے کہ ایک انعامی رقم مقرر کرنے والا اول آجائے۔ چاہیے دوئم آجائے۔ اس سے بعد محلل اور دوسرا انعام مفرر کرنے والا آجائے۔ چاہیے دوئم منبر رید دنول اکھے آئیں یا ایک دوسر بے غیر پر آئے اور ایک بیسر بے غیر رائے منبر رید دنول اکھے آئیں یا ایک دوسر بے غیر پر آئے اور ایک بیسر بیسر کی انعامی دفم بھی بجائے گا ورد دسر بے کی انعامی دفم بھی بجائے گا ورد دسر بے کی انعامی رقم بھی بجائے گا ورد دسر بے کی انعامی رقم بھی جائے گا ورد دسر بے کی انعامی رقم بھی جائے گا ورد دسر بے کی انعامی رقم بھی جائے گا ورد دسر بے کی انعامی رقم بھی جائے گا ورد دسر بے کی انعامی رقم بھی جائے گا ورد دسر بے کی انعامی رقم بھی جائے گا ورد دسر بے کی انعامی رقم بھی جائے گا ورد دسر بے کی انعامی رقم بھی جائے گا ورد دسر بے کی انعامی رقم بھی جائے گا ورد دسر بے کی انعامی رقم بھی جائے گا ورد دسر بے کی انعامی رقم بھی جائے گا ورد دسر بے کی انعامی رقم بھی جائے گا ورد دسر بے کی دوئوں جائے گا ہے گا ورد دسر بے کی دوئوں جائے گا ورد دسر بے کی دوئوں جائے گا ہے گ

آخرى صورت ليل مرسكتي ہے كمثل اور انعام ركھنے والا و ونوں اکٹھے اول لمبر

آجائیں۔ ان دونوں کے بیجی میسراآجائے۔ ایسی صورت میں بیچیے مرہ جانے والے کا انعامی دونوں اول آنے والول میں تقسیم ہوجائے گا۔ مرتاۃ میں ایسا ہی لکھاہے

ا بم بات به به کورد و شری صرف د و گهو در سے صدایں گے اور تنمیرا گهو الحلا بو گاہو تقاکو فی ناہو کا بھر معاملہ کا فیصلہ شختی سے ساتھ مذکورہ بالا طریقہ برہوگا اور مالی منفعت اگر کسی کو ہوگی توان تینوں میں سے ایک کو ہوگی یا دوکو ہوگی بام رسے کسی آ دمی کون مالی منفعت بنج سکتی ہے اور نہ نقصان بنج سکتا ہے اور نہ بام کا کو فی چوتھا آ دمی اس میں کسی طرح سے کو فی محصد لے سکتا ہے ۔

اب غفر فرمائیں کراس طریقہ میں اور جو آج کل گھڑ دوڑ ہوتی ہے۔اس میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ اس میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ آج کل چھا یا نجوال گھوڈا بھی شریک ہوتا ہے اور ہا ہر کے لوگ مائی نقصان یا فائدے میں شریک ہمتے ہیں محمطا وی کا جو توالد سبا تی اسلامی کے مصنف نے سخ میں اور یا ہے

ان والوں پس بھی محض یہ الفاظ میں کہ وہ دونوں آپس میں میسرے محلل کو داخل کرلیں کسی بھی چوسے آدمی یا باہر سے کسی تماشا ٹی دمیے ہے۔ عاربیت دعیرہ نہ ان حوالوں میں مذکور سے اور نہ ہی آج تک گذشتہ دور کے کسی مجن فقیہ نے کسی تماشا ٹی کی مشرکت کوجائز کہا ہے۔

پے مذکورہ بالا مشروط محد و دا و زنگ صورت میں بھی محلل کی اجازت نہ بھی محلل کی اجازت نہ بھی محلل کا مشروط محد و دا و زنگ صورت میں بھی محلل کا مضوّرا نوسلی الشرعلیہ وسلم نے وی اور دکسی صحابی نے محلل کا استعمال کیا۔ اس کی نسبت محفل ایک تا بعی سعید بن المسبیب کی طرف کی جاتی ہے اور مقتل اور امام اغظیم کے اصول محد میش کی روسے پر نسبت میجے نہیں کیؤ کہ اس مدا بہت سے داوی امام مالک کا اس برعمل نہیں ہے نحو د ابن قیم کا بیان سن لیجے

جس مين انهو ل تيسليم كما يستدكس معابى في محمي عبي محلل كاستعمال كياروه لكصفي

والقول بالمحلاسة هب تلقاه الناسعن سعيد بن المسيب وإما الصحابه

فلا محفظ عن احد ستهم قط اله الشيرط المعلل ولا راهن به مع كثرة سافلهم ورها نهد بن المحفوظ عنهم خلاف كما ذكره عن المدرود

ترجرا ینی محل کے قول کی نسبت سعید بن المسیب کی طرف کی گئی ہے۔ اور کسی محابی فی سے کھی محل کا استعمال بنیں کیا۔ حالانکہ گھو دوڑ کے مقابلے وہ کرتے ہے۔ ان کے متعلق میری المری محل کو امری کر کہنی داخل بند کیا۔ متعلق میری اور محفوظ قول میں ہے کہ صحابہ نے متعابلوں میں محلل کو امری کر کہنی داخل بندی بند کہ کردہ بالا قول سے یہ بات خود بخو ذا بت ہوگئی کہ ابن قیم سے نزدیک بھی معنوریا آپ سے صحابی نے کہی محلل کا استعمال نہیں کیا اور محلل کے قول کی طرف نسبت درست بنی مزید ابن قیم کھتے ہیں ،

وقال الجوزجانى الامام في كتابه المترجد اعدثناء ابو صالح هومعبوب

بن سوسى المعتراء حدثنا، ابواسعاق هوالغزارى عن ابن عينيه عن عسرو

يرون بالدخيل باسا-فقال صدكانوااعث سن ذلك والدخيل ريكم

یعنی امام جوزجانی فرماتے ہیں کہ ابوصالے جن کانام مجبوب بن موسی الفراویت انہوں نے ہم سے بیان کیا۔ وہ فرماتے تھے کہ ہم سے ابو اسحات (جوفزاری کہ التے ہیں) نے بیان کیا کہ ابن چینیہ نے ہم سے روا میت بیان کی اور انہوں نے عمروبن دینا رسے روایت بیان کی کہ ایک شخص نے جابر بن تر یہ سے پوچھا کہ کیا صحابہ ذخیل رمحلل) ہیں

ے الغروسسيەمىغر.۲ كے ايغناً۔

کے۔ بی روایت المفی نے بھی بیان کی ہے۔ یہ نابت کرنے کے لیے کہ محل کی نایا سے صحابہ کا وامن پاک تھا بسکی انہوں نے روایت کی سند ذکر نہیں کی میمن ہے کہ اس کی سند نمارے سامنے نہیں ہے۔ اس لیے بم ابن قیم کی بیان کردہ سند کو ہی دیکھتے ہیں۔ اس سند میں سب سے پہلے جابر اس سند میں سب سے پہلے جابر بن زید کا نام آتا ہے۔

عابر من زید اگراری این میں این دوری ہوئی کے مفتی اور زاہد عباوت کا بر من زید اگراری اسلم اور باتی صحاح سند کے فرقین کے مدیث کی جو شدرات الذہب نا فی کتاب یعنی سنہ سے موتیوں کی کتاب ہیں تھی ان کا ذکر ملتا ہے۔ سب سے بڑی عظمت یہ کہ الجنعیم نے علیۃ الا ولیا وہیں بڑا لمباحال کھا ہے۔ بوسات صفحات پر بھیلا ہوا ہے صفحہ ہم برچھزت ابن عباس کا قول ان کے متعلق ایک سے ذیا وہ اسا وے درج ہے کہ اگرامل بھروان کے پاس جائیں نو قرآن کا مکمل علم ان کو حاصل ہوئے کا اکھے صفحہ ہم ابن عمر ابن عباس کا قول درج ہے کہ تم مجسے کیوں علم ان کو حاصل ہوئے کا اکھے صفحہ ہم ابن عمر شنہ ان کو طوا ون کے دوران دیم میں نورج ابر بن زید موجود ہیں۔ ابن عمر شنہ ان کو طوا ون کے دوران دیم میں نورج ابر بن زید موجود ہیں۔ ابن عمر شنہ دسفت کے مطابق ہی فتوای دیا۔

زیاد بن بہرے مشہور صحابی جابر بن عبد اللہ سے فتوی پر جھاتو انہوں نے کہا کہ تم مجھ سے کیوں پر جھاتو انہوں نے کہا کہ تم مجھ سے کیوں پر جھنے ہوتمہار سے در میان تو ابوالشعشا مجابر بن زید میں جلیر کے سات صفحات ان کی تعریف سے بُر میں۔

اس سے بڑھکران کی عظمت کیا ہوسکتی ہے کہ صحابہ کرام فرمائیں کہ ان کے ہوتے

ېمسے كيول پوچھتے ہو؟

ابن مجرنے بھی انکی تعریف میں مذکورہ بالا اور مہت سے اقوال تقل کئے ہیں مثلاً ابن حبان ابن معین - الوزعت ان کو تقد کہا ۔ فو دامام احمد کی کتاب الزید میں یہ روایت ہے کہ کہ آج کہ اگر آج عراق کا سب سے روایت ہوگیا۔ ایا س بن معاویہ کتے ہیں کہ میں لوگوں سے ملاتو دیکھا کہ ان کے باس جا مالم فوت ہوگیا۔ ایا س بن معاویہ کتے ہیں کہ میں لوگوں سے ملاتو دیکھا کہ ان کے باس جا بربن زید کے علاوہ کوئی دوسرامفتی نہیں ہے جن بھری جب جہا د پرتشریف سے جا بربن زید کے علاوہ کوئی دوسرامفتی نہیں ہے جن بھری جب جہا د پرتشریف سے جا بربن زید لوگوں کو فتولی دیا کہتے ہے۔

گریا عراق کے سب سے بڑے عالم کے نزدیک محل معلا محد الکے راوی نہ دب دینار ہیں جو جا بربن زیرسے روا بہت کرتے ہیں وہ عمر وہن دنیا را کمی ہیں ۔ اما م ایم بربن ان برک کو ترجیح ندویتے معے لینی تقتہ ہونے ہیں ان کوسب پرتر بہتے دیتے کتے اور حافظ میں گئی۔ ابن المدینی ہے ہیں کہ ابن قبدی نے شعبہ سے بھی ایسا ہی قول نقل کیا ہے۔ ابن عسندا بن ابی نجیح کا قول نقل کرتے ہیں کہ یم ارسے نزدیک عمر و بن دینا رسے بڑا نہ کو ئی عسندا بن ابی نجیح کا قول نقل کرتے ہیں کہ ہما رسے نزدیک عمر و بن دینا رسے بڑے عالم منظے۔ عالم نما اور نہ فقیہ ۔ یہ بھی کہ اگیا کہ عطاء ۔ عبا ہدا ورطاؤس بھی ان سے بڑے عالم منظے۔ حمیدی وغیرہ نے سفیان کا قول بیان کیا کہ انہوں نے ساکہ عمر و بن دینا را ور اتفائم من عبد الرحمٰن پر عطاء سے پوچیا گیا کہ ہی کی شخص سے علم کے صول کا حکم دیتے ہیں ، انہوں نے کہا کہ عمر و بن دینا رہ سے ہیں ، انہوں نے کہا کہ عمر و بن دینا رہے حدیث بیان کی اور وہ تھ آفہ تقدیمے ۔ ان سے جو میں حدیث میں اول آوا سے ہم جہ ہے ہیں دہی وہی

له تنفيل كميك ديكه علية الادلياء سنه همآا اله كه تنذيب التنديب ٢٨١٢

روایت بیس مختلف داولوں سے سنوں - امام زمبری ان کو بھیاری بیں دیکھنے گئے تو ذ مایا کو میں نے اس شخ سے زیادہ عالم صدیت نہیں دیکھا - لھ

ان سے بعد کے داوی ای بی عنینیہ ، بیں ریہ تعریف سے بالا ہیں ان کی توب تقریف سے بالا ہیں ان کی توب تقریف کے بعد ابن مجرف قول بیان کیا ہے کہ یہ تعریف و ترکیہ سے بالا ہیں کی وکال کے تقریف و ترکیہ سے بالا ہیں کی وکال کے تقد اور سب مفاظ حدیث کا اس برا جماع ہے کہ عمر و بن و بناری روایات بیان کرنے میں سب زیاد ہ ان ہی بر مجروس کیا جا ناہے یہ ابو اسحاقی ان سے انگے داوی ابواسحاتی الفرازی ہیں ان کا پورا نام ابن مجرف تهذیب التهذیب میں ابراہیم بن محمد بن عبداللہ ویا ہے سے

نورجی لکھتے ہیں کہ اہرائہ ہم ہن محمد بن عبداللہ ہجا بن عینیہ سے روایت کرتے ہیں وہ بھرہ کے قاضی سمتے۔ دارتطنی نے ان کوٹھ کما ہے۔ اورا بدداؤد وٹسائی نے بھی ان سے روایت کی ہے۔

ابن جران کے متعلق لکھتے ہیں ان سے بھی القطان - ابن مهدی - ابوعامرو عیر و نے روابیت کی ہے - امام اسے بھی القطان ابن مهدی - ابوعامرو عیر و نے روابیت کی ہے - امام احمد فر ماتے ہیں کہ ان سے مجھے جو بھی روابیت ملی بہت نوبھورت ملی - نسا فی دوار قطنی نے ان کو تقد کہ اسے ۔ یہ اپنے باغ میں نو دکام کرتے ہتے ۔ اگر مقدم والے و بال ہی آجاتے نو و ہیں ان کا فیصل کرکے باغ میں کام کرنے لگ جاتے ۔ بہت نیک شخص محت

له تنذيب التنديب :۸: ۳۰،۲۹

٢٥ تنذيب التهذيب ١٢٢٠

عه د مي*ڪ تن*ذيب التقريب: ١٢: ٨

ع مناصة التذبيب الكمال ٢:١٥

ا دراین مبان نے ثقات میں ان کا ذکر کیا ہے لیے

فروسیے کے حاشیمیں ان کے متعلق نوا مخواہ کیر الغلط بعنی بہت غلطی کہنے والے لکھ ویا ہے۔ حب کی تاثید اسمائے رجال کی کئی کتاب سے جسیس مہوتی۔

ا پوها کے اکلے رادی ابوصالح مجنوب بن موسی الانطاکی الفراء ہیں - ان کے تعلق ابن عجر نے لکھا ہے کہ انہوں نے ابواسحاق فرازی سے روایت کی ہے - اورا بن المها رک ویزہ سے جی روایت کی ہے - اورا بن المها رک ویزہ سے جی روایت کی ہے - ابودا و داو داو داور نسائی نے بھی ان کے طریق سے احا دیث اینے مجموعوں میں لی ہیں - ابوحاتم نے بھی ان کی توصیعت کی ہے - آبوی ابودا و دسے روایت کرتے ہیں کریڈ تھ ہیں اور ان کے خلاف کسی بات کی طرف توجہ ندینی جا ہے - ابن حبات ان کا ذکر تقات میں کیا ہے اور کہا ہے کہ بڑے حافظ اور برم سے فاصل مقتلہ ان کا ذکر تقات میں کیا ہے اور کہا ہے کہ بڑے حافظ اور برم سے فاصل مقتلہ

تقریب التنذیب میں مختفر اور ایک ہی بات جوابن مجرف ان کے متعلق کی ہے وہ یہ کہ یصدوق بعنی بہت ہی ہے مقاتلہ

پس ہم دیکھتے ہیں کہ ندکورہ بالاروایت اپنی کے صحابہ کرام کہی محلل کی ناپا کی میں موث ند ہوئے اور اس گندگی سے ارفع کتے منصل سسسے مروی ہے۔ یعنی تمام را ویوں کی طاقات اتصال کے لیے ماہش ہے۔ کوئی راوی کہیں سے چوٹا نہیں ہے۔ مزید تنام را وی بہت ہی حالم فاضل اور بہت ہی ہے ہیں ایسی عمدہ سندکی را مایا سے احادیث سے مجموعی میں بہت زیادہ نہیں ہے۔ یس اب موگیا کھل کا رواج مد محتور کے زمانے میں کمی مخانے صحابہ کرام کے زمانہ میں تھا۔

له تنذيب التنديب: ١٥٥١

لله الشذيب الشذيب: ١٠: ٣٨

سله تغريب التهذيب ٢٣١:٢٠

امام مالك كامذمهب وراسكانطفي بتيجير

امام مالك مك طرفه شركت كومجي حوا قرار ديت عظية:

امام علینی صنفی تکھتے ہیں ۔

بإن معناه

وإماالمسابقة بعوض فانكان المال شرطاس جانب وإحديان يقول احدهمالصاحبه ان سبقى فلك كذاوان سبقتك فلاشى لى فهوجائز وحكى عن

مالك انه لاميجوز لائه قمارولوشوط المالسن الجانبين عرام بالاجماع

لینی اگرمقابلر کے بیے وعن مقرر کیاجائے بینی ایک جانب سے منرط مہو۔

عُویا مقابر کرنے دائے دواشخاص میں سے ایک درسرے سے کئے کہ اگرتم آگے ایس کے ایک کہ اگرتم آگے ایس کے نویس کے کہ اگرتم آگے ایس کیا ۔ ایس کیا اور اگر میں آگے نکل کیا توقع سے کھید نہوں گا۔ ایس کیا

جائز ہے لیکن امام مالک کے متعلق کماجا آہے کدوہ اس بات کو بھی ناجائز کہتے تھے اور است جواتوار دستے تھے (عمدة القارى :١٦) يبى بات المنى نے بى امام

المدرك برورويك و مد معنى: ۱۱: ۱۱: ۱۱ اس كاحوالربيط كذريجاب الكك كيدريجاب

و دسری بات بو عینی نے اسی سفر مرکسی ہے اور المغنی نے بھی کہی ہے وہ یہ ہے کہ کہا مام مالک محلل کے خلاف تھے۔

 رعمل نهیں کرتے بلکہ اس کے خلاف ہیں لیں ٹائبت ہواکہ امام مالک کے نز دیب مملل کے جائز بہرنے کے قول کی نسبت ابن المسیب کی طرف منتکوک ہے -اس مسلمیں ابوز ہرہ کھتے ہیں کہ:

تبيؤن اماميعني الوعنيفه رشافعي اوراحمدا حنبارآها دكوليت ينضحب كهاس مين تمحج کی شرا نُطروج در پوئیں۔ امام ابومنیغه راوی کی ثقابت ادراس کی عدالت کے علاوہ تىيىرى شرطىيعا ئدكرنے ئے كدرا دى كا على راوى كى روايت كے خلاف مزہو - اسى د میسے حب ان کوابوہ ریرہ کی پر روابت پینچی کہ اگر کتا کی کے برتن میں منہ ڈال و سے تواس كوسات مرتب دحويا جائے جن ميں سے ايك مرتبہ ماک می كا استفال بھی مثا مل ہوگا توامام ابوعنيفه ني اس رواست كونهي لياكيونكر ابوم يرره كاعمل خوداس يرز نقا -حب سم تین مرتبه دمونامبی کافی ہوتا ہے یس گویا امام ابومنیف نے اس روایت کو صعیف قرارد کے دیا - اورابوبر رو کی طرف اس کی سبت کوجی صغیف مجھاا مام مالک نے خبرواحد کے قبول مَين ايك ننى تشرط لكانى - وه يركدوه روايت امور دسيميمين الل مدينه كي عمل كي خلاف ر دوده روایت ایسی بوجومشور بوادرستنین بواهم مالک کی رامے اس معلطے میں ان کے شخ رہید سے موافقت کمتی ہے - کیوبح وہ فرماتے تھے کردینی امر کے معاملے میں اہل مدینے کامل درحقیقت ایک الیی روایت ہے جیے سزار آدمی و وسرے مزار اومیوں سے ادر بر مزار میرے ہزارا شخاص سے روامیت کرتے ہیں تی کہ روامیت حصنور على السلام كسينع جاتى ب يس حيب حنروا مدى مخالفت كى جاتى ب ق اس كى وبريه بوتى ہے کراس کی نسبت حضور سلی الته علمیہ وسلم کی طرف صعیف ہوتی ہے۔ ایس اليي **خبروامد پر** دوم**ری روایت کوترج**ے دی جاتی کویا خبروا**مد م**ستعنیض اورمتوا ترکوتر صح دے دی جاتی ہے۔ برنظر پیدام مالک کا س کوشن خبرواحدکور دکر انہیں کما ما سکتا ۔

ابدزسره كي اصل عربي عبارت هجي ملانظه فرماليس

ولقدكان الائمة الثلاثة ابوحنيفة والشافعي ولحمد يا خدون باخبار الاحاد اذا استوفت شروط الرواية الصحيحة بيدان اباحنية أشترط مع الثقة بالراوي وعدالته الايخالف عمله مايرويه ، ومع ذلك ما روى من ان المحريرة كان يروى خبره اذا ولغ الكلب في اناء حدكم فليفسله سبعا المحاهن بالتراب الطاهر، فإن اباحنيفة لمراخذ به الان راويه وهو ابوهريرة كان لا يعمل به اناكان يكتفى بالغسل ثلاثا ، فكان هذا مضعفا المرواية ، ونسبتها حق الى الى هريرة ،

ومالك رضى الله عنه اشترط فى الاخذ بخبر الأحاد الا يغالف ما عليه اهل المدينة و لانه يرى ان ما عليه اهل المدينة فى الامور الدينية هورواية اشتهرت واستفاضت و نهو كشيخه وببعة الراى يرى أن عمل اهل المدينة فى امرديني هورواية الف عن الف حتى يصل الى النبي و فاذا فى امرديني هورواية الف عن الف حتى يصل الى النبي و فاذا خالفها خبر آهاد كان عنوي النسبة للرسول فتقدم عليه فهى تقديم مشهور مستفيض متوا ترعلي خبر اهاد فى نظر مالك رضى الله عنه وليس ردا بحرد الخبر الآهاد -

بیں امام مالک کی ملافت سے یہ تابت ہوگیا برروایت تعامل مدینہ اور ہزار کی ہزارسے روایت کے فلاف ہے ۔

للذادافع بوكيا بوگاكرجب يم ف الوداؤ دكى روايت كوردكياجو انبول فيخت

له ابوزبره ؛ اصول الغضر ١٠٩١

قابل اعتراض سند سے تعزیت ابو سریرہ سے دوایت کی ہے۔ لوگویا امام ابو صنیفہ کا اشہاع کیا ۔ اسی دھ سے تعزیت ابو ہریرہ کی للی والی دوایت کی نسبت نہیں بکڑی جیسے کر ابو صنیفہ نے کے جو لئے برتن کو رمات مرتبہ دھو نے مبری تعذرت ابو ہریرہ کی روایت کی سبت تعشرت ابو ہریرہ کی روایت کی سبت تعشرت ابو ہریرہ کی طوف درست ہوتی تو ۔ امام مالک ۔ بخاری سلم وفیرہ بھی اس کو روایت کر سنت ہوتی تو ۔ امام مالک ۔ بخاری سلم وفیرہ بھی اس کو روایت کر سات اس سلسلے میں جال الدین قاسمی اور طاہر بیٹی اپنی کتا ب تذکرہ الموضوعات کرتے اس سلسلے میں جال الدین قاسمی اور طاہر بیٹی اپنی کتا ب تذکرہ الموضوعات کے صفحہ ھیں اور اور داور زمان کی کا مدیث کے معاطم میں آ کا بیان کرتے ہیں یا و دیے کہ زمان کی نے باوجو د تسابل کے محلل کی کسی روایت کو بیان نہیں کیا ۔ صرف ابوداؤ میں ہے کہ زمان نے نہا وجو د تسابل کے محلل کی کسی روایت کو بیان نہیں کیا ۔ صرف ابوداؤ کی ہے ابوداؤ کر اسے صرف قاسمی کی ہوبارت ویتے ہیں۔

معدد بن سعد الباوردى ؛ ان النسائى صاحب السن لا يقتصرنى التخريج عن المتغنى على قبولهم و بل ميخرج عن كل من لم مجمع الائمة على تركه "قال عن المتغنى على قبولهم و بل ميخرج عن كل من لم مجمع الائمة على تركه "قال العراقى " وهومذ هب متسع "قال ابن منده ؛ وكذ الك ابوداؤد يا خذ ما خذ النسائى ، يعنى في عدم التقيد بالثقة والتخريج لمن منعف فى الجملة وان اختلف صنيعهما "وقال السخاوى ، "ابوداؤد بيخرج الصنعيف اذ الم يجد فى الباب غيره وهواقوى عنده من واى الرجال ، وهو تابع فى يجد فى الباب غيره وهواقوى عنده من واى الرجال ، وهو تابع فى الخداك شيخه الامام احمد -

ترجمہ اینی سفادی ابن مندہ دغیرہ سے روایت کرتے ہیں کدنسانی صرف ان بی دوالو سے روایت نہیں لیتے جن کے قبول پر اتفاق ہو بلکہ سر اس را وی کی روا

له ديك فرا مدالتربث مولغة قاسى ص ١١١-

کو بھی نفل کر دیتے ہیں جن کے ترک پر آئمہ کا اجاع نہو۔ عراقی کتے ہیں کہ بر بہت وسیع
اور کھلانہ بہب ہے۔ ابن مندہ کتے ہیں کہ اسی طرح ابو داور کھی نسائی کے طریقہ بہ
چلتے ہیں تقہ سے روایت کی تیہ شیں لگائے بلکہ ان سے بحی روایت کر دیتے ہیں جن
میں نی المجلہ صنعت ہوتا ہے۔ اگر چہ دونوں کے طریقہ میں کچے فرق ہے۔ منا وی کتے
ہیں کہ ابوداؤر کو کسی باب میں صنعیت کے علادہ دوسر سی روایت نہیں ملتی تو وہ نعیت
کی بی تخریج کرکے اس کو داخل کر دیتے ہیں۔ ان کے نٹر دیک صنعیت روایت
لوگول کی رائے سے بہتر بوتی ہے۔

مزيد يمال الدين فاسمى لكھتے ہيں۔

قال المحقق جلال الدوانى في دسالته انسوذج العلوم "اتفقوا على ان الحديث الضعيف الديثبت به الاحكام الشرعية شرذكروا ان في يجوز ابل يستحب العمل بالاحاديث الضيف في فضائل الاعمال - ومسمن عسرح به النووى في كتبه الاسيما كتاب الاذكار"

یعی محق مبلال الدین الدوانی فرماتے بین کرعا رکااس بر اتفاق سے کھنیف مدین سے اسکام شرعیہ تابت مندیں ہوتے ۔ مجر کتے بین کریر بات مائز ملکہ مستحب ہے کوففائل میں منعیف احاد میٹ بر بھی عمل کرلیا جائے میں فیصلے ذکر اللی کے کا ت ویز و - طام بیٹی نے تو یہ بھی لکھائے کہ جور و ایت محالی برموقوت ہو وہ وحجت نرموگی

جمال کم تابعی معیدین المسیب کے ملک کے جواز کے قول کی بات ہے

اس کے رادی امام مالک کا خوراس بھل نہیں بلکہ وہ اس کی مخالفت کرتے

ین ہم کو واقع ہوگیا کہ ان کی روابیت میں اس قول کی نسبت ابن المسیب کی طرح
منعیت قرار بائے گی عب بات کی امام مالک نخالفت کرتے ہوں ہم اس کو کیسے
فنول کر سکتے ہیں ۔ یہاں بھی امام ابوھنیف کے اصول بہتارا ممل ہے جس کا اوپر ذکر
ہونچا ہے ۔ لیکن امام محد نے جوابن سیب کے قول سے جست بکر می توابو منیفہ
سے خلاف کیا ۔

مزيدعين لكيت بين كه:

بیدل رس میں اگر مالی مشرط ایک جانب سے ہوتوالیسا بیدل مقابلہ تینی دوڑجائز ہوگی۔ یہ ایک رائے امام شافعی کی بھی ہے لیکن ان کامنعوص قول بیسے کرالیم بیدل دوڑھی جائز نہ ہوگی اور امام مالک وامام اعد نے بیدل دوڑ میں یک طرفہ مشرط کو بھی ناجائز کہا ہے۔

مزيديه كرگدعول اورخيرول كى رسي مى جائز منيس -

ا مام شافنی کا ایک میں قول ہے ادر مالک واحمد کا قولی بھی میں سیے کہ جا نئر نہیں حب کہ اس میں میں کی طرفہ مالی مشرط ہو۔ میکن شافعی کا انگلیک قول جواز میں مجب ہے۔ اصل عربی الفاظ ملاحظہ ہوں۔

والمسابقة بالا تدام تجوز اذاكان المال مشروطا من جانب واحد و به قال الشافى فى قول وقال فى المنصوص لا يجوز وبه قال مالك واحمد ولا تجوز المسابقة فى البغال والحمير وبه قال الشافى فى قول ومالك واحمد إذا كان رجعل وعن الشافى فى قول تجوز كية

فالمسابقة والومى

المسابقة بين الخيل جائزة وقيل سرعن فيها وكان كانت بغير عوم المن المن واب والسفن وبين الطير لا يصال الخبر بلسرعة ويجوز على الاقدام و وبين الطير لا يصال الخبر بلسرعة ويجوز على الاقدام و في رمى الاحجاد والمصارعة ولان كانت بعوض وهوالرها ن فلهاثلاث عسور الاولى" ان يخرج الوالى اوغيره سالا ياحده الباق فهذه جائزة اتفاقاً "الثانية "ان يخرج كل واحد من المستابيين مالا فحمن سبتى سنهما احذه مال عاحبه وامسك ستاعه وليس معهما غيرهما فهذه سمنوعة اتفاقاً وليس معهما غيرهما فهذه سمنوعة اتفاقاً نان كان سعهما عالم وهو المحلل فيجعله له الممال المنان معهما عالم والمسل عليه شي ان كان مسعوقاً

فاجاذ ذلك ابن المسيب والشافعي ومنعه مالك "المثالثة " الن يغرج المال اجدالمتسا بقين قيجوذ النكائن لا يعود البيه وياخذه من سبق سواه اوسن حمنس والسرى كالمسبق فيسايجوذ و يمنع ، وبيجعل السبق امد، والسرمي اشادة غرض -

ترجمرا بعنی مسابقا ور تراندازی کاباب بگور ول کے درمیان مقابل جائز سے کہ ا جاناہے کہ مرفوب ہے ۔ اگراس مقابلہ میں کوئی عوض بعنی انعام مقرر مزبولا ایسامقا بلہ جائز ہونی ویشیوں اور شیوں اور پرندول کے ذریعے شہر کو ہوت کے ساتھ ایک مقام سے دو سرے مقام کے بنیا یاجا سکتا سے ہائز بب طرب سے بیدل دیس اور تقریب نیک کے مقابلے اور تی کے مقابلے بی جائز بب یرقو بغیر یوض کی بات بھی لیکن اگرانعام میں دکھا جائے تواس کو رہا ان کشے
میں ۔ اس کی تعرب صور میں بیسی یرکما کم یا کوئی دو سرا شخص انعام مقرر کر و سے بواق آنے والے کو دے دیا جائے ۔ ایسا مقابلہ پارہا ن سب
سے نزدیک جائز ہے ۔ دو سری صورت یہ ہے کہ مقابلہ کرنے والوں میں
سے برایک ایک رقم بھی اس سے باس دو اول میں
اس کی ابنی رقم بھی اس سے پاس دسے اور مقابلہ میری کوئی تیسر انہ ہو تق یہ
سب سے نزدیک منع اور نا جائز ہے ۔ ایکن اگر ان دو اول سکے ساتھ

له توانين الاحكام المشرعيد ١٧٤١-

یبات واضح ہوگئ لمل کی اجازت پرابل مدینہ کا تل برگز نہیں تھا اور مزھی ابر کا تجمع عمل تقا امام مالک ہو اہل مدینہ کے عمل کو اس مدہبت پرتھی تربیج دینے ہیں جو خرواصد ہو وہ امام مالک ہزصر و شحل سے منع کرتے ہیں اسے ناجا نزکتے ہیں جگہ جینی اور منی کے بیان کے مملابق تؤکی طرفہ منز طرکو بھی تھا رکتے تھے .

مزیدید بات سب کومعلوم ہے امام مالک کا فرمید ججاز ۔ تمام شمالی افرایت

سے لے کرمین کم بھیلا ہوا تھا۔ آھویں صدی تجری کے ابن ہزی کے بیان سے

یہ بات داخن ہوگئ کر اس دورتک مالکی فقیا مجی مل کے فلاف سے ۔ گویا جاز سے
لیکراندلس بین ہیں تک محلل کے طریق برکھی مسلمانوں میں مقابلے نہیں ہوئے تاریخ

سے ہیں کہ بب جی ایسے مقابلول کا شوت نہیں مالی اول دیا ہو علار کے ایسے افسوس

ناک دا تعات بھی طق بیں کر ایک مولوی صاحب جن کے پاس میت مال ور دلت

عقالا ماد سکے لیے اپنی دولت اپنی ہوی کو بہ برکر دینے تھے اور بھی و ما و بعد ان کی بیوی

فران کو بہ برکر دیتی تھی مال درکسی پی ملک کے طلیت میں بھی سالی پورا نہ بوتا اور کسی پر

میں برکوری تی مال مول سے کسی کی ملکیت میں بھی سالی پورا نہ بوتا اور کسی پر

میں برکوری تی اس طرح سے کسی کی ملکیت میں بھی سالی پورا نہ بوتا اور کسی پر

میں برکوری تی اس طرح سے کسی کی ملکیت میں بھی سالی پورا نہ بوتا اور کسی بر

میشبی نفانی کھتے ہیں ۔

یں بین دونت اسلامی سوسائیٹیاں عموماً اس رنگ میں دوبی ہوئی تھیں۔
مسلانوں کو اس عبد میں امن فراغ - اطمینان - زرومال سب کچی ملیسرتھا - بھیر کیا مین مسلانوں کو ان کی اس عبد میں امن فراغ - اطمینان - زرومال سب کچی ملیسرتھا - بھیر کیا مین مقی جوان کو زندگی کے پیر ظرمقا صد سے روک سکتی ایک مذہب البتہ ورانداز ہوسکتا تھا بیکن جدیت بین طبعتیں اس کو بھی گھینچ تان کرا پنے ڈھب کا بنالیتی تھیں ۔ ستراب کی میک شہریتہ (مجورکی تاری) موجود تھی جس کو عموما عراق کے مذہبی بہنچواو کی سے ملت کی مین مل کی گئی۔

پوکرشلی نے اس موقعہ رپھوڑوں کا ذکر نہیں کمیا ۔ اس سے ثابت ہو تا

ہے کہ گردوڑکا یا اس پر سشرط انگانے اور خلل کے استعال کارواج عراق و غیرہ میں

میں نہیں تا ۔ اس کاکوئی بھی ناریخی شورت بہیں طبقا مصر میں عمروین عاص کے دور
میں جس گھڑووڑکا ذکر طبق ہے اس میں بھی کہیں کی قسم کے اُنعام یا نشر ط کا ذکر سنیں
میں جس گھڑووڑکا ذکر طبق ہے اس میں بھی کہیں کی قسم کے اُنعام یا نشر ط کا ذکر سنیں
میں جس کے اُنعام یا نشر ط کا ذکر سنیں مشرطیہ گھردو کر کھی رائے نہیں رہی
مال کا ذکر ہے یس تابت ہو امسلانوں میں مشرطیہ گھردو کر کھی رائے نہیں رہی

رشبی: المامول: ۲: ۲۸ امطبوعه وملی)

پیش کر بیکے ہیں کہ بیدل اس مجی سب سی ایک جانب سے مشرط مہودہ مجی امام مالک امام احمد اور امام شانعی کے منصوص تول کے مطابق نا جائز ہوگی تو تھیر گھو ارودار کاکیا ذکر۔

مزید دیکھیے زمیں مشرع کنزالاقائق کے ماشیمیں ورج ہے کہ: -

فان عتيل اذا لعب بالشطرنج يريد بذلك تعلم الحرب قيل له

يكون وزره الشولانه اتحذ آيات الله هزوالانه يرتكب المعصية و يظهر سن نفسه انه يريد الطاعة -

ینی چرخص شطری کھیلے اور پر کے کہ اس سے اس کی نبیت جگی علم عاصل کرنا اور مہارت جنگی عاصل کرناہے۔ تو اسے کہا جائے گاکہ تیراگنا ہ زیادہ بڑا بہوگیا ہے کیو بحہ تو نے خداکی آیات کو نداق بنالیا ہے۔ کہ تاگنا ہ ہے اور ظاہر پر کرتاہے کہ التہ کی طاعت کر رہاہے۔

يى بات بم ان رس كلب والول كوكت بي-

مذکوره پال فحربیزینی حود محصے بیں کرابن عمر میں کچھولوگوں کے پاس سے گذر کو ان کوسلام نہیں کیا۔ اس کی دحمہ انہوں نے یہ بیان کی کریہ ایسا کھیل ہے کہ کھیلنے والے کو باجاعت فازاداکر سنے اور فاز کے علاوہ مجی ذکر النی سے روکما سبے ادر اغلب بیرسے کرحرام ہو۔

گردور اوردیر کی جاری رہنے والے دوسر سے کھیل بھی فاز بلجاعت اور ذکر النی میں رکاوٹ بنتے ہیں - یہ بات اظہر من استمس ہے۔

> لموحد الدك يك ديكي عمدة القارى: ١٦١: ١١١) تعريبد اصفح ٢٣)

ورسے سوال کا جواب یہ ہے کہ گوڑوں کی کوئی تنگی اسمیت باتی نہیں رہی اور ہجارے ملک میں یہ بل بال نے کے کام می نہیں آتے ۔ دییات پین جی عام لوگ سکوٹریا سائیکل ہی استعال کرتے ہیں سوائے معدود ہے چیدا مرا رہے ۔ لیپ کھوڑوں کی اب ایس کمن افزائی اور نزبیت کی صرورت نہیں رہی جس کے لیے رئی کی اب ایس کمن افزائی اور زیاں لاکھوں رویے کی قیمت کا ایک ایک گھوڑار کھا جائے کیس بنائے جائیں اور وہاں لاکھوں رویے کی قیمت کا ایک ایک گھوڑار کھا جائے باکتان جیسے فریب مک میں آج یوبیا شی اور اسراف عوام اور غربا برطلم سے باکتان جیسے فریب ملک میں آج یوبیا شی اور اسراف عوام اور غربا برطلم سے معہ اور دسے۔

اِسلامی نظام عدل کانفاذ مشکلات ورانکاحل³

تاليف

مولانا سيدمحرت بن كاشعى

اسسلامی نظام اور مغربی نظام عدل کا بنیادی اور نظر ماتی فرق میوجوددر کورمیں اس کے نظافہ میں مائل شکلات ال کو کیسے بٹا یا جا سکتاہے ؟ مغربی نظام عدل کی خامیاں اور اسلامی نظام عدل کی کا میا بی کے واضح امکا نات پرایک پرمغز کتا بھے۔ قمت یا نے رویبے

پٽ

مرزخين دبال سنكه شرست لاتبرتري لابو

فقهى اخلافت كى خفيقت

مولانا محدسعبدالرحمن علوي

"الفقر "جوبهار بيهال ايك مقدس فن كطور برمعروف بهاس كالفت بين معنى "كسى شئى كوجانا اور سجمنا بهي "اورا بل فنت في احكام ست معيه كا علم ادام تفضيليد كي ساته" نيز " حذاقت وزيرى مهى اس كامعنى كبالمي نقبه جس كى جع فقها و آتى بها اس شخص كوكها جانك جسي الشريب العزمت ديني احكامات سي منطق حذاقت وزير كى عطافه ما دسك سورة أوب كي آيت على لله مين فقر و تفقر في فضيلت اس طرح بيان كى گئى -

" اورمومنوں کو بیمنا سب مذتما کہ وہ سب ہی کوچ کریلتے، سوکیوں نہ کوچ کیاان میں مرفر قدسے ایک طاکفہ اور گروہ نے تاکہ وہ دین میں تفقہ پیدیا کرلیں اور اپنی وم کو ڈرائیں۔ جب وہ ان کی طرف کوئیں تاکہ وہ 'ج جائیں "

> اس کے بالقابل کافروں کی قباحث کاذکرکرتے ہوئے قرآن نے کہا، کام بے شک دہ ایسی قوم ہے ہو مجمعتی نہیں

> > کے مصیاحالاغاب ۲۸۲ کے الانغال :۵۲

نتسے ہی دست اور تقابت سے محروم لوگوں کے متعلق ہے۔ سوکیا ، وجیا ہے اس قوم کو ہو بات بمصنے ترمیہ نہیں گئی لیہ احاد سیٹ میں غور کریں توہمت سی روایات اس حالہ سے اتن میں ۔مشلاً حزت معاویہ رضی اللہ تعالی عنہ کی روایت ہے۔

"جبن عض كے بارد ميں الله تعالى خركارا ده فرمانا بي تواس كو دين كى سمجم اور فقا بت عطا فرمادينا ہے بخارى اور اس سے ملتے جلتے الفاظ مسلم اور دار مى مطبوعہ شام ميں مى بيں "

بالکل انہی الفاظ سے ساتھ پر روایت تضریت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہماسے مند دارجی میں منقول ہے۔

ما فظاب حجرمقلاني رحمه الله تعالى فرمات يس-

اس صدیث میں واضح طور بریطا می فضیلت باتی تمام طبقات افراد پر اور لفقه نی الدین کی فضیلت تمام علوم پر باین کی گئی۔ ہے

حفرت الوسريره رصى الله تعالى عنه سد وايت به كدنبي كريم صلى الله تعالى عليه وأله واصحابه وسلم في في مايا :

بوان بین سے جا بلیت بیں بہتر سے وہ اسلام ایجی بتر رہیں سے بشر طیکہ وہ فقہ سے موصوف ومنصف ہوجائیں۔ نے

سك النساء ٥٨

که بخاری ۱ ای

سله مسلم ۱۲ اورداری ۲۵ ا

که مندفاری ۱۹۲.5۲

هه نخ الباری ۱۳۱۳ ا

حضرت الوموسی اشعری رضی الله تعالی عندی والسے امام بخاری رجمه الله تعالی نے ابی

صلحے میں اورا مام علم رجمه الله تعالی نے ابنی صفح عیں ایک روابیت تعلی کی بس میں صفور

نبی مرم علیہ السلام فرمات میں کہ الله رب العزت نے وعلم و ہدایت د کر مجھے دنیا

میں صبی اس کی مثال زور دار بارش کی ہے آگے اس بارش سے زمین ک سطرح سیراب ہوتی

میں صبی اس کی مثال نے فائدہ اٹھاتی ہے اسکے لیتین باتوں کا ذکر فرمایا بھن

ا وراس سے الله تعالی کی فوق کیسے فائدہ اٹھاتی ہے اسکے لیتین باتوں کا ذکر فرمایا بھن

قطعات ارضی تو ایسے میں ہو با بی جذب کرنے میں اور بھران سے انواع واقعام کی

سریاں اور اناح وغیرہ اُسے میں بعض حصے ایسے میں ۔ جن کی سختی کے سبب بانی جذب

میں ہو بالی جگہ جمع ہو جاتا ہے جس سے لوگ فائدہ اٹھائے ہیں اور بعض حصے ایسے

میں ہو بالی چیگہ جمع ہو جاتا ہے جس سے لوگ فائدہ اٹھائے ہیں اور بعض حصے ایسے

میں ہو بالی چیگہ جمع ہو جاتا ہے جس سے لوگ فائدہ اٹھائے ہیں اور بعض حصے ایسے

میں ہو بالی پیٹر میں نہ ان میں باتی کو جذب کرنے کی صلاحیت ہے خد وکنے کی ۔ اس

سیسید مثال اس شخص کی ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے دین میں فقاہت ما سی میں مثال اس شخص کی ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے عطافہ مایا جوج زدت کر اللہ تعالیٰ نے ہے اس کو اس جنے اس کو سکمالا یا اور مثال کے اس کو سکمالا یا اور مثال ہے اس کی جس نے ہما ہے اس کی طرف جس کو میں لے کرآیا ہوں مطلق سراعا کر دیکھا ہی نہیں ''

اس صدیت میں میں گئیل زمین سے واضح طور برمراد وہ عام لوگ ہیں جن کو شفد ہونے کا اعزاز حاصل ہے اور نہی فقیہ ہونے کا شرف و دوسری مثال اس زمین کی ہے جس نے یانی جمع کر لیا اس سے مراد نحاثیین کرام ہیں جہنوں نے جناب رسالت ماب

که میجی

^{: 250} aY

علیمالسلام کارشادات و فرامین کو محفوظ رکھااوران کی خوب نوب مفاظت کی۔
جبکہ مثال ان هزات کی ہے جبہیں فقیہ کہا جا آہے یہ کہ کولیب کی زمین کو طائفۃ طیبیہ "کہا گیا انہوں نے اپنے سینوں اور قلوب میں وحی المی اور فرامین رسالت کی موسلا دھار بارش کو جذرب کیا اور چراس سے ہرنوع کی سبزیات، اناج اور چپل وجول پیدا ہوئے یعنی مسائل وا حکامات کا وسیع ذخیرہ سامنے آیا جس اناج اور پیل وجول پیدا ہوئے یعنی مسائل وا حکامات کا وسیع ذخیرہ سامنے آیا جس سے اللہ تعالی مخلوق کی منروریات ہوری ہوئیں بیر بات کرفقہ کی منروریات ہو باہمیں بی بات ہے، اور ایساسوال و ہی کرسکتے میں جو عقل و دائش سے بے ہمرہ میں۔ علامہ این خلد واق نے بالکل سے کہا۔

والوقالة المتنجى دة لا توفي بها النصوص لمه

الله تعالیٰ کابے یا یان شکرکه أس نے رسوالله علیالسلام کے رسول (حضرت معادینی

ك مقدمرابي فلدون ۲۵ مطبوعممر

الله تعالى عنه كوميح بات كي توفيق دى م

نبوت کی بھیرت محسوس کررہی تھی کہ هنروریات ندانداس مورد بریوکوں کوائیں گی۔ اوراسی طرف اشارہ کیا علامہ ابن خلدول نے اور وہ جو حدیث میں نوشی ومسرت اور دُعاکے انداز میں فرمایا گیا۔

اُس بنده كوالله تعالى خوش وخرم ركے جس نے ميرى بات نحا وريادى چر
ابنيں سنا ئى جنہوں نے عجب براه راست ندسنى _ كيوں ؟

بسااد قات ايك حامل فقہ تو بہو ماہے كين فقينہ بيں ہو نا اور يول مجى ہو تا

ہے كہ عامل فقہ فقير ہے كيكن اعلى درح برئ نہيں اس فريع ہے بات اُس

اس بنج جائے گی جو اس فن بين اس سے ارفع اورما علی ہوگا۔ الله
اس بب سے حفزت عمر فاروق اعظم رضى الله تعالی عند نے ارشاد فرما يا كو كو اِس فن مين الله تعالی عند نے ارشاد فرما يا كو كو اِس فن مين الله تعالى عند نے ارشاد فرما يا كو كو اِس فن مين الله تعالى عند نے ارشاد فرما يا كو كو اِس فن اُس من فن اُس من فن اُس من من الله تعالى جيم عدد فنها كو اِس من من الله تعالى جيم عدد فنها كو اُس من الله عن رجم الله تعالى جيم عدد فنها كو ميں الله عن رجم الله تعالى جيم عدد فنها كو ميں الله عن رجم الله تعالى کے بین ہے فیم الله الله عن رجم الله تعالى کے بین ہے فیم الله الله عن رجم الله تعالى کے بین ہے فیم الله الله عن رجم الله تعالى کے بین ہے فیم الله الله عن رجم الله تعالى کے بین ہے فیم الله الله عن رجم الله تعالى کے بین ہے فیم الله الله عن رجم الله تعالى کے بین ہے فیم الله الله عن رجم الله تعالى کے بین ہے فیم الله الله عن رجم الله تعالى کے بین ہے وہ الله الله عن رجم الله تعالى کے بین ہے الله الله عن رجم الله تعالى کے بین ہے الله الله عن رجم الله تعالى کے بین ہے الله الله عن رجم الله الله عن رجم الله الله عن رجم الله الله عن الله عن رجم الله الله عن رحم الله الله عن الله

سے گروہ فقمام تم البیب ہوتو ہم بنیاری ملاء امام احد بن طنبل رجماللہ تعالی کہتے بین کرمدیث کی معرفت اور اس میں تفقیر پداکر نامجھے زیادہ محبوب ہے اس کی نسبت

> لے مشددار می ۵ سے ا کله بخاری : ۱۰: 18

سه ترنذی ۱۱۸ها سکه جامع بیان انعلم ۱۳۱۱ ۲۵ کمفن مدیث کے افاظ یا دکروں کے اورا مام ولی السّرالدہوی رحمدالسّرتعالیٰ قدار دیتے ہیں کلے نواب صدیق حن صاصب قرآن و صدیث کے بعد مدار اسلام نفاکو قرار دیتے ہیں کلے نواب صدیق حن صاصب رحمدالله تعالی محطرتی ذکر العمام الستر میں کتے ہیں ۔

الزارد فى الدنيا الراعنب فى الآخرة هيه ليكن بعديس بياسٌ علم شريفة كے بيا مضوص بوگياجس بير مسائل واحيام كم متعلق كُفتگوكى جاتى ہے، امام سيوطى رحمه الله تعالى نے كت

له مناع النيم ١١١٥

كم قرة العين ١٤١

سك الحطرنى وَكرالعماح السنة ٨ مطبوعدلامٍور

لكه طبقات سيكم ا ١٣٥٢

هه كشات اصطلاحات الفنون التحالوي اعدا

كه الاشياه والنظائره

الاشباه والتظائر مين بالكل فيحم لكما بعد

الفقدمعقول عن منقول ـ فقرایک عقلی علم ہے جمنقول (قرآن وسنست) سے حاصل کیاگیا بن مجیم صری رہدائشہ فرماتے ہیں

واقعت ہونا، اطلاع بانا لغت برفقہ کامعنی ہے اور شریب میں ماص م کی واقعنی ہے ان کے اشاروں واقعنی ہے ان کے اشاروں سے جن چیزوں پروہ دلالت کریں ان سے اور ان کے مقمرات سے اور تو کچھ ان کا مقتمات ہوان سب سے واقعت ہونے کا مام فقرہے، کے ان کا مقتم ہوان سب سے واقعت ہونے کا مام فقرہے، کے

تمام مختلف النوع تعربغات سے جامع تعربیث وہ سے جسے ابن سجیم حمد اللہ تعالیٰ نے اس صفح پر ان الفا فوسے تعل کیا۔

معرفة النفس مالها دما عليها كه آدمى بيجان كداك كوريزون سنفع بنج سكتا ب كن سي طريا وركيت بي كه عرفه الا مام ،كما مام الوحنيد فدرهم الله تعالى في بي تعرفيف كي اور ية قد يم ترين تعرفيف بي-

مولانامناظراص گيلانى مرحوم نے اپنے ايک ظمی رسال بنوائ مدوين فقيمين اسى تعربف کوقد يم ترين اور جا مع ترين قرار ديا اور قريب قريب ايسا ہى دعولى دائرة المعارف كله ميں ہے۔ مزيد فعيل مطلوب مؤزّ مخصانی كی فلسفہ التشريح الاسلام!

اس فن شریف کی بنیا دُصوص شرعیه بین - ام علم نے نصوص شرعیه بین سے فرآن کی آیت مک گن و الیں جن سے مسائل فقہ مستبط ہوتے بین امام غزا کی قدس سرو تو پانسوآیات

ه براران معری اجا

ع دائرة المعارف بجامع بني بالامور

كادعوى كريته بين مكن ملاجيون رحم الله تعالى في تغييرات احمدى مين صفائى عد مكما-ان المصرح فيها المسائل مائلة وخمسون له

اسلام کے ساتھ بیقی المداد ہوئی کردین کے فیربنیا فی صد (ایک صد تو وہ ہے
ہو قرآن دسنیت میں ۲ × ۲ = ۲ کی طرح صاف اور واضح ہے، ایک وہ جہاں استبا
کی خرورت ہے، بہاں ہی مراد ہے) کے متعلق اگرج ابتدا میں بیسیوں اکرا اوادر
مسلک پیدا ہوگئے تھے اور ہر ایک کا انتساب کسی ذکسی جتمد اور امام ہی کی طرف
مسلک پیدا ہوگئے تھا در ہر ایک کا انتساب کسی ذکسی جتمد اور امام ہی کی طرف
مقالسی بندر بجان کی تعداد کم ہوتے ہوتے بیال تک مینے کی آج مسلائوں کی
اکثریت فالبی رایعن امل سنت) لے دیے کے عرف چارمسلکوں کاروائ
باتی رہ گیا ہے اور ان میں بھی اگر سے وچیں توخا بلد کی تعداد انتی افلیت میں ہے
باتی رہ گیا ہے اور ان میں بھی اگر سے وچیں توخا بلد کی تعداد انتی افلیت میں ہے
کوشاید پر کہنا ہے ہوگاکہ اب اسلامی دنیا زیادہ تر صرف حنفیہ ، مالکی اور شافعیہ
پر می مشتمل ہے لیکن افسوس کے بعض لوگوں نے اس اختلافی کی فیت کو جس نے مسلالول

ه مدوين نقة ، بحواله كيلاني وص ١٠

11:----

سلم تدوین نقهٔ قلی : ص ۹۷

كى تى وحدت كوكبى مجروح نهين كياليى اليى ربك آميزى كيساتة بيش كياكد كويايا فتلات شايد يهود ونصارى جيسے اختلاف بين جوايك دوسرے كے متعلق كہنتے بين .

مثايد يهود ونصارى جيسے اختلاف بين جوايك دوسرے كے متعلق كہنتے بين .

وُقَالَتِ الْهُ هُو دُلِيسُتِ النَّصَارِ لَى عَسَلَ سَنَّ مَي اللَّهُ وَدُعَلَى سَنَّ مَي اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ وَدُعَلَى سَنَّ مَي اللَّهُ اللَّهُ وَدُعَلَى سَنَّ مَي اللَّهُ اللَ

کیه و دعیسائیول کو کتے ہیں کہ ان کے بطے پیرنہیں اور نصاری ان کے متعلق کہتے ہیں کہ وہ لاشی محن ہیں اور حقیقت سے خالی ۔ حالانکہ یہ چار فقی مسالک یا بانفاظ گبلان بین ایسے نہیں ان کا آئیں میں جو باہمی احترام اور تعلق ہے اس کا اندازہ واقعاتی طور پرساری دنیا میں نظر آتا ہے، جنفی شافتی کی اقتدامیں اور شافتی مالکی کی اقتدامیں برابر فاذ پوره روا ہے ایک وور سے سے بین دیں، شادی بیاہ ، ربط وضبط سب جاری ہے تحن اس حوال سے حجا کونے ور مرح ہے اس کی کوئی بات نہیں ۔۔۔ بلکہ شیخ می الدین ابن حوبی رخمہ اللہ تعالی توا ور بن نکمة طراندی فر ما میں، مولانا گیلانی جنہیں شیخ سے گہری مناسبت ہے کھتے ہیں۔۔

شخ فی الدین ابن عربی نے اپنے طویل ضمون میں ال اختلافی مسائل کے متعلق پر نقط بیدا کیا ہے کہ نسل انسانی نیں جو سرا ہی محدستودہ صفات بناکر بدیا کیا گیا ہے استوں صفات کہ شاعوالذی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا مشہور نقتیہ صرعہ فائك قد خلت کہ سائڈ (دینی آپ اس طرح بیدا کئے گئے جلیسا کہ آپ جا ہے ہے اس طرح بیدا کئے گئے جلیسا کہ آپ جا ہے ہے اس طرح بیدا کئے سے جانع کی اس میں میں میں اور موقع ہی واقعہ میں انسان کا بربہ لوکو ابد میں اپنی نگا ہوں کے سربہ لوکو ابد میں اپنی نگا ہوں کے سربہ لوکو ابد میں اپنی نگا ہوں کے سامنے رکھنے کے لیے اگر قدرت نے یہ کیا کہ کی دکی جاعت کا اقتصاا سی اور کیا ہو سک ہات ڈال دی کہ اس کو وہ اختیار کرئے تو جست کا اقتصاا سی کے سوااور کیا ہو سکت کی اقتصاا سے کہ ونازوں میں رفع البدین کرتے ہوئے کے سوااور کیا ہو سکت کی اس کے موااور کیا ہو سکت کی اس کی تعالی سے کہ ونازوں میں رفع البدین کرتے ہوئے

الله تعالى كے سامنے بھكم اور المساب و و بھى اسى كے جلوے كوالله تعالى كے سامنے بيش كر رہاہے جيے اللہ چا بماہ اور جواس مل كے بغيراني نمازيں اداكر تاہے دو بھى و بى كرر با ہے جواللہ تعالى كا فحروب كرتا تقاليه

حفودِ اكرم عليه السلام جنهوں في الا و مقام آب و احداث كى اسب سے بوا و اور كى كا و مقام آب و احداث كى اور كى كا و مقام آب و احداث الله و اور كى كا و مقام آب و احداث الله و اور كى كا و مقام آب و احداث الله و اور كى كا و مقام آب الله و الله و الله و الله الله و ا

اختلافاتِ فقهاا ورفقتی اختلاف کا برایر چاہے، قدم قدم بر لونے والے اہل دانش غریب فقهم بر لونے والے اہل دانش غریب فقها پر برستے ہیں اور فوب برستے ہیں ایکن انہ برمعلی نمیں کمان افتلاقات فق در فتی کہ برستے ہیں ایکن انہ برمبنی مجست ورفاقت برم دختندین کا براحس تو دراصل ان کے اختلافات برمبنی سے نم جبین مجست ورفاقت برم ماصل فتی ریبا فقلافات نسلاً بعد نسل منتقل ہوئے، ابتدائی دور میں می ان کے متعلق را ماس من آیا، ام المونین سید تنا عائشہ صدیقہ طاہرہ رضی الشر تعالی عنها کے حقیقی نمیتے مدر

قاسم بن محد بن ابى بكر رضى الله تعالى عنهم جوفقها في سبع ميس ابك بين انهون في اب

نبی صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ واصحابہ وسلم سے صحابہ کے جو اختلافات ان کے اٹھال میں سے جو اٹھال میں سے جو اٹھال میں سے جو اٹھال میں سے جو صحابہ میں سے جو صحابہ میں سے کمی میں ہی کے طرز عمل کے مطابق عمل کرنا ہے اسے ایک گونہ اطمیریان ہوتا ہے کہ وہ بوکر رہا ہے۔ وہ اپنے سے بہتر آدمی کے مطابق ہی کر رہا ہے۔

گویا الله تعالی نے ان اختلافات میں خیر کا بیپلوپیداکردیا ،اسی سی صنور علیہ السلام کی اس حدیث کا بھی مفہوم تجلیں جس میں آپ نے اپنے صحابہ کو آسمان مہابت سے ستاروں سے تشدیہ دے کر فرمایا کہ

ان بیں سے مسے بھیے بھی جدا گیا ہے۔

آخرکوستارہے تو سجی ہیں، روشنی اور نور توسب میں ہے، یہ مدسی وہ سی اس کے بقول حضرت قاسم بن محربن ابی مکر:

ان افتلافات میں سے جسے می اختیار کر لو آد میر جا ہیئے کہ تہار سے دلوں میں کوئی

کھٹکا ندرہے۔

صحابی کی نظیر واسوہ مو بچر دہے تو بھر کھٹکاکس کا جھیر تؤمطمئن ہوکر عمل کروا ویقین کر وکہ تمہار سے اس عمل میں جلوہ محدی مو بچر دہے حضرت عمر بن عبدالعنر پرز تھا اللہ تعالیٰ کو اہل اسلام نے خلفا وراشدین کی صف میں کھڑا کیا اور انہیں ن کے دورسے علما منے نواز اُمعلم العلام سے خلاب سے

يمعلم العلاء فرمات مين كد-

مااحب ان لعربختلف وا- محابري اختلاث نرم والوجي يربات ليندن

- وقي -

الم في ما يسرنان لى باختلا فهم حمد النعمران انقلافات س مص اتنى نوشى كرسرخ ادنول سى اتنى مرموتى -

آخروه ان اختلافات بيراتنے خوش كيول ميں ؟ اس كاجواب خورى ارست د فراستے ہیں -

لاند لدكان قولاو احداكان الناس في ضبيق - اكبي فتولى مو اتو لوك تنكى من مال

ہوماتے۔ اورسنن داری سفحہ ، رمیں ان ہی کا تول تقل ہے۔

" اگر مهابرایک بی بات پیتفق بوجاتے قواس بات کاترک سنت کاترک ہوتااور حب و پختلف ہو گئے توان میں سے حبن کے قول برجی عمل ہوا

كوماس في سنت افتياركركي -

ليكن اس وسيع المشرب فليفه اومعلم العلار سفيمالك محروسهك ذمه دارول

كونكما ، وارى الخاكر دكمولس -

مرملک کے باشندے اس کے متعلق فیصلہ کریں حس میرو ہال کے فقها كااتفاق بيو

له داری -

سله البناً

اس بے ان اختلافات کی اہمیت تھی اور بے پنا اس میں اوگوں کے لیے وسعت آسائی ورسہولت کا سا مان موجود تھا۔ اس اختلاف کا مقصد ہوائے نفضائی نہ تفاکہ اس سے تو مرانی لازم آتی ہے جتی کہ اعتقا دات مک مناثر ہوتے ہیں لیکن میر بنیاتی ونیا میں جالی کہ اعتقا دات مک مناثر ہوتے ہیں لیکن میر بنیاتی ونیا میں جالی کہ اعتقا دات مک مناثر ہوتے ہیں لیکن میر بنیاتی ونیا میں جالی کہ انشاطبی سے انشاطبی سے انتہا میں میں میں کہ انتہا میں میں کے ذمہ دار ول کو لکھا۔

اختلافات كاجسے علم نهیں وہ نقه كى بونجى نهیں سونگھ سكتا "

اوراسی " الشاطی" نے جناب قتارہ جیسے عالم ربانی کی بات تعلی کی " حب نے اختلا منیں سے اسے عالم شمار نہ کرو' اب سنیں اس کی وجہ اور وجہ بیان کررہے ہیں آیؤ سختیا ، سے علیا رکے اختلافات کا زیادہ علم ہوگا وہ حکم کٹانے میں عبدی نہ کرسے گائ

کر کا کیکی کو کوفوق کی دادی میں دھکیل دینا بڑا آسان ہے لیکن سلان کے تقید دایان ادرا سکی جمدعباوت کی توصلہ افزائی بڑی شکل ہے ' اس فروعاتی دنیا میں افتالا فات کی چوکٹرت نظر آتی ہے ان کا فائدہ اسی طرح سامنے آتا ہے کہ نفاذ تھم میں آسانی ہوجاتی ہے دریہ و تھبٹ سے کم کھے گا۔

ابوب عنياني رحمه الشركسات فابن عيليه فرمات بين -

فتوى مين جرى دىي بوكابو اختلاف سے واقت نبيس "

بعقیقت برہے کہ محابراور ان کے بعد کے اہل دین نے افتالات کی اس روشن سے ناجائز فائدہ بالکل نہیں اٹھایا انہوں نے مدود کو قائم رکھا دین کے واضح اور بدیا تی محصہ میں کوئی تا دیل نہیں کی ہاں" اجتد برائی" کی جہال کجائش واجازت ملی وہل انہوں نے دین وتنوئی کا پورالحاظ کر کے" المدین بیسٹ کی جلوہ سامانیوں سے ببدوالوں سے میں وتنوئی کا بیارا مان کہا۔ اس جن میں ابتدا وقا ظاہر ہے محابر سے ہوتی ہے کہ

اسنی کے اختلافات پر آئندہ فقہ کے اسکول قائم ہوئے الیکن الناطبی کا کہنا ہے:
"اسنوں نے اسنی باتوں میں اختلاف کیا جہال اپنی رائے سے اجتا دکی اسنیں
امازت ملی تعنی جن تو اوت و نواز ل کے معاطر میں کوئی حراحت بزملی وہاں کتا ہے دسنت
سے استباط کی روش اختیار کی رکیج نکر مرکسی کی استعداد کمیساں برختی اس بلیے) افو ال آراء
مختلف ہوگئے ''

یے پھیں تو ان اختلافات کو اہل ول واقعی رحمت سمجھتے ور نہ حب عبامی خلیفہ مضور مرحوم نے حضرت امام مالک قدس سروسے یہ کہا تھا کہ میں مؤطا کو سرکاری مذہب قرار دنیا چاہا ہوں قو وہ انکار فرماتے ۔ شعرانی نے میزان ایکرئی میں امام صماحب سے توالیت کھیاہے واسی خلاہ منصد نے توالیت کھیاہے واسی خلاہ منصد سے توالیت کھیاہے واسی خلاہ منصد سے توالیت کھیاہے واسی خلاہ منصد سے توالیت کا مار

عباسی فلیفه منصور سف نج کیاتواس نے مجھ سے کہا کہ یں سف تو بجہ ّا را دہ کہ لیا سپے کہ آپ سفر جو کہ آب کھی اس کی نقلیں بنو اؤں بچیر سلا اول سکے ہر برشہر میں انہیں مجواؤں اور حکم دول کہ لوگ انہی سکے مطابق عمل کریں ان کی حدود سے متحاون ہو کر کھے نہ کریں ہے

ینظریر تظامنصور عباسی کا جوغالبا اس دور کاروئے زمین کاسب سے بڑا ما کم تقابال کے ارائے کے اور کے دیا میں بیتے ہوجاتی کے ارائے کے بورا ہونے میں کیا دیگئی اس طرح امام مالک کی ساری دنیا میں بیتے ہوجاتی لیکن امام نے کہا اور بیوری توت ہے:

بااسيرالموسنين لا تفعل هذا اليماباكل ذكرير .

دجراس کی کیا ہے۔۔۔س لیس اور فررسے 'کنے والے امام مالک ہیں جن کے موطا کوساری اسلامی دنیا میں نافذ کرنے کا عزم ہے:

"مسلانوں کے پاس دوسرسے علما رکے اقوال بھی کینچو یکے 'ویٹیں وہ سن چکے روایات کرنے کی انہیں توفیق ہو گئی ۔ لوگوں کے پاس جوہات پہلے پنچ مکی اس پروہ ممل کرہہے میں اپس ہرآبادی کے لوگ ہوکر رہے ہیں

اشیں دمی کرسفے دیں "

خلیفری جمیں بات آگی ارادہ طقوی کردیالیکن بیندے بعدیارون الرشب کا معام اللہ تعالی سے تواس نے سفر ج کے زمانہ بیں مکہ معظم سے مدینہ منورہ پنچ کرانسی امام فالک رحمة اللہ تعالی سے طلاقات کی امام فودراوی میں :

"كه باردن في محجهة مشوره كياكه فانه كعبه مين الموطا أبكادى جاند اور عام مسلانون كواس كي مطابق عمل كرف كى بدايت كى جائدا درانهين اس يرآماده كياجائه"

میزان الکبری میں شعرانی تویہ داستان قل کرنے ہیں 'اب ان سے امام کاجواب سنیں معلیفہ ہارون سے فرمایا -

ورميان من السامت كري لاتفعل -كيون ف

فان احدحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا في العثووع و

تتفرننوا فمالعلهان وكل سحيب ـ

ترجمہ: ربول اللہ کے رفقاگرامی اسلام کے فروعی مسائل میں مختلف الرائے تھے
وہ صفرات مختلف آبادیوں اور شہروں میں میل گئے اور فقی یہ ہے کہ ان میں سے
مراکب مصیب اور درست ہے۔

بارون الرشيد في المام كى زبان سيديسنا توفرط مسرت وتؤشى سيدا ببل كر كهدا تفاكر:

با اباعب الله وخقك الله استابوعبدالله (امام مالك كي مينيت) الله تعالى في منك وخق دى -

و بناب والایہ سے رویرا مرگرامی کا اور بیہ ہے طرز عمل اس دورسعادت کے حکم الذں کا ' اس وسعت اور در ہمہ درست '' کے نظریر کا سلسلہ کہاں

کہاں کے بھیلاہواہے۔

La Till Marie

الممشافعي مستقل الممبيكين ميزان الكبري ميس بعد

در امام الوحنيفرك مزاريرفا تخروما صرى كوكك ومناز مين اين

مسلک کے برخلاف قنوت چیوڑ دی اور سوال بر فرما یا کروہ اس کے قامل نر

تقيهال كيس يرحول؟

يرانتلافات بمارى تاريخ كالصرصرورييلكن ان كيسبب سرميولكهين نبين

بلكرشاه دلى الشرقدس سرو توفر مات بين كه :

ان اختلافات ميرنغي واثبات والإقاعد ومتعلق بي نهيس ببوتا .

ایک سوال ہے کہن مسائل میں امر میں اختلاف سے وہ اختلات کرنے والے تمی تیرین ماان میں سے کوئی ایک تی پہنے وعقد الجید میں اس معصل محبث ہے فرماتے بیں کرسب بی پر بیں دو ابوالحسن اشعری سے لے کرقاصی ابو مکبر با قلانی تک اور

ام اورست سے کرام محمد تک، نتیس عبکہ۔ ونقل عنجمهو والمتكلمين من الاشاعرة والمغزلة -

ترجمه: كرسب كانتي كرمعتزله كايي مسلك بيدكم اختلاف كرمني والاسراكي مق

اورا مام سعنیان وزی رحمة الدّ تعلی تواس کواختلات ملسفت نبی نبیر ملکه و م تعلی گفتگو كي واله سے اسے وسعت و كنائش قرار وستے بى -

لاتقولوا إختلف العلما في كذابل قولوافد وسع العلماء على الاسة يكذأ.

كه البيدة كوكه علاءنے اختلات كيا بكريوں كهوكہ علاد سفے امست ميں كمخائش

بيداكى ادران ك يليوس كاراسة اختيادكيا -

موانا محدا عاعيل شهيد ولوى رحمة الله رتعالى جونبير بين حسنرت عكيم الامت المام وفي الشراك وي فيرس مروك كالمسلف

كري بن فول يرعارت قائم كرف كريائي العقائد" كى اياب عبارت كانزيمه فراملانظر فرمالس مند

ابل ق کامختاف بونا مصیدا مراد بعد کا اختلاف ایا اشعریه اور انزیدی انتظامی ایم کا ختاف بود به بریری انتظامی ایم کا ختاف با ایم کا اختلاف با این با اختاف این این می کا اختلاف با ان سب اختاف ایت سے متعلی میں برسرای سے اکثر مسائل میں برسرای سے اور برای ابینے سامنے ایک دن رکھتا ہے میں کی طرف وہ توج کے بوئے ہے ۔۔ اسے مسلمانو ایکیول میں ایک دوسرت سے سبعت کی کوستنش کرد این خرمی فرماتے ہیں :

فسناتبع وإحدامتهم فازبا لمقصود

لیں ان میں سے حب کسی کی کوئی بیروی کرگیا مقمو دکوبا ہے گا۔

إ دراسي پرلس نهين فتح المعين اورشامي هيي ذمه دار كتابو ل ميں ہے۔

لوافتى بنفول مالك في سوحنع العنوورة عنفى لا باس به-

صرورت کے وتت امام مالک کے تول کے مطابق حنفی نتوی دے تو حرج سنیں .

مولانامناظراحس كيلاني فرماتييس كه:

اس مثال میں امام مالک کانام محض بطور مثال سے ور نرمقصدی سے کر جارمجتدوں کی نقہ و نیامیں بانی روگئی ہے ان سب کابی عالم ہے کہ ان میں سے جارمجتدوں کی نقہ و نیامیں بانی روگئی ہے ان سب کابی عالم ہے کہ ان میں سے کر کن کے قول بربو قت مزورت فتوی کی اجازت ہے لیکن برصروری سے کہ

خواہ مخاہ کا انتشار مقصود سزہو او زامر کے بارے میں مجی احتیا طبرتی جاتی کہ ان کے صحیح اتوال کالہا ظالما جائے

ينا ه ولى الله رحمة الله تعالى ان المركمة على راقم بين :

۱۱ ان المرکیجن اقد ال پراعماد کیا جائے دہ تجے دہ تجے سندوں سے مردی ہوں اور عام مشہور متدادل کتا ہوں میں مرقون ہوں نیز ریجی ہو کر متلف ہیلوؤں میں جررائج کر میں ہوں میں ہورائج کر میں ہوں میں مرقوں میں مرقوں میں ہورائج کر میں ہوں میں ہوں میں ہوں میں مرقوں میں ہوں میں مرقوں میں مرقوں میں مرقوں میں مرقوں میں مرقوں میں مرقوں میں میں مرقوں میں مرقوں میں مرقوں میں مرقوں میں مرتوں میں مربوں میں مرتوں مرتوں میں مرتوں مرتوں میں مرتوں مرتوں میں مرتوں مرتوں میں مرتوں مرتوں میں مرتوں مرتوں میں مرتوں میں مرتوں میں مرتوں میں مرتوں میں مرتوں میں مرتوں مرتوں میں مرتوں میں مرتوں میں مرتوں مرتوں میں مرتوں میں مرتوں مر

ولیس سد هب نه الازمنة المناخرة بهده العفة الاهده المداه بالا مبعة مران تجید سرن الورمین مذکوره بالاصفات کے ساتھ کوئی مذمه بر مذابه به الرب کرونودنیس کراختلافات کی ارب کرونودنیس کراختلافات کی رف در ایس اور مجرد بجیس کراختلافات کی رف دکا کرف کو حس طرح ب وقعت اور ب وزن کیاجار الم جاس میں صداقت و را نت کتی ہے ؟

سورت الاهام ولى الله الدبلوى قدس مسره في إيجاب نظرك بيدالانهاف في بيان سبب الدخنلاف كعنوان سي بوخت لركين ما مع تحرير سير وللم كى محاش است بي ديم لياما تا توليون اختلاف كم متعلق واستان كوئي سد احتراز بوتا شا وصاحب اس مس ايك مجرفر مات يين كه:

کخری اوراستنبا طرحونقها کامسلک بے اور تبتع الفاظ صدیت ہوا ہل تخر کامسکے ہے ان دولوں کی اصل دین میں موجود ہے (حنرا بی کی جڑکاٹ دی کیونکہ حزابی بیدا ہی بیاں ہوتی ہے کرمیں صحیح باقی سب غلط کی رش

لگانی منٹر دع کر دی جاتی ہے ادر کھیراس ہیراس بھوٹدے اندازسے اصرار بوتابے کردیں مے تنفرطها بعُ اس صند دفساد کو مبنیا دبنالیتی ہیں) سر دوركے فقهائے محققين كاطريقه بيى رياہتے كدوہ ان وونوں بنيادول كالحاظ ر کھتے تھے فرق تھا تو پر کوئی ایک کی زیادہ رعایت کر اتو کوئی دو سرے کی الیر کسی تخص کیلئے بیمناسب ولائق نہیں کہ دہ باکل ایک بی ط^ن تھک جائے میں اکہ آج کل دونوں فریقوں کاشیو ہ بن چکا ہے ۔ حق کا راسته اور مح موقف بیسے که ان دونول مرتطبق بیدا کی جائے اور ا کی سے دوسرے کے کمزورمقامات کی اصطلاح کی جائے ہی تو وجہ ب كرحفزت من بهرى رحمة الله تعالى فرمات مين الله رب العزت كى فىم عمياراراسترەرسىد بردهن والى ادر مدتك نىرىنى والىك بیجوں سے ہے اس جوال مدیث ہیں ان پر لازم ہے کرا پنے مختار سلک کومجہدین سلعن کی رائے بیش کرلیا کریں ' اسی طرح اہل رائے کو عاسية كرده اخيار وأثار كي آثني وا تفيت صرور ركضته بول كركسيركسي فيح وربث كي مخالفت فركيمس حبم سئلم سكوني قابل استناد حديث يالرمونوداور مفوظيواس كفلاف ابنى رائي يرائر مل اله كليم مبند في جهال اختلات كى حقيقت كوواضح كيا اوربتلا ياكر مرخمتت تحليل ا پیسبی چیمرمانی کیبی و با ں امہوں نے بھیت آمیزاند از میں فسا دی طسیتوں کو بھیا يفى دياكراهتياطست كاملس-

شاه ماحب نے محسوس کیا کہ آج کی دینیا میں احناف اور شوافع کی کنزت

سے اور انبی کے مذاہب کو تبول عام حاصل سے تو انہوں نے بڑی دلسو زی کے ساتھ کھا کہ:
مائتھ کھا کہ:

عالم بالا کے علوم سے جو بات اب مواقفت کھتی ہے دہ یہ ہے کہ
ان دولوں مذاہب کو ملاکرایک کر دیاجائے جو بائیں ان میں اورکت
احادیث میں مشترک موں انہیں قائم رکھا جائے جس کی کوئی اصل شہو
ان سے اجتنا ب برناجائے برجو چیزین تقدو جبح کے بعد تا بت ہوجای
اگر وہ دولوں میں تعق علی میں توسیحان اللہ وہ اس قابل میں کہ انہیں صفی اگر وہ دولوں میں اختلاف ہو تو مسلمیں دولوں تول سیم کمہ
سے بیر ایاجائے لیکن اختلاف ہوتومسلمیں دولوں تول سیم کمہ
کے دولوں بیمل کی صحت کا فتولی دیاجا صرف کی ایک کوئی اور دوسرے
کے دولوں بیمل کی صحت کا فتولی دیاجا صرف کی ایک کوئی اور دوسرے
کوفلط یہ کہا جائے گ

آج کے دُورسی چ نکہ اختلافات کی آندھی بری طرح چل رہی ہے اس لئے خاری میں اختلافات کی آندھی بری طرح چل رہی ہے اس لئے خاری میں ہے کہ انسل بات کو سیجنے کی کوشش کی حائے اور دُورسعا دت کے متعدس اختلافات کو ایسے دُورکے نورکے نورخ دع نصاندان تھا انسان ہے ۔ ایسے دُورکے نورخ دع نصاندان تھا ہوئی ہے۔

یہ بات پہلے گذری کرا مُرمجتد بن سے اختلافات کا بنی در اصل صحاب کا اختلاف مقاصی بہت پہلے گذری کرا مُرمجتد بن سے بھا کردہ حفرات مجلس نبوی کے مقاصی بہت ان کے سامنے حضور علیہ السلام ختلف اعمال بجالائے - یہ لوگ آپ صاحر باش ہے ان کے سامنے حضور علیہ السلام ختلف اعمال بجالائے - یہ لوگ آپ سے مسائل دریا فت کرنے کہ بیکن بہت کم مقدا رمیں ' بلکہ کو سٹش کرتے کہ کوئی با سرسے آئے دہ پوچھے اور تینیں یحضور علیہ السلام کے ارشا دات اور آپ با سرسے آئے دہ پوچھے اور تینیں یحضور علیہ السلام کے ارشا دات اور آپ با سر سے قرائ کی بنیا دیرجی اب علیم الرصوات اباحت داستی ب

له تغيهات النيرصفير ١٢ - ٢١١ جلدا مطبوع سيدرآ باد-

فیصلہ کر لیتے اور جبیا کہ بیلے گذرا آفاقی دین جے جاروا گف عالم میں بنیا تھا اس کے مبنین کی تربیت کا بہن نہے جوع تھا کہ ' البینات "یعی بنیا دی باتوں میں ان کوبلیٹ فارم بر بنیان مرصوص "کرے رکھا جائے قر ' فیرالبینات " میں اسر وسہولت سے فائدہ اٹھ نے کاموقعہ دیا جائے ۔ ۔ رسول اکرم علیہ السلام کے بعد صحابہ چاروں طرف بھیلے، اسلام کا دائرہ وسیع ہوا، لوگ کڑت سے داخل اسلام ہونے نظے مسائل کی بھر فار ہو تی قوصی بر فار کو تی قوصی بر فار کو تی قوصی بر فار کو شکر سائل کی بھر فار ہو تی قوصی بر فار کو تی قوصی بر فار کو تی توسیل اسلام ہونے نظے مسائل کی بھر فار ہو تی قوصی بر فار کو تی قوصی بر فار کو تی توسیل اسلام ہونے نظے مسائل کی بھر فار ہو تی قوصی بر فار کی مسائل کی بھر فار ہو تی توسیل اسلام بر فار کی مسائل کی بھر فار کو تی توسیل مسائل کی بھر فار کو تی توسیل مسائل کی مسائل کی مسائل کی مسائل کی بھر فار کی کو مسائل کی مسائل کی

شاه معاحب نے کتاب کے پہلے باب بین اسی پر گفتگو کی ہے اور ان مختلف اسباب کا مثالوں کے ساتھ ذکر کیا ہے جو وجرافتلات بنے معابہ سے اگلی نسل قابعیت کی تھی نہیں ان سے مجبت ورفاقت اور تعلیم و تربیت کی سعا دت نصیحت ہو گی ۔اب تابعین اور ان سے مجبت ورفاقت اور تعلیم و تربیت کی سعا دت نصیحت ہو گی ۔اب تابعین اور اس دوسری نسل میں سے جوب معما بی سے وابستہ ہوااس کی جا ب قدر تی طور براس پر روم ی ۔

ابتدائی دوری دومقام ایسے مقد جال اس اندازسے تعلیم و تربیت کی گرم بازاری ہوئی ایک تویہ مرید طیب تھا جور شول اکرم علیہ انسلام کا دارا لہحرت اور آخری مستقر تھا می ایک آقاسے استفادہ کی غرض سے چاروں طرف سے اسٹہر میں ٹوٹ پڑے اور مجر بعد کی نسل ان سے شرف ملاقات کی غرض سے بھی إدھرم توجہ ہوئی ۔

دوسسري طرف اس دور مين كوفه كوام يبت حاصل ټوگئي - دور فارو قي بيس

اغلباً قاردتی بعیرت نے اس شهر کوانتا باس بے کیا کہ آئند عجمی فتو مات کے بعد باہمی رابطہ کا کام اسی شہر کو دیا تھا اور ہوا بھی ایسا ہی ، دائمیں بائیں کی اقوام سے رابطہ ورانہیں اسلامی تہذیب میں رنگنے کا کام اسی شہر سے ہواا ب بوشے لوگ آئے اور کھڑت سے آئے تو ظاہر ہے ان کے سائے مسائل بھی تھے ان مسائل کا علی ان تعزات کا ذین تھا۔ مدیو ہو وی تعذفی صرورتیں سادہ اور سل بھیں۔ یہاں ایک نئی تہذیب کے جملہ کا خطرہ تھا اس جیلنے کو قبول کر نا اور اس سے سلان کو بچا نا بلکہ آگے بڑھ کمر اسلام جیسے دین فطرت کو اس عقلی انداز سے بیش کر نا آگ مختل و در ایت کی رسبایہ وی موروزتی اسلام جیسے دین فطرت کو اس عقلی انداز سے بیش کر نا آگ مختل و در ایت کی رسبایہ خطرہ کو میں جسے خات مدالسہ عصد حمد مین علیہ حالت لام نے بیش کی ، سب سے بڑی صرورزتی کی خات مدالسہ عصد حمد مین علیہ حالت لام نے بیش کی ، سب سے بڑی صرورزتی کی خات مال مشرح کی اور قرآن دسنت کے سواق سے است باطوا سے اس خارہ کی اور قرآن دسنت کے سواق سے است باطوا سے اس کو اور قرآن دسنت کے سواق سے است باطوا سے اس کو اور قرآن دسنت کے سواق سے است باطوا سے اس کو کو فراد کے ذریعہ می برائی ان کی میں کور قرت کی کا در قرآن دسنت کے سواق سے است باطوا سے اس کو کور کی کا در قرآن دسنت کے سواق سے است باطوا سے اس کور کی کے ذریعہ میں برائی سے دیں بیار کی کا در قرآن دسنت کے سواق سے است باطوا سے اس کور کی کے دریو می اب

مالات دما تول ادر مزویت دقتی کی تونقوبرساف آئی اس کے والہ سے دو نقی مسلک سامنے آئی اس کے والہ سے دو نقی مسلک سامنے آئے بی بیں سے ایک کی نسبت وانشا ب امام ابومنیفر رحمۃ اللہ تفالی کی طرف بنے تو دو سرے کی نسبت تھزت امام مالک رحمہ اللہ تفالی کی طرف یہ دونوں کسی درجہ بیں ایک بی محد کے بزرگ ہیں۔ ان کی ملاقات بھی ہوئی ملاقات کی متناصیل میں ملتی ہیں تاک مجوں کی تفاصیل میں ملتی ہیں تاک مجوں کی تفاصیل میں ملتی ہیں تاک مجوں

چرا مانے کی خربیں معلوم ہوتا ہے کہ امام مالک مدینے کے سادوم ماشر ، کی مزوییں پوری کرنے میں معلوم ہوتا ہے کہ امام مالک مدینے کے سادہ مناف کے سامنے بدیاند صفے اور دولؤں کے سامنے بدیاند صفے اور دولؤں ایک بدیاند صفے اور دولؤں ایک دوسرے کے حالات سے وافعت ہوکر ہی طمئن تھے کسی برکمۃ هنی ربھی ۔

حفرت عبداللہ بن مسعود کے بعد سیدنا علی دخی اللہ تعالیٰ عبہ نے جب ابنا دارالحکومت اس شہر کو فہ کو بنایا تو ظامر ہے کہ مسلانوں کی تامنر فورت اسی شہر میں منتقل ہوگئی۔ انتظامیہ سے لے کہ عدلیہ ادم تعنیٰ تک سجی دارد ل کا مراز بیشتر تھا اس حوالہ سے بہال مزید سائل کا مرائطانا اور خمتف النوع حالات کا بیش ہونا لازم مقا ، بینا بخی آب کھیں گے کہ فقہ تعنیٰ کے دویق مستدلات میں ابنی محا بربی عبداللہ بن سعود سے لے کرسیدنا علی رفتی اللہ تعالیٰ کہ دوایات 'آثا روا کہ اور اور تعنیٰ کی بربی سربی مقد درایا میں بوتی ہوتی ہے جو اسوں نے بیندسال قبل بہاول پور میں نقر بردیا اور واض کے اس طبر سے بھی ہوتی ہے جو اسوں نے بیندسال قبل بہاول پور میں نقر بردیا اور واض کے اس طبر سے بین بوتی ہوتی ہے اس کی دایا متعدد داہل مذا سب اس کی رہایا میں بھی نے مسائل روز سامنے آتے اور اسے بہت غور د فتی سے میں بھے ' اس لیے نئے مسائل روز سامنے آتے اور اسے بہت غور د فتی سے کا مراینا پڑتا ۔

واکره صحور بنے ۱۰ کوفر ۴ کی ایمیت اور اس جدید علاقہ کے دروازہ کے طور پر بھی اس کا ذکر کیا ہے اور تبلا یا ہے کہ وہاں موجود حضرات براسلام کے نظام عدل کی تشریح در تبانی کا زیادہ اوجو خطالیکن وہ اس بات کو نہیں مانتے کہ ان حضرات نے قرآن دسنت سے انخراف یا کم از کم تفطوں میر رشابل برتا اور اپنے بی فکر دوجدان ۔ اور دانشس پر ساری عمارت نعمیر کر دی ۔ بلک امنوں نے کمال درجہ کی حذاقت

سے ذخیرہ احادیث کوکھ کالا اور آنے والے دور کی مشکلات کامل ان سے نکالا - اس سے زخیرہ احادی خلیف اسے نکالا - اس سے نکالا - اس سے نکالا اسے نکالا - اس سے نکالا اسے خلیل انتساب میں بزرگ خفیت کی طرف ہے اس کی کتاب مسئد ای حذیف اللہ محمد میں قابل ذکر اور مسئلہ امام طحادی کی کتاب نیز مصنعت عبد الرزاق مصنعت با بی تنبیب ایک اور خادم میں جنفیت کے لیے ولائل کا انبار موجود ہے - ڈاکٹر صاحب این اس خطیس امام صاحب کی قالونی کا ورثوں کو زہر دست خلیج عقیدت بیش کرتے ہیں اور بہاتے فطیس امام صاحب کی قالونی کا ورثوں کو زہر دست خلیج عقیدت بیش کرتے ہیں اور بہاتے میں کہ ان کا کام براء بارسے ممل اور مناسب تھا۔

ا مام ما حب کے برعکس امام مالک کی کا دشوں کی بنیا دان محابہ کے اقد ال برہے جو مدینہ منورہ میں مقے لیکن پربات توسط ہے کہ اہل مدمیز ہوں یا اہل کو فدسب کا منبع تو ایک بی تقا اسب نے جولیا محابہ سے لیا پر اہ داست سعادت رسول اکرم میں منبع تو ایک بی تقا اس کے بعد یہ کہنا کیسے درست ہوگا کہ ان میں ایسا اختلاف تحاص سے کوئی قیاست اوس کے بعد یہ کہنا کیسے درست ہوگا کہ ان میں ایسا اختلاف تحاص

ا كرامام ما تك رعمة التُدتِعاكِ برصنوراكرم ملى التُدتِعاكِ عليه وَلَم كايرارشا و صادق آبايك كر:

ده زما خ قریب سے حب لوگ او نثو برسوا ر بوکولم کی جوا فی کلیس کے تو و مدین کے عالم سے بڑھ کرکی کو ذبائی سے او

توامام ابدهنیفه رخمته الله تعالے پرتھی آب کا یہ ارشاد ما دی آتا ہے کہ: ‹‹ اگر علم نریا سک پنج عائے تو اہل فارس میں ایک سخف اس کو ماصل کر سے جیوڑے گا

ان بردوس نے محابہ کے خیول سے فیف عاصل کر کے است کی سہولت و اس فی کا سامان فراہم کیا ۔ ان دوس رات کے ابعد المام شاقی کا

نمبراً ماسے ان کاایک دوروه مے حب وه بغدادو غبره میں عضاور عمرا بک دوروه ہے حیب و مصر منے گئے . نقروقالون کے دونوں مراکز مدینے منورہ اور کوفہ سے بہت رورم مرکوحب امام شافعی نے اپنامستقر بنایا توایک تو اس خطر کی آب وہواا در مخصوص مالات كيسب النهيكى ورك فيضمائل كاسامناكرنايراد وسرساز مانه كانخير کے اعتبار سے امنیں مختلف اطراف وبلاد کے سفر کے دوران احادیث وآثار سے تھی زیادہ اسکاس ہوئی اس لیے اسوں نے استنباط واسخراج کے بیے نئی راہیں نکالیں ببدا بوئے والات می کاکر شمرہے کہ اکثروسٹیرمسائل میں ان کا قول قدیم اور تول جدید ملتا ہے دیکن یوان کی صفائی باطن اور دیانت کی دلیل ہے کہ نئی بات ساھنے آنے ببر ا منو <u>ں نے قدیم</u> بات بر*کسی طرح بھی* اَڑناا د مراصرار کرنا پسند ندکیا ملکہ بوری د سعت تکبی كامظام كرسته بوش اين أراء يرنظرنانى كى ابل مدست اورامحاب رائے میں اختلاف کے اسباب بر محزت شا ، ولی الله نے تفصیل مسکفتگر کی ۔ اس عنوان سے ان کا پر تعمیر نہیں کرکونی طبقہ تحض حدیث سے واستہ ہے عقل وخر د کو کام میں نہیں لا نااور اس کی سوپے کے سوتے ختاک ہوگئے بیں یاکوئی طبق محسن رائے بی کا پابند ہے اسے حدیث سے دلیسی نہیں ایسی بات بالکل نهیں صرف غلبہ ذوق کی بات ہے اور بھارا خیال برہے کہ نشر عی صدو دکے اندر رہ مکر غلبه ذوق مولواس میں قطعاً حرج نہیں اس میں اختلاف کابڑا سبب وہی ہے کہ اہل مديزكى معاشرت ساده ادرمسائل مختصر مقداد رويان محابر كميزت عقاقر ابل كوفر كے سامنے توادث ولزازل كاطوفان تمااور مدینر کے مقابله میں بیمان روایات حدیث بیان کرنے والے اس تناسب میں نرتھے امام شافعی کو ہمال مصرکے علاقہ کے مرتى يا فئة تدن سعد اسطر مير اجوستروع سيستنهر وآفاقي خاويا صحابه كرام ك اس طبقه کی میراث علمی سے جی بہرہ ور بہونے کی سماوت ماصل ، دنی جو دُورِ فارد قی

کی جہا د مہم میں یا بعد میں ادھرا کے اور بھر یہیں اُسودہ رحمت ہوگے ان کے آثار
علی کے دارت اس ط میں بکر ث تے ان سے امام سافی کو استفادہ کاموقعہ ملا۔ پول
سر میں سر نیس سے لے کر بنداداددر ، . مصر تک کے حالات اور اُٹار علمیہ سے استفاد کی سہولتوں نے ان کے سیا منے نئی صورت کا عکس بیش کیارہ گئے امام احمد بن صنبل
جندیں مولانا مناظراحس سبت قلیل دنیا کا نمائندہ کتے ہیں کی حدیث میں جو ہم طور رہر مسلم اور بڑھ کر ہیں ۔ ان کا زمانہ فاصام کو خرتھا اور اس وقت ذخیرہ اما دسٹ خوب سنا مسلم اور بڑھ کر ہیں ۔ ان کا زمانہ فاصام کو خرتھا اور اس وقت ذخیرہ اما دسٹ میں جو بس کا اندازہ اس کی تابوں سے میں جو ہواس فقہ کے والہ سے کھی گئیں ۔

تاه ما حب نے امتلہ سے بات واضح کرتے ہوئے اکٹر میں وہی بات انگھی حب کا ہم بیلے ہوالہ دسے بھے کر دونوں ہسلام میں موجو دہے ہوا جا اور میں اسلام میں موجو دہے ہوا جا ذہے اس دین کاکہ اس دنیا کو "بیت سر کرر و مر "۔ تک پہنچ ناتھا اگراس کے خدام اس طرح گنجائش و سعت بعول امام سفیان اوری بیدا نہ کرتے تو امت بیچاری الجمن کا نشکا د ہوجا تی ۔

آئزکودساتی اورشهری کے مسائل اگرچر مبدا میں اور صنعت و تجارت اور زرا و کاشتکاری کی دنیا مختلف ہے تو کیا یہ دنیا اس اختلات کے بعد غرق آب ہوگئ ؟ اگر ایک امام نے مثلاً سمندر کی برجیز کو ملال کہ دیا اور کروڑوں انسان ہو سمندروں کے کناد سے بین اس سے متحق ہو دہے ہیں اور ایک دوسر سے نے ماسو ائے مجلی کناد سے بین اس سے متحق ہو دہے ہیں اور ایک دوسر سے نے ماسو ائے مجلی کناد سے بین اس بین دی اور سمندروں سے دور بسنے دانے اس برعمل پر ابین توحدہ کیا ہے اور اس میں قباحت کوئی ہے۔

یبی ایک مثال اہل دانش سے لیے کا نی ہے ورمز فقتی ذخیر کا تقابلی مطالع اور اس من میں مالات وظردت کا تخریر ان سب اعتراننات کو تنم کرسکتا ہے ہو غریب مترا کے اختلاف پر میوتے بیں اور جہیں طورین زماندا سلام ہے وری کا بہا نہ بنا ہیں۔

اس صرورت اس کی ہے کرتا ہ دلی الشرک بقول نفرت وعناد کا طریقۃ ابنا یا جائے کہ باہمی ربطوت معنی ایک دو سرے کے نتائج فکرسے استفادہ اور ست نئے علمی ذخیروں سے انکی کا مشغلہ برابرجاری رہے کہیں اپنی کسی دائے کی فلطی ثابت ہوجائے تو اس سے رجوع کا رکولیا جائے تو اس سے رجوع کا در کرلیا جائے تو اس سے خیر کا بی کا در سے کا اندیشہ باتی در سے کا در سے انکی فلرور ہوگا اور سے انکی فلا میں میں موہ دو مرسے کے نتائج فکر کی فدر کر سے ان کا احزام بالاتے اور کئی کو بر سر فلط نہ ہے کہا کہیں بعد میں وہ رو اداری اور در بی ربط و محبت رضت ہوگئے اور دو غیر بینیاتی اختلافات '' پر بنی کی گرم باز اری ہوگئ کو جوکسی طرح درست او دیجے نئیں ملکہ اس سے در مینیاتی تھے دین نکونیان کا نظرہ سے جوکسی طرح درست او دیجے نئیں ملکہ اس سے در مینیاتی تھے دین نکونیان کا نظرہ سے جس کا وہال بڑا اس خت ہے ۔

جس کا وہال بڑا سخت ہے ۔

الیکن وقت وہالات نے اس کی اجازت زدی و سے بھی وہ جیرا ہوا دستیا ہے ہے اس گرانقدر رسا ارکاملخی شامل مقالہ کرویتے لیکن وقت وہالات نے اس کی اجازت زدی و سے بھی وہ جھیا ہوا دستیا ہے ہائین وقت وہالات نے اس کی اجازت زدی و سے بھی وہ جھیا ہوا دستیا ہے ہائین وقت وہالات نے اس کی اجازت دری و سے بھی وہ جھیا ہوا دستیا ہے ہائین وقت وہالات نے اس کی اجازت زدی و سے بھی وہ جھیا ہوا دستیا ہے ہائین وقت وہالات نے اس کی اجازت دری و سے بھی وہ جھیا ہوا دستیا ہے ہے اس کی اسے بھی وہ جھیا ہوا دستیا ہے ہے

لیکن وقت وجالات نے اس کی اجازت زدی و لیے بھی وہ چیا ہوا دستیا ب ہے اور بقدر صرورت اس سے حوالہ جات و سے بھی دیے گئے ہیں اس یے امید کرتے بیں کہ ارباب نظراس کو کافی مجیس کے اور جہاں کوئی بحول ہوئی اس سے آگاہ کرکے اجرو فواب ماصل کریں گے۔

اُن کی دنیاجس طرع سمٹ کرایک گھر کی مانند ہو گئی ہے او رحموس ہوتا ہے کہ کو یا ہم ایک ہی گئر کے باسی ہیں ' زمین کی طنا بیں گھنے بھی ہیں اور ایک طرف سے دوسری طرف آنا اور بنجیا کوئی مسئل نہیں رہا ' تمد نی صرور نیں ' حالات وظروف کا رخ بدل کی ہے ای حالات میں عزوری ہے کہ اہل فقد واجہتا دامام ولی السّد قدس سر ہ کے ذرق سے مطابق وسعت قبی کا مظاہر ہ کرین غطیم فقی سر ایر کوسا منے دکھ کرفر بت کی الیں رامیں تلاش کریں جن میں سابقہ دور کی باہمی محبت کی جبک موجو دمج سے بینیں الیں رامیں تلاش کریں جن میں سابقہ دور کی باہمی محبت کی جبک موجو دمج سے بینیں

کتے کو دنیا ایک نتی گلت فکر بیر نقی ہوجائے ایسالو تو دایک ام مجتمد امام مالک فی نیا ایک نتی گلت فکر بیر نقی ہوجائے ایسالو تو دایک ام مجتمد امام مالک فی نیا در نہ فلیفہ غربی عبد العزیز نے اس کی اجازت دی۔ بلکہ ہادا مقصد و معابر سے کہ زیادہ قربت کی جو شکلیں ہوسکتی ہیں وہ تو ظہور پذیر ہول اس خرج کے مقدس خری میں ہرفتی کم تنب نکر علم داداگر اپنی این الگ سوچ کے بادصت بدیا وی فرض کی ادائی گی میں ہرفتی کم تنب نکر گلم رداداگر اپنی این الگ سوچ کے بادصت بیر دوا دادی اور ایمی احترام کا مذرکیوں سردیم جاتا ہے ۔ ج

گویافقنی اختلافات کی آثر میں دین کے بنیادی مصربیطدنه زنی غلط ہے تو اس مغیر بنیاتی مصدمی کش کمش کی فضا اور تبعد و منافرت کا عذر بھی غلط ہے ۔ بس دور آخر کے اس مجدد کو میرادر تکیم است امام ولی السُّرک ذوق ومسلک کو بنیا د بنا لیا جائے او خیر می خیر بوگ ۔ ع بررسولاں بلاغ باست دو بس ۔

اسلامي فالول محنث أبرت

تاليف

ملانا مجليك نناكر

آجرا وراجیر محنت اور سر ماید میکومت اور کارخانه دار کے درمیان پیدا مونے والے اختلافات اور مسائل کا اسسلامی حل انتراکیت ' سر باید دارانه نظام اور اسلامی معاشی اور معاشر تی نظام کا ایک . پرمغز تعابلی جائزہ مردوروں اسر ماید کارول اور حکومت سے پرمغز تعابلی جائزہ مردوروں اسر ماید کارول اور حکومت سے لیے بکیاں مفید تاب ۔

الم فث بير منعات ٢٢٨ مفنبوط علد قيمت ١٠٨٠



پت

مرزي تحقيق ن إلى تله المسلك المناسك ال

نظام عُنزگی برکات

ر میب مولانا سید محمد مین هاشمی

اس کتا بچے ہیں عام فہم اور بلیغ انداز میں عشر کھلے ہیں اس کتا ہے ہیں عام فہم اور بلیغ انداز میں عشر کھلے ہیں اس طرح واضح کے گئے ہے کہ دیمات کے تقویر کے اس اہم جُز کے برکا سے انگھے لوگ بجے حاصل کرسکتے ہیں۔

بترين كانذ عده كتابت رعين الميش خوبصورت جيان

منظم المنظم المسلط المتمريمي الأمرام المرام المرام

ففهى علمي تحقيقي مجله

منهاج

جنوری سلا ۱۹۸۹ کے بیر علیہ مرکز مخیتی دیال سنگھ لائبریری سے شائع ہو کا ہے - اب کک اس کے مندر حبر ذیل منبرشائع ہو جیجے ہیں اورا ہل علم کاخیال ہے کاس معیار کاعلمی و تحقیقی مجلّد آج یک برصغیر بابک وہندمیں اردو زبان میں شائع شیس ہوا۔

۱- ببلا ، اجتهاد نمبر

۲- دوسرا؛ عشرنمبر ۳- تیسرا؛ عشرنمبر

م - پوتها، اسلامی نظام عدل نمبر دجداقل) ۵ - پایجان؛ اسلامی نظام عدل نمبر دجددوم)

٧- نيمنا ، حيثيت نسوال منبر رمبداول)

2 - ساتوان ، حیثیت نسوال نمبر (مبددوم) ۸ - آسفوان حیثیت نسوال نمبر (مبدسوم)

یا معنون بی پیک مورس بر موسی این معنوار و وکلا داور طلبه کے لیے پوری فائل طلب کرنے پر خصوصی رعابیت معنوار و وکلا داور طلبه کے لیے رعابت ہوگی۔

مزیدرعایت ہوگی۔



جد به جولاتی مرم <u>۱۹۰۵ می</u> شاره: ۳ جولاتی مرم <u>۱۹۸۵ م</u>

مجلسِمشاورت

پروفیسرمِرزا مُحَدِّمْنُوّر ڈاکٹر مُنیر احدُّ ٹ رماض الحسن نُوری

ریان مح_{د ر}بیق چودهری مجلسیِ ادارت مدیرمسٹول سیرمحرمہت بین عظمی

مُعاونين حافظ عـــُــلام حُـيس

عاظ محمّد الله عافظ مُحمّد سعب دالله

بدلهاشتراك

نی پرخیہ ۱۲۲/۰۰ رو ہے مششاهی ۲۰/۰۰ رو ہے سالانہ ۲۰۰ ۱روی

ماشر: سيدمحمنين لم شمى المم كسيد وارْكروم كرخيتي ديال سنگروسف لائبرري لاجور

طابع. ميان عبدالماجد

باهتمام : محمد سعید سینجر امپرنش آفسٹ پرنٹرز ۸۔امیٹ دوڈ لاہود۔

ون : ١٥٢٩٩٧

فهرسريمنايي

سِه ماہی منہا ج جھٹہاؤل

مغالات

الاجماع

بهات (دورید) مریمسٹول مریمسٹول ۵ فرآن جمیم – اولین ما خذ تشریح پردفیسرؤاکٹر محطفیل ہاشی ۱۱ مدیب پرسول کی تشریعی چیشیت مولانا حافظ مسلاح الدین پرسف ایڈریٹر الاعتصام لاہور ۱۲۹

مولانا محدسعدصدلقي

مولانا محرسعيد الرحلن علوي

141

1.0

امربسدى بحرى كم علم الذابر كسما قرار البيم الشاطبيك المرب المسلم المراد المراد المراد المراد المراد المراد الم

الزات في الحاصة الأحكا

2

ار دو ترجم زیر بھیل ہے، اشاعت محدو دہوگی اس کے خربرار صنرات ابھی سے مندر جرزیل بیتر براینی فرمائشش سے طلع فرا فی

مرکز تحقیق (رسیره یال)

دمال سنگر مرسك لا ئېرىرى نىبت رود -- لا بور

بسرالله الرحمن الرحيم نحمد كاونصلى على سوله الكريم



ی در دفته اسلام نے شریعت اسلام یعلی ماجها انعساؤت کے متعدد معساور کا تذکرہ فرما یہ ہے لیکن سب ہی کا اس بات پر آفغا تی ہے کہ بنیا دی طور پر درختیفت و و ہی معداد رہیں - ایک ترآن کریم اللاد سراسنت رسول مسلی اللہ علیہ دسلم -

تىسىرى مىدى بىجرى . تواب اسلام مىن كثرت سى غير عرب لوگ داخل بېرچى تق -اوراسلای مدن ایرانی اور رومی مند ن کے بالمقابل کھواتھا- اب زندگی آئی سادہ شقی جىيى كەعرب كے صحراؤں ميں متى - ئىشىنى مىلامىت - نىشەنىئەمسائىل يېچى درىزىي تىقاموشىگانىيان ـ يدايك بهت بطااوراتم جيلنج تقاءاور ممارساسلاف فاست نمايت ضده بيشانى سقبول کیا۔اس بلے کر قرآن دسنست،اجتها داست صحاب اور اجماع صحاب کے ساتھ ساتھ ان سکے یا س ايك اسم ترين وسيله احتهاد مجى تفا-جسد بنشر يعست بين اجتناد كي حيثنيت جملن كاس سيج فنركويت پرهمود طاری بونے ، نیاہے رز سکوت کوئی زما نہو، کیسے ہی حالات ہموں ، سنسنبا طا و راجتہا و دامن شریبت کورسیع سے وسیع ترکرتے جاتے ہیں -اس کیے حضرت معاذمن جبال^{ما} کو پین کا گورنر اورقاصى بناكر بميسجة وقست عبب مصنورصلى الشعليه وسلم فيان سعدر ما فت نرما بالممعاذ إنم ليسن فيصلك سطره كياكردك، "قرانهول فيهواب دياً مكمان الله دالله كى كناب كمطابن بعِرْ حضور مسلى المتَّد عليه وسلم نه دريا فت فرمايا " اگراس ميں نها وُنُو؟" اندوں نے جراب ديا" بسنة رسول النَّه "درسول التَّرْصلي التدعليدو للم ك سنست كم طابق البيني عبروريافت فرمايا" أكرتم اس ميس بى نەيا ۋىگە توپىركىياكردىگە ؛ جناب معاد الشائى جواب ديا "جىتىدىرا ئى ولا آكو" زىيس اسس ونىت این رائے کے مطابق فیصلہ کروں گا وراستنباط مسائل میں کوئی دفیقہ فروگذاشت نہیں کروں گا) حضرت معاُذٌ کے جواب براتب ملی اللہ علیہ وسلم نے کسی ناراھ کی کا ظرار نہیں فرمایا بلکہ آپ ان کے ج إب براننا خوش موسف كرآسمان كي طرف ما تقائطًا كم ارشا وفرمايا" الحد للتُدكراس ف التُرك رسول ك فرستاده كواس باست كى تونىق عطا فرما فى بصع الله كارسول (صلى الله عليه وسلم) بسند كرتاس -اس سوال دجراب سے دوباتیں خاص طور رہے جرمیں آتی ہیں ۔ ایک تو بیک ترونبی اکرم صلی اللہ على وسلم كواس باست كاندازه تفاكرائنده حيل كرايسي مسائل بين آسيكت بين جن كاحل واضح انداز يس قران وسنت مين بنيس ل سك كا-اس وتن لامحاله استنباطك راه احتياركرني بوكى وومسرى بات بركن فونى اكرم صلى المرعليه وسلم بينبين جاست سق كم شفييش آمده مسائل ك ساسف من اس بنا پركذان كا واضح حل ترآن دسنت ميس موجد دنهيں ہے على مصامت متصيار فرال ديں ملكم

آب کی میں بہن واہش می کرفران وسنت کے گرے مطا معے بعد جایما نی بعیر صاصل ہونی الهاس سے كام نيامات اورمسائل كاحل دريا فت كيامات جسه اجتماد كانام ديا جا الهد مهارى المعروضات سه ينتي باخذ شبي كرنا جاسيه كريم اجتهاد كادر دازه يوبيث كملا رکھنا چاہستے ہیں بلکہ ہما راموقف یہی ہے کہ س طرح طب کے ماہر مین کسی مسئلے پرمائے دیسنے کے اہل ہوتے میں یاکونی سائنسدان کسی سائنسی مسٹلے میرامپی تحقیق کا بیٹے بیش کرنے کا محسازہ اس طرح امست کے وہ علماء و ما ہرین جنہوں نے دین وشریعست کی تعلیم و تعلم میں اپنی زندگیا ل کھیادیں سائد می نقوی اور عمل کے میدان میں بھی بروقارمقام کے حامل رہے۔ انہیں تھی اس کا موقع ملنا چاہیں کہ ماحول اور حالات کی روشنی پیس کسی خاص ملی مسئلے برتی تین کریں اور اپنی تحفیق كي نسّا رج مقتدرا وأمشودلهم بالخيرعلماء كي خدمت مين بيش كرس بيعس خدادر مول أكرم صلى الله عليه وسلم كے منشاء كے خلاف سے در نبى ہما رسے اسلاف كے فودامام ا بونب بغدر حمة الله عليہ كے بارسيمين كماجانا ب كالمون في عور برج اليس علاء كايك ونسل بنا في عنى جس ميسايك مهدل اطا ياجا أتقاا دراس بربحبث تشروع بهوجاتي تتى بعن بعض مسأئل برزمهنيوں بحث بونى تتى اورجب كون باسبط موجاتى توان البريست رحمة الشعلبياس فيصل كولكه ليتشاس طرح كوتى نقة رحنفي اوجرد میں آن بعض ماریخی ذرائ سے رہی معلوم ہوا ہے کر صرت امام شفاس کونسل میں علیامے فقد کے سائد ساتداس وتت کے عصری علوم کے ماہرین کومی شامل کیا تھا۔

ب الرسال کی جنید اصول فقر کی تاریخ میں سنگ میل کی ہے اس کے بعد علیا وسنے اس فن کو اس فن کو اس فن کو اس فن کی ہے اس فن کی میں بیٹر فسطر مول اور پر بات بلافوف تر دید کی جا اسکتی ہے کہ دنیا ہے قانون میں بیٹر فسطر مولا و کو حاصل ہے کیونکہ ان سے قبل دنیا کے کسی قانون کی تاریخ میں اصول قانون کا دجو د بنیں مانا ، اگر جدید و مدیس چیز قوموں لے اس فن کی طرف توجہ کی ہے قدراصل امنوں نے مسلانوں ہی سے سیکھا ہے میلم اصول فقر میں امام شافق کے بعد امام خزائی (م، ۵۰ هم) کی گاب استعملی آمدی کی گئاب المستعملی آمدی کی گئاب المستعملی آمدی کی گئاب المستعملی آمدی کی گئاب المستعملی آمدی کی گئاب المناد جا اس فی شرح مشکوا قالانو ار یام فلا المامی برد دی دم ، میں میں کا برا میں کی شرح مشکوا قالانو ار یام فلا المین برا طور پر فور کر سکتے ہیں ۔ کی گئاب المناد جا وی گئاب المناد جا وی اٹا کے بیرج ن بوسلالی برا طور پر فور کر سکتے ہیں ۔ کی گئاب المناد بی گئاب المور کی گئاب المور کا تو کی گئاب المور کا المور کی گئاب المور کا تور کی گئاب المور کا کی گئاب المور کی گئاب المور کی گئاب کی گئاب کی گئاب کی گئاب کی گئاب کی گئاب المور کی گئاب کی گئا

چونکه ممارے ملک میں ان دنول اسلا مائزیش کا عمل مباری ہے تو می اسمبلی قائم ہو گی ہے جو نی الحال قانون سازی میں معرون ہے یہ محسوس کرے مرکز تحقیق دیال سنگوٹرسدے لائری کے نے یہ فیصلہ کیا گانون سازی میں علی طور پر مائیے کیلئے سسا ہی مندان کا معداد برشریت مبررشا تُع کیاجائے اور ان تمام اہم معدا در برسیر واصل بحث کردی جاسعے جو قانون سازی کے مہر رسا تُع کیاجائے اور ان تمام اہم معدا در برسیر واصل بحث کردی جاسعے جو قانون سازی کے کام میں معاون ثابت ہوسکتے ہیں کو کہ رہم باحث نر یا دہ ترمور لی کتابوں میں موجود ہیں جن سے مماری اس کا در شریع کی انشاء الشماسلا مائوییشن کے عمل میں مہاری اس کا دش سے فائدہ الحقایا جاسئے کھا۔

مجهمصادر شراجت مبرك بالسعين

میسا اور من کیا جاچ کا بید مصاور شریعت نم نوالے کے متصدور ف بیہ کہ قالای سائٹ کے علی میں ملی سطح پر قوی قالوں سا ناداروں کے سائع تعادن کہا جائے نیز طلک کے ان تعلیم یا فتہ معزات کی مدد کی جائے جوع بی کے مراجع سے خاطر خواہ استغادہ نہیں کرسکتے ہم نے اس منبر کو سیری صول اور شماروں پر قیسیم کیا ہے پہلے شمارے میں تی ساہم معماد تاماتی سنت اور اجماع پر تعفید بی انداز میں مجدث کی گئے ہے موسوٹ شمارے میں قیاس استخسان اور استعماب کے موسوف ان انداز میں مجدث کی گئی ہے موسوٹ ساتھ اولوالا مرکے ادبام کی شرعی حیلیت ، معمار کے مرسلے کے ساتھ ساتھ اولوالا مرکے ادبام کی شرعی حیلیت ، معمادی شرعی حیلیت ، معمادی شروع حیلیت ہم موضوعات پر نہا ہے تغمیر سے کام کیا گیا ہے۔ اس سے میں ایک خاص ملی چیزتم ام ساتھ تھی مسالک کی مجات کتب کا اجمالی نعبا د ف اردین کرا ہی کی خدمت میں پیش کرنے کا شرف حاصل کیا گیا ہے جمیں امید ہے کہ انشاء الشر الدی ہا دونہ بان میں اصول فقہ کے موضوعا پر معماد پر شرویت سے نوازیں گے ۔ ہماراخیال الدین کرا جائی تدریکی امناؤ تعدر کرا جائے گا۔

اجهٔ ادکے موضوع برمصا درشریعت نمبریں کوئی مقاله آپ کوئنیں سطے گا۔ اس کی وجہ یہ سے کہ سہ ماہی مندا ہے کا بہلا تا رہ میں مسافی اس میں میں مندا ہے کہ بہلا تا رہ میں مسافی ہے کہ سے کہ سے کہ میں اجبہا دیے موضوع سے متعلق جملے مباحث پیش کے جاچکے ہیں۔ لنذا ہم نے کسس بات کی صروب میں بیش کو کہ انہیں دوبارہ قارئین کی فعد مست میں بیش کویں۔

چونکہ ادارہ سسا ہی منداج ابتدا ہی سے انحا دبین المسالک کا داعی وقائل رہاہے اور فرقد بندی کو ملست کے بلے زم ہر قائل تعدور کرتا ہے اس بلے نشروع ہی سے ہم سفاس بات کا اہتمام کیا ہے کہ مرسلک کے متناز علیاء کرام کے نتائج فکر کو پذیر کی تبدیلی کے لینے صفحات

میں مگر دیں اس سے ایک و و مسرے خیالات اور غائد و نظریات کو سیھے ہیں آسان موق بھے۔ ما بالا ختلاف انکات کی حیثیت و فرعیدی کا تعین ہوتا ہے اور فرقد داران قنعسبات آبائی میں کمی موق ہے۔ ما بالا ختلاف انکا ہے کہ اگر فراسی و سعت قلبی کا مظام رہ کیا جائے اورانسان فرقول کی میں کمی موق ہے۔ ہمارا خمیال ہے کہ اگر فراسی و سعت قلبی کا مظام رہ کھیا وانسی بات اس برواضی میں نانے کے عمومی مزاح و مفاد کو بیش نظر در کھی ہے اور اسولی اعتبار سے ہے اس مست کم برجہ نے کہ کہ ابسالا ختلاف امور کی فرعیت جزدی و فروعی ہے اور اسولی اعتبار سے ہے اس مست کم بیا ہے کھیدہ اور ہم قبلہ ہے۔ اس بات کا پورا استمام کیا ہے کہ دو بر میں برطوی ابل حدیث اور جعفری فقد کے مام رین کا ابنا اپنا انقط و نظر سامنے آجائے اور کہ دو برے کہ عقائد برجملے کے اور ان کے اکا برک کھنے و قبین کرنے کی بجائے ایک دو سرے کے عقائد بھی میں دیشاء آلی صرا اط مستقیاد۔

3 19 19

قرل بح يهم اولين مأفذتشريع

پروفبسر ڈاکٹر محطفی ل باشی صاحب

اے ختنف علانے نظریہ معاہدہ حوانی کی منتف تعبیرات کی ہیں۔ مغربی مفکرین میں بابر الک اور روسواس نظریسک بڑے شارح ہیں اور سلم فکرین ہیں فارابی ابن فلدون اور شاہ ولی اللہ نے اس نظریہ کو مومنوع مجسے بنایا ہے۔

سلمه این خلدون مقدمهٔ بیردت من ۲۹ -

ہے بلکہ واقع بھی بی ہے کرایک ہی مسئلے رحمتنف انسانوں میں اختلاف وائے ہوج آباہے - بنا پنر بی اور انسان پرالٹر کا اصان ہے کواس نے عقلی ہوا بہت کے ساتھ نبوی ہوایت کا اہتمام می فریایا اورالیے برگزید افرادكو إوى بالرميم إجزي اوربدى كم معلق حقيقى ماكم اورشارح يعنى المدتعالى كاحكام بم كس بنجاتے رہے اور زندگی کے گوناگوں معاملات میں ہماری دینجانی کرتے رہیں۔ انبی مقدس بستیوں مين مسع معرت عمر ملى الشطليروسلم بين مبنول في الي ميات لميرين جوادام و نواي بنيافيين انبین تمام سلمان ایخری اورتعلی عبت مجلت می - بی امهام وی متلوا در دی فیرستونعی قرآن ا ور مديث كي نام ي بارس كئ مدراسالم كرماده تدن كامزود إت كرياي امول كاف تصلين تمدن كادتنا مكساخة انسانى مزوريات اورمسائل بين اطافى بوكيا اوراليينى نئ مورس بدا بونی کنی عن کے بارسے میں قرآن اور مدیث میں دائع بدایات موجود شیں تعیس اور رسول اكرم سلى الشرعليدوسلم ك ومال ك بعد أسماني بدايت كايسلد انتفى موكيا عاس ي وى کے زریعران مسائل کے بارسے میں رہنمائی مامسل کرنے کا دروازہ می بند بویجاتھا کیکن ان مالات ين امد مسلكى قانونى بحرال معد ومارنين بوفى بلكرقراك اورمديث مين دامخ طوربراس امركى بدايات موجوزتس كرابل ملم كوقانون النيك طل ومكم كا دراك مامل كرك استنباط والتخزاج کے ذریعہ زندگی کے حرکی پہلوڈ ں سے تعلق قانون سازی کرنی چاہیئے۔ بینا بچرسلم فتا دنے اس سے درابدرا فائمه اخایا ادرست قلیل مدت میں ایک کمل قانونی نظام کیل دے دیا۔ اس قانونی نظام کی پرخسوصیت نتی کراسے ایک طرف ، قانیان اللی سے شنبط پہنے سکے با حدیث تقرس مامل خاادردوسری طف اس میں وہ نیک اورار تقامی صلاحیت پیدا ہوگئ حسف اسعدنان ومان ك تقامنون سي وره برار بوف ك قابل بناديا - يكل قالونى نقام" فع "كلايا -فقتر كامفهوم

ت ا نقه كالغوى معنى كى چنر كوتمتى تىنىش كى يى كىدانا در چيزا - ملامدز مىشى كى يى،

he Muslim conduct of state,

له طاعظه وتوفي التوري : ص ٩ : نيزو اكرمي وهيدالتر:

Lahore 1973, pp 4,5

المالجيسل جديد الساس اسلامير ووربه بدر ١٩٥٠ ، ١٠١٠

الفقه حقيقة الشق والفتح والفقيه المالم السندى له له يشق الاحكام ويفتش عن حقائقها ويغتج ما استغلق منها-

فقه کی حقیقت تحقیق تفتیش کرناا در کولنا ہے ، فقیر وہ عالم ہے ہوا کمام کی مجٹ و معمر کی حقیق کا محت و معمر کردے ۔ معمر کوکر سے ۔ ان کے مقالی کی حقیق تفتیش کر کے اور شکل و مفلق امور کو داخ کرہے ۔ امام غزالی نے فقر کامعیٰ فعم و تدربرا ورجبیت بیان کیے ہیں ، وہ لکھتے ہیں ۔

الفقه عبارة عن العلى والفهم فاصل الوصع بقال ، فلان يغقه الخير والشراى يعلمه ويفهمه يهم

قرآن مكم في مي نقد ك منظر ونم وجيرت كم مفوم بن استعال كياسي -ارشادر إلى سيد ،

ڡؙڵٷڵڎٮؘڡؙڒڝٛٛٛٛڰؙٳٞۻؚۯڞؘۼۛڝۻٛۿڟٲؿؚۼؙڎؖڮۜڽٮۜؽؙۼۛڎؖؠۘۉاڣۣالبِ۪ۜؽٛ ٷڸؚڝؙٛٮٛ۫؋ۮؙڡٛٵڞٷۺۿڎٳۮٙٵڒڿڡؙۅٛاٳڶۺۺڎڶڞڵۺ ڽڿۮؙٷۏڽ؊

ترم، پس ایساکیول نه مواکرمومنول که برگروه پسسه ایک محاصت نکل آن موتی که دین مین فعم د بعیرت بدیا کرست اور حبب مه این وگول میں ماہیں جاتی توان کوخروا رکرتی آکروه برائوں سے نے جات۔

رسول اكرم صلى الشرطير وسلم كى متعدوا حاديث يس فقد كالفظ يا اس كم متعان استعال

له زميشري مضيفته الفقر بلدا بحالاتق ابني انقداسلامي كآمري بس شغراصفرا ا-

سله خزالي المستعنى والهرو عووا سو-

هم قمآن الوّب ١٢٢٠

بوتے ہیں ان میں بھی برنفظ فیم دبھیرت کے معنوں میں استعمال کیا گیاہے۔ آبِ مِلی اللّٰہ علیہ وسلم کا ارشادہے:

من سردالله سهميراً بيفقهه في السين- له

المرس كے سا فرمبلان كا اراد وكرتا ہے اسے دين كى بعيرت عطار كرتا ہے ۔

ايس موقع پراكب نے عمابر كرام كو ميت كرتے بوئے فرايا -

ان رجالا يا نونكرسن الارض يتفقهون في السين فاذا

اتوكسرفاستوصوا بهمرخيرآ لك

وگ دورورازست تناری پاس دین کی بعیرت مامل کرنے آئیں گے بوب در آئیں آئی سے بوب در آئیں آئی سے موب در آئیں آئی سے کہ ان کے ساتھ الحیاسلوک کرنا .

فقیکے مُرکورہ بالانوی مغیوم کے بین نظرمدراول میں فقر کا مغیوم نمایت وسیع اور زندگی کے تمام شعبوں پرماوی تھا - طامب الله بہاری تکھتے ہیں .

أن العنقة في الزمان القديد كان متنا ولا لعدم الحقيقة

وهي الالهبيات سن سباحث السنه ات والصفات وعلمالطريقيّ ·

وهى سياحث المنجيات والمهلكات وعسلسر المشر بعيسة

قدیم نازیس فقطم تنقست دینی وه علم صبی الهاست اور ذات و صفات باری سے بحث بور) علم طریقیت دوه کلم صبی بناست بنش اور بلاکت اگزیں اعمال وا نعال کابیان بین اورائم شریعت ظاہرہ دس ملم بین شریعت کے ظاہری اسمام زیر بحبث اکیس سب کوشائل تھا۔

> سله بناری دسلم کاب العلم کله ترندی کاب العلم

الله ملاعمب السرباري مسلم الثوت (ماخيمن المعنف معرا ١٣١٠ من ٥

گویاتام دنی علم کے بھے بولفظ استمال کیا جاتا تاوہ نقرتنا بنائج المم اومنیذ وسے نقر کی بوتریف منتول ہے وہ یہ ہے و

العقه معدضة المفس سالها وسأ عليها _ ك

نة تام انما في عوق وفرائس كي علم كانام ب-

یی وجہ ہے کہ امام ابومنیفرسنے علم العقائد بیں بوکٹا ب تعنیف کی اس کا نام الفقہ الاکبر الفقہ الاکبر المار ال

عباس خلیفه المامون (۱۱۹۵م) کے عدیس مب یونانی نلسفر مربی میں ترجمہ بوکرمتها رف بوارد راس کے افر بوارد راس کے ما فراس کے افر بوارد راس کے ما فراس کے افر سے افراس کے افر سے ایک منتقب اختیار کہ اور تو تقائد کی طم کے نام سے شہرت بوئی کی مومہ کے بدیم اخلاق نے تصوف کے نام سے اپن علیمہ ہوئی ہو میں اور راب فقہ کا مفرم محدوم سے محدوم محدود تربوکیا تلے

اس تجریدی مل کے بعد نقر کا بومفوم رائے اور مشور مواس کے مطابق فقری از سرو مختلف تعریف کی ہے۔ تعریف کے ہے۔ تعریف کی ہے۔ تعریف کی ہے۔ تعریف کی ہے۔ تعریف کی ہے۔ تعریف کے ہے۔ تعر

الله عبادة عن العلم بالاحكام الشرعية التابتة لانعال المكنين خاصة

له بحدالكال الدين احمد البيارى واخارات المرام مى عبادات العام عما برو ١٩٣٩ : م ٩:٣٨ فرا م ١٩٠٠ م ١٩٠٠ خدا الم

لله مسم النبوت ص : نيزد يكي و اكر احدس

The Early Development of Islamic Jurisprudence,

Islamabad 1970, p.3.

مك غزالي المستعنى ، قابره ١٩٣٥ ، من س

انیانی زنگ کے کی مسائل کے تعلق ام کیم خرعیہ کے علم کانام فقہ ہے۔ ملاحمب السّٰہ باری نے کئ تقریقی نقل کرسے ان بچھلی اور نفتی ایراز سے بحث کی ہے۔ ان بیں سب سے مشتمر تعریف یہ ہے ہ

الفقه حكمة فرعية شرعية -

نقة شرعى قوانين كمع ملكراستنباط كانام بهد.

ایک دوسری تغریف یوں کی کئی ہے۔

العلم بالاحكام الشرعية عن ادلتها التفصيلية لمه

فقرشري فوانين كاس علم كانام بي بوان كيفسيل ولال مصمامل بور

فترك مفرم مي تحديد ك بعد فقر كالقلق اب حسب زبل مباست سے بے ۔

ا۔ عبادات، وہ امورج بندے اوراس کے رب کے درمیا انتقاق استوار یکھتے ہیں مثلاً مناز وورد انزاد و کا مناز کا درورد انزاد و کا درم و خیرو -

ا به مناکات وال تحصیر کے بارسے میں اس ان کی بقا اسے تعلق قوائیں جن میں اس مناکات و ایس ان اس میں اس میں میں می محان ملاق عدت مسب ولایت وسیت ورانب دغیرہ شامل بیں۔ ان احکام کے میں میں قرآن میں تعریباً ، ما کیا ت بس ۔

۱۰ ملام مدنیر: معاشرتی اور مالی توانین جرامی افتتراک عمیل کے دیے مغربیں مثلا تزید و فروخت امامه من منافق میں تقریبات امامی مثانت وغیرہ ان احکام کے بارسے میں تقریبات المام کے بارسے میں تقریبات کے بارسے کے بارسے میں تقریبات کے بارسے کے بارسے میں تقریبات کے بارسے کے بارسے میں تقریبات کے بارسے کے

١ - احكام جنائيه: ان مين جرامُ اوران كى منراور سے بحث بوتى ہے تقل ، بورى ، شت

- وفیره نیز قسام " تعزیرات اوریؤن بها دخیره ان استکام کے بارسے پس تقریباً ۳ آیات ہیں۔ سم ۔ استکام مرافعات : ال میں عدالتی مسائل " قانون مرافعہ اصول محاکمہا و دعدل بین الناس سے متعلق امورمشلاً شہا وت ، ہمین وفیرہ زیر بجش اُستے ہیں - اس مومنوع پرتقریباً ۱۳ ا آیات ہیں -
 - اسکام دستوریر: ان میں نظام می مست ، مکام اورشربوں کے بابی عقوق وفرائش کا بیا ان
 بواہے اس بادسے میں تقریبًا ۱ آیات ہیں ،
- احکام دولید، اس بین قری احد بین الاقوامی معاطلت اور مسلح و دیگ کے احکام زیر مجت
 است بین اس موضوع پر تقریباً ۲۵ آیات بین -
- احکام اقتصادیه ومالیه ان میس محروم معیشت ا فراد کے حقوق اور زکوۃ وصدقات کے مصارف محاص کا محاص افذیاء اور فقرار نیز حکومت اور شہرادی سکے اہمی نالی تعلقات زیر کیشہ اسے بین اور اس موضوع پر تقریبا ، اکا بات ہیں لیہ اسے بین اور اس موضوع پر تقریبا ، اکا بات ہیں لیہ

ماخذ كامفهوم

اوپرجن مباحث نقیدی فرست دی گئی ہے ان سے متعلق اسکا است کے قرآن سیم کی طرف رجوع کم سے سے امروا منع ہوتا ہے کوعبا وات اس الوال شخید اور میرات ویز و کے مسائل الیے اہیں جن کے تفعیلی اسکا مات قرآن سیم میں موجود ہیں کیونکو ان ہیں سے اکثر اسکام تعبدی ہیں جن میں مقال کی دراندازی کی گنجا کش نہیں ہے اور تمدن کے اختلاف سے ان ہیں تبدیلی کی گنا کش نہیں ۔ ان کے ملاوہ جو اسکام ہیں ان ہیں سے بیٹیز کے اصول وضوابطا ور قوا مد کلیہ قرآن سیم نے میان کے ہیں اور جزئ تعفیلات سے قرآن سیم نے تعرف منیں کیا جس کی وجریہ ہے کمان اسکام بیان کے ہیں اور جزئ تعفیلات سے قرآن سیم نے تعرف منیں کیا جس کی وجریہ ہے کمان اسکام کا تعلق نریا دہ تر تمدن معاشر سے اور اجتماعی زندگی سے ہے جس میں اسوال وکوائف کا اختلاف

سل حبدالوالب خلات علم اصول الفقه بحربت ۱۹۲۲ و مغربه ۳ ساس-محرتتی اینی کفتر اسلامی کما اریخ میس منتطر که بود و صفره ۲ -

وسعت اورگخائش كامتقامى تعارچايخ قوا مداساسيربيان كركي تعفيدلات سط كرنے كى ذمردارى ان فقاء اورا بل ملم برجهور وي حيى كان محضوص مالات سي سابقس - اين اندين صرور بابت كحيا وبب نقاءكى مثله كاحل كمي قاعده كليست متعين طريقون كم مطابق متنبط كرت بين تووه قامده كليراس كم كاماخذ كدلة اسد وكوياكس علم كداخذس مرادوه مقامات موسقى بير-بمال سے اس کے منوابط بلا واسطرا وربنیاوی طور پرحاصل کی عاسکیں۔فتما ماسلام نے فقر اسلامی کے جارہ فذشاد کرائے ہیں۔

ا- الكاب __ قرآن عيم

٣- اجاح

. بم- قياس

زيرنظ مقالهي ان مآخذي سے مرف يہلے مأخذين اكتاب پر كبت كى جائے گا۔ الكتاب

فقراسلای کا بیلاماً فذقر آن میم ب قرآن میم کی متعدد آیات میں صراحت سے بیان کیا

گیاست کرکتاب الشاسلای قانون کا دلین اور بنیادی بائیندست در آیاست اس تعدد داخ میس کر النامي كى ادرا خالف داستكى تخائش نىيى سەسەراس مىن بىس درج زىل أيات بىلۇرغام توم

رمب يعينا بم في إلى بركتاب تق كے ساتھ اتارى سے تاكدائي لوگوں كے درميان اس كوماان نيعسل كري والشرني كرمج إيليه-

فلا ودبك لا يوسنون حق يعكموك نبيا شجر سينهم شعر لايجدوا في النسه وحرجاً مما قيضت وسيلم والشكيماً - كم

San Say Congress of San San San

لم قرآن؛ المنارا و- ا المالناً، 10 ترجمہ، پس آپ کے پرور دگار کی قتم برلوگ ایمان دار نہ ہوں گے جدب تک پرلوگ اس مجمگڑ ہے۔ بیں جوان کے آپس میں ہو آپ کو حکم نہ بنالیں اور پھر جوفیصلہ آپ کر دیں اس سے پہنے دلوں میں تنگی ندیا ہیں اور شربیم خم کر دیں -

فان تساذع شدرنى شيء فسسردوه الحالله والسوسول ان كمنتع

توسنون بالله واليوم الاحتررك

ترجمه ، پس اگرتم مین با بهمکسی پیپر میں اضالاف بوجلست تواست الندا ور اس سے دسول کی طرف اوٹا ایاکرو اگرتم الندا ور دوز آخرت پرامیان دکھتے ہو۔

تركيايد لوگ زماند جا بليت كفيعلي بابت بي اوروزوم تين ركمتى ب اسك ي الليس بهترفيم كابوسكتاب -

فاحكدسينهد بساانذل الله ولاتتبع احوا مصررتكه

آپ لۇكون كى درميان السركى اتارسى بوتى اخلام كى مطابق فى مىلى كى ادران لوگون كى سىخوابىش مى دران لوگون كى سىخوابىش مى دران دركون كى دركون كى دركون كى دران دركون كى دران دركون كى دركون كى

ان البحكم الا لله يقعى العق وحوشير الفاصلين ـ كم

عكم توادري النيري خزالشرك وي حق بيان كرتاسه اوروي بترين فيعمد كرن والاب- . ان المحكمة الايله اسد الا تعبد والااياه ذلك المدين المقيد . هه

> سك اقرآق النسار وه سك ايناً • المائده • ه سكك ايناً المائده • دم سكك ايناً • الانتام عد هك ايناً يوسف • • •

ی مون اللہ ہی کا حق ہے۔اس نے مکم دیا ہے کہ اس کے سواکسی کی حہا دست نرکیجائے يى دين متقيم ہے۔

ولاستدع مع الله الهااخولاالسه الاحوكل شيء هالك الادجيه

له الحكرواليه ترجعون ـ له

ترجد، إورالسيك ما تدكى اوركومجود باكرند يكارو اسكه سواكو أي معبود مبين اس كى دات کے سوا ہرشے فنا ہونے والی ہے سحومت صرف اسی کی ہے اوراسی کی طرف تم سب بولمست ما وسحے۔

وسااختلفت عنيه سنشى رفحكمه الحالله كم

ترجه ، جب چيزيس مي نم اخلاف كرته بواس كاينصله الدكم سروسه -

إشعاكان فتول الموسنين اذا دعوادالحالله ورسول لدليحكم

سنبيدان يقولوا سمعنا واطعنا - كله

لمان والول **کا قول تویہ ہے ک**وبب وہ بلاشے جاتے ہیں الٹرا وراس کے دسول کی مطرف کر رسول ان کے درمیان نیعد کرویں تو وہ کہ انطقتے ہیں مجمسفے سن لیا اور مان لیا۔ وسن للديحكم سها إنذل الله فاولئك حمرال فسقون-كه موكونى الكيك ازل كيے يوشے احكام كم مطابق فيصله و كرسے قرايلے مى او كس نافرمان ہیں۔

لمايداً والمنكوب عمد

علمه ابيناً * الشوري * ١٠

لله ليننا النورد ١٥

لكه ايناً النابره : 24

وسىلىم بيحكم بسماانذل الله فاولئك هسمال ظليمون _له بوكوئى الشركمة نازل كيد بوشة اسكام كم مطابق فيصله ذكري قوايسيم وك ظالم بين وسن لسد بيحكسربهما إنزل الله فاولشك حديث انتروه- يكه اور جوكوئى الشرك نازل كيد بوشة احكام كمصطابق فيصله فركست تعابيت بى اوك ظالم بين-قماً ن ميكم ك بارسى بين بدامرؤم ف فين رسب كديدام طلاى معنول بين كوفى قانونى ندابط Legal code.) شير ب بكرياسلامي قانون كامهل الاصول ب - اسلامي شريعت میں اس کی حیثیت وہی ہے بوملی قوانین میں دستور کی ہوتی ہے۔اس میں کو کی شک منیں کہ تمان تھم میں قانونی نوعیت کے کچدھام اصول اور قواعد ومنوابط موجود ہیں اور چند ایک مسائل میں قرآن کے لبض جزئيات كاحكام بعى بتائي بين ليكن قرآن ويمكم كامل مقعدبى أوح انسان كواكب ايساطراق حیات دنیاہے جوبنسسے کے بندسے اور بندسے فالن کائنات سے تعلقات کواستوارکے چنائے میراث مناکات ملے وحنگ مدورونغزیرات اوریع دشراکے قدانین بندوں کے بامبی تعلقات كونونشكوارنج دين كه يعيم تركيد كي السياس الى طرح قرآن كميم كى اخلاتى تعليمات بھی ان تعلقات کومعنبوط سے معنبوط تر کرنے لیے ہیں۔ حب ہم قرآن کے دستوری امکام كود يكتنه بين توان مين جي بمين دستوري ا دراملا تي تعليات كا أيك حسين امتزاج نظر كالسهد كمين النان كم منيركوبيدا دكرف ك يصفور وحرك وموت وى ما تى سے توكس ترفيب وترسيب كا اسلوب اختیا رکیا ماتاسے اورکس النہ کی مغات مثلاثیم علیم اور قدریر وغیرہ کی یا رو ہانی کراکھ توانین کی با بندی کے لیے انسان کوشوری طوربر آزاد انرمنامندی سے آمادہ کیا جاتا ہے۔ قرآن كيم في در فيقت منقل مي قانون سازي كي ليسبنيادي مياكى بيك عب مم ا ن امولوں کا جائزہ لینے ہیں جن پرقرآن مجید نے قانون کی بنیا درکھی سہنے تومیا نٹ ظام پرہو تاہے

لمدایعاً وم. کله ایناً ۲۲۰

تله د اكفرا محدّس بن ب مذكوره ص م

کران سے نہ تو فکرانسانی پرکوئی روک قام کی گئے ہے اور شوشع آئین وقوا نین پر-اس کے برفکس ان ہیں جودسعدت ، رواداری اور گنچائش موج دہے اس سے ہمارے مور وفکر کوا ور معی تحریب ہوتی ہے۔ اُنہ

حبب ہم قرآن کی تاریخ تنزیل کا مطالعہ کرتے ہیں توہم و پیتے ہیں کہ مختلف آیا سے بین نظر
میں اسباب نزول کا ایک وافر ذخیرہ موجود ہے۔ قرآن کبی کسی معاشر تی مشلمیں دنہائی کے بیے
ازل ہوتا کبی کسی سوال کے جواب میں اور کبی کسی اور مخصوص موقع پر-ان مواقع پر جہال قرآن کو س
اندیوں واقعہ میں واہنمائی گراتھا وہاں وہ عام اصول اور ضوابط بھی بیان کر دیتا اور اسلامی نظام تشریع
میں ان اصولوں کو بے پناہ اہمیت حاصل ہے۔

ایک عام قاری حب قرآن کے دستوری اور آئینی پہلاکو پیش نظر دکھ کماس کامطالعہ کہ و ایس شدید ایوسی ہوگی کو قرآن نے کہیں بھی دستوری دفعات اور قالونی شفوں کی کئی فرسستنیں دی اس کے اوجود قرآن میں کئی ایسی آیات موجود ہیں جن میں قرآن یہ دھوی کر آسہ کہ وہ ایک کامل کھی دین پیش کرتا ہے اور کوئی چوٹی یا ہوی بات اللی نمیں جو اس نے تظرانداز کردی ہو لیکن یہ المجلی تب بیدا ہوگی عب اس امر سے تھا ہل برتا جائے کہ قرآن کھی خلار میں نازل شہیں ہوا - امرواقع یہ المجلی عب اس امر سے تھا ہل برتا جائے کہ قرآن کھی خلار میں نازل شہیں ہوا - امرواقع یہ کہ قرآن کی معا شر سے میں ایک زندہ نبی ایر فالور اس نبی کا اولین فریعنہ یہ کہ قرآن کے ما قعاس کی تغییر و تشریح کرنے ہے لیے یہ کہ دور قرآن کی کما قعاس کی تغییر و تشریح کرنے ہوئے ہوئے اور ان مولوں کی میں جو کہ ہوئے اقوال وا فعال کی منا نہ و تیا ہے اور ملا اوں ہوئے کہ اتباع کا یا بندگرتا ہے تلے ہوئے کی اماس ہیں ۔ کوئی ہوئے کا بندگرتا ہے تلے ہوئے کی اماس ہیں ۔ کوئی ہوئے کا بندگرتا ہے تلے ہوئے کوئی کی اماس ہیں ۔ کوئی ہوئے کی ان اصولوں کا مطالعہ کرتے ہیں جو قرآنی تشریح کی اماس ہیں ۔ کوئی ہوئے کی ان اصولوں کا مطالعہ کرتے ہیں جو قرآئی تشریح کی اماس ہیں ۔ کوئی ہوئے کی ان اصولوں کا مطالعہ کرتے ہیں جو قرآئی تشریح کی اماس ہیں ۔ اب ہم ان اصولوں کا مطالعہ کرتے ہیں جو قرآئی تشریح کی اماس ہیں ۔ اب ہم ان اصولوں کا مطالعہ کرتے ہیں جوقرآئی تشریح کی اماس ہیں ۔ اب ہم ان اصولوں کا مطالعہ کرتے ہیں جوقرآئی تشریح کی اماس ہیں ۔ اب ہم ان اصولوں کا مطالعہ کرتے ہیں جوقرآئی تشریح کی اماس ہیں ۔ اب ہم ان اصولوں کا مطالعہ کرتے ہیں جوقرآئی تشریح کی اماس ہیں ۔

اے اقبال تشکیل مبدیدالهات اسلامید د ترقمبر می ۲۵۷ سله داکوا حدیس محاب مذکور می ۱۲ - ۵

تشريع قرآنى كے اصول

قرآن کیم نے نقروتشری کی بنیا ڈیمین اصوبوں پر رکھی ہے لیکن اس کا یہ طلب نہیں کہ قرآن ن عکیم نے کسی جگر بالترتیب ان اصوبوں کو گئوا کہ انہیں اساس تشریع قرار دیا ہے۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ قرآن کے اوامرونوا ہی میں نور کرنے اور انسانی مزاق وطبیعت کو مذافر رکھ کر خشف اسوال وکوائف میں اسکام کے تغیروتبدل کامطالعہ کرنے سے یہ تبینوں اصول تشریع قرآنی میں جاری وسادی نظر استے ہیں۔ یہ اصول ورج فیل ہیں :

> ۱- عام حمایی ۲ رقلت تکلیف

> > ٣ - مدريج

بین علمارنے نیخ کو اس میں شامل کرکے چاراحول گنواشے ہیں کے ولیکن اس پریم الگ سے گفتگوکریں گئے۔

ا من عربی الندیم الندی الندی

ساالحرج ۽

حرج كيامعني بي .

سكه المنظود ، حبى محلسانى و فلسفه شریعیت اسلام (ترجه) لابود ۱۹ ۱۳۹ - ۱۵ و محرّقتی اینی، فقراسلای کا ، ریخ لیش ظر لابود ۲۸۰ –

سكه مازي تفيركيرواره ١٠ الح ، صفر ١٢٨ - زعشري تفيركثاف ، صفر ٢٩١-

وه بولا :

الحدج سن الشجوساليس لسة سعوج سله ترجم، حن اس مجادًى كوكتے بي حبست با برنگلے كاكولُ داستر نہ ہور عربی نغست کے ابرعالم ذجاج (م ۳۱۱ حر۱۹۲۳) کہتے ہیں۔

الحرج ، ضيق المنيق ـ كله

ترجمه احرج ميزمعول تلى كوكيت بير-

قان اصول تشریعیں مدم حرج سے مرادیہ کے قرآن کیم کے اوامرونوائی ہیں یامر محوظ دکھا گیا ہے کہ قرآن کیم کے اوامرونوائی ہیں یامر محوظ دکھا گیا ہے کہ قرائین میں انسانوں کے لیے آسانی اور سہولت کا پہلوہو۔ ایسے قوانین نہ ہوں جو انسانی استطاحت سے مودا داور انسانی طاقت سے باہر ہوں۔ قرآن میکم کی متعدد آیات سے مدم حرب عربی کے اصول کی تا بید ہوتی ہے مثلاً ہ

ا- بريدالله بكسواليسوولايديد مكسوالمسرديم الشرسادي الثر الله ماتع آسانى كاداده كراب - منكى كاداده منين كرا-

٣- وماجعل عليكد فمالدين من حرج _ هـ

الشهف دين كمصلط بينتين عي ميتل منيل كميا -

تراك مكم في اكسام عام بروسول الرم ملى الشرولي والم ك فرائس نبوت بيان كرت

ک ایناً: اسان الرب ، ۲ : ۱۱ م

که ای شنورزسان انوب ۲۰ ، ۱۳۰

سك قرأن البقره ١٨٥

الله النا المائده ، ١

هد اليا الج مد

برش كابع:

ويمنع عنهم اصرهم والاغلال الق كانت عليهم ال

ىروجرادرىريان اب تك الديضين وه (الرسعدية اسه -

ملاجیون (۱۰۰۲ صر۱۵۰۱) و الالوارمی اصروا غلال کی تغییر کرتے ہوئے تکھتے ہیں: اصرواغلال کے مغیرم میں وہ تمام اسکام واعمال داخل ہیں جن میں دشواری ہوا در عمول سے زیادہ شتعنت اٹھانی پڑے سے کیجنے

مولانا ابوالکلام آزاد دف اصرواغلال کے بیندمظاہر بیان کے بیں - وہ کھتے ہیں یہ بوج کیاتھے ہیں بیندسے کون سے تھے ہجن سے قرآن نے دہائی دلائی - قرآن نے
دوسرے مقامات پرانسیں واض کر دیا ہے - فرہی اسکام کی بے جاسمتیاں، فرجی
زندگی کی ناقابل عمل پا بہریاں، ناقابل فو عقیدوں کا بوج، وہم پرستیوں کا ادبار عالموں
اور نقیہوں کی تقلید کی بریواں، پیٹواؤں کے تقبد کی زنجیروں یہ بوج بل دکا و غیس نیس عبنوں نے یہودیوں اور عیسائیوں کے ول وماغ مقید کر دیا ہے ہے - بینم براسلام
کی دعوت نے ان سے عبات ولائی - اس نے بیائی کی ایسی سل اور اکسان
داہ دکھادی جس بیس عقل کے یہ کوئی بوج بنیں بعل کے یہ کوئی سختی نہیں .
حدید بینہ السمعة لیسلما کہ نہاد جا۔ سال

٧ - قرآن مكيم فيمين اس دعا كي تعليم دى:

دبناولاتحمل على منااصراكا حملته على النين سن قبلنا دبناولاتحملنا مالاطاقة لنابه - كله

لمعاينة اللواف ١٥٠

سكه ملاهم يونورالانوار

ستله ابداهکام آزا دانتیما ن الغرآن تغییرالاعراف ۵۰ ا

سه قرآن البقره ۲۸ ۲۸

اس ہمارے دب اہم برکوئی مخت محم نصحی میں ہم سے بیٹے وگوں براکپ نے جیجی تے۔ اسے ہمارے دب ہم برکوئی ایسا بارز ڈالیے س کوم سمارز سکیں ۔

مديث ين أكلب كرالله تعالى العرف الم وعلك بواب مين قرمايا : فعلت يعني من ماكم

كإلم

گويا عدم حرج كى دعا تبول بومكى -

دسول اکرم ملی الشیطیروسلم کی متعدد اما دبیث مبارکه سیعی عدم موج کے اصول پرا تندالل کیاگیا -الی تمام دوایات کا امتعدا اس می تعریب مقال میں مکن سیسے نامطلوب بلورنوز چندایک دوایات میش کی جاتی ہیں۔

(1) أب كارفاسي:

بعثت بالحنفية السمعة ـ كم

یں اکسان دین منبنی دسے کھیماگیا ہوں۔

۲۷ کېسنے معنرت ايمولى اشعري او ديميا ذبري بل دخى الفرح نراکومين ديني او دا تنظامى معاملات سپردكرت بوشت بدايت فرما ئى ۔

بیسراولا تعسوا و بشواولا تنغوا و شطا دها ولا تختلفا رسله آسانی پیداکرنا پیشخل پین دوالنا وگون کونغیش دلانا انبین تمنغ دکرنا اوربابی تعاون کے مذربرای ارنا اختلاف دوان ۔

(٣) ایک اورموقع پرارشا وفرایا،

لاحتودولا حنواد فمالاسلام سكه

سلمه تغييطانين بحمه ٢

سله مسندا مربی نیا : ۵: ۲۲۱

على محريخارى:كناب الاداب م.

کامسنداند: ۱: ۱۳۱۲

اسلام میں مزتو کسی و کلیف دینا ہے اور مزخود کلیف اطانا .

ا مام شانعی تکھتے ہیں:

حرج در تقیقت بنی کوکتے ہیں و مشتیں جوعا د تد روزانہ کے کام کاج میں ہوتی ہیں صرح ہیں وافل نر ہوں گی انوی اعتبار سے در نر مطلقاً حرح سے کا موان شری کا عتبار سے ور نر مطلقاً حرح سے کا فوظامی تو ممکن ہی نہیں کسی نرکی درجہ ہیں حرج کا ہونا شری حکمت میں وافس ل سے تاکہ انسان کی آزائش ممکن ہو۔ اگر کسی کم بیٹل درا کد کے نتیجہ میں اس سے زیا وہ ایم بات میں کوتا ہی ہوتی ہے مثلاً کوئی کام کر نے سے ترک واجب یا اڑکا ب حرام کی نوبت آتی ہے تو اس فوٹ کے حرج کوئیم کرنا ضروری ہے۔ جباں بک امول دین کی دوبت کا نشائق ہے تو دہ انسانی جان اورجوارح پر متادم ہیں کے

٧- قلت تيكيف

الشر المست الملیف عدم حرج کا لائری تعیریت - التر تعلیف نے کسی قوم اور ملت کو کمجی تحلیف مالا یعان فائی میں خاص مالا یعان فینیں دی - البترائم سابقہ کو گاہے گاہے ایسے امور کا مکف منر ورکیا جی میں خاص مشتن فی نا پر تی فتی کلے است محدر پر الدکا پر ضومی العام ہے کہ اسے فیرمعثا و مشتقت سے مشتنی قرار دیا ہے - ارشاد فرایا -

سله الموانقات ۲۰: ۱۰۹ ساه

سله قرآن الانعام ٢٠١١

ر لا يكلف الله نفساالا وسعها ـ ك

اسآيت کي نعيرين غسرين ڪھتے ہيں :

الدُّتِعالی نے انسان کو آئی ہی تکلیف دی ہے تنی بروافنت کرنے کی وہ طاقت رکھتا الدُّتِعالی نے انسانی سے برواشنت کرلیتا ہے۔ ایسانیں ہے کہ امور شرویہ کی ادائیگی میں اسے انتہائی کا قت اور پوراندور لگا نابر سے کے

۲- يريدالله بكراليسرولا يريد بكرالعسر-كه

ترجرالته تعالى جامتا بسعتها رسيل سولت اوزين في بتاته المد عمل والدى

ملا - الله الله المعنى عنكم وخلق الانسان طعيف - ١

ترمداندنقالی با بتلب که به کاکستم سے رابندیون کا بوجی اور بیداکیا گیا ہے انسان کم ور رمی میں یہ دعا سکانی گئی -

دبنا ولا تحمل علينا اصراكا حملته على النين سن قبلنا وبنا ولا تحملنا مالاطاقة لنا به مشه

ترچه اس بمارس درس نظال بم پرجباری وج بجید توسف خالاتما أن پرچ بم سے پیسٹے گئر نے خالاتما اُن پرچ بم سے پیسٹے گئر نے گئر اس مارسے پرود وگارد ڈال بم پرود وجیس کے گفانے کی م پر آوٹ نیس مدیث ٹیس ہے کہ اس وعا کے جواب میں اللہ نے فرایا قد فعلت، (میں نے کر ویا ہے ۔ و یا پیما السندین استوالا تسسکوا عن اشیادان تب لکم تسوکسد و ان تسسکو عنها حین ینزل القراق تب لکسد۔

که الغرآن: البقره: ۲۸۷ که وظرم افغیر کشاف تغیر فامی در می تفاسر حدادار

سله قرآن البقره مما

سك قرآن النادس

ه اينة القره ٢٨٢

ك هوه وتغييمينا وي دي آيت البغرو ٢٨٩؛ تغييرا بي فتير - هيا الرائه والمائده ١٠١٠

ترجہ: اسے ایسان والامسنٹ پوچپاک دایسی باتیں کھاگرظا ہر کی جائیں تسادے لیے توہری نگیرتی ہیں ادراگرپی چوگے ان کے شکل حب کما ترر ہا ہے قراک توظام کردی جائیں گی تما دسے ہے نی اکرم ملی الشرطیر دسلم کے کی ایک ادفا واست اورآ ہے کے ذاتی طرقمل سے اس امول کی تائیر ہوتی ہے۔

(١) معنرت مالغرمديقه فرماتي بي -

ساخیوبین شیشین الاختارایسب هماسال بر یکن اشعار له آبیک دبب چی دوپیزوں کے دربیان افتیاد دیاگیا آگی سنے ان پیش آسان ترین کافتیا دفرایا جبکہ دمگذاہ (۲) ایک موقع پرنی اکرم ملی الڈولیہ وکلم نے فرایا:

ان الله فرحن موانکش فال تصنیعوها و حده و دا فلا تعدّ و ها و حدم اشیاء فلا تنته کوها و سکت عن اشیاء دهده کدر سن غیر نسیان فلا تبحشوها عن اشیاء دهده کدر سن غیر نسیان فلا تبحشوها عن اشیاء دهده کروا مدود کاتشین کردیا بیست کاوزنه کروا مویزیس مرام کردی بیس ان کی پرده دری ذکروا مین چیزوں کے بارے پیس بغیر مجدے مشمق کم پر دممت کر سکے بورت میں ایس کا درخا و بیست :

پر جمت کر سکے بادر سے میں آپ کا ارخا دیستے :

لولدان اشتی حل استی لاسرتهد بالسواك حندی وحنود رتکه ترم به اگریمی امنت پرشای دیوتاتویس ائیس برنمازسک ومندسک مساعة مسواک کامکم ویتار

اسی فرط کی بلے فیا داکیات واما دیٹ ہیں جی سے سرنیت کا پرامول ستنبط موالہ ہے کہ اسکام دقوانین ہیں آسانی اور سیات کو بیٹ نظر رکھنا چلیت کو کرالی مشقدت اور کلیف کو جس سے انسان کا موصلہ جواب وسے جائے بنانچ سفر کی مالت میں نمائیس تصرا ورروزہ جو درف کی اجازت پانی در طف یا است میں نمائیس تصرا در کرسکنے کی صورت بین تیم اور اصطرار کی مالت ہیں حرام جینےوں کاملال ہو جانا اسی اصول ہو بی سے ہے۔

المعيى بنامك الناب المساهد موم شه مازى الغيريري اله والشاجع كارى كتاب الجمد مكه الواقات ٢: ١٣٣٠

دنیایں کوئی بھی کام ایسائنیں جس کی انجام دہی کے لیے کی تسم کی تکیف یا کسی درجے ہیں بھی مشقت برداشت نہ کرنا پڑے ۔ صرور یات زندگی کی فرا بھی اور حصول معاش کے لیے بھی انسان کوگوناگل مشقوں سے گزرنا پڑتا ہے اور قرآنی تصریات کے مطابق اوامروفواہی شریعت کا مقسد انسانی زندگی میں نظم وضبط پیدا کرنا اور نفش کو خواہشات کی پیروی سے بازر کھ کرخوب و نامو بست روشنا س کرانا اور نمیک و برمیں فرن کر کے اخذ و نرک کی بھیرت اور عادت پیلا کرنا ہے ۔ یہ کام بجائے خودشقت کا متناضی ہے اس یے فقہا منے تلمت نکلیف کے اصول کی ومناحت کی ہے تاکہ دین سہل بہندا ور آوار و نمش کوگل کے یا نقول میں بازیج اطفال شربی جائے بھینا نئے مشقت یا نکلیف کی دو تعییں بتا فی گئی ہیں ا

۱- تکلیف منتاد

۷- تنظیف غیرمتاد

انسان کواتنی حاقت اورم ت دی گئی ہے کہ وہ منت کرسکے مام شاطبی کھتے ہیں اور انسان کواتنی حاقت اورم ت دی گئی ہے کہ وہ منت کرسکے مام شاطبی کھتے ہیں انسان کواتنی حاقت اورم ت دی گئی ہے کہ وہ منت کرسکے مام شاطبی کھتے ہیں اس سے خالی ہو حتی کہ انسان کو کھانے پینے اور زندگی کے دوسرے معولات پر اکر نے کے لیے بھی مشقت اعلا اپر تی ہے لیکن یہ اس طرع کی مشقت ہو پر اکر نے کے لیے بھی مشقت اعلا اپر تی ہے لیکن یہ اس طرع کی مشقت ہو اس کو وگ سست اور کا بل کہتے ہیں ۔ پس یہ مشقت کے انسان کی جادت ہیں داخل ہے۔ اور یہ مکن نہیں کہ شرعی احکام و قوانین کی یابندی ہیں اس فرع کی مشقت ہی دیا فی جائے ہی انہ کے ایک مشقت ہی دیا فی جائے ہیں اس فرع کی مشقت ہی دیا فی جائے ہیں۔ اور انسان کی جادت ہیں داخل ہے۔ اور یہ مکن نہیں کہ شرعی احکام و قوانین کی یابندی ہیں اس فرع کی مشقت ہی دیا فی جائے ہیں گئی ہائے گئی ا

تکلیف غیرمننادسدمرادایسی مشقت ہے جومادت میں داخل نہیں یااس کی مقدار آنی زیادہ سے کہ انسان کے بیے صلک یا مفر ثابت ہوتی ہے تواس مشقت کو احکام مثر عیر

له الموانقات، ١٦ بر١١-

میں تحفیف اور سہولت سے تبدیل کر دیا گیلہے۔ تکلیف غیر مفتاد کے بارسے ہیں شاہی کھنے ہیں:

א- "גנוש

قرآن مجم کائیسرااصول تشریع تدریجی قرآن پرسے کا پررایک اول نہیں ہما بلداس کے مزول کی کل مدت بائیس سال دوما ہ اور بائیس دن ہے قرآن مجم کے بنما کھا ہم آنال ہوئے ہوئے ہوئے ہیں ہوئے ہ ہونے میں بہت سی مکتیں ہیں جن میں سے کئی ایک کا قرآن نے خود ذکر کیا ہے کہ اس ضمن ہیں محضرت مانٹ جس مدینے کی ایک روایت عزر طلب ہے، وہ فرما تی ہیں ،

اشهانذل اول سانزل سورة سن المغصل دنيها ذكرال جسنة والنار حتى اذا ثاب الناس الى الاسلام نزل العلال والسحام ولونزل اول شى ءلا تشرب واالخمد لقالوالا شه ع الخدر ولونزل

لإ تزنوالقالوالانه جالزناابه اسه

ترجد : پیلے فرآن میم میں معسل دسورہ الحجرات سے والناس کے کہ مہ سور بین ازل ہوئیں جو بیں جنت ودوز رخ کاذکرہے بچرجب لوگ اسلام برمضبوطی کے سامنے جم یکے وطلال دحمام سے احکام نازل ہوئے اگر بیلے دن ہی بیمکم نازل ہو اکرشراب دہیو

> که رفع درج اور قلت تطبیف پرتفعیسی محسث کے یا که دیکھیے مفرکورہ کتا ب ۱۰۷۱ سے ۱۹۷ کے قرآن الفرخان ۲۰۱۶ سکام سی مخاری : نصائل انقراک ،

تولوك كهدا عطية كريم متراب بنين هيوار سكنة اوراكرا بتدايس بي زناجيونسن كاحكم

نازل بوتاتو وگ كننه كرم اس سے باز نبيس آسكتے -اس روابيت سے علوم بوتا ہے كر قرآن مكيم نے معاشرے كى تربيت كاطر في كادافتيار كياوراس مين تدييج كزبيش نظرركها مؤمعظية مين فرآن حكيم كاج حصه نازل سموااس مين مختلف امور ا درمعاطات كاصول موجودين ان كي فعيسلات بنين بين مثلاً عاملي زندگي كي اساسيات كاذكر كى دوركى آيات بين موجود بيدليكى اس بيم تنفرع بوني واسله احكام نكاح وطلاق، اور عدت بحقوق زعبي اورمه بوورانت وخيره كالغصيلات مدييذبين نالهام بمرب

حرمت زاسے تعلق آیت کمیں نازل ہو فی سکن اس برماری ہوئے والی مدوداوراس

مے متعلق دیگرمسائل مدنی دورمین مازل بوسے -

تتل نفس کی حرمت کویس نازل ہوئی اور اس سے بارسے میں تفضیلات مدنی ندندگی یں آئیں نشر نے میں مدر بج کی سبب سے واضح مثال حرمت خمر ہے۔ اس سے متعلق س

سے بیلی آیت مکرمیں نازل مون الے

جس میں مجوراور انگورسے حاصل ہونے والی نشراب کو رزق حسن سکے بالمقابل ذکر کمے اسطرف اشاره كيالكياك شراب رزق حسن بنيس ملكه رجبيث "ب- اس كع بعددوسرى آيت مين اشهداكبرس منسهدا تلقه كدرتخريم خرك طرف مزيديش قدى كالى بهزيسرى ایست میر" لاتند بواالعسلوه وانت رسکاری "کامکم *دست کرنخرم کاجزوی نفا ذکهاگیا اور* آخرين اسع مدس سن عسمل الشيطية * قراردس كرمًا كيدأب بتاياك مشراب مرف حام بی نبیں بلکرنا یاک بی سے

سله قرآبي والنحل 24

سكه تماك مالبقره: ۲۱۹

سك القرآبی: ۲ : ۱۳۰۰

لكه اييناً، ٥٠٠٩

قرآن کیم کے اس انداز نشر مع سے پر اصول اخذ کیا گیا ہے کہ قانون کے اجرا ہیں تدریکی طراق کا رافتیا رکرنا چا ہیں جا ابتدائی مرحل میں قوانین کم ہونے چاہئیں اور زیادہ نرو تعلیم قرابیت بردینا چاہیئے ۔ ناکر انسان کے اندرسے قانون کی پابندی کا جذبہ بچوٹ بجوٹ کر نکلے تو انین اور سے مسلط کے جائیں بچرجوں جوں نفنا نیار ہوتی جائے دندگی کے تمام شعبوں میں اور سے مسلط کے جائیں بچرجوں جوں نفنا نیار ہوتی جائے دندگی کے تمام شعبوں میں شری توانین کا نفاذ کر دیا جائے۔

اگر ہم قرآن کے اس اصول تشریع کو اپنے حالات کے تنا ظریس دیمیس توکئی ایک سنے پہلوسا سف آئے ہیں۔ اولاً یہ امرقابل عورہے کہ کیاجیب اورجہاں اسلامی قوانین کے نفاذ كامرحله دربيش بهوتواصول ندردبج برشل كمرنا صرورى سيدريه بجاسيم كزفراك مليم حس دور اورحن حالات مين فازل موااس وفتت اس في تدريج كوبيش نظر ركعاليكن نه توخود حصنور صلى المترطبير سلم نے بعد كے دور ميں طفة بكوش اسلام مونے والے قبائل كے بلے تدريج كوروا ركهاب اور زصحا بركرام كي جديس اسلام ك زيرتس آنے واسے مالك ميں اس اصول ريمل كياكيا بلكراسلام كعظمة مين آف وأسلقام سنط افراد اقوام اورعلا قول كومكمل اسلام كوقبول كرف كاما بندكما كياجه اوراد خلوافى السسلوك في في محتقاف پورے کیے گے ہیں ٹانیا ہمارے پاس کو ٹی ایسامعیار نہیں سے جس کے مطابق تم مدیجی ترتيب فائم كرسكين ا دريرفي طاكرين كه أب ببها مرحله كمل موكياب اور فوم دوسر مصط كى قبولىيت كے بلے تيالى كى كاركو اپنانى كاركو اپنانى كا بنديوں سے نجاست سکے خواہاں افساد کو فراد کے بیلے نشرعی اجازیت نامہ حاصل ہوجاً باسے اور وہ نغا ڈنٹر بیبنند کے تدريج عمل كوايك لامتنابي سلسله مع بدل دين في ثالثاً الراج ك ما لات يس مدرج كونفا دشريصت كصيلع عزوري تجاجائ نؤمزورى بيركساس كى ترتيب ومي مهو جو قرآن اوروسول اكرم صلى الله عليه وسلم في قائم كى ب - اس ترتنيب تدريج مين صحت عقائدا وراداء فرائض كيعدم وفردك معاشى كفالت كى ذمددارى كانمبرس اورحدودو تعزمیرات آخریس یں اگریم صدود و تغریرات کے نفا ذہے اسلام کے تدیہ بی نفاذ کا

آغا زکرتے ہی تویہ درخینفت ترتبیب معکوس بلکرعکس تدر زبجے ہے اور اس سے وہ مقصد کھی پوراہنیں ہرتا جو تدریج میں کمؤلور کھا گیا ہے یعنی پہلے افراد کی ترتبیت کا اہمّام کیا جائے اور بجر انہیں تو ایس کا یا بند بنا یا جائے۔

نسخ

نسخ کا صطلاحی معنی ہے رکسی شرعی دلیل کی بناپر کسی دین حکم کا بالکل اُ کھ جا آاورختم ہوجا اُ" قرآن حکم میں نسخ کے دجود کے بارے میں ملکا ہے دوگروہ میں علاء کی اکٹر سبت امکلی نسخ کی فائل ہیں جب کہ ابھ سلم اصف نجی اور ان کے پیرو کا رفز آن حکم میں نسخ کے مسرے سے قائل نہیں ہیں۔ دور حاصر کے علاء کی ایک جاعت بجی قد آن میں امکان نسخ کی فائل نہیں ہے منکر میں نسخ کی دلیل یہ ہے کہ اگر نسخ فی افز آن کو سیام کیا جائے تو اس سے خدا پر برا کا الزام آ اسے بین اللہ کو بعد میں کوئی بات سوجی تو اس نے پہلے حکم کو نسورخ کر کے دوسراحکم نازل کر دیا۔ اسکین یہ دلیل چنداں وقیع نہیں ہے کیوں کرجس قوم اور جن افراد کے بیاے احکام نازل کو دیا۔ ہیں ان کے حالات تعیر پذیر ہوئے ہیں۔ اس یہ حالات کے بدلیے سے احکام است ہیں تبدیل ہیں۔ اس یہ حالات کے بدلیے سے احکام است ہیں تبدیلی ہیں۔ اس یہ حالات کے بدلیے سے احکام است ہیں تبدیلی آتی ہے۔

قائلین نسخ بین میں دلائل دین میں میں میں است میں ایک من فبلنا کے نسخ کو بطور حجب بیش کرتے ہیں کر قرآن مکیم میں ہے :

المعرفان ع المسيوطى : الاتقان في علوم القرآن : زيرعنوان موانتاسخ والمنيسون ما الدرقا في مسابل العرفان : والمنيسون ما الدرقان المناسخ والمنيسون ما ودايت سا ننسيخ مسن الينة الدننسيها -

عه محدبن بحرافرسسلم اصغما نی دم ۳۲۷) معتنز لی المذہب بمفسوسے ان کی نفسیر دم جا مع البّا دیل کے یہ سے معروف ہے۔ ولاحل لكسع بعض المذى عرم عليكم ـ لمه

يزمانسخ مناية ادننسها سكه

مصيمي وجودنسخ براستدلال كما گماسے-

لیکن ان دلائل سے زیادہ تراآن میں نسخ کا امکان ٹابست ہوتا ہے۔وقوع فرخ فرخ مرف دوایت سے اس کے شہوت کی فرخ مرف دوایت سے نہیں۔ اس کے شہوت کی تین صورتیں ممکن ہیں :

ا- ترآن حكم ميس اسمعمون كى كوئى آيت موجود موكر فلان حكم جربيط تقااب منسوخ كويا گماست جسساكر مديث ميس ب-

كنت نهيستكىرعن زيارة العبودالان فنزودوها وكله

قرآن میں ایسی کوئی آیت موجود ندیں ہے۔

۲- سی صفرت سلی الله علیه وسلم کاکوئی واضع علم موجود موکد فلان آیت اب منسوخ کمدی مباتی ب.
 ایسابھی کوئی حکم شہیں ہے۔

۱- بعض آیات کے احکام باہمی متعارض ہوں اور ان میں نوفیق ممکن شہور است نسخ فی القرآن کی مجسٹ اس تنسیری صورت کی بنیا دیر سو اگر ہے ۔

حب دد آیات باروایات بیں باہمی تعارض پیدا ہوجائے توسب سے پہلی صورت تعلیت و توفیق کی ہو تی ہے۔ اگر الیسا ممکن مرجود ہوتا ہے لیکن قرآق بیں ایسا ہمیں ہے کیوں کہ و بال روایات میں توت و مندف موجود ہوتا ہے لیکن قرآق بیں ایسا ہمیں ہے اس لیے قرآن میں ترجیح کا اصول ہمیں چل سکتا ۔ بلکہ ترجیح کے بعد کا اصول نیج جاری کیا جاتا ہے۔ اور اس میں بعد میں نازل ہونے والی آیت کو بہل کے بینا سیخ قرار دیا

> که قرآن:آل عران: ۵ کله قرآن ، البقره : ۲۰۰۶ سکه میم مسسلم ، کماب الجنائز، ۲۰۷۶

مِاناہے۔

آیات میں نعارض کی صورت میں بھیشہ نسخ می کا قول بنہیں کیا جا ما بلکہ تعارض رفع کرنے کے اور حل بھی میں۔ مثلاً جہال قرآن کی کی آیہت سے دوسری آیت کا حکم جندی طور برمتا تزہوا ماستہ نسخ کی بجائے تصیص کہتے ہیں جیسے حومت علیہ کہ احبا شکسہ الا بیت فی خاستہ نسخ کی بجائے میں میں جسے جومت علیہ کے خاص مکم کوجز وی طور برمتا تزیا ما ایک مسلول کی مثالوں کو متقد میں نسخ کہتے سے جب کہ نیخصیص کی مثال میں جرمتا خریں علاء میں کامعنی یہ کرتے ہیں کہ پہلا حکم مطلقاً رفع ہوجائے۔ متقد میں اور متا خریں کے اس اصطلامی اختلا کی وجہ سے آیات منسوخ کی تعداد میں بہت نریادہ اختلاف ہو گیا ہے میتقد میں نے تقریباً پائسو کی وجہ سے کے علامہ میں وطی نے الا تقان میں اور ابن الحر فی سے احکام القرائی میں بات کو منسوخ بتا یا ہے جب کے علامہ میں وطی نے الا تقان میں اور ابن الحر فی سے احکام القرائی میں بات کو منسوخ بتا یا ہے جب کے علامہ میں وطی نے الا تقان میں اور ابن الحر فی سے احکام القرائی میں بات کو منسوخ بتا یا ہے جب کے علامہ میں وطی نے الا تقان میں اور ابن الحر فی سے احکام القرائی میں بات کو منسوخ بتا یا ہے جب کے علامہ میں وطی نے الا تقان میں اور ابن الحر فی سے احکام القرائی میں بات کو منسوخ بتا یا ہے جب کے علامہ میں والے ہے۔ لے

شاہ ملیاللہ نے الغوز الکیرنی اصول التغییری اکیس آیات کا ذکر کیاج نکوسیوطی نے نسورخ مایا تھا ور ان میں سے سول آیات کے ممل متعین کر دیئے اور پانچ آیات کو منسوخ قرار دیا ۔
ایکن مولانا عبید اللہ سندہی اور مفتی محد عبدہ کی راشتے بیسے کہ قرآن مکیم میں امکان ننج کے باوجود ایسا کوئی تعارض موجود نہیں ہے جس میں تطبیق ، ترجیدیا توفیق مکن نہو۔

شاہ ولی اللہ نے جی بائے آیات کونسوخ بتایا ہے ان کے بارے میں مولانا مبید اللہ سندھی کر اللہ سندھی کی داشتہ ہے کہ وہ بھی بنسوخ نئیں بیں بلک واقعہ یہ ہے کہ وہ ایسی آیات بیر من کا محمل متعین کرنا مست آسان تھا اور شاہ ولی اللہ نے مجبور کی داشتے کا احترام کرتے ہوئے ان پانچ آیات کو مجبور کی دیا آگر لوگ خود خور وفکر کریں سے تو انہیں معلوم بوجائے گا کہ قرآن میں نشخ کا وجود نئیں ہے۔

سله معبن مفسرین فی آیات شوخ کی تعدادین اضاف کرف کواپئی مساعی ککر کا نقط ارت کا زبنا ایا تھا اور ان سعد عجیب و مزیب میلین میں مرزد ہوئے ۔ ان کی کھر تعقید للت طاح کرنا چا ہیں تو دیکھیدا عباصت فی علوم القرآن ۔ مغر ۲۲۱ - ۲۹۱ - ۲۹۱

سكه لما ظهر العوز الكير؛ إب دوم- وجره نخلتُ أَخْلَ قرْ إنَّ بحث فاسخ ونمسوح

مرازاسندی کیتم می ورس کے طور پرشاہ ولی اللہ نے کتب علیک دادا حصرا حد کے المدت ان ترك خیراً الوحسیة الوالدین والا قد بین ۔ ا

کواکیت میراث سے نسب خ قرار دیاہے لیکن میرے یہے بیآ سے منسوخ ہمیں ہوسکتی
کیوں کرمیری والدہ غیرمسلمہ ہے اورافقال ف دین کی وجرسے وہ میری دارش ہمیں ہوسکتی
اس یہے بچر ہر واجب ہے کہ اگر میں مرف لگوں اور وہ بعث بین ہو تا نوان کے لیے وحیت
کر جا وُں -اسی طرح بیٹوں کی موجود گی میں پنا وارث ہمیں ہوتا نسکن دادا پر واجب ہے کہ
مذکور کی میں پر خصد " اللا قد سبین "پر عمل کرتے ہوئے اس کے لیے وصیت کرجائے ہے
اگر ہم مسئل نسخ کو ورابیت کے نقط نظر سے دہمیں توجہ بات بے معنی سی ہے کو لُک
عکم موجود ہوا وراس کے بارے میں آبیت اُن اُن گئی ہویا آبیت موجود ہوا و اِس کا کوئی عمل فائدہ شہوا وراس کے جام برکسی حالت میں عمل کرنے کی کوئی صورت نہ ہو واس بیے جدید دور کے مفسین
ہوا وراس کے حکم برکسی حالت میں عمل کرنے کی کوئی صورت نہ ہو واس بیے جدید دور کے مفسین

منوخ التلادة اورمنوخ الحكم دغيره كى بورى تعتيم كوب معنى قدارديت بي-

اوپری مجست سے یا المازہ ہوگیا ہوگا کرنے کا اصول اپنی اہمیت کے با وجود قرآن کے اصول اپنی اہمیت کے با وجود قرآن کے اصول تشریع کا جذء منیں بن سکتا بلکہ آیات منوخ کی تعداد بین تقلیلی رحجان کا قرن برقرن القام اس امری عماری کرتا ہے کہ حالات کے تغییر سنے سپیش آمدہ مسائل کی گونا گونی ا ورمسائل کے سنے گوشوں کے سلسنے آنے کے باحث اس نقط نظر کو تقویت ملتی ہے کہ قرآن میں کوئی ایسا تعالی منیں جس کے بیانے نے کا قول کرنا پڑے ۔

اخلايت، برون القرآن ولوكان سى عند عنيرالله لوجه وا فيد اختلاف أكشيراً كله

الم تمال البطره ١٨٢١

سك ليكجرم وفيسسرها فظرا جمديا دسابق صدر شعبعلوم اسلاميينجاب ينهوستى لابود-

سيله ترآق:النساء ١٢٠٤

اسباب نزول

قرآن جیم تقریباً نیکسسال میں نجا بخیا نا ذل ہوا۔ اس میں مختلف واقعات برتبصر سے مشکلا کے مل میں رہائی سوالات کے جوابات اور اسی نوعیت کی بہت سی ایسی بایس بی جرابات اور اسی نوعیت کی بہت سی ایسی بایس بی بات بس منظر رکھتی ہیں۔ ناہم وجی کا کمال یہ ہوتا ہے کہ خاص واقعہ پرتبصرہ کرتے ہوئے جبی وہ ایسی بات مزور کرتی ہے جو حام انسان سے کے موجب ہوایت ہو۔ در حقیقت وجی انسان کی کسی فر ہن مزور کرتی ہے جو حام انسان سے کے لیے موجب ہوایت ہو۔ ور حقیقت وجی انسان کی کسی فر ہن کی منکری گراہی یا حملی خرابی کی نشان دبی کرتی ہے اور جس واقعہ برتبصرہ ہور یا ہوتا ہے دہ نسان کی اسی مجی اور کرنے ور کا ایک مظہر ہوتا ہے۔

بعض مفسری فی شاید سمجولیا کورآن کیم کی تقریباً ہرآیت کسی واقعاور سبب بر نازل ہو ٹی ہے جنانچانہوں نے واقعات جمع کرنے نثروع کردیے اور اکثرآیات کے اسباب نزول میں واقعات بیان کردیے لیکن امرواقد ہے ہے کہ قرآن کی ہرآیت سبب نزول سے وابستہ نہیں ہے سبب نزول کے نقط نظر سے قرآن کا مطالعہ کیا جائے تو تین قسم کی آیا ت سامنے آتی ہیں۔

ا بعض آیات الیی میں کرسب نزول کے بغیران کو سمجنا ممکن نہیں آیت کے الفاظ پہار بچار کی اس منظر ہے مشلاً ۔

اذیعہ کے داللہ احدی الطاشفتین انہائے ۔ علمہ کی آیت بتالات ہے کہ کوئی وہ من مناجس کافر آن میں فکر نہیں ہے ۔

ازیت بتلاتی ہے کہ کوئی وہ مناجس کافر آن میں فکر نہیں ہے ۔

اوراسی طرح اذانت مبالعہ فالدنیا و هد بالعہ وہ القصوی ۔ علمہ اوراسی طرح اذانت مبالعہ فالدنیا و هد بالعہ وہ القصوی ۔ علمہ کے الفاظ بہاتے ہیں کریے آیت کی تاریخی واقعہ کے ارسے میں نازل ہوئی ہے۔

سله الغوذاهميرنى احول التفسييز باب ديم " اسباب مزول-

سله ترآی ،الانعال: ٤

عه الفِناً: ۲۲-

۲۰ کیم آیات الیبی ہیں کدان کا آاریخی پس منظر موتا ہے ۔ اوراگر وہ لیس منظر معلوم موتو آیت کا دونا حت موجو آجا نا کی دونا حت موجاتی ہے لیکن اگر اپس منظر ندمعلوم موتو می آیت کا مفہوم سمجو آجا نا

وحعلوا لله سعا ذراً سن الحدث والا نعام نحيسبا. لـ ترجم: اودا ننول نفيناد كاست التُرك ليحاس سع جربيا فراك بين عملول اويول بين سعم مريم ساجعل الله سن بحيرة ولا سائبة ولا وحسيلة يمره

ترجبه انهين مغرك النزنغالي فيجميره اورزسائبها ورزوسيله

وغیره آیت بین عربول کی رسوم کا ذکر په اگریدرسوم بهین معلوم برول توآیات کامندم زباده واضح موجا آسیسے اور اگرید معلوم موسکیس تنب بھی آیا ت کامطلب سمجمین آجا آسید ۔

سله قرآن:الانعام ، ۱۳ س سلّه العِناً ؛المائده ، ۱۰ س

يبى اصول بيش نظرر باسه له

شارع في احكام كالهيم مكلف بنايا بان كي إيخ تسي بي:

- واجسب

۲. حرام

۳. میاح

له. مندوب

۵- مگرده

قرآن کیم نے کی بی نعل کو واجب یا مستحب تداردینے کے بیلے مذتوبر مبگرامر کا صبیغہ استعال کیا اورمذ ہی امر کا صیف مرف وجوب یا استعاب کے بیلے میں اورمذ ہی امر کا صیف منتعد و تقاضوں کے بیلے استعال کیا گیا۔ قرآن مستعدد اللہ استعال کیا گیا۔ قرآن

سنيميغ امرسات طريقون سيعاستمال كياسي:

ا- وجرب كي يعيد اسنوابالله ودسله "با إنسموالصلوة وانتوالذكوة "

اله اسياب مزدل رفعيس ليجت كيليط المطهوا سباب النزول ازمنشا بورى ادرنباس النقول من اسباب الننول اسيوطي

كالفزالي المستصفي ٢١١١

سله القرأن: النسبا ء ١٢ س

كله الصناً: البقرة اسهم

٢- استباب كهيام وافعلواالخيراد" احسنوا " ١٠

س- الاحت كي يلي: جيسيد: فكلواسما اسسكن عليكدر عله

م - بترطراق كارافتيادكرني فعائش كه طوري جيد، واشهد وااد انبايعت مايم

۵- بيلخ اوردًانت كاندازس بصيع: فاتوبسودة سن سشله . ه

٧- زجروتون كم كلوربراصيه واستفرزسن استطعت سنه حربصوتك و المجاه و المجا

ع مد دعاا ورسوال كرياعي د بنا تقبل منا. عمد

امردر تقیقت کسی کام کولازم اور ضروری کرنے کے بیت البت اس کیا مذکورہ باالہا طریقتوں میں سے آخری تین بینی چیلی ، زجرد تو بیج اور دُعاکے لیے استعمال ہونے دالاام کا صیف بالا تفاق حرف صور قام مرہے تفیقت امر نہیں ہے ۔ البتہ استحباب فائش اور ابا صحت کے لیے استعمال ہونے والاحید و الاحید و الاح

الم القرآن: المج ، ،،

يك النِّماً ؛ البقرة 194،

سع الضاء المائده دم

مع قرآن: البقره:٢٨٢

هايينا: ٣٣

ت ايطأ ،الاسراء: ٢٥

ه الضأالبقره: ١٢٤

شه اصول السرخسى ١: ١١٩١ –١١

اساليب امر

قرآن كيم مين طلب فعل ك يله مهيشه المركاميفيرد المعل كسفات استعال نبيل بومًا بكر فرمنيت فعل كيديد متعدد السلوب المتياركيد كية بين مثلاً-

(۱) كمين لفظور امر استحاث استعال كشه مات مي جيسه -

و بن الله باسر بالعدل والاحسان وایتادنی القربی لم التُرتّعالی *عدل اصان اورقرابت وارون کے مقوق اواکرنے کامکم دیتاہیے* -

> مبدان الله يامركوان نسؤه والامانات الى اهلها كه الشّرّق الى تمين عُم ديّان بعد كروكون كى المنتين ال كويني وياكرو.

(٢) كيين كتب اوراس كم فتقات ك زريد فرنيت نعل كاظهار كياكياب رميه

روىكتب عليكم القصاص في القتل . كله

الاتمال في تم يرمتولوں كے بارے ين تساس فرمن كيا ہے۔ (ب) كتب مسيكر اذا حصنوا حدد كرد الموت ان مثرك حنير الوحية - كلك

عب تم میں سے کی کاموت قریب آمائے اور دہ مال چوٹر را ہو تو اس پر دصیت ذمن کا گئے ہے -

> رج) کتب علیکدالجسیام هه قررروزے فرض کیے گئے۔

> > المعقران الخلء ١

سلفالينة النئاء من

سكه ايداً والبقرود مدا

سلمه ایناً ۱۸۰۰

هداينا سم

رد) کتاب الله علیکد_له الله نے تم پرفرض کیا -

(ه) ان الصلوة كانت على المؤسنين كتابا موقوتاً ـ كه

نماذ تمام مؤمنوں برمقرر اوقت برفرض سے۔

رد) ودهبانية ابته عرهاماكتبناها عليه ح^سه

ا در دربانیت کوانول سفی و تراش لیاتما "بم نے ان پرفرض نیس کی -

1) كىيى " فرض "كالغظ استغمال كركفعل كوواجب قراد وياكياب - جييد: ت علمنا ما ندخنا على بديد الدواج بسد الم

ہیں وہ اعکام معلوم ہیں جوہم نے ان پر ان کی سیبوں کے بارے میں فرض کیے ہیں۔

م كىيں امرك مىغى سے فعل كوواسب كيا كيا ہے الجيس

(ل) حافظ واعلى الصلوات والصلىّة الوسطى و قدوسوا لله فاستين - مسبب نمازوں كى بالعميم اور ورميانى نمازكى بالفوص بمانظت كرواوراللّر سكسلسنے عاجزين كركم فرست بوجا وُ –

رب) اذالغيت دفئة فاشتعاله

عب كسي جمقے سے تهاري پر بعيار بوقة ناست قدم رہو۔

٥- كبى ديوب فعل كاسلوب اختياركيا جا أبد عيد:

راك: النساء به٢

الِعِناً ، ١٠٢٠

ايعناء الحديداء ٢

اليغنأ،الاحزاب، .

البنسأ البقره بهمهم

اليضاً ،الانفال ، هم

(1) و لله على الناس حج البيت سن استطاع اليه سبيلاً له الله كالترك في و الله على الناس حج البيت سن السّرك في الله على النّرك في الله كالترك الله كالترك الله كالترك الله كالترك الله كالم الله وف مله المولود له وزقها وكسوتها بالمعدوف مله المربي الله كالم الما الاركرا السه كرمط الله وي وعلى الوادث مثل ذلك مله و

وارت برجي اى تدرواجىب سے-

(د) والمطلقت متاع بالمعروف - هم

مطلق عور قول كسيدى بعدك النبس دستورك مطابق فالمدويني ياجائد

۲ - کمیس امرکے یلے خبر کا میسخ استعال کیا گیایی جن دوگون پرکسی فعل کودا جسب قرار دینا مقصوصی ان کے بارسے میں بتا یا گیا ہے کہ دہ دوگ یہ کام کرتے ہیں اور مقصد یہ بقالب کراہٹیں یہ کام کرنا چا ہے ، جیسے ،

(1) والمطلقت يتربصن بالنفسهسن ثلاثة فترور هه

طلاق یا فت عوز میں ایسے آپ کوتین حیصن تک نکاح سے رو کے رکمتی میں۔

رب) والسهٔ پن پتومنون سنگـر و پیدُدون ازواجاً پیزسمین

بانغسهن اربعة الشهروعشرارك

تم يست جولوگ دفات يا جاف بي ادر ميويان جور مبات بين، ده بيويان ايد آپ

له قرآن: آل فران ۱۰۰

عهالينأ البقره اسهم

تلعايعنا بههم

کلمایشاً ، ابه م ه ایعناً ، ۱۲۲۸ کمه ایغناً ، ۱۲۲۷ كوباره وس دن كسائكامسے روكے ركھي بيں -

يراسلوب كمجى تو دجوب كے ليے ہوتا ہے اور كمي نف يس بى ايساا شاره موجو د ہوتا ہے ہے۔

معدم ہوکہاس سے دیوب مرادشیں ہے جیسے:

یه دالسو السهات پر صنعن اولاد هن حولین کاملین لمسن ا دادان بیت دالد ضاعة - مائیس این کیسی کی در در مال دو در میلاتی بیس - یر بات ان کیسی کی میرست در مال دو در میلاتی بیس - یر بات ان کیسی کی میرست در ما و میرست در ما و میرست در ما و میرست در میرست در میرست بیست بیر در میرست در میرست بیست بیر در میرست بیر میرست بیر میرست بیر میرست بیر میرست بیر میرست بیرست بیر

لمن ادان يستد السرمن عن كالغاظ اس امركا قريز به كم يدهندن وجوب كه يدين به -

(2) كمجي فعل مطلوب كركي شرط كى جزابنا كر ذكركيا كيا بسيميسے -

(1) مندن کان سسنک ، سربیندگا وعلی سینسرنعه هسن ایام آخری

چروتم ہیں سے بیا رہویا سفریں ہوتواشنے روزے اور دولاں میں رکھ سلے۔ رے) وان کان مذوعسرة فننطوة الى ملیسرة - سله

اگرم قروش تنگ دست بوتواسے کشائش تک مهدن دی جائے۔ (٨) کمیں کسی فعل کے لیے لفظ خیراستعال کرکے اس کامکم دیا گیا ہے جیسے۔

سيشلونك عن اليسائي قل اصلاح لهر حير ـ كله

لوگ آپ سے تیموں کے ہارسے میں پر مجتے ہیں۔ فرما دیجیے ان کی معلمت کی رعایت رکھنا می ہترہے۔

> ئے ایننا ، ۱۸۳۰ کے ایننا ، ۲۸۰ کے ایننا ، ۲۸۰ نکے ایننا ، ۲۷۰

اساليبني

قرآن مکیم نے امری طرح نی (کی نعل سے دو کنے) کے بیے می مختلف اسلوب اختیا رکھے ہیں -(۱) صریح نبی کے الغاظ میسے '

(و) ويسنهى عن الفعشاء والمشكر والبغ. لمه

بيويان ، برائى او ظلم سے روكتاب

رب) انسما بينهاكسم الله عن السنه بن قاشلوكسم في السه بن واحد جوكم

سنديادكم وظاهرواعلى اغداجكمان تولوهسرستكه

الله تسیس مرف ان لوگوں سے دوئتی کرنے سے منع کرتا ہیں ہوتم سے دین کے ہا دسے میں لا مہوں ا ورتم کو تمہا دسے گھروں سے نکلاہویا کی اسلنے ہیں مدودی ہو۔

(٢) مرج ومت كالفاظ ميد:

(1) حرمت عليكم امها تكم الاية- ك

تم پرتهاری مائیں حرام کردی گئیں۔

رب) اسْماحرم دبی العثواحش سا ظهرستها وسا مبطن - مگه

ميرس دب في المحمال كومام نوادد ديب نواه وه فالمرجويا إيشيده

ن موم ذات على المومدين - ٥

يىمسلانول پرحمام بىر -

له تراک: العنکبوسه: ۵۸

سلمه ايضاء لمحمدته

كمه العنأ النساء بسوم

كمايناً:الاعراف،١٦٣

۵ العنا: النوراس

س - كىيى كى چنىك بارىيى مدم ملىت كى تعزى كى كى سى جيسة (1) لايمل تكسران توثوا النساء كرها له تماري يعلال بنيس كرجبرأ عورتول كع وارث بوماة رب) ولا بحل لهن ان يكتسن ساخلن الله في ارسامه الله ان عورةوں كے يليد ملال نيس كمانشدنے جو كيوان كے رحول ميں بيداكيا اسے جيائيں -٧ . كهين نهى كاصيفاستعال كيا كما بيك نلان كام فكرو - ياست جيورُدو وغيره اجسيه رو) لا تقرب واالنزنا إنه كان فاحسثة يسب بدكارىكة زيب زجاد، يدبيديانى كاكام س رب) وذرواطاه رالاشعروباطنه ـ کله گن ه کرهم و دوخواه وه ظامر برویا جسیا بود رح) درع اداهم..هه ان كىطرف سے بينے والى ايذاكا فيال جوروو ٥ - كمين كن فعل كے بارے بين بتا بالكا كدون كي سي سے عصب: (1) لیسالهربانتاتوالبیوت سنظهورها۔کے اس میں کوئی نیکی ہنیں کے گھروں سے مجھوا ایسے سے گھرییں داخل ہوا کر و۔ ٧- كبيركس فعل كوشرقرارد بأكياب بجيد

لمه قرآن: 19

لك الينانا البقرة ١٢٧٠ ملك الينانا الاسراء ١٢٠٠ كله الينانا الانعام ، ١٦ هه الينانا الاحزاب ١٨٠ كنه الينانا البقوه ، ١٤٤ والا يحسبن الترين بيتحسلون بما اتاهم الله سن مصله هوخيرام بلهو

سر رخیال نکریں وہ توگ جوالی چیزوں میں کبل کرتے ہیں جواللہ نے اپنے فعنل سے انہیں وی بیں کہ پخبل ان کے لیے مہنز ہے۔ ملکہ وہ ان کے لیے مہت براہے۔

(٤) كىيى كى فعل كونغى كے ميغه سي بيان كيا گيا سيد كيكن اس سے مراد نئى سبت مجيد :

ول فان اشتهوا فلاعد مان الاعل الطلمين - كم

اكريوك بازآجائين توفا لمول كسيسواكسي بيختى نيين بوكى:

رب) لاتضاد والدة بولىدها ولامولودله بولىه - كم

کی ماں کواس کے بیجے کی وجہ سے کلیف بنیں بنچانی چاہیے اور نہ کاکی باپ کواسکے بیجے کی وجہ سے۔

(^) كىيىكى فعل كوڭنا ەقرار دياڭيات-مبيع:

رج) ومن يكتمها فانهُ اشعر قلبه ـ كله

جِكُوا بِي كُوعِيا سَتَه كا تواس كا دل كُنهُا ربوكا -

(4) کمیں کسی فعل پرعذاب کی وحملی اور آخرت کی سنراکی دعیدسنانی گئی ہے۔ جیسے:

(1) والسنايين يسكسزون السذهب والعنصنة ولا ينفقونها في

سبيلالله فبشدهم بعن اب اليده يوم ميمى عليها

فى الجهد والمراب بهاجرا خدر وجنوبهد وظهور هدهه

سله قرآن اکتران ۱۸۰۰ میل شکه این اکتروس و ۱ شکه این سس شکه این سیم ۲ هه این اکتور و ۱۳۰۰ میل جولوگ سونے اور چاندی کو بمع کرکر کے دکھتے ہیں اور اسے اللہ کی را ہیں خرج نہیں کرتے انہیں در دناک عذاب کی خبرسناوو عمی ون وہ سونا چاندی نم کی آگ میں تھا یا جلسے گا اور اس سے ان کی پیشا نیاں بہلو او پیشیں واغی جائیں گی۔

(ب) السنين ياكلون السرسوالا يقوسون الاكما يقوم الذى

يتخبطه الشيطن من المس م

بولوگ مود کھانے ہیں ، قیامت کے دوزنیں کھڑسے ہوں گے گری طرع ایرانخس کھرا ا ہوتا سے بھے شیکان لیٹ کرنبلی بنا دے ۔

اساليب تخنير

ابسے افعال جن کے بارسے میں الٹرنے بندوں کو اختیا رویا ہے ' اس کے لیے می مختلف

اسالىب استغال كيے بي -

١- كسي فعل ما متعلقات فعل كوملال قرار ديا كما جيه

رو) احلت كربهيمة الانعام-كه

تمارى يال موليني بحريا في ملال كي يكيبي.

رب) احل کمرالسطیبت وطعام الذین اوتواکت بدل کو وطعا مکره له تله مله و الذین اور الله کافید تما است بیادر تمالا متراست بیل اور الله کافید تما است بیل اور تمالا فیدادر تمالا فیدادر تمالا فیدان کے بیات ملال سید

٢- كميس يربتايا كيلب كرفلان كام كمن يسركون كناه نيس بعيد،

لمه ترآن: البقرة ١٥١٠

لله العِناُ اللائده ا

سلمه ایعاً ، ۵

رو) فدن ا خسط منبر جاخ ولا عاد فلا اشد علیه اله المه الله التری برگیرگناه نین برخیرگناه نین برخیرگناه نین برد به شخص مفسط میم و در نشد کا طالب اور شعد علیه و سن تاخو فلا اشد علیه اسان تن برد رب) خسن تعجل فی بومین فلا اشد علیه و سن تاخو فلا اشد علیه اسان تن برد به شخص دو دن کی جلدی کرسله اس برکوئی گناه نیس اور جرد و دن کی تاخیر کرسله اس بریمی کوئی گناه نیس - اس شخص کے بلے جوال گرسه ورسے -

١٠- كبير كناه كانفى كى كئيس بميس

(ر) لیس عیلکرولا علیه حجناح بعه حن-طه

ان وقات كے سوائم بركوئي الزام سے اور شاك يد

رب)ليس علىالذين اسنوا وعملوالصلحات جناح فيساطعه والكه

ابل ایان اوراجیماعال واون برکون گناه نمیس اس چیزک باست ین جوده کولت بیت مین.

قرآنى احكام

ادبرقراً ني احكام كي دونسيس بيان كي كئي بيس ،

و__ عبادات

و___ معاملات

ذيل مين انى دونون اقسام كه باسسين قرآنى تشريع كى معض مثالين بيش كى جاتى بير

عبادات

ألم أز وعبادات ين الم ترين عبادت نماذ ب - قرآن حكم في نماذك فرضيت عبى قدرا بهام س

له قرآن البغره ١٤٣٠

يك ايعناً البقرو ۲۰۳۱

سلمالينسأ النوراوه

محالينا المائده ساو

بیان کی ہے اس قدرا ہمام کمی دوسری حبادت کا نہیں ملیّا۔ مخلف اندازے نماز کی اہمیت بیا تی گئے ہے۔ کہی نماز کی پابندی کا صریح محکم دیا گیا ہے کہی نماز کی پابندی کرفے والوں کی تعریف اور نمازے منازے ہوئے اور کی نموست کی گئے۔ مثلا قرآن عیم ہی نمازے ہا رہے میں بعض اہم حکام یہ ہیں ،

۱- نماز کی فرصیت

ارشادرانی ہے ،

ان السعلوة كانت على الوسنين كتابا سوتومّا - ك

مازمسانون پرمقرره وتبت پرفرض کی گئے ہے۔

٧- اوقات صلاة

قرآن بیکم نے اگرچ مراحة نمازوں کی تعدادا ان کے اوقات اور رکعات کی تعداد نہیں بلائی تاہم معین آیات میں ایسے اشاد سے دیے ہیں جن سے نمازوں کے اوقات جاننے میں مدد ملتی ہے :

اقدالصلوة طرني النهاروزلفاسن الليل- كم

ترجم ، نماز قام کرودن کے دونوں کاروں برا وررات کے کوحسوں میں -

اقعدالصلاة لدلوك الشمس الى غسق اللبيل وقسوان الفجسو

ان قران العنجركان مشهودا-كله

ترجه ، افناب د علف کے بعدسے دات کے اندھیرا پھیلے کا نمازیں ادا کیجیا درجی کی نمازیکوں کم میری کی ماز درجی کی ما وقت سے۔

فسبحن المناى حين تسمسون وحين تصبحون ولسه الحمه

له قرآن والنساء ١٠٣٠ -

سمايفاً ابودام 11-

سك ايغانى اسائيله ٧ ر

فالسموات والارض وعشبا وعين تنظهرون - لم

تروید، بس تم الندی تبیس کرو اشام کے وقت اور تمام آسمانوں اور زین میں اس کی حمد ہوتی است اور زوال کے بعدا ور فلمرکے وقت -

ما فنطواعلى الصلوات والبصالية الوسطى - كمه

ترجد: سب نمازوں کی محافظت کر دبالمضوص درمیانی نمازی -

۳ - بدن کی طہارت

قرآن یکی نے نمازے میے طہارت کوشرط قرار دیا ہے۔ بدن کی طہارت کے با سے پی ا ادشادہے ،

بایهااله بن استوااذا قست دالی الصلی فاعسلوا وجوه کم واید سیک دالی المسوانی واسسحوب وسکد وارحبک م الی الکعین وان کنت حبنها فاطهروا وان کنت حسر منی اوعلی سفر اوجاد احد سنک حسن الغائط اولا مست دالنساء فلم نجه واماد قتیم مواصعید اطیبا فاسسحو بوجوه کم

ترجہ، اے مومنوا جب نما نے کے کھڑے ہونے گوتو اپنے چروں کوا درا پنے اِ تھوں کو کنیو

یک دھوڈا درا پنے سروں کا مسے کروا درا پنے پا ڈل کو گخنوں میں ت دھوڈ - اگرتم

اپک ہوتو ما را بدن پاک کرو ۔ البتہ اگر بیار ہویا سفر پر ہوا ورتم ہیں سے کوئی شخص استجف

سے آیا ہویا اپنی ہوی کے پاس ہوکوا ور پھرتم کو پائی نسطے تو تم پاک زمین سے تیم کراو

ینی ایسے چروں اور اِ متدوں پاس زمین پرسے اِ تعربی برایکرو۔

له قرآن الروم ۱۷-

من ايناً البقرو، ٢٣٨

سله ايضاً "المائمه" ، - اسى معنون كى إيب آيت النساء ٢٣١ بريلاخطرو-

م - الباس كى طهاريت ارشاد فرمان

وشابك فطهرر له

ترجہ: اوراپنے کٹرسے پاک دکھو۔

٥- خانه كعبه كي طرف رخ كرنا

ارشادباری ہے:

فول وجهك شطرالمسجه الحرام دحيثماكنت مفولوا

وجوهكمشطوه - كه

ایناچره مسجد حرام کی طرف کیا کرو۔ اور جال کہیں تم ہوا پنے چروں کواسی کی طرف بھیروہ ۔ مازکی کیفیدن

نماز كى كيفيت ، ركوع السجود القيام اورخشوع وخفوع وغيره كا بجروت ذكراً للهد ا

ياايهاالدنين امنوااركعوا وأسجه واسطه

ترجر: اسے مومنو إركوع كياكر واور سجده كياكرو-

وقوسوا لله قائدين ليه

ترجمه الله كسامة عاجزى كساته كرس بواكرو-

. نازجعه كابنام كالمحم

ارشادیس:

ياايهاال فين اسنوااذانودى المصلوة سن بيوم الجمعة فاسعوا

الم قرآن المدام-

ك ايضًا البقرو١٥٠١-

سه اليناً الع مدر

سم ايضاً البقره ٢٣٨٠

الى ذكى الله و ذروالييع - له

ترجه: اسے مومنوا جب جعد کے روز نماز کے بلیا جائے تو اللہ کے ذکر کی طرف جل پڑو اورخرید وفرد خست چھوڑ دو۔

٨ رصلوة الخوف كأحكم

قرآن چکم نے نمازکواس قدرا ہمیں دی ہے کمسلمان میدان جنگ ہیں وشن کے سامنے کمسلمان میدان جنگ ہیں وشن کے سامنے کھڑے ہوں اور اس حالت ہیں نماز کا وقت آجائے اور وہ ایک ہی امام کے پیمے نماز پڑھنا چاہتے ہوں ترفیان اور کی نماز کو مسلورہ الخون سے مازی آکید کی ہے ۔ اس نماز کو صلورہ الخون کے ہیں ۔ نا ہ

زكوة

ذکاة کوفراً ن میکم نے اس قدرا ہمیدت دی ہے کہ بالعوم اقامست صلحاۃ اورا تیا د ذکاۃ اللہ کا حکم ساتھ ساتھ آئے۔ کا کا حکم ساتھ ساتھ آیا ہے۔ جس طرح نما زحبادات کی اساس ہے اسی طرح ذکاۃ معاشی اعتدال توازن اورمعا شرقی حسن دوابط کی بنیا وہے۔ قراکن سیکم نے معبض مقامات پر ذکاۃ کا انگشتے ذکر بھی کیا ہے اوراس کے کئی ایک احکامات بتائے ہیں ،

فرمنيت زكاة

وه تمام آیات جن میں ذکاۃ اداکسنے کا حکہے فرطنیت فرکاۃ کی دلیل ہیں۔ ان سب کا استقصاء یمال مطلوب منیں ہے۔ ایک موقع پرزگاۃ کی فرطنیت کا مستقلاً اس طرح محکم دیاگیا، خذ سن اسوالہ حد حدد قدة تطہو حدد و شذکیہ جد بہا۔ سے

له قرآن 'الجع' ۹-

ك صلوة الون ك إرسه مين قرآن كاعكم ديكي الناد ١٠٢١-

سك قرآن الترب امورا-

ترجمہ: آپ ان كا اموال سے صدقہ (ذكرة) وصول كيجي جس كے ذريعة آپ ان كو پاك اور صاف كرديں ملكے ۔

عشركى فرخيت

بوزگاة ذرعی پیدا وار بر فرص بوتی ہے اسے عشر کتے ہیں ۔ اس کی فرمنیت کو انگ سے بیان کیا گیا :

کلواسن شعدہ ا ذاا شعرہ اُتواحشہ یوم حصادہ ۔ لے ترجہ ، ان کی پیدا واد کھا وُحبب وہ کل آسٹے ا وراس میں جونٹریعیت نے مساکین کا می مقرد کیاسے وہ اسے کا طمنے کے ون ا واکروپاکرو

ياايها السذين اسنوا انفقواسن طيبت ماكسبتد وسما احزجنا كدرسن الارض سكه

ترجب، اسے موسنو إاپنی کمائی کے پاکیرہ ال سے خرب کرواور جرہم تنہیں زمین سے پیاوار دیتے ہیں اس میں سے مجی-

سید، یا اس کی مسلم است و آن کا نصاب نہیں تنایا اس کی تعفیلا قرآن دیکم نے اموال کی مختلف اقسام میں ذکوہ کا نصاب نہیں تنایا اس کی تعفیلا سنت سے معلوم ہوتی ہیں جواس خصوصی شمارہ کے دوسرے مقالہ کا موضوع ہے۔ البشہ قرآن نے مصارف ذکوہ متعین کردیے ہیں۔

مصارف زكوة

ارشادربانی ہے:

انمأالصدقات الفقراء والمساكين والعاسلين عليها والمؤلفة قلوبهم

ـله قماًن : الوّب ۱۰۳۰

كم ايضاً ، الانعام الها-

وفي الرقاب والغارين وفي سبيل الله وابن السبيل شريضة

ترجہ، سدقات صرف نقراد اسماکین عالمین ذکرہ کا ورجن لوگوں کی دلجوئی کرنامقصود ہو ان کائت ہے اورگر دہمی چیوانے ہیں اور قرص داروں کی مدد ہیں اور الشرکی راہ ہیں اور مسافروں کے یہے ہے۔ یہ الشرکا حکم ہے اور اللہ علیم ویکم ہے۔

روزه

روزوں کے بارے میں قرآن عیم نے متعددا حکام بیان کیے ہیں۔ ا

پاایهاالدون استواکتب عنی سالمیام کماکتی علی الدون من تبلکد لعکار تتقون - که

ترم ہ اسے مومنوا تم پراسی طرح روزے فرض کیے گئے جیسے تم سے پیلے لوگوں پر فرصٰ کیے گئے تھے آکہ تم مثنی بن سکو ۔

منىن شهدمنكدالشهدفليصمه-كه

ترجم ، تمين عبواس سينكو بائ وه روز عدك-

٧- روزون كى تعداد

ایاشامعدودات کے گنتی کے چندون -

الم ترآن:

ع ايفاً: البقو م ١٨٣

الم يضاً؛ و ١٨٥٠

اليفاء ير ١٨٢١

نزا بھی اور جوآیت گزری ہے خصف شہد سنک دالشہر اس سے ان ایام کاتعین کردیا کہ یدست ایک او ہے۔

۳- قضاء کا حکم

اً گرکسی شرعی عذر کی بنا پرکوئی شخس دمضان میں روزے ندر کھسکے توجتنے روزے اس کے مجدو ط جائیں اشنے بعد میں تضا کر کے گنتی کمل کرہے۔

وسن كان سرييضا اوعلى سفر فعدة سن إيام اخر

ترجمه ، بو شخص بها رم و اسفريس بوتو دوسرے دنوں سے گنتی بورى كرے -

س روزے کے وقت کا تعین

كلوا واشربواحتى يتبين لكسرا لغيط الابيين سن الغيط الاسود

سنالفجر شعراتموا الصيام الحالليل - كم

ترجه اكاد اور پويهان كك ففركا منيددها كرسياه دها كسيم متيز وجائ بعرات

يك روزه إدراكرو-

۵ رمضان کی راتول میر بعض آسانیال

احل كسرليلة الصيام الرفي الى نسامكم - ٢٠

ترجمه: تهارسيد رمضان كي رانون مين اپني ميدين سيمشغول موا حلال كياكيا بيم-

٧- اعتكاف كى حالت مي پابندى

ولاتباشروهدن وانتسدعا كغون فى المساجد - كمه ابى بيريول سے مباشرت ذكر وحبب تم مسجد ميں اعتكاف كردہے ہو۔

له قرآن ابغره ، ۱۸۲۰

سامد النيا م

سے ایفا یا ۱۸۲

- المد ، النواط

هج بيت الند

قرآن ميم في المست مسلم وفائد كعبد كاطواف اورع كه ديگرمناسك ا ماكر في كاحكم ديا اوراس كه بيه فاص دن مقرر كيد رج مبيت الشركه بارسه مين قرآن ميم مين مختف مقامات پرمتعددا حكام بيان كيد بي -

ا- خاندگعبه كااحترام

• -- اناول بيت وضع الناس اللذى ببكة مباركا وهدى العلمين

منيه أيات بين عام ا مواه يدومن دخله كان اسنا-سه

ترجمہ ہومکان سبسے پہلے دگوں کے لیے مقررکیاگیا وہ ہے جو کمدیں ہے ہو ہا برکت ہے اورہان ہر کے لیے باحث ہا بہت ہے اس ہیں بڑی واضح نشا نیاں ہیں' انہیں ہیں سے مقام ابراہیہ ہے۔ بوشخص اس گھریں واضل ہوگیا امون ہوگیا۔

• -- حجل الله الكعبة البيت الحدام تياما للناس-ك

ترمير ، الله نه كبدكوج احترام والامكان ب وكول ك قائم رسين كاسبب بناب -ما - فرهنيدت رج

· والله على الناسعج البيت سن استطاع اليه سببيلاً - عم

ترجه، الشرك يلے وگوں پراس گركاع فرص كيا گيا ہے يبنى ان لوگوں كيسيلے جو و يا ل پينچنے كاشعلاحت د كھتے ہوں -

--- والمواالعيج والعنسرة الله- كه

له قرآن 'آلفزان'۹۱-

ے ایناً · المائره · . . ا

سك ايضاً "آل فران ٢٠ ـ

سكه ايضاً البقرة ١٩٢١-

ترمبه، ع اور مرو کواللہ کے بید پرداکرد۔ ۳ - رج کے بیاد قانت کا تعین

الحج الشهرمعلومات _ له

م كا زان چندم قروميين بي ريعي شوال و تعده ا ور ذوالحبر كام بلا عشره -

م - حجاج کے لیے بعض پا بندیاں

فنسن مشرض فيهدن الحج فلارفث ولا فسوق ولاحدال

فالحج - ك

ترجہ، بوشن ان مسینوں ہیں بچ اپنے آب پرفرض کرسے تورد کوئی فحش باست کرسے ندکوئی نا فرمانی کرسے اور نرکسی تسم کا مجگرا کرسے۔

يا ايها النه ين اسنواله تعلما شعائ الله ولا الشهرال حرام ولا الهدى ولا النه ولا امين البيت الحرام يبتغون فضلًا سن دبه حرود عنوانًا - سكه

ترجمہ، اے ایمان والو إاللہ کے شعائر کی بے حرمتی ذکروا ورنہ حرمت والے میں کے اور نہ ترمت والے میں کے اور نہ تر ان کے علامتی پشیشے نہ قربانی کے جانور کی اور نہ ان اور نہ ان لوگوں کی جو بیت الحرام کی زیارت کے اداد سے اللہ کا ضنل اور اس کی دفامندی کی تلاش میں جارہ ہے ہیں۔ اور اس کی دفامندی کی تلاش میں جارہ ہے ہیں۔

باایهااله بن استوالا تقتلواالصیدوانتمصرم وسن قتله سنکم منعمه ا فجزار سنل ما قتل سن النعمیکم به ذواعه ل منکم هدیا بالغ الکعبدة اوکفارة طعام ساکین

له فتأن البغو ١٩٤٠-

سك ايضاً

سكه ايعناً 'المائره' ٢ _

ترجہ، اسے ایمان والو اِ احرام کی حالت ہیں شکار فرکوا ور پوشخس تم ہیں سے جان اوج کرشکا ر کونٹل کسے گاتواس کا کفارہ بہے کراس جانوں کے مساوی جانور کی قربانی وسے ہو اس نے مثل کیا ہے اور اس کا خیصلہ دو حا دل مسلمان کریں سگے اور وہ کفارہ قربانی کا جانور ہوجے کہ تھے کہ بہنیا یا جائے یا مساکین کو کھانا دیا جائے یا اس سے برابر دونے سکے حائیں۔

٥- طواف كاحكم

وليطوغوا بالبيت العنين - كم

ا وراس امون گھرکا طواف کریں۔

۷ - صفاا ورمروه کے درمیال سمی کامکم ان الصغاطالمسرو**ة** سن شعانی الله منسوح البیت اواعتسسد

فلاجناح عليدان يطقف بهمارك

ترم، مخیتق صفاا ور مروہ اللہ کے شعار میں سے ہیں۔ بوشنص بیت اللہ کا ع کسے یا حمرہ کسے تاحمرہ کسے تاحمرہ کسے تاحمرہ کسے تواس پر کوئی گناہ شیں کمان دونوں کے درمیان چکرنگلے۔

۵ . عرفات ا ورمزدلفه کا وقوف

فاذا افغینشد می عرفات فاذکروا الله عند المشعرالعرام واذکروه کناهداکسروان کنتسرسی قبله لمن الیضالین شما فیضوا من حیث افاعل الناس و مستنف روالله - سکه

ك قرآك ،المائمة ٢٠-

⁻r9'&1 " L

سه و البقره ۱۵۸۱-

^{-191 11 10}

ترم، پرحب تم عرفات سے واپس آؤ تومشعر حام (مزدلف) کے پاس اللہ کو با دکرو۔ اللہ کو اس کو ایک اللہ کو بادکرو۔ اللہ کو اس طرح یادکرو جیئے تمیں بنایا ہے اور اس سے قبل تم فا واقف تھے۔ پھر تم سب اس حجگر سے (عرفات) ہوکرواپس آؤجاں سے دوسرے لوگ واپس آتے ہیں اور اللہ سے معافی مانگے رہو۔

٨- مني مين قيام

واذكرواالله فحايام معه ودات فسن معجل فى يدسين فلا اشر

عليه وسن تاخرفك اشع عليه لمن اتتى - له

ترجہ، اور مقررہ داندں میں بکٹرت اللہ کا ذکر کرو۔ پس بوشف دودن میں کم والی آن میں آ تعبیل کسے گااس پرکوئی گناہ نہیں اور جشف آخیر کسے گااس پرمی کچرگناہ نہیں ان شخص کے لیے جواللہ سے ڈرسے۔

9- قرماني كاحكم

ولكل اسة عبد كناسنسكا ليسذكوواا سيدالله على سأ دزقته حسن

بهيمة الانعام ـ كم

ترجہ، ہرامست کے ہے ہے تربانی مقررکی ٹاکہ وہ ان مولیٹیوں پرجوالٹسنے انہیں دیے ہیںالٹدکانام لیاکریں -

والبدن جعلنا هالكعرسن شعاعر الله ككسرفيه المغير فاذكروااسم الله عليها صواف، فاذا وجبت جنوبها فكلوا سنها واطعوالما نع والمعتدريك

ترجم، قربان کے جانورکو بم فے شعا ترالٹدیں سے بنایا ہے۔ ان جانوروں میں تہا رسے

سله قمآل ، البقره ۲۰۳۰

⁻ m. m & d! . . at

ry'

یه منافع بیر-پی انہیں ذبے کرنے کے کے گڑا کرو توالٹر کا نام لیا کرور پھرجب وہ کی مہلوپر گرجاً ہیں تو تم خود می کھا وُ اور حزیوں مسکینوں کو میں کھلاؤ۔ ویسند کرواا سسمالله نی ایام معلومات علی مارند قد ہسمدسن مہیسة الانعام ، فکلوامنها واطعموالبائس الفقیر-له

ترجہ، الندنے جانئیں مونٹی اور پوپائے دیے ہیں ان کوم قررہ دنوں ہیں الندکے نام پر ذباک کہتے ہیں۔ پھر تم خود بھی اس ہیں سے کھا وُا ورمصیب شدہ نقراء کو بھی کھلاؤ۔ ۱۰۔ احصارا ورتمنع کے احکام

فان احصرت من ما استيسر من الهدى ولا تعلقوا و كسكم حتى بلغ الهدى محلة فمن كان سريضًا اوب دادى من واسه فغلاية من صيام المصدة قد اونسك و فاذا استتم فنمن تستع بالعمرة الهالحج فما استيسر سن الهدى فعدى لحريجه فصيام شلاشة ايام في الحج و سبعة اذا وجع تعريبالى عشرة كاملة ذلك لمن لسعد يكن اجله حاضرى المسجد الحرام - كم

ترجہ ہ پی اگرتم کی سبب سے ج سے روک دیے جائز قربانی کا جانور جو میسر ہوا دسے دو)

اوراس وقت تک اپنے سر نامنڈاؤ جب تک کرفر بانی کا جانور اپنے موقع پر نہ بہنے

جائے ۔ پی بوکوئی بیار ہویا اس کے سریس کوئی تکلیف ہو (اوروہ سرمنڈا دے)

اوروز سے دیکھے یا صدقہ دسے یا قربانی ۔ پی جب امن کی حالت ہو توجوشن ایک فر

میں ج اور عرہ دونوں کا فائدہ اسٹانا ہے توج میسر ہو قربانی دسے ۔ جے قربانی میسر
مزمور قربین دن ایام ع میں اور سات دن والیسی برروز سے دیکے ۔ یہ لورسے دس

مزمور قربین دن ایام ع میں اور سات دن والیسی برروز سے دیکے ۔ یہ لورسے دس

له تزان دای ۲۸۱-

سلِّه قرآن: البُّو194-

منیں دہنتے۔

حلت وحرمت كماحكام

قرآن حیکم نے منتف کو نے پینے اور استعال کی چیزوں میں حلمت وحرمت کا ایک واضح خط امتیاز کھینیا ہے۔ اس منس میں معض اصول و کلیات بیان کیے ہیں اور معض مقامات پر جزئیات کی تصریح کی ہے۔ اے

اصول صلت وحرمت

قرآن عیم نے نئی اکرم مسلی اللہ علیہ وسلم کے فرائف بیان کرتے ہوئے بتایا ،
سیدن کہ سدالطیبت و سیدرم علیہ سدالخبائث - کا بنی امی ان کے سیاح پاکیزہ چیزوں کوحلال اورگندی چیزوں کوحرام کرتے ہیں اس آیت میں اصول تشریع کے نقطہ نظرسے دوامور قابل مور ہیں -

ا - حلت وحرمت كادارو مداراس چيزك ذاتى حسن و قبع پرسے -اليى چيزى جوانسانى فطرت كے ليے مرونب بي اورانسان انسيں پنديده سجمتا ہے وہ حلال كى گئى بي ادرجن چيزوں سے فطرت انسانى اباد كرتى ہے ان كوروام قرارد ياگيا-

۷- سکن بدامر بهرانسان ک ذاتی افتاد طبع پرنسین مجدور اگیا بلکه صلعت وحرمت کا افتیان پنیر اسلام کودیا گیا - یی وجهد که که مشیا دکوجن کی حرمت کی تصریح قرآن میں منیں ہے سننت نے حوام قرار دیا ہے اور سنعت کو صلعت وحرمت کا اختیار فدکورہ بالا

الله اسلام بين صلت وحومت كرمسائل بست المجيت سكة بين اوران كركاً كول معاشى امعاش آور اخلاق المنا بى پرشته بين - با راموضوع ان تفعيد للت كامتول نبين ب - تغييلات جائف كے بعد ديجه الا تا ذيوسف لقوالى العلال والحرام في الاسلام -

ك قرآن الاعراف ١٥٤١-

آیت سے ملا اس بلے آخفرت کی حلال وحوام کی ہوئی اسٹیاء بھی درصیفت قرآن کی حرام یا حلال کی ہوئی سمجی جائیں گی-

لعض اشياء كي حرمت كاذكر

قان نے ندکورہ بالااصوا سے بعد معفز ،اشیاء کی حرمت کی تصریح بھی کی ہے۔ ا۔ وہ اشیاء جو عیز اللہ کے نام پرصد قد کی جائیں یا وہ جانور جن کو ذرع کرتے ہوئے اللہ کا نام ندلیا جائے واللہ کا نام لیا جائے حرام قرار دی گئی ہیں۔

لاتاكلواسمالم بيدكراسمالله عليه وانه لفسق له

اليعجافورست كهاد جن برالتركانام نيس لياكيا اوريخداكى مدول مكى بد-

ساجعلالله سن سبعيدة ولا سسا سُبـة ولا وحسيلـبّه ولاحـام و لكـنالــنان كـمنـروا پـفـترون حلىالله الكــناب - سكــه

التُدن بيره سائد وميلدا ورحام كومشروع منين كيابكدكا فدون في التُدر إفترا

پردازی کی ہے۔

بچره اسائد، وصیداور مار ورب کے مشرکوں کی اصطلامات ہیں۔ یعنی ف اص صفات والی اونٹیوں اوراونٹوں کو بینام وسیلے گئے ہیں اور انہیں جیراللہ سے نامزد کر کے چوڑ دیا جا آتھا ۔ ان کے علاوہ بھی کچر چیڑوں کی حرمت کا تصریح کی گئی ہے مثلاً ا حرمت علیک سرالمدیت والسعم ولسم والمعنز بیر و ما ا هال لغیراللہ ب والمنخشقة والسعم والمقددیة والنطبیعة و ما ایل السبع الا ما ذکی شعروما ذبح علی النصب واس

سله ابضًا 'الانعام' ۱۲۱ -

سل ايضاً والمائمة و ١٠٠١-

تسنقسم وابالازلام - ك

تربید، تم پر حرام کیے گئے مردار، خون، خنریر کا گوشت، وہ جانور حس پر حیزالند کا نام پیکارا
گیا ہو، جو گلا گھٹے سے مرحائے ، بوکسی صرب سے مرجائے ، بوگر کر مرجائے ، بوکسی
فکر سے مرجائے ، جس کوکوئی درندہ مار کھائے ، البتد اگران زخمی جائوروں کو ذبا کے کر لیا
جائے تو یہ صلال ہوجائیں گے ۔ اور وہ جانور جبادت گا ہوں پر ذباع کے جائیں اور
یہ کہ تم قرصہ کے تیروں کے دریعے گوشت تقیم کرد۔

بعض حلال جانورون كاذكر

حب حلال جانوركوالشك نام پردرى كيا كيابواس كهانا جائز ب

فیلوا سما ذکسیاسسمالله علیه ۱۱ کنتر بایاشه سوسنین - ۲۰ ترجه : جن پرالٹرکانام لیاگیاہے اسنیں کھاؤاگرتم الٹرکی آیاشت پرایمان رکھتے ہو۔

مختلف الواع كموسي ملال بي-

وسن الدندام حمولة وفرشاً المواسمارز تكدالله ولا تتبعوا خطوات الشيطن ان كرعدوسبين شمانية ان واج أسن الضأن الذين ومن المعراثين قلي اللكرين حرم ام الانتبيين اما شعملت عليه ارحام الانتبين نبونى بعلوان كنتم صدقين ومن لابل أنيى وسن البقراشين قبل الذكرين حمم ام الانتبيين اما اشتملت عليه العام الدنشيين مله

ترجه ، کھرموشی اوپنے قدے ہیں کھ چھوٹے قدے ہواللدنے تمیں دیاس میں سے کھا دُ

سله ترآن ،المائده م

عه د الانعام ۱۱۸

الرداله ، م

اورشیطان کی پیروی مذکرو وہ تہارا کھلادشمن ہے۔ بیمونی آٹھ نروما دہ ہیں۔ بھٹر میں دو 'بیان کے نرحوام ہیں یا ادہ کوئی دلیل لاؤ اگر تم ہے ہو۔ اونٹوں بیس دواور گائیوں میں دو۔ کیاان کے نرحوام ہیں یا ادہ یا دہ بی جو ادہ کے رحم ہیں ہے۔ دواور گائیوں میں دو۔ کیاان کے نرحوام ہیں یا ادہ یا دہ گارہ دیا گیا۔ شکار درائل کتاب کا ذبحہ صلال قرار دیا گیا۔

ميسكونك ماذا حل لهم وقل اعلى تكم الطيبت و ماعلمتم سن الجوارح مكلبين تعلمونها سماعلمكم الله فكلواسما اسك عليكم واذكر و اسم الله عليه اليوم احل لكم الطيبت وطعام المنين اوتو الكتاب عل تكمر ل

ترجہ ، لوگ آب سے برجیتے ہیں کہ کیا کیا جا فوران کے بیے حلال ہیں ۔ فراد یجیے کہ پاکیزہ چیزیں
مہارے بیے حلال ہیں اور جن شکاری جا نوروں کو تم نعیام دیتے ہو چرنم ان کو بچوٹ نے
ہو ۔ تم انہیں اس طریقے سے تعلیم دیتے ہو جوالند نے تسیں سکھایا ہے ۔۔ پس
ہو ۔ تم انہیں اس طریقے سے تعلیم دیتے ہو جوالند نے تسیں سکھایا ہے ۔۔ پس
ہوشکار پکڑ کروہ تمہا سے لیے روکے رکھیں اسے کھا وُا ور اس پرائند کا نام بھی لیا کو
ہوتا تہ ارسے یے پاکیزہ چیزیں صلال کی گئ ہیں اور اہل کتاب کا ذہبے ہیں۔
اس طرح آبی جا نور جھیلی و چیرو صلال قرار دی گئی۔

احل لكد حسيد البحد وطعامه متاعاً لكدو للسيارة - كله تما رسه يلح أيما أوراس سے نفع اضانا تماك ممانا اوراس سے نفع اضانا تماك يك اس كا كھانا اوراس سے نفع اضانا تماك يعملال بين اورمسا فرول كه يعم مشروبات بين سے شراب كرحوام قرار ديا۔ يا ايبها الدندين استوا انعا المنسو والد نصاب والدندلام يا ايبها الدندلام ديس سن عمل الشيطن فاجتنبوه - تله

لے قرآن ، المائدہ اه-

^{-94 1 1} n at

^{= 000 = =}

تر جمد ، اسے ایمان والوں شراب مبوا اور سبت اور بالے نے ناپاک چنریں ہیں شیطانی عمل ہے۔ اس سے بچو

شراب کے علاوہ دیگرمسکرامع کی ومست مدیث نبوی سے نابست ہے۔

قرآن کی منصوص اشیاد کے علاو ہمنس اور اشیا مجی الیی ہیں جنیں مدیث اور سنت نے حوام قرار دیا ہے۔ مثلاً گدھ کا گوشت، ہرنشہ اور شنے، ان اشیا دکی تفعید لات گتب مدیث اور نقہ ہیں موجد دہیں۔ قرائ مکیم نے صراحت سے دبتا دیا ہے کتلیل وتحر می کا افتیاد اللہ کی طرح نجی اکرم ملی اللہ علیہ وطم کو میں مذکور نہیں ہے تواسے اکرم ملی اللہ علیہ وطم کو مناس سے اگری چنر کی حرمت قرائ مکیم میں مذکور نہیں ہے تواسے ہے در ان جائز اور ملال کہ دینے سے پہلے سنت سے اس کی تحقیق کولینا صروری ہے۔

نظام الایمان (قسول کے بارے میں احکام)

قىم كى ئىن قىمىسىس-

ا ۔ اگرگذر سے بوٹے کی واقعہ کے بارسے میں کوئی تض قیم کھانے تواگروہ تم کی ہے قواس
کے بارسے ہی ہے کہ بلا صرورت قیم نہیں کھانی چا ہیئے البتہ مب کوئی عزورت بین اور اگر
ائے مثلاً عمالتی تعامنا پوراکرنے کے لیے تو پی قیم کھانے میں کوئی موج میں اور اگر
گزرسے ہوئے واقعہ برجو بی قیم کھائی تواسے میں خوس کتے ہیں ۔ گویا جو ٹی قسم کھانے
والے نے جہم کی آگ ہیں جان بوجہ کر چیلائگ اٹکا دی اور کوئی بڑے سے بواکلہ ہی اس کھائی کھائی نہیں ہوسکتا ہے والے نے بین جو مرف بچی قربہ سے وصل سکتے ہیں ۔
سے جو صرف بچی قربہ سے وصل سکتے ہیں ۔

۲- یمین لنوب بعض لوگوں کو ها دست ہوتی ہے کہ وہ بات ہے بات قسم کے الغاظ استعمال کرتے دہ بعث لوگوں کو ها دست ہوتی ہے کہ موتی ہے اور نر سننے والااسے کرتے دہ بیت ہے کہ مار کے در نے سننے والااسے قسم مجتا ہے کویا تسم کے الغاظ معبن لوگوں کا کمیر کلام بوجاتے ہیں۔ یہ کام اگر جربیندیدہ تیں میں اللہ کی طرف سے کوئی قانونی موافعہ نہیں ہوتا۔

ارفنادربانی ہے۔

لايولحنه كعدالله باللغوفي ايسا فكعروتكن بولخن كعربماكسبت فلوبكعر

مله القره: ۲۲۵

التُّهِ بِهَا مَا نَوْتَمُون بِرِي اَ مَدْني كريك كا بكران قمون بِرُوَا مَدْه كريك كُابِخَ نِهِ اينِهُ دنی ادا دے سے کی بیں -

۳ ۔ بین منقدہ: اگرکوئی تخص استدہ کے کسی کام کے یلے تم کھالیتا ہے تواسے بین منقدہ کستے ہیں۔ سنقدہ کستے ہیں۔ اس کے بارسے بیں کلم پر سے کہ اگرکسی نامائٹر کام کوجو درنے یا جائٹر کام کر لئے کہ تم کھائی تراسے تی المقدور ہوراکر سے ۔ اوراگرائی تم کھائی جس سنقیم کھانے والا ابنے اور کری ملال می زکوموام یامرام کوملال کردیتا سیے قرآن کامکم ہے :

ضد ضرحن الله تكسر تبحلة ايسما منكورسك

السُّنة نيم بهاس طرح كى تعميل قرودينا فرض كرديا ہے -

اگرمین منعده توڑدی ماسے تواس کا کفاره اواکرنا عزدری بیعی کے بارے میں ا قرآن کا مکہ سے ۔

لايداخة كدالله باللغونى إيدا نكرونكن بواخة كدبماعقه سر الايدان فكفارته اطعام عشرة سساكين سن اوسطما تطعمون احليك مداوكسوته مداوت حويد رقبة و فعن لسربجه فصيام ثلاثة ايام ذالك كفارة ابما نكد اذا خلفتد واحفظوا اما نكد له

السُّنَعَالَى ثَم سے تہاری نوقسموں پرمُواخد نئیں کرسے گالیکن تماری پخت قسموں پرمُواخدہ کرسے گا ایک تماری بخت قسموں پرمُواخدہ کرسے گا، پس اس کا کفارہ پر ہے کہ اس کی کی دانوں کو کھا ان کھلا ڈاوسط درجے کا بحقم البضے گردانوں کو کھلات تے ہو۔ یا انہیں کپرے پہنا دُیا گردن آنادکرد جسے بیچیزی بیسسر شہوں۔ دو قین دن کے دوندے در ہے۔ یہ تماری قسموں کا کفارہ ہے جب قسم کھا دُلو اپن قسموں کا

سله ایناً * الخرم : ۲ سله اینناً : المارد : ۸ ۹

حناظت کیاکرہ۔

معاملات

اوپریم نے مباسٹ فقیر کو دواقعام میں تقیم کیاتھا ہوبا داش اور معاملات - میرمعاملا کی ذیا تقیم کرتے ہوئے اسیں ساس عبادات کے تحت درج کیاتھا ۔ عبادات کے بارسے میں قرائی تشریع کے تذکرہ کے بعداب اسی ترتیب سے معاملات کے بارسے میں قرآئی قانون سازی کامطالعہ کیا جائے گا۔

١- مناكحات بااحوال شخصيدك بارسي بسراحكام

انسانی معاشرت کی بنیا دم دا در پورت کے باہی خوشگوارتعلق پرسے - قرآ ک مکیم نسماس تعلق کے لیے اس اندا ذرسے قانون سازی کی ہے کہ یقلق انتہائی پختہ ہولئین اس کی بھٹی کی اساس باہمی مورسے درمست مور قرآن نے عقد زنجاح کور میٹاق فلیفل مورد دیا ہے۔

واحنان سنكسر سيثا قاعليظارك

تهارى بيومان تمسى بيترى دسيمي بين

اور میثا ق فلیظ باعث سکون او رمومب مودت ورحت ہے۔

النركی أیات بی سے ہے کواس نے تمیں میں سے تہا رسے جوارے بنائے تأكم ال كے پائس سے اللہ ماصل كروا ورقبا رسے درميا ال محبت اور مجدروى بيداكى -

وسن ایانته ان خلق لک رسن انف کی مرازواجاً لتیکنوا الیها و

جعل بينكدسودة ورحمة- كه

قرآن اورمدسیش مین کان کی ترفیب دی می بهد و نوایا

سله ایینا آنسا د ۲۱ شه ایینا اله ۱۰ ا وانكحوالايامى منكم والصالحين من حبادكم واما تكم ان يكوبوا فقد ادمغنه مالله من فضله - له

تم میں بوبے نکاح بوں ان کے نکاح کرد اور ماہنے فلاموں اور با ندیوں کے بھی نکاح کرا دیا کرد-

اگروه منگس بول توعب بنین که النّداشین اینضنل سے فنی کرد سے گا۔

تعدداز دواج كى تحديد

عربوں میں تعدادازودائ کے اسے محدود کرکے صرف باریک شادیاں کرنے کی اجازت دی بٹرطیکہ شوہران میں عدل قائم کر سکے - ورند مرف ایک بیری پراکتنا دکرے ۔

فائكعواماطاب لكعرسن النساء سننى وتثلث وربع فان خفتم الاتعدار والمعامل المسامك السما شكع ذلك ا دف الا

تعولوا ـ كه

بن وردّن کام پیندگراوال سے نکاح کراو و دو تین اورچا دیک - اگرتمیس بخوف ہوکہ انسا ف نیس کرسکو گھے توایک ہی پراکتفا دکر و یا با ندی پرہی - اس طرح امیدسہے کم تم ذیاد تی سے بکا سکو گئے ۔

محرمات بكاح

قرآن میم نے بعن اسی مورتوں سے نھاں موام قرار دیا ہے جن سے نبی بمسسرالی یا ہنا می کوئ درشتہ ہو۔

سلت ایمناً ، الزر • موس

كلمه الينأه الساءس

مدیدسائنسنے یا بات کر دیا ہے کر قربی رفتہ داروں میں شادیاں اولاد میں گوناگوں یماروں کا باعث بنتی ہیں -جنائخیار شادیہ:

ولا تنكحواما نكح اباؤكم سنالنساء الدما قد سلف انه كان فاحشة ومقتاً وسادسبيلا حرست عليكم امها تكم وبناتكم واخواتكم وعما تكم و خالا تكم وبنات الأغ و نبات الاخت وامها تكم و حالا تكم وبنات الرضاعة و نبات الاخت وامها تكم التي الفعنكم واخواتكم سن الرضاعة و امهات نساءكم و وبائبكم التي دخلت مبهن فان لم تكر نواد فلتر بهن فلا جناح عليكم وحلائل ابنا مكم السن ين من اصلا يكم وان نجمع وأبين الاختين الاما قد سلف ان المناه كان غفود ارحيما - له

ال ورقول سے نکاح مذکر وہن سے تہا دے باپ دا دا نانا دفیر و نکاح کر بھکے ہوں ۔ بال موبات گزرگئی سوگزرگئی ۔ بے شک یہ بڑی بے عیائی اورگناه کی بات ہے اور براطریقر بسے ۔ تم پرتہا ری مائیں، سٹیاں، بسنی، بھوجیاں، خالائیں، جیتی ال منافی مائیں، منافی مائیں، منافی مائیں، منافی مائیں، منافی سٹیاں مائی، رمنافی بنیں، مناسی حرام کر دی گئی بین اور تماری ال بیولیوں کی بسی سٹیاں میں جی جی سے قم مبت کر بچے ہیں اور آگر محبت مذکی ہو تو کھے ہوری نہیں اور تمارے حقیقی میں میں ماریر کرتم دو بہنوں کو جی کرو ۔ ہاں جو گذر گیا سوگذر گیا الشر غنور الرحم ہے :

بویورت کی دوسرے کا منکوم ہو وہ می حرام ہے -

مالمحمنت من النساء - سم

سلعانیناً ۲۳:۳۲ سلع ابنیاً ۲۳ ادکی دوسرسے کی منکوم حورت ۔ مسلمانوں اورمٹرکین کی باہجی مناکھست جی حرام قرار دی گئے ہیںے ۔

ولاتنكعوالمشركات حتى بيؤسن ولاسة مؤمنة عنيرسن مشهكة

ولواعجبستكم ولاتسكحواالمشركسين حثى بيؤسئوا ولعبدسوس

خيرسن مسترك ولواعحبسكررك

اور مکان نرکر ومشرک تورتوں کے ساتھ مبب تک و مسلمان نربوجا نکی سلمان با ندی مسئرک تورتوں کا نمان ما ندی مسئرک تورتوں کا نمان مسئرک تورتوں کا نمان مسئرک میں دوں سے اپنی عور توں کا نمان خدر و حبب تک کہ و مسلمان نربوجائیں - مومن غلام مشرک سے بہتر ہے گووہ تم کو ایجا کی معلوم ہو ۔ کی معلوم ہو ۔

بدكردا درداوربدكردادورت كوايك دوسرے كاسائقى نبناچابيك موسنوں كواس طن كردوں اور ورقوں سے تعلق نيس ركھناچاہئے۔

الذاؤلا ينكحالا ذانية اوسشركسة والنزانيية لاينكعهاالاذان

اومشرك وحرم ذلك على المؤسنين ـ عله

زا فی صرف زانیریا مشرکر سے مال کرے - اور زانیدسے صرف زانی یا مشرک بی نکات کرے اور مسلما وں پر حرام ہے -

ابل كتاب كى عورتوں من كاح كى اجازت

والمحصنت سنالية ين اوتواالكتاب سن قبلكسراذ النيتموهسن الجورهين محصنين عثير سساعتين ولامتخذى اعتدان- عم

ك اليناً البرو الام شدايناً الذراس شدايناً. الاته اه ادرین لوگوں کوتم سے پہلے کتاب دی گئی ان کی پاک دامن بورتیں تہا رسے لیے ملال ہیں حب کرتم ان کامبرا داکرو وادر پاک دا من رمہنا چا ہونہ تو صلانیہ بدکاری کروا ور نرخغیر اسٹ شنائی۔

وبوب مهر

قرائكيم في مورون كي المعامرواجب قرار ديا -

منداست عند به سنهن خانوهن اجودهن مندسيندة كم لهس مب تم ودوّ سے نغ الماتے ہوتوان كے مهرانيس وسے دياكر و ہوفزن إِن

تفاوت درجات

عائلی دندگی کونوشگوار رکھنے کے بیے مردکو انتظامی برتری مطالی گئی ہے بب کڑھ دت کو احترام میں برتری می گئی ہے۔

الرجال قواسون على انساء بسما فنضل الله بعضه مرعلى بعض و بسما انفقواسن اسوالهد، فالصلحت فنتست لحفظت الغيب سبسا

مرد عورتوں پزگران ہیں اس وم سے کوسن کو لعبن پونسیات دی گئی ہے اور اس وم سے
کرمردا پنے مال خرچ کرتے ہیں بس نیکو کا روز ہیں وہ ہیں جوا طاعت کرتی ہے اور اس وم سے
ما عزی ہیں ان چیزوں کی صنا ظمت کرتی ہیں جن کی سفا ظمت کا اللہ نے مکم دیا ہے ۔
عور تول سے حقوق کا تعین

ولهن مثل الذى عليهن بالمعروث وللرجال عليهن درجة - على

سله ایعناً:انسار ۱۲۳۰.

سلمانيناً؛ انهار ۱۳۸۰.

سداييناً العبل، ۲۲۸

وداول كيمي اس طرح معقق بي جييد كرمرود كالبية مرود ل كوان برايك درج برترى ما منك -

عائلى زندگې مين فاغوشگوارى كاعلاج

عائلی زندگی میں اُگری وجسعے انوشگوا ری پیدا ہوجائے تواساہ م نے نوراً تغربی کی اجآڈ نیس دی بلکربا ہی تعلقات کوسنوارنے اورازم او تجد پیروٹناق کرنے کے لیے ایک طربی کا دستیں کیا ۔اگرزیا دتی حورت کی طرف سے ہوتواصطلاع کا لمرابی کا دیوں بتا یا گیا ہے ۔

والتى تخاطون نشوزهان فعظوهان واحجروهان في المضاجع و اصدر دوهان فان اطعنكيرفلاتينواعليهان سبيبلا-ك

ادر برخورس الى بول كم كان كا بردائى كامؤف بولت بلے ان كوزبانى فيمت كروئ كم ال كوفاب كا بول بين تنا جوز دو بيران كومارويس اگرتبارى الحاعت فرد كاكروي قر ان كے خلاف بها نے مت في حوز فرحور اور اگر زيادتى م د كى طف سے بوقر فرما يا -وان اسراة خافت سن بسلها نشون آا دا حدا ضاف لل جناح عليه سا ان ميصلحا بينهما عملحا والمصلح حنير واحضرت الانفس الشيح وان نحس نواو تشقوا فنان كان بسا الدنفس الشيح وان نحس نواو تشقوا فنان كان بسا الفساء ولو حرصت مرفلا شميلواكل الميل فت فد روها كالمعلقه وات مقسلحوا و متقتوا فان الله كان

> سله ایناگان. دیرس شعرایناگانسا و مردد. و

اُکی عورت کو اپنے نتوبرسے بر دماغی اور لاپر واہی کا نوف ہو تواس ا مہیں کوئی گنا ہ نہیں کہ دونوں باہمی مصالحت کریس اور طی بست اچھی پیز ہے، اُدی طبعاً مربعی ہوتا ہے الد اگرتم اصان کر واور تقوئی اختیا رکر و توالٹہ تہا رسے تمام کا موں سے با مربعے تم ہر کُرُورُوں کے درمیا ہی عدل نئیں کرسکتے جتا ہی چا ہوئیں کا کیسے کی طرف اس طرح نرھیا جا وکر کے درمیا ہی عدل نئیں کرسکتے جتا ہی چا ہوئیں کہ دوسری لئی ہوئی روجائے ۔ اگرتم اصلاح کر واور احتیا طربر توالٹری وروجے ہے

طلاق

عائلی زندگی اگرسی معقول دم سے ناخ شگواری کے ایسے موڑ مربی چائے کہ اوپر ذکر کیے سے اسلامی اندا ماست کے باوجو د تعلقات معمول پر نہیں آتے اور دونوں یا کوئی ایک فرین مغارقت کا فیصلہ کرلیتا ہے تو اس کے بلے می قرآن مکیم نے ایسے اقدا ماست مشروع کیے ہیں جن کواختیار کرنے کے بدقطی مغارقت سے پسلے اصلاح اموال کے دروا زے کھلے رکھے جائیں اور بالغرمن قطبی مغارقت سے پسلے اصلاح اموال کے دروا زے کھلے رکھے جائیں اور بالغرمن قطبی مغارقت کے علاوہ اگرکوئی اور راہ نہیں کاتی تومی طلاق و وخاندانوں کے عمومی تعلقات کو کم سے کم متا شرکرے۔

اب ہم طلاق کے بارسے میں قرآن کم کی تشریع کے اہم میلو وُں کامطالعہ کرتے ہیں۔ ا- بیوی کی خوبیوں پرنظر مسکھنے کا حکم

بالتموم طلاق البی نفرت کانتیجه به قی ہے جو پی گیجو ٹی باتوں سے بید اہوتی ہے اور در اس نفرت کو پالتے رہتے ہیں تا اکھ ایک روزوہ ناسور بن جاتی ہے - قرآن کی بتا تاہیے کہ کوئی میں مفرد مہر خوبی نمیں ہوسکتا - مرخض میں کچرخوبیاں ہوتی ہیں اور کچرخامیاں - شوہروں کو اپنی بیویوں کے بارسے میں ملابت روبرا پنانا چا ہیئے اور ان کی خامیوں پر تظریر کھنے سکے بجائے مغربوں سے ملمئن ہونا چاہئے۔

ما شروهن بالمحروف فان كره تموهى فعسى ان تكره واشيئا ديجعل الله فيه خيراكثيراك

له اليناً والنساء: ٩ ١

ان سے ساقر و شگوارزندگی گزارو اگرتم اسی نالبند می کرتے موقو عین مکن سے کم کسی شے کونالبند کرواور اللہ نے اس میں تماد سے لیے بڑا فائد ورکما موام و

٢-مصالحتي كومششول كاحكم

اَکُرُونُ مورت سرَقی براتراک اورنی اصلای کوستشیں رضیت، عارمی علیمدگی، برنی سزا > بادا در د بول توان میں تغریق واقع بولے سے پہلے مما خرے کا فرمن ہے ان میں ممات کی کوسٹ کی کوسٹ کرس ۔

وان خفت دستاق بینه به فابع تواحک باسن اهله وحکمًا سن احلها ۱۰ د بدریه وااصلاحا بوفق الله ببینه بارگ

اگرتم کو ان دونون میان بیری کے درمیان کشاکش کا اندیش بیوتو تم لوگ ایک محم (تا است) مردکے خاندان سے مقرد کر و - اگران کی اصلاح کی نیت مورک خاندان میں آنفاق کی صورت بیداکر شدی کا -

٣- طلاق کے لیے وقت کا تعین

اگرامدلاع کی تمام کوششیں ناکام مربعاتی ہیں اور حرد طلاق کا نیعد کر لیتا ہے قریر الیس کولاً طلاق دے وسے بلکراس کے لیے الیا وقت محرر کیا گیا ہے ہے باہمی تجدید تعلقات کے لیے مونوں ترین بوتا ہے میں طہری حالت میں طلاق دی جائے حبب کہ اسسس طہریں مباشرت نائی ہو۔

إذاطلقت النساء فطلقوهن لمدتهن لم

عببتماني بويول كوطلاق دين موتوانين ان كى عدت برطلاق دو-

طلاق كاطريق كار

مشرىيت اسلاميد فلاق كاطرانى كالمتعين كياكراكي طهري ايك بى طلاق دى جلك اوراكر

لدالناً: وس

سم إمناً والعلاق وا

مردچاہے قردوسری طاق الکے طہریں وے -

الطلاق سرتان لم

طلاق دومرتبرسے ۔

ایک یا دوطلاتیں وینے کے بعدم دکوندت کے اندر دمجر کائی ماسل دہتا ہے اور ورت کے اندر دمجر کا کی ماسل دہتا ہے اور ورت کے بعد دونوں با بھی ومنا مندی سے از سرف کا حکر سکتے ہیں۔

فامساك بمعروف اوتسريع باحسان كمه

بس قا عدسے مطابق روک و بااصان کرتے بوٹے جوز دو۔

وبعولتهن احق بردهن فذلك ان ازادوا صلاحاتك

ان کے مثوم رعدت کے اغدانیں لوٹا دینے کے ذیادہ تی دار بیں اگران کی اصلاح کی نیت ہو۔

طلاق میں گواہ مقرر کیے جائیں

واشهد واذوی عدل سنک مکه اینے میں سے دوم میر آدمیوں کوگواہ بنالو۔

تبسری طلاق کے بعد کا حکم اگرمردا بی بیری کوتیسری طلاق می دسے دیتا ہے۔ تو کیے دہ اس کے بلے قطبی حرام ہوجا تی

حايناً ، البقره : ١٠٩

ندايناً: ١٩٧٩

ندايناً: ٢٧٩

- ابيناً : الخلاق ۲۰

فان طلقها فلا تعل لهُ من بعد - سه

اگراس نے اور طلاق دسے دی توعورت اس کے بدم دسکے ملال نہیں دستے ہی ۔
اس کے بورطست کی صرف ایک صورت سے اور وہ میکروہ طلقہ عورت اپنی مرضی سے کی دوسرے مردسے شادی کرسے اور ان کے باہمی از دواجی تعلقات قائم ہوں چرشو ہر وفات پاجائے یا اپنی آزادان دمنا مندی سے اسے طلاق دسے دسے تو پیلے شوہر کے لیے ملال ہوجائے کی حتی تنکیح زوجا غیرہ کے

تا اکداس سے علاد کی اور شوہرسے نکاح کراہے۔

طلاق کے بعد عورت سے صن سلوک کاحکم 1- طلاق سے بہلے عورت کو دیے گئے ال اسباب میں والس کچے نہ لیا ائے وان ارد تعداستہدال نعج سکان ذوج وانتیت واحد من قنطا دا فلا تاحذ واسنه شیدا گئے

اگرم ایب بوی کوهپوژ کرد دسری بوی کرنام ابوا دراست دهیرون دمیر مال وسیعی بوتو اس می سیکیدواپس زلو-

١- برطلاق يا فترعورت كيليمتاع رفائده بينيان كامكم) والمطلق ما فترعورت كيليمتاع بالمعدوث حقامل المتقين كله

مطلقہ عورت کورستور کے طابق فائدہ بنجا نامتیں برفرمن سے۔

ل العناك البغو: ۲۲۹ عدايعناً «البغو: ۲۲۹ عداليناً : الساد : س عد العناً البغو: ١ ١ ٢٢ ۱- اگر کسی عورت کو محبت قبل طلاق دی گئی ۱- اگراس کام مرتر تقانونسف مراد اکیابلئے۔

وان طلقتموهد من قبى ان تعسوهن وقله فرهنت ولهن

فربيضة فنصف مافرضتم ل

اگرم انیں محبت سے پہلے طلاق وسے دوا ورتم ان کا مرمقرد کر بیکے تقے تو مقررہ مسر کا است اداکرد.

ب - اگرممر رئيس كياگيا تما كچرمال واسباب و كرخ ش اسلوبى سے فارخ كروو.
لا جناح عليك مدان طلقت و هن مالح تمسوه ن او تفر ضواله ن
مؤد ينه قد متعوه ن على الموسع قدال و هلى المقتر قداله ، ستاعًا
مالعوون ، حقاعل المحسنين - ك

اگرتم مورتوں کو میت سے قبل اور مرتم رہوئے بنیر طلاق دے دو توقم سے مرکا موائندہ
منیں سے البتر انہیں فائدہ بنیا ؤ بوش مال اپنی میڈیٹ کے مطابق اور ننگ دست اپنی
گزائش کے مطابق ۔ تا عدے کے مطابق نفع بنیا ناخش مبا ماردگوں پروام بے ۔
مرت کے دور ان کا نفقہ وسکنی شو ہرکے ذمہ ہے ۔
د تخد جد هذن سن بید ته دولا یخد جن الا ان یا تین بنا عشقہ مسئی تقد میں الدان یا تین بنا عشقہ مسئی قد میں الدان یا تین بنا عشقہ مسئی قد مسئی الدان یا تین بنا عشقہ مسئی الدی قد میں الدان میا تین بنا عشقہ مسئی الدی قد میں الدان میا تین بنا عشقہ مسئی الدین الدان میا تین بنا عشقہ مسئی مسئی تھیں۔

مىللىغى قى تورتوں كوان كے گھروں سے بڑكا لواورو، مؤدمجى نۇكليس با ں اُگركم كھلا بھے حياتی كرف گھ مبائيں قرائگ بات ہے ۔

اسكنوهن سنحيث سكنتدسن وجه كسدولا تضاروهن لتمنيقوا

سله البناء عهم سلم البنآس مهم سلم الطلاق : ا عیسهن وان کن اولات حسل نا نفتواعلیهن عتی بینمن حملهن فانادهنمن تکم فأتوهن اجورهن وأتسروا بینکر ببعروف وان تعاسرت مرفستر عنع له اخرای رسله

مطلقه حدرات کواپی گنهائش محصطابق ربائش دوجهال تم خودر بیت بود اورانهین تعلیف بینها کر تنگ مست کرواوراگروه ما ملهون تورش تمل به ان سکے اسفراجات برواضت کرد - ادراگر وه تبها رسے بیے کو دورح بلائیں توان کی اجرت اداکرد - آئیں میں اجرت تاعدے کے مطابق مشورسے سے مقر کرلیا کرد - اوراگرتم بائجی تمکش میں عبتلا ہوجا وُ تو دو سمری کوئی عورت دور حربابی تے گی -

عورت كالتق طلاق

قرآن کیم نیم نیم طرح مردکوطلاق کائق ویاسے اسی طرح ورست کومی طلاق ماسل کرنے کائی دیا بھے فتی اصطلاح میں خلع کتے ہیں اور عورت مال دسے کرطلاق مؤرید تی سے جیسے کہ مرد نے مال مزج کرکے نکاح کیا تھا۔

فان خفت دالا یقیما حد و دالله فلا جناح علیهما فیساافت دند به - که اگرتیس اندیش بودود و و الله فلا جناح علیهما فیسافت به - که اگرتیس اندیش بودود و و النرک قرانین کی با پندی شیس اس مال کے با دسے میں بوعورت فدیر کے طور پردے -

عدت كى اقسام

شوبرکی دفاست یا طلاق کی صورمت میں قراک نے عودت کوعدمت گزاد نے کامکم دیا ہے ہو مختلف عودتوں سکے بیائے تنف ہے۔

المالطلاق: ٢

المالية ، المقره: ٩ ١٧٩

١- اگرمباشرت سے قبل طلاق ہوجائے توعدت نہیں ہے

اذا نكعتد الوُسنات شرطلقت وهن من قبل ان تمسوهن فنها

لكرعليهن مين عدة تعتدونها- لم

حب تم مسلمان ورتوں سے بھاح کر دم ران کو چونے سے پہلے بی طلاق دسے د وتوان برکوئی عدست نہیں بھے تم ٹھارکر و۔

۲ - حیض والی عورتوں کی عدت میں حیض ہیں

والمطلقت ينتربعن بانفسهن نثلاثة قروءكه

مطلقه ورئيس البيندائب كونين عن تك روك ركمين-

۳- بورهی اور کم عرورتین مبیر حیض ندا ما بوان کی عدرت بین اه ب

والْئ يئسن من المعيض من نسائكمان ارتستحف تهن ثلاثة

الشهروالى لىم سيعفسن - " ٥

بوہور تیں میں سے مایوس برگئی ہوں اگر تہیں شک بوتوان کی عدت بین ما مسے اوران کی

تعيم نبين الجي عين مذا يابو-

م مر حل والى عورت كى عرت وضع حل ب

واولات الاحبال احِلهِ نِ ان مِصْعن حملهِ ن - سمّ

عل دانیوں کی عدت یہ ہے کہ ان کاعمل پیدا ہوجائے۔

۵ ـ جب عورت كاشوبروفات بإجائے اسكى عدرت م ماه دس ن

لم المناع الاحزاب : وم

سلماليناً البره: ٢٧٨

كالمالينا والطلاق:م

مع صاليعنا الطلاق ع

والسنين يتونون مستكروبية رون ا ذواجًا يتربصت بانفسهن ادبدة اشهر وعشواً مراه

بولوگ دفات پا مائي اوربيويان مچيو درمائين قروه عورتين مپارما ، دس دن انتظار کړين ۔ سان چې کې سران چې په

طلاق کی دیگراقسام

للذين بيوُلون سن نسائه حتربص ابعة اشهر فان فاروافان الله عنود دحد منكه

بولوگ اپی بویوں سے ایلاکرشے ہیں وہ چا رماہ تھ۔ اُشظاد کریں ۔ اور اگرقعم توژکر دیجرے کمر سیتے ہیں ڈالٹر بخشنے والادج کرسف وا لاہیے۔

٧- فلمار: فلمارست مراديسيك كرائي بوى كو مان يا بهن وغيره كى طرح اسيف اوپروام قارد كيانا.

تسه سعع الله قبول التى تجادئك فى زوجها و تشتك الى الله والله

يسبع تعاور كان الله سبيع بصيران بين بيظهر ون سنكم

سن نسائه سرما هن إمها تهدان امها تهرالا أثى ولدن بهرو

انهد ليقولون منكواً سن القول و ذوراً وان الله لعفوغفور

والذين يظهرون من نساح شريعودون لما قالوا فتحريور قبة من

قبل ان يتماسا ذكر توعظون به والله بما تعملون خبير فسن

لم يجد و فصيام شهر بن متنابعين من قبلان بتماسا فمن لسعر

يستبطع فاطعام ستين مسكينا - تكه

سله اليناً والمبرّه ومرموم سله البيناً: ١٩٩٦ شعاليناً المجادلة : ١

ترجمہ: بے شک اللہ نے اس فورت کی بات سن لی جا آپ سے اپنے شوم کے معاملہ میں جگراتی فی اور اللہ تعالیٰ سے شکا در اللہ تعالیٰ سے شکا است شکا بہت کرتی می اور اللہ تم و دنوں کی فنگوس رہا تھا اللہ سب سننے والاد یکھنے والا ہے یجوگ تم میں سے اپنی بیو یوں سے ظہار کرتے ہیں وہ ان کی ما ئیس منہ بیں برم باتیں - ان کی مائیس تو وہی ہیں جنہ ہوں نے انہیں جنا ہے اور وہ ایک بری ادیجو ٹی بات کتے ہیں اور اللہ معاف کرنے والا بحث والا بحث جولگ بی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں اس ک پھراپنی بات کی تلافی کرنا چاہتے ہیں تو بوتوں کو ہاتھ نگلتے سے پسطایک گردن آز اد کریں - اس ک بہیں فیمین سے بات کے جا تو بات کا موں سے باخبرہ - اگر فلام نے ہوتو ورت کے پاس جانے سے بیسطے دو ماہ سلسل دورے رکھوا ورج بیرنہ کرسے توسا تھ سیکنوں کو کھا نا کھلائے۔

رضاعت کے احکام

ا - مديث رضاعت دوساله -

والوالدات يدغنعن اولادهن حولين كاملين لمسن امادان يتسر

الرضاعة-له

ان کے لیے ہے وں کو بورے دوسال دودھ بلائیں میں کم ان کے لیے ہے جو مدت رصاعت بادی کرنا ہا ہے ہے۔ کرنا چاہتے میں -

ا مطلقهال ایسنی کود وده بال اور نی اور مال کاخری باب اداکرسه

وعلىالمولودلسة رذفتهن وكسوتهن بالمعدوف - كمه

باب كي ذي مين ان كا كهانا اوراباس قاعد كمعالق

س . دوسال سيقبل دو ده جيزا ياج اسكتاب.

اه اليغل: ۲۳۳ ۲۰۱۲ بيضاً ۱۰۰۰ فان اداد اخصالا عن تواعن سنهما وتشاور منلا عناح عليها - ساه اگردونون با بمي رضامندي اورمشاورت سع دوده چرانا چا بين توکونی گناه نهيس - اگردونون با بمي رضامندي اورمشاورت سعد و ده چرانا چا بين توکونی گناه نهيس - اثا سعد و ده ميلواند کي اجازت -

وان الدشدان تسترضعوا ولادكم فلاجناح علبكم اذاسلمتم

اگرتم این اولا دکوکشی اور کا دودهر پلوانا چا بر توکونی گناه نهیں جب که اس کی اجرست دستور کے مطابق اواکر دو -

يتامى كيے حقوق

مائلامورس جن دیگرامورسے متعلق قرآن نے ہدایات دی ہیں ان میں ایک اہم مسئلہ بتا می کا سے میں میں ایک اہم مسئلہ بتا می کا ہے میں اہم معتوق ورج ذیل ہیں :

ا میں بیش نظر سے

وگ آپسے یّا می کے بارسے میں ہے ہے ہیں ۔ کہ دیجے ان کی صلمت کانیال رکھنا بہتر ہے اگر تم ان کے سامۃ خرج شامل کرو تر تما ایسے دینی بھا تی ہیں ۔ ۲۔ وال تقوموا للبت کی ماکھ تسط یتیموں کے معاسلے ہیں انعیاف ہر قائم رمو ۔

البقره، سرمه

المالينا الدر

سه اجناءالبقرد ۲۲۰

٢- يتامى كى تربيت كرنيكا حكم اكروه اپنے مال كوسبنهال سكيس

واستلوااليتامي حتى اذا بلغواالنكاح فان أنسست منهد رسندا

فادفغوا اليهداسوالهدرك

ینا می کو آن استے رم دیا ان کے کرچیب بالغ ہو جائیں قراگر تم ان میں سوجہ بوج پاڈ توان کے اموال ان کے سیر دکر دو۔

سا۔ تیم کے ولی کے لیے حکم

ولا تاكلوها اسراغاً وبداران يكبروا وسنكان غنيا فليشعفف

وسنكان فقيماً فلياكل بالمعروف-كله

ال الرال وفعول اور جلدى جلدى كما نه جا داس خيال سے كيتيم برسے منه موجائيں - ا كرول

مالدارسے تی می مال سے بچے ادر اگر عمال سے توجائز طریقے بسے ماسکتا ہے۔ مم می مکتاب میں مال ان کو میرے اور اور ا

واتد اليتنامى اسعالهم ولاتنب لواالحبيث بالطيب ولاتاكلوا

اسوالهدالي اسوالكسررتكه

نتیموں کے ال اہمیں دسے دو اور ایکی جیزوں کوئری سے ندبداوا وریتا می کا مال اپنے مالوں سے ملاکر کھاندہاؤ۔

۵- يتامى كامال كوابول كى موجود كى ميں واپس كرو

فادادفعتداليهداسوالهدفاشهدواعليهداك

جسب نييمول كوان كامال ديين كلوتوكواه بنالياكرۇ-

سله الضبأ :النسا: ٣

تله العناء ٠٠٠

عله الضأواره

سمه اليناً: ٢

پردے کے احکام

پردے کے احکام کی تین اقسام ہیں -

ا - ممرسے با سرنکنے اور مردوزن کے بابی اختلاط کے الحکام

ا - كباس اورزينت كاظهار كيمسائل

م - کبی زندگی (privacy) کا تحفظ

ميلى تىم سى تىمتى درج ذيل اسكام بى .

۱- بلامزورت خواتین گھروںسے ہا ہرزیکلیں اور حب بام رجانا ہوتو بن سنورکر دعوت تعالیہ ویتے پیوٹے مزیکلیں ۔

وترن في سيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى له

ابنے گروں میں قرارسے رمواورما بلیت کے طریقے کے مطابق با ہرمت گھوموجرو۔

۲ - معبکی امنی سے بات کرنا پراسے توبر وسے کی اوٹ سے بات کرو-

واذ سالتموهن متاعاً فاستلوهن سن وراء حجاب كم

عب ان سے کوئی چیزمانگو تو پردسے کے با ہرسے مانگا کرو۔

س - سوائیں کوسب با بر کلنا برسے قرانیں ای سیت اوراس طرح کے مرم وسیا والے لباس یا

المناما بيعيص سعد ويحض والعانين الشراف زاديان ممبي

ياايهاالنبي قللازواجك وبناتك ونساءالموسنين يدنين عليهن

من حلابيبهن ذلك ادنى ان يعروني فلا يو ذين _ سله

اسے بی ا بی از داج اسیوں اومسلان کی سیوں سے کہ دیجے کراپنے انہل سرسے

المالينة، الاحزاب: سس

سك ايمناً : ٣٥

ستصايفناً : ٩٥

ذرانچ کرلیاکی تاکرانیں آمانی سے بچانا ماسکے اور انہیں کوئی پریشان کرنے کا موصر ذکرے۔

س - برى بور صول كے يا بردے كى يا بندى ميں دى .

والمقواعد سنعالنساء اللتى لا يرجون نكاحًا فليس عليهن جناح ان

ميضعن شابهن غير متبرعت بزيئة وأن يستعفلن خيرلهن _له

بطی بورهی عورتیں جن سے کی کونھاح کی نواسش نہیں ہوتی ان کو کوئی گنا ہ نہیں اگر اپنے زائد کپڑسے اتا رکھیں بشرطیکر زمینت کا اظہار نہ کریں اوراگرو ، مجی احتیا طکریں تو ان کے بیار ہے۔

دوسرى قىم سىمتىلق ارشا در بانى بسه ب

قل المدومنين اليف والمناهد والمعدو المحفو الموجه و الكالمومنين المهدان الله خبير المعالم المعدان الله خبير المعالم المعرف الدما فلهر سنها وليضربن و يحفظن وروجهن ولا يسدين و بينتهن الاما ظهر سنها وليضربن بخدره ن على حبيوبهن ولا يبدين و نينتهن الاما ظهر سنها وليضرب بخدره ن على حبيوبهن ولا يبدين و نينتهن الا لمبعول المهن او أبا هن وله يبدين و نينتهن الا لمبعول المن أوبني فوانهن أو المناه والمناه والمناه الما المهن او المناهدن او المناهدن او الما الدينة من الرجال او المسلمان الله بن المدين المعار المانه المانه بن المدين المعام والمناهد المناه ولا يعتربن بارجلهن الميلاما ينفين أن ينتهن المسلمان الله بن المدين المناه المناهد والمناهد المناهد والمناهد والمناه والمناهد والمناه

سلماييناً، الوير: ٠٠ سماليناً: ١٠٠ - ١٠٠

یاا پنے باب اپنے نٹو برکے باب اپنے نٹو برکے بیٹے ، اپنے بائی ، اپنے جانجوں ، مسلمان موروں اپنے بائی اپنے جانجوں ، مسلمان موروں ، اپنے علوکوں اور ایسے طبغ میں مدوں کے سامنے بہتر ہوروں سے کی عرض نیس یا ان لڑکوں کے ممل منے جو عورتوں کے مغرص امورسے آگاہ نہیں - اور اپنے پاؤس زور بھنے گئے ۔ پاؤس زور سے زمین پر نزماری کرتنی زور بھنے گئے ۔

ميسرى تىمىس گروسى مانى كے ليے اجازت لينے كے احكام بير

یاایهاالهٔ ین امنوالا شده خلوابی تا غیر بین کردی تستانسوا و سلموا هل اهلها دکار خیر کم الله ته کرون فان لد تجدوا فیمها احداً فلا شد خلوها حق یودن کسروان قبل ککمار جعوفا فارجعوا هوازی ککم والله بما تعملون علید کیس علیکر جناح ان شدخلوا بین تا خلوابی تا خیر مسکونة فیها متاع کاروالله یعلی ما تبدون و ما تک شده در ساه

اسابهان والو بقم الني گرون كوسوا دو مفرن كر و و بين من داخل بو مب تك كدان سياجازت دسك او در گروال كوسام مذكر لو - يرتهاد سيار بترست تأكر تم منال در موجب تك كرة تم منال در موجب تك كرة تم منال در موجب تك كرة منال در موجب تك كرة كواجازت درى جائد - او داگر تم سي كها جاسك كر اوسك جا و تو اوست جا يا كروية با يست كروية با يست باخري - البته ايست مكانات يي داخل بون ين كوئ من مناس منال سي باخري - البته ايست مكانات يي داخل بون ين كوئ من شين جن بين كوئ در منا بوا و در الدي المائى سامان بو - الشوبانتا بي حركمة خا بركرت بوا و در جوي است بود -

وراثث

ما بليت من درائت كي تقيم ولايت قرابت اورو لايت عمري اساس پرموتي لتي -

ادربالعوم صرف مردی وارث محفظ مناسلام نے والایت عقد کوئتم کر دیا اورا قرباء کے مسم مقرر لروئیے لیکن سب سے پہنے وارث میں صرف مردوں کے استحقاق کا اصول نتم کرتے ہوئے بتایا:

للرجال منعسب سما ترك الوالدان والا قربون والنساء نصب سما ترك الوالدان والا قربون سما قل سنه اوكثر نصيب اسفروضاً سله

مردوں کے لیے مصرب ان کے والدین اور اقرباد کے ترکمیں اور تور تول کے لیے بھی صدیب ان کے والدین اور اقربا رکے ترکم میں ترکم ہو نواہ زیا وہ مصر خرصہ

تقسيم وراثت

ا عرداورورت كے صول ميں نبت

بوصیکدالله فی اولادکد الذکر مثل حظالا نشیبین کے اللہ اللہ فی اولادک الدیک کا عصد دولوگیوں کے عصد کے برابرہے۔
کے برابرہے۔

۲- اگرصرف الوكيال وارث بول

فانكت نساء منوق اشتين فلهن ثلثاما ترك وانكانت واحدة

فلهاالنصف - سم

اگرمن نزگیان مون اوردو زیاده مون توانسیس ترکی کا دونها نی مطع گا اوراگرایک موتو لصف -

٧- والدين كاحمه

ولابويه نكل واحد منهنما السه سما شرك انكان لسه

له الناء الباء: ٤

سم اليناً: [[

سمه ایعناً ؛ (ا

وله فان لسريكن له وله دورشه البواه فلاسه الثلث فانكان له اخوة فلاسه السهس - له

والدین میں سے ہرایک کوتر کہ کا ہے۔ ملے گا اگرمیت کی اولاد ہوا ورا ولاد نہ ہوا ورفر والدین وارث ہوں تو مال کول اور اگر میت کے بہن بھائی ہوں تو مال کول سے گا۔ ہم ۔ میال بیوی کے تصبے

ولك منصف ما ترك اذوا حكمان لديكن له ولد منان كان لهدن ولده فلك حالربع سما تركن من بعد وصيرة بوصين بها اودين ولهن الربع سما تركت حان لعربكن لكسر ولده فان كان لكرولده فلهن الشهن سما تركت مرس بعدوصية. توصون بها اودين - كله

تم کوتہاری بریوں کے ترکہ کا ہے گا اگران کی اولاد نہ ہوا وراگران کی اولاد ہو تو تہالا حصہ ہے ہے دیکن یہان کی وصیت نا قذ کرنے اور قرض اداکر نے کے بعد ہے اور تہارے ترکہ میں سے تہاری برویوں کو لم سطے گا اگر تہاری اولاد نہ ہوا وراگر تہا ری اولاد ہو تو ان کو وصیت کے نفا ذاور قرض ادا کرنے کے بعد لم سطے گا-ہے کلالہ (حس کے ورثار میں اولادا ور والدین نہ ہوں) کی وراثت کی قسم

مستفتونك تلالله يفتسكيم في الكلالسة ان اسر كهلك ليس لمه ولمد ولمه اخت فلها نصف ما ترك وهويينها ان لم يكن لها ولمد فان كانتا اشنتين فلها الثلثان سما ترك وان كا نواا خوة رجالا ونساء فللذكر مثل حفظ

الدئشيين-ك

ك النساد: ا مع ايمناً ، ۱۲۹ مع ايمناً : ۱۲۹ لاگ آب سے پوچھتے ہیں۔ کمبرد یجئے اللہ تمیس کاللہ کے بارسے ہیں بتا آ اسے۔ اگر کو اُن آدی مرحائے اس کی اولا و مر ہوا وراس کی بہن ہوتو اسے ترکہ کا نصف سے گا ا ور وہ (مرد) بھا اُن اِن اس طرح کی مبن کا وارث ہوگا اگر اس کی اولا در ہوا وراگر مبنیں مدوم توال توان کو میں سے گا اور اگر بھا اُن بہنیں سب ہوں توایک مرد کا صدر وعور توال کے مصول کے برام ہوگا۔

اس مسئلہ کا تعلق حقیقی بھائیوں بنوں اور علانی رباپ کی طرف سے) بھائی بہنوں کے اتھ ہے اور اخیافی بعنی ماں کی طرف سے مبن بھائیوں کے بارے میں پیم یوں ہے۔

وان كان ١٠ بيورث كلالية اواسراة وليماخ اواخت

فلكل وإحدسنهما السدس فانكا نوااكثرسن ذدك فهم

شوكاء في الثلث- لي

اوراگرکوئی میں جس کی میراث دوسروں کوسطے گی خواہ ، ہمیں مرد ہویا عورت راس کا ایک بھائی یا ایک بہن ہوتون میں سے ہوایک نے سطے گا اور اگرزیادہ ہوں تو لیے یں سعب شرکی ہوں گے۔

وصيت كحاحكام

مذکورہ بالاآیات میں وصیت کا ذکر کیا گیا ہے اور سورہ البقرہ مین والدین اور اقرباد کے عصیمت کا حکم بھی ہے۔ اس آیت کا ازار اور اس کے بارے میں مفسرین کی مختف آواد کا راویر فنے "کی مجت میں کیا گیا ہے۔ راویر فنے "کی مجت میں کیا گیا ہے۔

كتب عليكراذا ضواحدكم الموت ان توك منير إلومد ألاالدين

والاقربين بالمعروف حقاعلى المتدين راك

بمراتم پرفرص کیاگیا ہے کہ حبب تم میں سے کسی کو موت آنے لئے اور وہ مال جھوڑ رہا ہو تولینے والدین اورا قرباء کیلئے معقول طریقے سے وصیت کرجائے۔ یہ تعیّن پرفرص ہے۔ تاہم آیا سے وراثنت کے نزول کے بعدایک شائی ترکہ سے زائد میں وصیت کی اجاز

المقرآن:النباء: ١٢

^{1. 10 - 4. 1. 4 05}

سنيس من من من الله مليه وسلم كا أرشاد معد الشلث من والشلث كشيور أيك منال اور تمال بعث من من الله من الله من الم

احكام مدنيه

قرآن عکیم فی اصلام مریز کے بارسے میں کئی ایک تواعد کلیدا و ماصول بیان یکے اوران کی تخصیلات کے بار استنباط اوران تخراج کا طریق اختیار کردنے کا حکم دیا ۔ احکام مینز کے

بارے بیں چند توامد درج ذیل ہیں: 1 - معاہدا**ت بورا کرنے کا حکم**

ياايها النذين اسنوا اوفوا بالعقود-سله

اسعايان والوابسيغ معابدس يورسے كرو -

اونسوايالعهدان العهدكان مستولاسك

عدورے کرور عدد کے بارے میں بازیرس ہرگی۔ رس

٢- لوگون كا مال باطل طريقے سے كمانے كى مانعت

ولا تاكلوا اسوالكر ببينكر بالباطل وشه لموابها الحالسحكام لتاكلوا

فريقاسن اسوال الناس بالاشع وانشع تعلمون سك

الله میں ایک دوسرے کا مال نامائز طریقے سے نکا وُاورانہیں حکام کے پاس سے ا

جالة ناكه نوكون كے مالوں كا كچې حسناتى كھاسكوا درتم جانتے ہور

٣- تجارتي نفع كابواز

ياابيهاالسذبن اسنوا لاتاكلوإا موالك مبينك ربالباطل الاان تكون

ك ايضاً المائده: ١

تله ایعناً:الاسراد ۲۴ س

سكه الصناء البقره ١٨٨١

تجارة عن مراض سنكر له

ترجمہ: اسے ایمان والو !آلیس میں ایک دوسے کے مال ناحق شکھا ڈہاں اگر ما ہمی دھنامندی سے تجارت ہو تو کھ حرج نہیں -

م ۔ قرابت داروں کے مال کے بارسے میں فرمی عیرادگوں سے موال اور قریبی رشتہ داروں کے اموال کے بارسے میں قرآن مکیم نفذت

ليس على الدهن حرح ولا على الاعوج حرج ولا على المديض حرج ولا على النفسكمان تاكلواسن سيوتكما وبيوت أباءك

ا وبيوت امها تكم اوبيوت الموانك ما وبيوت الموا تكم ا و

بیوت احدامک و بیوت عدا تک حدا و بیوت اخواکدا و بیوت خالانکر او ما ملکت مفاقعه اوس یق کوک ترج ، : داداند مے آومی کے بلے کوئی مفنا گھر ہے اورند لنگر سے کے بلے اور

؛ رز آداند سے آدئی کے یہ اے کوئی معنا لُقرب سے اور نہ لائے۔ اور نہیمار کے کیے اور کئی حرج نہیں کہتم ایسے کے اور کوئی حرج نہیں کہتم ایسے گھروں سے کھا ڈیا اپنے باپ دادا ، مال ، دادی ، نانی ، اپنے بجائیوں بہنوں بچاڈں ، بچر بجیوں ، ماموڈل خالا ڈب کے گھروں سے یاان گھروں سے جن کی چاہیاں تمہاری کمکیت میں بوں یا ایسے دوستنوں کے گھروں سے۔

۵ - حرمت دما

یاایهاالسه پن استوا انتخوا الله و ذرواما بی سن الربواان کنت، مؤسنین ' فان لم تفعلوا فأُدُنُوابِحدب من الله و رسول به و ا ن تبت م فلک مردو و س اموالک مربه تـظلمون ولا تـظلمون - سک

ترجمه اسعايان والوالله مع ومعاور حركي سوداتى ره كما سع اسعيم ودواكرتم مومن بولي

ك ايعناً «النساء: ٢٩ طّه ايعناً «النور» ١١ شك ايعناً «البقره «٢٤٨ –٢٤٩ اگرتم اس طرح مذكر و توالشدا وراس كه رسول كى طرف سے تمهام سے خلاف اعلان جنگ مها است خلاف اعلان جنگ مها است اوراگر تم تو بركر و تو تم تم است المسل اموال مل جا أيس كه مذهم كسى برخلم كرون قم بركو في فلم كسى . اليها الله ين استوالا تا كلوا المد بواا عنعا فاسضا عفة - له

ترجر، اسے ایمان والوسودمت کھاؤ،کئ مصفرائد۔ ۲ - تنگ دست قرض دارکومہلت دینے کاحکم

وان کا ذوا عسرة ننطرة ال مديدة وان نتصد خواخير لکرس که وان کا ذوا عسرة ننطرة ال مديدة وان نتصد خواخير لکردو توتمالت ترجر: اگرمتروض تنگ وست بيدة است نوش مال تک م بلست دوا وراگرمعاف کردو توتمها که سبت اور هی بهنزیت -

مدانیت کے احکام

باليهاالذين اسنواا ذا ته اينتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كا تب الله علمه وليكتب بينكم كا تب الله عليه الحق وليتن الله دبه ولا بيجس سه الله فليكتب وليمل الذى عليه الحق وليتن الله دبه ولا بيجس سه شيئا فان كان الذى عليه الحق سفيهاً المضعيفاً اولا سيسطيع ان يمل هو فليملل وليه بالعدل واستشهد واشهيد بن سن رجالك فان لم يكونا رحلين فرجل واسرأتان سمن ترجفون من الشهداأن تضل احداهها فتنكر احداهما الاحزى ولاياً ب الشهداد إذا سا معا ولا تساموان تكبره حدير ونها بينكم فليس الشهادة وادتى الا ترتابوا الا ان تكون تجارة حاصرة تدير ونها بينكم فليس عليكم جناح الا تكتبرها والشهد وااذا تبايعتم ولا يهناد كات ولا شهيدوان

له ایضاً اکافران:۱۳۰ که ایعناً البقره: ۲۸۰ تمفعلوافانه فسوق بكم واتقوالله ويعلمكم الله والله بكل شي مليم وان كنترعلى سفرولم تجد واكاتبا فرهان مقبوضة فان اس ببضكم بعضًا فليكوللة ى اؤتمن اما نته وليتن الله ربه ولا تكتموالشهادة ومن كتمها فانه أشرقلبه والله بما تعملون عليم - له

اگرتم سفریس بردا ورکوئی مکھنے دالانہ مو آورمن مدھنے کی چیزیں ہی کا فی ہیں جوفبعنہ میں دسے دی جائیں۔اگر تم سفریس ایک دوسرے ہے اعتبار مو توجس کا اعتبار کمیا گلہ وہ دوسرے کی امات اداکر دسے ادر جا لہیئے کہ اللہ سے ڈرتا رہے جاس کا رہب ہے اور گوا ہی نہمیا ڈ۔ جو اداکر دسے اور گوا ہی نہمیا ڈ۔ جو

شخص گوامی بھیائے گاس کا قلب گندگار ہوگا ورج کچی تم کرتے مواللداسے جان آہے۔ احکام جنائیہ

قرآن کیم نے بعض نگین جرامم کی سزائیں مقرر کی بیں جنہیں فقی اصطلاح بیں صدود کہتے ہیں۔ بیر آن کیم نے صرف پانچ جرامم کی سزائیں مقرر کی بیں جو حسب دیل ہیں۔ اور قبل اور ق

نائ کی وَتَسَلَّ کرنے پرقرآن کیم نے تصاص کامکم دیا ہے۔

باايهاالنين أسواكتب عليكرالقصاص فيالقتلي العربالحروالعب

بالعبد الانتى بالانتى - له

ترجہ: سے ایمان والوتم بہتنولین کے بارسے میں تعماص فرض کیا گیا ہے۔ آناوا زاد کے بیا غلام غلام کے بیسے ادر ورت عورت کے بیسے -

ساندی په وضاحت کردی کرم کا مزا صرف مجرم کودی جائے گی اور اس کا وائرہ وسع کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

نيرتصاص كوزند كى كے تحفظ كاموجب قرارديتے موسے فرمايا:

ولكرنى الغصاص حيوة بااولى الالباب لعلكم تتقون - سله

ترجمہ: تہارے یلے تعداص میں زندگی ہے اسے اہل وانش تاکر تم بچ جاؤ۔ تنک سے بدارمیں عرب میں دمیت کا روائ بی نغار قرآن حکیم نے اسے باتی رکھا۔

فنن هنى له سن احنيه شئ فاتباع بالمعدوف واداء اليه باحسان، دىك تخفيف

مناربكرورحمة عنن اعتدى بعد ذالك فله عداب اليدرك

ترجمه المجس تض واس كعبان كي طرف مع كيمان ل باشة ومعقول طريق معتول بداكامطا

ك ابيناً ابتره ۱۸۰۸ ك ابينا : ۱۸۹ ك ابيناً : ۱۸۸۸

ترجہ: جوشی کی مؤمن کو خلعی سے قتل کرد ہے تو اس برایک مسلمان غلام یا باندی کو اترا دکر نا ہے اور خوں بہاجواس کے خاندان والوں کو دیا جائے مگر یے کہ وہ لوگ معا ف کردیں -اور اگر متنول ایسی قوم سے بھوتہا ہے ورشی ہے اور تعتول مؤمن ہے تو ایک مؤمن غلام یا باندی اگر تنتول ایسی قوم سے بسے کہ تہا ہے اور ان کے درمیا ن معاہدہ مہو تو خون بہا اس کے خاندان کے درمیا ن معاہدہ مہوتو خون بہا اس کے خاندان کے میر دکیا جائے اور ایک مؤمن گردن اکر اور کی جائے اور الگر غلام یا باندی میر درہ تو تو دو ماہ کے مسلسل روز ہے رکھے الترکی طرف رج را کے طور پر اور التدمیم و می میں۔

مختلف انسانی اعضاء کے بارسے میں تصاص کا قانون اس طرح بیان فرایا -

مكتبنا عليهم وينها ان النفس بالنعنى والعين بالعين والانف بالانف والانف

بالاذن والسن بالسن والعروح قصاص فسن تصدق بد فہوکفارہ لے کے ہے۔ بہرنے اہل کے بہرنے اہل کی بہرنے اہل کے بہرنے

بہدے ناک کان کے براے کان دانت بدا دانت اول نامی براب یو تخف اس

كومهاف كرد عاروه اسكه ليدكفاره بوكار

ے این آئی انسار: م و شھاینا اللاکہ ، ۲۵: قرائلیم نے توات کے اکھاماس آست پی کی کیے ہیں اور علما رامت کا اجماع سے کہ اسکام شعن قسیلسٹ کو بیان کرکے اگر قرائلیم مزکی سے وقروہ ہارسے لیے قبت ہے -

٧-زنا

قرآن يم في زناكى مزام كورك بتائى بسے اور اس ميں تغييلات منيں بيان كى كئيں لمه الذا دنية والذائى فا جلد واكل واحد سنهما مائة حبلدة ولا تاخذ كد مهمه ما داخة في دين الله ان كنتم توسنون بالله واليوم الاخروليشهد عذابهما طائفة سن الموسنين كمه

ترم بر- زناکرنے والی مورت اور ذناکرنے واسے مردیں سے مرایک کو موکو ڈسے نکا سے جائیں اور قم کوان لوگوں کے باسے میں الٹر کے معاملہ میں ترس نمیں آنا چا ہیئے - اگرتم الٹرپراور قیامت پرتین دیکھتے ہو- اور دولاں کی مزاکے وقت مسلمالاں کی ایک جماعمت کو موج در مہنا چاہیئے -

اگرباندی زناکا انتکاب کرسے تواسے اُڑا دعور تھے تفعن مزا وی جائے۔ فاذااحسن فانا آتین بفاحشة فعلیهن نصف ماعلی المحسن سنالعداب کے پس مب باندیوں کی شادی ہومائے تو مجروہ بدکا ری کا انتکاب کریں توانہیں اُڑا دعول لل سے اُڑی مزادی جائے۔

٣- قذف

پاک دامن عورت برتمت لكانے كى سزااى كورسے مقرركى كى -

فالندين يرمون المعصنت ثعراميا توباربعة شهدا دفاجله وععرها أين عللة

ملائن الندا ، قرآن مکیم نے غیرمس مرداور و ترک رابیان کہ عالم افران کا مقدم سے کیمس مردا ورور وسے اتنے تی جرم کا نور می نیں ہونا ، چا ہے تا ہم اگر خادی خدر مسلمال مرداور ورث بدکا می کا از کا ب کرتے ہیں اوالی کینے مزا کی قیمیل سنت سے معلوم ہوتی ہے ۔ وج کے با سے میں جمٹ کے یعے دیکھیے بہور ریکا محد رفیق کی کا ب معرفم علم الفراک : النساء : ۵

ولا تقبلوالهم شهارة ابدا - ك

البنة اگرسوبرایی بیری پرتمت مگائے او رہارگوا ہ نبیش کرسکے توا مس کے بلے لعا ن کا حکم ہے ۔

والذين يوسون ازواجهد ولديكن لهوشه ادالاانفسهو فشهادة احد هداريع شهادات بالله ابنيه المنالصة فين والخامسة ان

لعنة الله عليه انكان من الكذبين ويدر أعنها العذاب ان تشهد اربع شهادات بالله انه لمن الكذبين والعاسسة ان غضب الله عليها انكان سن الصدقين - كله

ترمه: جولوگ اپنی بیون برتمست کاتے بین اوران کے پاس است علاوه جارگواه نیس بین توان کی گوائی یرسے کرچار بارالٹ کی تم کھائیں کروہ ہجی بین اور پانچریں باریر کہ اگروہ تھو بون توان پرالٹ کی نعنت ماور تورنت سے منزائل جائے گی اگروہ چار بارتم کھا سے کرم د جوٹا سے اور پانچریں اریسکے کا گروہ چاہوتو تورنت پرالٹر کا خعنس نازل ہو۔

> ۱- معرصہ قرآن کیم نے چورکی سزا ہاتھ کا ثنا مقر رفر مائی ہے - ارشاد ہے ،

والسادة والسادقة فاقطعوا ايديهما جزاء بماكسبانكالآسن

ببوم دا در ورست بورى كرس ان ك باخر كاث دو ان ك كناه ك بدارس الله

له ايمنام الود: ۲ له ايمنام: ۲ - ۲

سنه اليمنا : ١٠ - ٤ .

تتصابعناً والمائده :٣٨

کی طف سے بطور مزایر حکم سے اور الناع نیز و مکم ہے۔ ۵ ۔ قطع ا مطر لق (مرم برفی) ۵ ۔ قطع ا مطر لق (مرم برفی) د ہزندں واکو وں اور ماغیوں کی منزابیان کرتے ہوئے فرمایا .

انها جزاء النه ين يحادبون الله ورسوله ويسعون فى الارض فساداً ان يقتلوا اويصلبوا وتقطع ايديه موارحله مسن خلاف اوينفوا سن الارض ذاك لهد خزى فى الدنيا ولهدم فى الاحزة عذاب عظيم - له

ترمہ: بولوگ الشراوراس کے درول سے لڑتے ہیں اور ذہیں ہیں فسا دیجیلا سے ہیں ان کی منزا یہ ہے کہ ان کوتش کر دیا جائے یاسولی براکھا دیے جائیں یا انیں مبلا وطن کر دیا جائے ۔ ان کے لیے دنیا ہیں دروائی ہے اور ان کے لیے آخرت ہیں بھت بڑا عذا ب ہے ۔ ان مزاؤں کے علاوہ مدریث میں نشراب پیننے والے کی منزاکا ذکر ہے اور دیکر مجرا مم کے با دے ہیں مزائیں معموم نہیں ہیں بلکہ ان کا فیصلہ قانون سازی کے دیکر موج قراعد کی روشی

مذکور ، بالاحدود کے بارے بیں می کی ایک تنعیلات اور امتیا طیکے اسکام ہیں من کتعمیل کتب نظر میں مذکور ہے

احكام دوليہ

میں کما مائے گا۔

کومنلم میں تیرہ سال کک مسلما نوں نے برطرہ کے مظالم مبردسکون سے بر داشت کے ادران پرکی شدید روشال کی اظراد نسیں کیا ۔ مدنی زندگی میں جہا دمشروع ہوا اوراس کے با رسے میں تغییل اس کے بارسے میں تغییل اسکام نازل ہوئے ۔ عرب ایسے معاشرے میں جہاں ۔ محبت اور دبگ میں سر چیزر واسیے ۔ کے مقول بر پردے طور برقمل کیا جاتا تھا اور دبگ کے دئی صنابطہ ، تا اور

اوراصول نیس تھا بکہ ایک عرب شاعر اپنی فارت گری کی مادت یوں بیان کہ ہے ؟

واحیانا علی بکو اخیت ادامالہ نجه الا اخا نا

اور کھی ہم اپنے بھائی بندوں بنو بحر پر حملہ آور ہوکر انہیں تباہ ور باد کر دیتے ہیں

عب ہمیں اپنے ان بھائیوں کے علاوہ اور کوئی دست یاب نئیں ہوتا۔

اس طرح کے جنگر یا در معاشرہ میں قرآن حیکم نے انہائی مہذب اور منصفانہ اصول

جمادد یے جوانسا بنت کے بلے سرایا رحمت ہیں رجماد کے بارسے میں قرآن حیکم کے بعض کی کا

۱- اذن جماد

جماد کے بارے بیں میلاحکم بینازل ہوا:

إذن للسندين يتقا تلون بانهم ظلموا وان الله على نصر هدم لعت بده السدين احرجواس ديادهم بغيرمت الا ان يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدست صواح وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كشيرا - ك

ترجمہ، ان لوگوں کوا جازت دی جاتی ہے جن سے لڑائی کی جاتی ہے کیونکر وہ تطلوم ہیں اور الشدان کی مدد پر قادر ہے۔ یہ لوگ اپنے گھروں سے نامی نکانے کا جرم یہ تھا کہ کہتے تھے ہما مارب اللہ ہے ۔ اور اگر اللہ بعض لوگوں کو تعبن کے ذریعے لیپا نہائے تو میود و نصاری کے معبدا ورسسانوں کی مساجد جن ہیں بجٹرت اللہ کا ذکر ہوتا ہے منہ کم ہوجاتیں ۔

۲- حکمجاد

اس ا ذن کے بعد مراحة جا دکا حکم دیا گیا - فرایا ،

والتلواني سبيل الله السدين يقاتاه شكم ولا تعتدوا أن الله لا يعب لمعتدين

واقتلوهم حيث نقفتموهم واعرجوهم من حيث اغرجوكو والفته اشد من القتل ولا تقاتلوهم عنه المسجد الحرام حتى يقا تلوك ويشه فان قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكفرين فان انتهو افان الله ففور وحيد وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون السدين للله فان انتهوا فلا عدوان الإعلى الظلمين ٥- سله

ترجمہ: اللہ کی راہ میں ان لوگوں سے الموجو تھار سے ساتھ لائے ہیں اور حدسے نہ گزروہیں اللہ صدید ہجار کرنے والوں کو پندنہیں کرتے۔ اور جمال انہیں باؤ قتل کردوا مد جمال سے انہوں نے تہیں نکالا ہے تم انہیں نکال دوا ور شرارت قتل سے بڑا ہم ہے اور مسجد حرام کے پاس ان کے ساتھ لڑائی نزکروتا وقتیکہ دہ تم سے المرائی نزکر ہراور اگر وہ لڑائی کریں توان کو بے دریغ مارو۔ کا فرول کی ہی سزاہے اگروہ باز آجا ئیس تواللہ کہنے دالا رح کرنے والا ہے۔ اور ان سے لڑائی جاری رکھوتا آئی خوت ختم ہوجائے ورائی سے لڑائی جاری رکھوتا آئی کہ فتنہ ختم ہوجائے ورائی سے لڑائی جاری رکھوتا آئی کہ فتنہ ختم ہوجائے ورائی سے لڑائی جاری رکھوتا آئی کہ فتنہ ختم ہوجائے ورائی سے لڑائی جاری رکھوتا آئی کہ فتنہ ختم ہوجائے ورائی سے لڑائی جاری رکھوتا آئی کہ فتنہ ختم ہوجائے ورائی سے لڑائی جاری رکھوتا آئی کو کسی پرختی نری جائے ۔ پھراگر وہ باز آجائیس توکسی پرختی نری جائے ۔ پھراگر وہ باز آجائیس توکسی پرختی نری جائے ۔ پھراگر وہ باز آجائیس توکسی پرختی نری جائے ۔ پھراگر وہ باز آجائیس توکسی پرختی نری جائے۔

٣- برامن اوگول سے جنگ ندی جائے

فاناعتزلوكم فلمريقا تلوكم والعنوااليكم السلوفها عمل

الله كدمليه دسبيلا ـ ك

ترجہ، پس اگروہ کنارہ کش ہوجائیں لین قمسے لڑائی نہریں اورامن وسلامتی کے ساتھ تمالیے ساتھ دبنا چاہیں آواللہ نے تمارے ان کے فلاف اقدام کرنے کی کوئی گنجائش بنیں دکھی۔ مہر صلح کرنے والول مے صلح کی جائے

وان منعو اللسلم فاجنع لهادتوكل على الله- يه

ك قاك البقود ١٩٠٠ ١٩٣٠-

<u> م</u>عو ، النساء ، و ـ

سي م الانفال: ١١ -

اوراگرکفار مسلح کے لیے آمادہ ہوں تو آب بھی آمادہ ہوجائیں اوراللہ بر بعروسرکریں۔

پرامن کفارسے مصالحانہ سلوک

لا ينهاك حالله عن الدنين لديقاتلوك منى الذين ولم يغرجوكم

من ديادكمان تبروهـ وتقسطوااليهـ من الله يعب المتسطين لم

ترجمہ، اللہ تہیں روکا نہیں کہ جن کفار نے تم سے دینی اختلاف پر جنگ نہیں کی اور تہیں تمائے گھروں سے منیں بکالاکہ تم ان سے احسان کروا وران کے ساتھ انصاف کابرتا و کرواللہ انصاف کے ساتھ انصاف کی ساتھ انصاف کی سے دیا ہے۔

مال غنیمت کے بارسے میں احکام

ال غنیست پیسے پانچواں حصدرسول اکرم صلی النّدهلیہ وسلم کلا کر ہاتی مجاہدین پرتسیم کیاجاً اتھا۔

ارشا دربانی ہے:

ماعلمواانهاغشستهمن شئ فان الله خبسه والرسول ولذى

العتربى والبيتائى والمسسكين وابن السببيل-سكه

ترجم، جان لوکرج فیست تهیں ماس اس میں سے پانجواں مصداللہ رسول اور قرابتداروں ا بتامی اساکین اورمسافروں کاحق ہے۔

ید پا پوال صدیو آ کفرت ملی الله علیه وسلم میت تعے وہ مصالع عامر برصرف ہوجا آ تعاری تفسیل عدیث کی کتابوں میں موجودہے۔

ال فے بعیٰ جس فلیست کے لیے مسلماؤں کو باقا عدہ جنگ نہ کرنا پڑی ہواس کے مصارف مجی تقریبًا وہی بتلئے گئے ہیں جوخس کے ہیں۔

له فرآن، المتمند، ۸-

الانفال: ١٠ ١٠ - ١٠

ما فادالله على رسوله من اهل القرى فلله والسرسول ولذى التربي والبتائ والساكين وابن السبيل المفقط والسدين احتجوا من ديا رحموا موالطعم ... والدنين تبوؤ الدار والايمان من قبلهم ميمون ما جراليه مدر والدنين عبول است

ترجم، ہو کھے اللہ تعالی اپنے رسول کو بست یوں والوں سے دلقا ہے وہ اللہ کارسول م اللہ کا اور قرابت واروں کیا می ساکین مسافروں کا حق ہے اور ان نظرام کا ہو اپنے گھروں اور مالوں سے بے وخل کردیے گئے اوران لوگوں کا ہو مدینہ میں مماہین کے آئے سے پہلے دہتے تھے اور ایمان ہے آئے تھے اور مہاجرین سے محبت کرتے تھے اور ان لوگوں کا حق ہے جوبعد میں آئیں گئے۔

جنگی قیدیوں کے بارسے میں احکام

حبنگی قیدبوں کے بارسے بیں بی محم ہے کرجو لوگ میدان جنگ بیں گرفتار ہوں ان کو فدر سے کرجو لوگ میدان جنگ بیں گرفتار ہوں ان کو فدم فدر سے کہ باہد اور جنیں ندھ جوڑ اجلتے وہ فلام اور باندی بنلیا جا ہیں گے ۔اور غلاموں اور باندلوں کے حقوق متعین کیے گئے ہیں۔ ان کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید گئی ہے اور کئی ایسے کفار سے مقرد کے گئے ہیں جن میں فلاموں اور باندلوں کی آزادی کا سحم دیا گیا ہے ۔

حى (ذا الشختير هد ذيث والوثاق فاسأسنابعه واما منسه ام

ترمبه يمال كك كرب خوب فون ديرى كرهكونو وأب مضبوط بالدهاواس ك بعد

سله قرآن، الحنر، ۱۹۰۸

⁻r: \$: " a"

اصان کرتے ہوئے جبور دویا فدیسے کرمیاں مک کرال ای است بتھیار رکھ دے۔ فلاموں کی آزادی کی ترفیب دیتے ہوئے فرایا:

فلا ا تتحم العقبة وما ادراكما العقبة فك رقبة الدية - له

ترجبه، وه شخص كما أن يرمنين جوط إا ورتمهين خرب كم كماني كون سي ب ـ كردن آزاد كرنا ـ

بوفلام آزادی ماسل کے فیکیے مکابست کرنا چاہیں ان کے بارے میں ارشادہ ،

والذين ستبغون الكتاب سماسكت ايمانك منكا تبوهد له

ترجم، تمارےمملوكوں ميں سے جومكاتنت كرناچا بين ان كومكاتب بناد باكرو-

مصارف زکاۃ میں سے ایک مصرف علاموں کی آذاری سے ایک

نیز کفاره قبل خلاد الفاره ظار اور کفار میلی میلاموں کی آزادی کو کفارے کی شبادل

صورتوں برمقدم رکھا گیاہے۔ کے

دستوري احكام

اسلامی دستور کا بنیادی اصول درج ذیل سے ،

ياايهاالسة ينااسنواا طبيعوالله وإطبيع الرسول وأونى الاسرحنكم

سله قرآن البلد، ١١ ١١١٠

س و النوروس -

ك ير و التوبي ١٠٠-

النار ۹۲ م

- ۳، ۲ را الجاداء ع

- A9: 0241 : 10 al

ی جاداوراس کے متعلقات کے بارے میں اسلام نے جوانقلابی کا نون سازی کی ہے اس کی تفقیل کے لیے دیجیے مولانا معدودی الجاد فی الاسلام -

فان تناذ عشعر في شئ منودوه الى الله والدسول ان كنتسع تسؤمنون بالله والدسول ان كنتسع تسؤمنون بالله والدسول الاحتراب الم

اس آیت میں درج دیل دستوری کاست واض کے گئے ہیں:

ا- التماوراس كرسول كاطاعت براطاعت برمقدم ب-

٧- اونوالامرى اطاعت إلىداور رمون كى اطاعت كة بارم ب

س- اولوالامروي بول مع بومسلان بول-

م - مسلا فول كواولوالامرساختلاف كاسى ماصل ب-

۵ - اختلاف كى صورت بى فيصله كاسى الثما وراس كرسول كوسه

۲ - اسلامی ریاست پس ایک ایسا بالاترا داره بونا چا بید بو وام ورسکام کے اختلافات
 الثدا وررسول کے حکم کے مطابق طے کرسکے ۔

عدليه كي آزادي

مدلیرکوانساف کے تقاضوں اور اللہ کے احکام کے مطابق فیصلہ کرنے کا حکم ہے۔ والد احکمت بین الناس ان تحکموا بالعدل سله جب لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو تو عدل کے ساتھ کرو فاحکمد مدین ہے درمیا انذل الله ولا تہتے احدوا شہر سے

<u>ل</u>ه قرآن: النشار؛ وهـ

⁻an' " 1 4 at

⁻ ראים בו ועלפיאק-

یم، لوگوں کے درمیان الند کے نازل کردہ قانون کے مطابق فیصلہ کرواوران کی خواشات کی بیروی مذکرور

رياست كح حقوق

اسلامی ریاست کے باشندوں کے قرآن سیم نے چند فرائض متعین کیے ہیں جوریاست معتقق ہیں۔

ا مقاطاعت

اطيعواالله واطيعوالرسول واولىالاسوسنكسرك

الله كى اطاعست كروا وراس كرسواكى اطاحست كروا ورابيضا ولوالامركى -

٧- قانون كى يابندى اورامن وامان كاقيام لاتفسد وافالارض بيد اصلاحها-سد

زین میں ضادن بھیلا واس کے اصلاح ہوجائے کے بعد۔

٣- بھلائے کے کاموں میں تعاون

نیکی اور پر بینرگاری میں تعاون کرو۔

س - ملی دفاع

۵ قرآن، الشاء، ۵۹-

ه ۴ الاحراث ۱۵۰-

⁻Y: o.tu " a

ع التعبر الا-

شهرلون كحصقوق

ا- جان كالخفظ

لا تقتلوا النفس التي حرم الله الدبالحق. كم

مى جان كوسع الله في حوام كيله فاسن قتل ندكرو -

٧- حقوق ملببت كالخفط

لا تاكلواا سوالكسربينك مالباطل- كه

اسف الآبسين امائزط يتون سيع ذكاؤر

٣- عرّت كالتحفظ

لاسيخرقوم من قوم ولا تلمزوا انفسكم ولاتا بزوا

بالالقاب ولا يغتب بعضك مبنصًا - كه

کوئی قوم دوسری قوم کامذاق مذا ٹائے نه ایک دوسرسے کوھیب سگاڑا ورنہ

ن بیسے افت سے یا دکرو ۱۰۰۰۰ ور نزکوئی کسی کی فلیبت کرے۔ رو مصر مراز رو رو

٧- بني زندگي كالخفظ

لات مغلوا بيوتاً عنير بيوتك وحتى تستأنس وإ- ككه

اب محرول کے علاوہ دومسرے گھرول میں بلااجا ذرست وافل نہ ہور

ولاتجسسو ـ هه

الم قرآن ، الاموار ١٣٠٠

ک ، دانشاد ۲۹۱

لله و دانجرات:۱۱،۱۲۱۱

می ی الور: ۱۲۷

ع و : الجرات ١٢١-

وگرں کے ہمیدنہ ٹولو۔ ۵ - ظلم کے خلاف آواز المحانے کاس

لا يعب الله الجهوبالسوم من القول الامن ظلم- مله

التدرائى كى بائيس كمسف كوىسىندىنىس كتابال اگركسى پرظلم بوا بوقو ومستنى ب

٧- حق تنقيد

كاضوالا يتناهون عن ستد فعلوه لبئس ساكا شوا يغعلون ـ عم

بی امرائیل ایک دو سرے کوبرے کام کرنےسے شیں روکھے تھے اور یہ کام بہت برا تھا بو وہ کرتے تھے۔

ولتكن سنكعرامة يدعون الحالغيروياسرون بالمعروف ويبهون

عن المستكرر سكه

تمیں ایک ایسی جامعت ہونی چاہیے جومجلائی کی دحرت دسے انیکی کاحکم دسے اور برائ سے دھکے۔

ے۔ عقیدے کی آزادی

لاأكسواه في السهين سكه

دین میں جرنسیں ہے۔

٨- مذهبي دل آزاري مسے تحفظ

لا تستبوالسدين سيدعون سن دون الله _ ه

سله تزآن ،الناء ١٣٨١ ـ

- د المائده ١٠٠٠

سے یہ آلحران :۱۰۲۰

سكه ١ ١ البقره ١ ٢٥٧-

ه ، الانعام ؛ ١٠٨-

و زگ الله محدود کرجی معبودوں کو پکارتے ہیں انتیں گا لیاں سدور مور مرون ایسے اعمال کی جواب درسی کی ذمرواری

لا تزروازرة وزراحزى ـ له

كونى بوجه المعلف والاكسى دوسرے كالجيم نئيس المعاماً -١٠- بلانبوت كاروائى كى مما نعست

لاتقف ماليس الك به عاررته

کی ایسی بات کے پیچے دنگ جا دُجس کا تمہیں علم نہ ہو۔ ۱۱ - حاجبت متدول کی کفالت

في إسوالهسرحق للسائل والمحروم ـ شكه

ان کے مالوں میں ماننگنے والے اور موروم کا حق ہے -

١٢- مساوات كالتي

ان تشرعون علائى الارمض وجعل اعلها شيعًا يستنصعف طائعة

مد - نيدندان سن العندان ...

فرون نے زمین میں سراٹھا یا اوراس کے باشندوں کو گروہوں میں بانف دیا ان میں سے ایک گروہ کو وہ کر وربنا کر رکھا۔ سے ایک گروہ کو وہ کر وربنا کر رکھا۔ ... ، یقینا وہ فساوی لوگوں میں سے تھا۔ بالیہا الناس انا خلقنا کہ سن ذکر وانٹی وجملنا کہ شعویا و فہا سال لتعادفوان اکر سکے عنداللہ اتھا کہ ۔ ھے

له قرآن و اینم ، ۲۸ -

٢ م ، الامواد:٢٩-

الناسات، ١٩٠٠

القصينام - القصينام -

هه و الجرات اس

اے اوگو ہمنے تہیں ایک مردا ورعورت سے پیدا کیا اور تہاری قریب اور برادریا ں مردا ورعورت سے پیدا کیا اور تہاری قریب اور برادریا ں مرف میں ہے۔ له مرف بہان کے بیان کے بیان کے بیان کی محقد آیات کی محقد اُنٹان دہی کردی گئے ہے بیش احکام کی جو تقییم کی گئے تھیں اس کے ان آیات نے موانات کے بارے میں آیات دوسرے احکام کے ذیل میں آگئی تھیں اس کے ان آیات نے موزانات کے بحدت اعادہ کرنے کی ضرورت نہیں سمجی گئے۔ کے

وران عیم سے استدلال واستنباط کے اصول

اسلامی قوائین کا اولین ماخذ قرآن جیم ہے۔ فقا دفے قرآن سے اس صحب سے بنت اسلامی قوائین کا اولین ماخذ قرآن جیم ہے۔ فقا دف قرآن جیم نے اصول اور محکیہ دیے ہیں اور جن گار تر آئی ہا مرمعلوم ہے کہ قرآن جیم نے اصول اور عد کلیہ دیے ہیں اور جن ٹیات سے نا درا مجٹ کی ہے بلکرا مروا قدیہ ہے کہ اس جزئی واقعہ بیں جزئیات کوزریج بٹ لا ایمی ہے تواس سے قرآن کا مقصد ہے کہ اس جزئی واقعہ بیں بیست کا حکم جان کراس سے قاعدہ کلیدا وراصول حامد تک رسا تی کی جائے۔ فقا ملام نے قرآن حیکم سے ہستندلال اور استنباطاح کام کے اصول مدون کے ہیں اور ایک

⁻ تعفیلات کے بیلے دیکھیے مولانا مودودی ، خلاخت و کولیت، باب اول، محدصلاح الدین، بنیادی حقوق ۲-۱۲-۲

[،] مذکورہ بالامحث بیں بامر طوظ دہ ہے کہ آیات احکام میں بسااوقات ایک ہی آ بہت کے مختف اجزار محتن اور نعاب مے اسے بیں قانون سازی کرتے ہیں مثلاً آیت معافی معاملات ، شہادت کی اہمیت اور نعاب بادت ۔ وشاویزی شہوت ، وکا است ، مدل وجزہ کئی احکام سے مجٹ کرتی ہے اس سے یا ہذارہ کرامشکل میں کہ اسلام کے کمل نظام کا اندونی ربط کس فقد شدید اور ناقابل انفصال ہے۔ یہی سبب ہے کہ حبب میں ملام کو جزوی طور پر نا فذکیا گیا اس سے مطلوب تا کی حاصل نہیں ہوئے ۔" قوانین اسلامی کا داخلی ربط ایک ماخوان ہے ہوفت اسلامی کے مشتین کود حوت تختیق ویتا ہے۔ اس مومنوع پرمزید کام کمسنے کی اشد مزورت

منتقل ملم كى بنيادر كمى عبيه علم اصول فقه "كينة بي-شاه ولى الله ك بقول قرآن حيم سے استدلال واستنباط كے بيے حسب ذيل باتوں كا

ا- ناسخ ومنسوخ ، كون سى آيت النهام اوركون سى منسوخ مه-۲- محبل ومفسر وكس آيت بي اجال باوركون سي آيت اس كي شرح وتفييركرتي بج س فاص وعام؛ اپنے مغوم کے اعتبارے کون سی آیت فاص ہے اورکونسی عام -م - محكم وتشابر الون آيين على زندگ مين ال اور بنيادى عيثيت ركمتى بين اودانسانى عمل واضح طور پران کا دراک کرسکتی ہے اور کون سی ایسی ہیں جن کا تعلق ایما نیا ت ہے اوران کے مقائق ماورائے عقل ہیں - ان کا اوراک واضع طور برہماری وسترس ے باہرہے اور ماری صرورت اور ذمہ داری میں وافل نہیں -

۵- اس بات کاعلم می ضروری ہے کی مل میں لانے کی جو باتیں ہیں وہ کس ررجہ کی ہیں -فرمن، واجب اسنت،مستنب وجيزها ورنكيني سيمتعلق جوكام بين ان كي نوعيت كياب، عرام ، كروه وعزه يه ذيل بي ان اصولول براصول فقد كى المفات كى روشى میں ترسیب وار بالاختصار گفتنگو کی جاتی ہے۔

١ - الفاظ قرآن كي تقييم

فقاء اسلام نے استنباط احکام کے یعد قرآن کریم کے الفاظ کوچار قسمول میں تقیم کیا ہے - خاص – عام ۔۔ مشترک اور مؤول -

اله الوالوفاد فغانى كلقوالهول فقرير مبلى كتاب الم الوضيف في كتاب الائ كي نام سے مدون كى صبى محمصا نى كے مطابق اس موفوع بربیلی الیف امام شافی كى ہے ا ہم اس موفوع برتمام مكا تى فقى كے نقط نظر سے بہت بری تعداد میں کتابیں کی گئیں ۔ ان کی ایک قابل محاظ فہرست " بچراخ راہ" اسلامی قانون منبر مبد ۱۷ کے آخر يں شائع كى گئے ہے۔

<u> کے مقرافید' ص۷-</u>

خاص

خاص وہ لفظ ہے ہوکسی معلوم اور متنعین معنی کے لیے وضع کیا گیا ہو یا کسی معلوم فرویا ہے ۔ چیز کا نام ہو۔خاص کی تین فنمیں ہیں -

ا- كفيبص الفرد اكسى متعين فردكانام بوجيسے فالد-

٧- تخفييص النوع : وه نظر ج كسى فاص نوع كوظام كسه مثلاً مرد (بد نفظ انسان كى

دوانواع مرداور عورت میں سے ایک نوع کو مختص کراہے۔)

س ۔ تحفیر صرح نبس ؛ وہ نفط ہوکیے مبنس کی تخصیص کرے جیسے انسان (یہ نفط ایک مبنس کی تخصیص کرے جیسے انسان (یہ نفط ایک مبنس کی ودوسرے جیوانات سے الگ کرتا ہے۔

خاص كاحكم

قرآن حکیم میں بولفظ فامی ہوائ پرعمل کرنا ہرصورت واجب ہوتاہے اور اگر خبر واحد یا تیاس اسے متعارض ہوتو اگر قرآن کے حکم میں کسی قسم کی نبدیل کے بغیر دونوں ہیں انطبیق ممکن ہوتو فہما ورنر خبروا حدا ورقیاس کو ترک کر دیا جائے گا اور کتا ہا اللّٰہ پرعمل کیا جائے گا۔ ممثل کا ورکتا ہا اللّٰہ پرعمل کیا جائے گا۔ ممثل کا ورکتا ہا اللّٰہ پرعمل کیا جائے گا۔ ممثل کا ورکتا ہا اللّٰہ ہے ممثل کا ورکتا ہا دیا ہے۔

طلاق یا نته عوریس تین قروه (میمن یا طهر) اینے ایب کورو کے رکھیں۔

قروء ؛ كالفظ حيض اور طهردونون معنون مين آنها اسيا اس الفظا الم يمتعين نبين الأكمطلاق يا فقة عورت كى مدت حيض الما شاه بوكى ياطهر الدين ثلاثه كالفظ فاص به جوايك متعين عدد كيام الله السياد السير عمل كرنا واحب الهاري آراد قروء " سا طهر مراد ايا جلاتي تو بحرطلاق طهرين دى جاتى بهاسيا سياد عدت بورسة تين طهر نبين بو كى بلكد و طهر اور سا اور تبسر الما كي محد الداكرة و وساح عض مراد ايا جائي توالات پرعمل كرامكن هاس يلي علا رضينها في ورسع حيض مرادلباسي اكم فاص يرهم المارار عام وہ اغظ ہے بوکسی معلوم اورمتنعین فردکو ظاہر نہ کرسے بلکہ تفظی یا معنوی طور اگر ہربہت سے افرادکوشائل ہو۔

لفظى طوريرمثلاً مسلون (ببست سے مسلمان)

معنوی طور پرجیسے میا (ہو بہیزیں) سن (ہولوگ) یہ الفاظ صورة جمع شیں لیکن معی جمع ہیں۔

> عام كي قسيس عام کی روقسیں ہیں۔

عام جر مخفوص سنه البعض وه سه حبى بين عوم كاسكم بورسه طور برموبود بواور كمى تعم كالمفيع ياستثنادنهوا جور

عام ي مخصوص سنه البعض كاحكم مام يرمضوص سنه البعض كاحكم مام يرمضوص كاحكم به كراس برماس كاطرح عمل كرنا واجب سهد

السارق والسارقية فاقطعواايديهماجزاء بماكسياساه

ترجمه ا بحود مرد اور چور مورست کے با تع کاسف دویران کے اس کام کا بدلرہے جوا شول فیکیا۔ ال آیت یل جزار بساکسیا کے محرف میں ماکا لفظ عام ہے جو یہ تا المب کروی كے سرم ك إدى تومنرا يسب كرچ ركا يا تعدكات ديا جلئ - يس اگرچرى كا ال ضائع بوجائ وجديها سكافنان والتبب سيس يوكى كيويح منصوص سنرابراها فدنف براصا فسيصبو مائز

اله قمال العاممه ١٩٨١م

سنیں ہے۔ امام شافعی کی رائے اس مسئلہ میں مختنب ہیں۔ عام مخصوص منرالبعن وہ ہیں جس میں مکم ابتدائی طور رپر قوعام ہولیکی بعد میں اس میں تضیعی ہوگئی ہو۔

مثال: ارشاد ربانی ہے۔

و لله على الناس حج البيت (اَلْمُران: ٩٠) استم ميں الناس عام سيد سكن اس سے تمام لوگ مراد نبيں بيں بلكم اس ميں بجي ويوا وغيرون الل نبيں بيں -

ارشا در ہانی ہے:

· السارق السارقة فأقطعوا المديهما - (المائده : ١٨)

یمکم عام ہے اور پوری کی ہر تقدار کوشائل ہے لیکن اک معزمت مسلی اللہ علیہ وسلم سے ادشاد "کا قطع فی احسان سر بع دیسناً س" نے اس کی تسیمس کردی ہے ۔ اس طرح اکیا ست میرامٹ کا حکم حام ہے لیکن نبی اکرم ملی اللہ علیہ وسلم کے ادشاد " لیسس لاف تا شال مدید احث "نے اس کی تخصیص کر دی ہے ۔

عام مضوص منداعجن كالحكم

عب عام بین کی دلیل کی در سے تفسیس کائمل سروع بوجائے تو بحر روامد اور تیاس سے بھی اس عام بین کی در بسے تفسیس کائمل سروع بوجائے تو بھی اس وقت تک جادی رہ سکتا ہے جب تک کہ عام کے تین افراد باقی رہیں۔ اس کے بعد عام بین تفسیس جائز نہیں کیوں کہ اگر عام کے تین افراد باقی نہیں دہتے تو یر تفسیس سیک لئے ہے اور کتاب اللہ کے عام کواس قدروزنی نفس سے کم کی کی دلیل مے منسوخ نہیں کیا جاسکتا ، اور کتاب اللہ کے نئے کے بارسے میں اور بیم منسلی بحث کر مجلے ہیں۔

مطلقا ورمقيد

مطلق بنتى اصطلاح ميں اس مكم كوكت بين حب مين كى تعمى كوئ تخصيص يا تيد سبور

مفید: وہ ہے جس کے کم میں کوئی تخسیس یا قید بالئی جائے۔ حکم : کتاب اللہ کے طلق کا حکم میر ہے کہ اس کے اطلاق پڑول کیا جائے اور ضرد احدیا تیاس کے ذریعے اس کومقید کرنایا اس کی تخسیس کرنا درست نہیں۔

مثال ارشادربانی ہے۔

فأغسلوا رجوهكم الاية

ا سائیت میں طلق جرو دھونے کا علم دیا ہے۔ اس لیے اس پرنیت ، تر تدیب ، اعفا کو یہ دیا ہے۔ اس لیے اس پرنیت ، تر تدیب ، اعفا کو یہ در ہے در ہے در مونا اور ہم اللہ پڑمنا دفیرہ جو مترا تط مدین میں ہیں عائد مندی کی جاسکتیں الدیتہ قرآن اور در در مری بائیں سنت موں کی اور کا ب اللہ کے عکم برکوئی اعنافہ یا تبدیلی نہیں کی جائے گا ۔ موں کی اور کا ب اللہ کے عکم برکوئی اعنافہ یا تبدیلی نہیں کی جائے گا ۔

مشترك اورمؤول

مشترک وہ لفظ سے ہو دویا ووسے زیا دہ ایسے معانی بشتمل ہو ہو ایک دوسرے سے ختنف ہوں اور جب مشترک لفظ کا کوئی ایک عنی کمی دیل یا ترییز سے تعین یا داج ہوجائے تماسے موول کہتے ہیں ۔

مثال ، ارشادر بانی سے :

والمطلعت يـتربص بأنفسهن شلاشة قروء كمه ا*س ين لفظ قرو مِشْترک سيمليكن جب اس سيسكوثى ايک عنى مرادسك ليا جاشت* تو دومرامعى مرادئيين *لياجاسكتا* .

مرانب ولا لست لفس المراتب دلالت كاعتبار سه كلام كا الله اقسام بين.

لمصالرًاك: المائمه: 4

سع الينام: البقره :٢٧٨

| | • |
|--|---|
| / * | ن كومتقابلات مجى كتف بين دمتقا بلاست يربين - |
| () نس سشکل | (۱) ظاہرنی (۲ |
| سيمكم يتشابه | (س) مذار على (س) |
| ف سے بی ظاہر مروجائے ادری سوچ بجا را ور | ظ بسر: إس كادم كوكت بيرص كامغهوم عمس سنا |
| مسل ده مغروم نرمو- | غوروفكركي حزورت نهوليكن كلام سيمتعبودا |
| سل میں بات کی گئی ہو۔ | غورونگرکی حزورت نه ہولیکن کلام سے متعبودا نف : نف اس مغیوم کوکتے ہیں جس کے لیے ا |
| | مثال: ارضا درمانی ہے: |
| ربلو له | احل الله البيع وحرم إل |
| دمت كامغوم ظا بربسلين أيت كامقعديه | اس آیت میں بیع کی ملت اور سود کی |
| سيكرانماالبيع مشل الربول اس | نیں بلکرایت کفار کی اس بات کے جواب یہ |
| ے آئی ہے اور میمفرم نفس ہے۔ | يكايت بيح اورربواس المياز بتان كيك |
| إى سے وامنح مواس كى تشريع وتفيير و ديكم كى جانم | مفرز وسي كذا مرى مفوم جوالغاظ كے بيا |
| نُ احتمال باتى مذربيعة | سے بومائے تی کراس میں تا دیل اوٹسیس کا کوا |
| at zuh. | بثناك: فأجاء أنان |
| كم منهوميس متاويل كى كنائش دى | اس أيت ميں تمانين كے عدد نے نص |
| ه قوی ادریقتین مبوحتی که اس کی خلان درزی بی تعا | مگم: عمم اسے کتے ہیں بومفسر سے مبی زیا د |
| | ممکن نزمو- |
| | م <u>ٹال:</u> ارشا دربا نی ہے۔ |
| ياً . كم | ان الله المنطقة المناس شيد |
| | |

سلحالبُمُو: ۵ ۲۷ سلحالبغد: ۵

سلماليناً: يُونسس: ٢٨

یرآیت عملم ہے۔ کر اللہ کی ذات سے تی تم کے ظلم کا تعویمی نہیں کیا جاسکتا۔
قاہر انس، مفسراور محکم ان چاروں بیس کرنا و احب ہے۔
خی: وہ ہے میں کا مفوم صیغہ کی وجرسے نہیں بلکہی اور مانے کی وجرسے ظاہر نہو۔
مثال: ارشادر مانی ہے۔

السارة والسارقة فأقلعواايديهما له السارة والسارقة فأقلعواايديهما له يماني وكالم بتاني وكا

یرایت پور کاهم بنانے میں ظاہر بھے لیکن جیب کتر سے اور من پورہے ہو ایسے یا گی ۔ بے یفنی کامکم پر ہے کہ اس کی ومناحت مامل کرنے کی کوئشش کی جائے۔ مضکل: وہ ہے جس میں منوم ختی ہے تھی زیا وہ غیروا منح ہو۔

مثال: ارشا دربانی ہے:

والعطلفات یـتربص با نفسهن شلاشت، قـروء ـــه قرده کالفظمشرک ہے۔ اس کے عنی لمہراور میں دونؤں ہیں اور مذکورہ آیت ہیں دونؤں معائی مراد لینے کے دلائل موجو دہیں اس لیے ہی کی ہوگیا ہے ۔

مشكل كامكريب كراس كامفروم معلوم كرف كحديث اجتدا دس كام ليا جائد -

محل بوشك سعيى زياده غيردام مور

مثال:ارشادربانی به:

وحرم السيائه

ربداکامعنی زیادتی ہے لیکن ہر طرح کی زیادتی حرام نئیں ہے۔ اس کامفہم غوروںکرسے وار نبیہ ہوتا سیب تک کرشامن خودومناست زکرہے۔

متشاب بمل سے می ایک قدم اسکے بعد اس کی مثال قرآن مکیم کے حدوف مقطعات ہیں.

سلمه این المائده: ۲۸

كم ابيناً البعره: ٢٢٨

سے اپنا : ۲۲۵

مدلولات نص فرعى يا قاذنى كالبيد منتلف طريقول من منعدد معانى برداات مدلولات نف كهيار المائى كو مدلولات نف كهيار القدام بين . مدلولات نف كهيار اقدام بين .

عبارة النص: عبارة النص معمرادوه به بولن معمقعود مواويض الى مفوم كوا دا كرف كا دا كرف كا دا كرف كا دا كرف كا دا

عبارة النف كى بي شارمنالين بين بلكه برنغ مب منوم كه يدا كى به وه حبارة النف كى مثال مرسكتى بهدائة منوم كال مثال من الرسكتي بهدالبته منوم كامالة اورتبعاً تبوت ك فرق كو ذيل كى مثال مدواع كيا باسكتاب -

ارمثا وربانی ہے:

وان خفتم الا تعسطوا في اليتملى فانكحواماً طاب لكومس النساء مثنى و ثلث وربع فان خفتم ان لا تعدلوا فواحدة كه اس ايت يس عبارة النسست يس مغهم واخ بوقيس -

ا-اپنی پیندکی ورتوں سے شکاح کابواز۔

۲- تحديد ازدواع-

٣- بسانسا في كا انديشه بوتوايب بيري پراكتغار

يه تمام مفهوم عبارة النف سف ثابت بوت بين البتر دومرس دونون مفهم اصلاً ثان بين اورادل الذكر تبعاً ثابت بيوتليد _

ا شارة النقى: ده مفهم مجلف بي امنا فه كيب خيرالغاظ سے ثابت ہو اليكن الفاظ سے ظاہر منہوا ورنہى سياتى كلام سے و ممنہ ومتعور ہو۔

مثال: ادشا دباری ہے۔

للفقد اء المهاجرين الناس اخرجوا من ديا رهم له المفقد اء المفقد الما الناس المنت على المنار المناور الم

ی سیت بیب مرد این سرور است است معلوم بوجائے جوشار عکا س - ولالف لیس دلالت النف وہ ہے جس سے استمار کم کی علت معلوم بوجائے جوشار عکا مقصد ہے کین ریعلت صرف لنوی منی کے اعتبار سے معلوم بواور اس بین احتما داور استنباط کا دخل مزمو-

مثال: ارشادربانی ہے:

فلاتقال لهما ان والتهرهماك

مرع بی جاننے والانتخس یہ الفاظ سنتے ہیں تحریبا تاسید کہ آف کسنے کی محالفت سے عراد یہ ہے کہ والدین کو تحقیم کی اذمیت نرمنجائی جائے۔ کوئی خنس اگر اپنے والدین کو اُف تو نہ کے لیکن انہیں کوئی بدنی یا ذہنی اذمیت بینجائے تو واقف لغت شخس پیمجمہ مائے گاکہ اس نے اس آیت کی خلاف ورزی کی ہے۔

عبارة الغن اورات النفل اورولالة النفن بيمل كرنا واحبب يه - بلكرولالة النف عبارة الغن المردلالة النف كيام المين ال

ام - افتضاء النصن و اقتفاء النص و رامل فن برايك الساامنافه بيت سك بغير فن كم ما في ورست بنين بوقع - كويايف كا تقامنا به كريم فوم مقدر مانا ما في ورست بنين بوقع - كويايف كا تقامنا به كريم فوم مقدر مانا ما سك -

مثال: ارشادربانی ہے۔

سله الغرآن :اکخشر: ۸ ۲۰ ماه س. تبرین انسا

کے انقرآن : نبی اسرائیل : ۳۳

حرمت عليكو امها تكو ديناً تكويه اس مين زواج كالفطمقدرما ناجائے گاكم ان سے كان ممام بهداور حرمت عليك الله الله عليم من اكل من كالفطمقدرما ناجائے گاكم ان كا كھا ناموام ہے ال الفاظ كے متدرما نابلی كامنوم والمخ بنين موتا ۔ الفاظ كے متدرما نے بیلی کامنوم والمخ بنين موتا ۔

مقهوم فی اف مفهوم خالف سے مرادیہ سے کرجب کوئی نفس کی قید سے مقید کسی مقدود مقد سے موصوف کی مشروط کی غایت سے محدود اورکسی عدد سے متعلق ہو تو نفس کا حکم اس خاص موقع کے لیے ہوگا ہجی جگر وہ مشرط نہ با ئی مائے وہاں اس حکم کی نفی کومفہوم مخالف کتے ہیں مفہوم خالف کے بارسے میں اصول یہ کا کنس النس السشر عی کا دلالة لی علی حکم فی مفہوم الحن الفاقة علمه النص السشر عی کا دلالة لی علی حکم فی مفہوم الحن الفاقة علمه

نس سرى مفرم مخالف مين حكم برولالت منين كرتار

مثال: ارستادربانی سے:

قللا اجده فيما اوى الى محرماً على طاعه ويطعمة الا ان يكون مية الدمامسة وحاكم

اس آیت سے مرادیہ ہے کہ دم مسنوں ' ابنے والانون مرام ہے۔ اوراس کا مفوم مخالف یہ ہے کہ دم فیرمسنوں ملال ہولیکن پرمفوم مرادلینا درست ہنیں ہے مفوم نخا کو عتلف تیو دکے اعتبار سے پانچ انواع بیں تقسیم کمیا گیاہے۔

> ام فرم مصف ارشا دربانی ہے: اسمور فیص

وحلائل ابناءكم الذين من اصلابكم ه

سله اینناً انسار: ۲۳ سله المائده: ۳ سله عبدالوباب خلاف، معم امول الفقر وارائقم کوسیت ۱۹۲۲، صسه ۱۰ سله الزآن الانعام: ۲۷۱ سله الینام انسام: ۲۷۱ اس کامغرم مخالف پرسے کرج بیٹے ملی دہوں مثلاً گرمناعی ہوں ان کی بیویاں اس محم پی شامل دہوں مثلاً گرمناعی ہوں ان محم پیں شامل دہوں مب کرایسا شیں ہے۔ اُن محرس کا کارشا دیے بحرم من الرمناحة ما یہ حرم من النسب

م فهوم فابث ارشادربانی بد:

علوادا شربواحتى يتبين لكوالحبط الابيض من الحبط الاسود من الفجوسه المنظم مخالف يربين لكوالحبط الابيض من المخبط الاسود من الفجرسة المنظم مخالف يربين كامارة

سمفهوم نثرط: ارشادرباني ب:

وانكن اولان حمل فأنفقوا عليهن لمه

اس كامغوم خالف يرب كراكر طلقرما مدر برتواس برخري مذكيا جاستے۔

سم مفهوم عاري ارشادربانيد:

فمن لربيجه نصيام ثلاثة ايام كه

اس کامنوم منالف یہ ہے کرجمین کے پیلے کنارے و سے سکتا ہووہ تین دن سے کم یازیا وہ روزے ذکھے۔

ارشادربانی ہے:

مفهم لقب محمد رسول الله كله

اس كامنهم عالف يربو أكرم ترك علاوه كوني رسول النرني سبعد.

مفهوم مخالف کے باسے میں المرکے آفوال ملائے امول اس امریشی

ك ايمنا ،البقره: ١٨٤

المناء الطلاق: ٤

سے قرآن الائدہ: ٩٨

سم العنام النح : وم

یاجائے گا۔ دوسری اقسام کے بارسے میں اس بات پر اتفاق ہے کہ اگریہ اقسام بن کے علاقہ الیں بائی ورمزی اقسام کے بارسے میں اس بات پر اتفاق ہے کہ اگریہ اقسام بن با کی جا ئیں تو مورہ معالف کو معتبر باستے ہیں کی تنفیہ کا نقطہ نظریہ ہے کہ بن میں جو قیدیا شرط میں اور تا کے اور اس میں مورت کے لیے تفسی مجا جائے اور سے اس واقعی قیداور نظر فرار دراجا ہے باکہ اس کا محم معنوم میں است ہوتا ہے اسے اس بنوں کا مدول نرقرار دراجا ہے بلکہ اس کا محم معنوم کے جائیں۔ معاوم کے جائیں۔ معاوم کے جائیں۔ اور میں اسلوب فرار میں کا دراجی کا مدول کا دراجی کا معنوم کے جائیں۔ اور میں کا مدول کو ان کے لئے کہ میں میں شاہ ولی میں میں کا دراجی کا معاوم کے جائیں۔ اور میں کا مدول کو کا کا تا اور اسلوب فرار میں کا میں کا مدول کا دراجی کا میں کا دراجی کا دراجی کا میں کا دراجی کا میں کا دراجی کی کا دراجی کا دراجی کا دراجی کا دراجی کا دراجی کی کا دراجی کی کا دراجی کا در

کے رجانات سامنے کئے ہیں۔

ا۔ تغییر بالما تور ؛ برمی ثبین کا طریقہ ہے ۔ قرآن کی تغسیر مرفوع روایات ، کمٹار مما براور تابعین و تبع تابعین کے اقوال سے کی مبائے ۔ تغسیر طبری اور تغسیرا بن کمٹیراکس رحجان کی نمائندہ تغییریں ہیں ۔

۲ - کلای تغییر بغیر سلموں اور بعبن اسلامی فرقوں سے عقائد ونظریات کی بحث نے علم کلام کوئی سلموں اور بعبن اسلامی فرقوں سے عقائد ونظریات کی بحث نے الذیب کوئی دیا اور قرآن مکیم کی بعین تغاسیر کلامی انداز میں کمی گئی ہیں۔ امام رازی کی مفاتح النیب اس رحیان کی نمائندہ تغسیر ہے۔

س - فتی انداز میں تغییرز قرآن میکم کے نقی مسائل کی تغییر اس برائند وسلور تی میل سے محتقی کے د

ہ ۔ افت اور نوک احتبار سے تغییر اس انداز سے زممٹری نے الکٹاف اور قامنی بینادی نے الکٹاف اور قامنی بینادی نے الا

ه - علم معانی وبیان کے اعتبارسے تنسیر - جیسے تنسیر ابی سعود

۷ - قرارة و تجریر کے اعتبار سے تغییر زبینا دی اور مجمع البیا ال میں اختلاف قرائت سے واقع ہونے ۔
 ۳ ہونے والے اختلاف معانی پر بحبث کی ہے۔

٤ - ماكل تقوف ك اعتبار سي تغيير جيس علام تسترى كى تغيير

د اکر مرحین دہی نے ان رجانات پر مزید دور رجانات کا اصافہ کیا ہے۔ ا تنسیر ملی ، سائنسی معلومات اور تحقیقات کے اعتبار سے قرآن کی تغییر ، مثلاً لمنطاوی مورسی کی الجوا ہر فی تغییر القرآن الکریم -

۱ - تغییرالحادی بهارسی مدین الحادی اندازسے قرآن کی تغییری محزات محدود اقد ازواج اور مست ربوا کا انکارکیا گیاہے۔

فقهی الوب تفییر کا آغاز وارتفت و املی میں مامی بڑی تعلق

مور بورنبوی میں جن امور میں قرآن کیم میں مکم موجد دنہ مہدتا محا برکرام نبی اکرم صلی الته علیہ وہم سائٹا کم معدم کرنے ہے۔
معدم کرنے کے لیے رجع محر لیلتے آپ کے دمال کے بعد نئے بیش آمدہ حوادث ووقائع کا ملام علوم کرنے کے لیے اولیں حربع کتاب اللہ بی قرار پائی بینا بنچ محا برختلف مسائل کامل دریا کرنے کے لیے حب آیات قرآئی میں فوروخوض کرتے ترکبی ایسا بھی ہوتا کہ ان میں اختلاف روفا موجاتا ۔ لیکن محا بر کا اختلاف کوئم ذیل کی مثال سے بھرسکتے ہیں ۔
مثال سے بھرسکتے ہیں ۔

اُئم مذہب اور فقها دارہ برنے اپنی اپنی فقوں کی بنیا دکتاب اللہ برکی اور مرایک نے قرآن حکیم سے استدلال کیالیکن اشرکا طریق قرآن کا منشا معلوم کرنے میں مخرفا اور کوئی ایک مثال میں اندی منیں ملتی کرکسی امام نے اپنا فقی مسلک ثابت کرنے کے لیے آبت قرآنی کو لے تنصیلات کے یہ دیکھیے محرسین الذہبی النقسروا مفسروں ۲۲۲۰۰۴۲۲۲

ل کی ہوبلکہ وہ آیات قرائیہ کے مدلولات سے ابنافقہ میسلگ تشکیل دیشے اور باہمی فقی فات کے باوج دایک دوسرے کی شخسیات اوران کی آرا دکے احترام کی انبول نے اپی بن قائم کی بیں جن کا تصویمی آج کے نزاعی دور میں نامکن ہے۔

كل إية اوحديث بخالف ما عليه اصحابنا فهوموكل اومنسوخ له « بروه أيت اورمديث بوصفير كفتى مسلك سے متعارض سے مؤول سے يا منوخ عيد -

مالانکرام م ابرمنیفرد کا یرتول زبان زدعام سے : اذاصح الحددیث فهومن هې۔
ینا کچرنتها رنے کتاب الله کی فتی آیا ت کی تنسیر کمی - ان میں ایسے علمار کی تفاسیر
بیس جنوں نے فقی تصلب سے بالاتر ہوکر تغییر کی اور تصبیر کی تفالیم کی ہیں .

منفی فقها می نفارسیم احناف بین سے ابو نکرالرازی البساس دم ۱۳۵۰ مندون الفران کے نام سے تغییر کھی ہوتیں جلدون

میں ملع مودی ہے اندب حيد طلايون نے التغريرات الاحمدير في بيان الآيات الشرعية كے نا مهيے باذ د ابدالحن الطیری الکیا الراسی (م ۲۰ ۵ هر) کے عیبری می میسر اسمام القرآن تالیف کی ۔ بچرشهاب الدین ابوالعباس احمد بن مین محمد الملبی اسمین (م) ۵ مری نے القول الوجنی فی اسحام الکتاب العزیز کے نام مسفقى تغييركمى اورعلى بن عبد الشجمود الشنفى ندامكام الكناب لمبين اورطل الدبن السيرطي نزيل مكے نام سے نقی اسلوب پرتغامير کھيں۔ ابو بكرب العربي (م ٢١٥ ه. م الله المحام القرآن تا ليف كى واور ابوعبدالله القرطى (م ١-١٥ هـ) في المح الاسكام القراك في -زید بری<u>ں سے صین</u> میں احمدالخری نے قتبی اسلوب سے تغسیر تھی۔ اس کے بعد تمس الدین بن نوسٹ المست میں مبلدوں میں تغییر کھی محدرین الحمین البالغةوا لاجكام الواضحة القاطع بى قاسم في منتى المرام شرح أيات الاكام كے نام سے تنسير كمى -مقداً دانسیوری نے کترالغرقان فی فقدا لٹڑاک نے ان سے تغامیر کے علاوہ آیات اسکام کی متعدد تغامیر کا ما جی خلیفہ نے کشف الغلون مذكورهالا تغاسيري سيع ببندتغا سيربر ذمل مي تبعره سے - الجساص حنی سکتے اس بیلے انہوں نے منی نقه کوتر سی وی سید - تغییر مرف ایات اسکام کی سے البتر قرآن مکیم کی سورات ا

ترتیب کے مطابق نقی ابواب بندی کے اسلوب برتغسیری کھی گئے ہے

الجماص مرف آیا ت سے مستنبط مسائل کے بیان بری اکتفا نیں کرتے بلکہ بہت
سے متعلقہ فقی مسائل اکئر کے اختلا فات و لائل وغیرہ بڑی وسعت سے بیان کہتے
بیر سب کی وجرسے ان کی پرکتا ب تغییری برنسبت فقی تالیف سے زیادہ مثابت کتی ہیں
مجماص فقر منفی کے لیے خاص شدت رکھتے ہیں اور پر شدت اس وقت قابل احرانی
ہو جاتی ہے جب وہ دس سے امر فقر کے با دسے میں تبعرہ کرتے ہوئے احتیا طرینیں کرتے مثلاً
محرمات نکاح پر کنٹاکوکرتے ہوئے کہتے ہیں۔

فقدبان ان ما قالهٔ الشافعى ومأسلمرلد السائل كلام فارغ لامعنى تحتد فى حكوما سدُل عند

اوراً پیت وضو کے خمن میں کھتے ہیں : وہذاالقول مداخوج بد الشافعی عولجاء سلف والفقهاء -اضوس کیمسامس نے پرمی خیال نئیں کیا کہ امام مثافعی کے اختلائی قول کی مومج دگی میں احاراع کا کمامنی سیے۔

بھاص فالبائمن کی مقائدسے متأثر نفے اس لیے اسوں نے معتزلی مقائد کے بڑوت کے بیے گئ ایک آیات میں تأدیل کی ہے۔

امیرمعاویرکے ذکریں بی مجمام متاطنیں ہیں اور انول نے مصرت معاویراور ان کے سامیوں کو الفئۃ الباغیب تقواد دیا ہے حالانکر اسلاف سے امام مثانی نے کیا عمدہ بات کی ہے کہ:

تلك دما وقد طهر الله عنها ايد بيناً فلنطهر عنها السنتناء محابر كم يون ايسه بين كرالشرف بها برسه با قون كوان بين طوت بون سه بها ليا بمين اين زباز الكوان مين طوث كرف سه بجنام الميشية -

۲- احکام الفران او الدي او الحس على بن محدي على الطبرى الكيا الهراي (٥٠٠ مرس - احکام الفران من مربي - المعالم مفري - الطبرى شافعى مسك كا النب بيت بين ابنون الطبرى شافعى مسك كا النبون مسك كا النبون مسك كا النبون النبون مسك كا النبون النبون

یں - جنوں نے اپنی نقر کی بنیا دکتاب السّربر رکی - اور دوسر سے سی کو برمقام حاصل نہیں ہوا البتر اللبری المرکے بارسے میں محتاط میں البترانوں نے جساص سے امام شافعی کا بدلہ لینے میں کوئی کوتا ہی نئیں کی ملکرانتہا کی سخت اور تو بین اسمیز اسلوب سے جسام کا مذاق اڑایا اور ان کی تروید کی -

مؤلف نے کتاب کے آغاز میں ہی اپنامقصد تالیف دائخ کر دیا کہ وہ امام شافعی کے مذہب کو آیات قرآنی کے استدلال سے قرمجے دینا چا ہتا ہے -مؤلف نے صرف آمات ایکام کی تفسیل ہے -

احكام القسران الهم مسموم كاليف بعيرالله المنافرى الاندلى

ان کا نداز تغییریسید کرانول نے قرآن ملیم کی تمام سورتوں کو طراز غنوا بی مبنایا سید لیکن صرف آیاست امکام صرف آیاست امکام کی تعدا دبتا ہے ہیں اور ایک ایک آیت کی مترح کرستے ہیں - اور مرآیست سے مستنبط بہدند واللہ مسائل کی تندا داور تغمیل بتا تے ہیں -

قاضی او مجرا بن العربی اگرمیه ما کی المذمیب بین اور انهوں نے تغییری ما کی مسلک کو ترجے دی ہے ان کی تغییری یا تحریت ہے کہ انهوں نے اپنے مسلک کی بے جاجما بیت منیں کی اور کئی مواقع پر مالکی ہے فرمین کے کرور کرار دیتے ہوئے کے دومرے امام کی رائے کورج ی دسے دی - اس مقدل نقط منظر کے با وجودوہ ائمر مذا میب کے بادسے میں محتاط نہیر بین اور امام شافی کے ایک قول کی تر دیور کرتے ہوئے تھتے ہیں:

ولا يغهوهـن الاغبى اومغتاب كه پرمئ كوئى قبى يابشكف في بنے والاي محرمكتا ہے ۔ الى طرح امام الومنيفرك باست مي النون في الات كاافلها ركيا به وكهى مق كوعالم ك شايان خال نعين بين -

ابن الرق تغیر کیات میں منوی استنباط بہت ذیا دہ کرتے ہیں- اسرائیلی روایا ت اورمنعیف امادسی سے نفرت کرتے ہیں -

ا ایومبرالند محدب احمد الرائد محدب احمدالقری و ما ۱۴ می کی مقدم میں اپنے اسلوب تغییر کے مقدم میں اپنے اسلوب تغییر کروٹنی ڈالی ہے کہ وہ اسباب نزول اختلافات قرآت واعوب غریب الوران کے معانی اور فرق باطلم کی تر دید تغییر اور فتی مسائل میں ہرد الے کوما مب الرائے کی طرف منسوب کر کے اس کے دلائل اور ال کے بواب لقل کریں گے رہنا کی انداز میں مرد الموں نے الور کی طرف منسوب کر کے اس کے دلائل اور ال کے بواب الوران کے باوج دمتعسب بنیں ہیں بلا ہر قول کو اس کی دلیل کی کمون کی بھی کھی المذرب ہوئے المئر مذا سب کے دمرف مقام اور اس کا خیال دکھا ہے بلکر ال کے ہم مسک بنیش دو مفسرابن العربی کی خلط دو بنی مفسرابن العربی کی خلط دو بنی مفسرابن العربی کی خلط دو بنی مسلم بنیش میں مفسرابن العربی کی خلط دو بنی میں میں بنی کیا ۔ فتی انداز المرب کی تفلید میں العربی کی تفلید و بنی میں میں بنی کیا ۔ فتی انداز المرب کی تفلید میں العربی کی تفلید کو اس میں میں بنی کیا ۔ فتی انداز المرب کی تفلید میں العربی کی تفلید کو میں میں ماصل ہے۔

مقدا دبن عبدالشرب مدبن المسؤول في فقد القرابي المقدا دبن عبدالشرب محدب المسن السيورى المسؤول في اليف سعد السيورى الم ميدا فن العضري المنظرة القرابي المعترف المتركة ا

ا رمحتلی دلیل –

۲- ابل سیت کا طرزعمل -

يرتغير شاذا قال الربعيد الركار تاويلات مصاهري موني بس

٧- الثمرات البالغة والاحكام الواصخة الفاطعت اليس الدين

م جمد التلائی (م ۱۳ مر) کی تالیف ہے۔ یوسف الثلاثی زیدریسلک کے عالم تھے۔
انبوں نے قرآن علیم کی سورۃ کی ترتیب کے اعتبار سے عرف آیات الحکام کی تفسیر کی ہے پیلے آئیت کی شان نزول بتاتے ہیں اور اس کے بعد اس سے مستنبط ہونے و الے الحکا مشرعیہ بیان کرتے ہیں تفسیر کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کومؤلف نے دوایات و اماد سیف کے افذ وقبول کے لیے کوئی معیار نہیں دکھا بلکہ ہرطرح کی منعیف اور موضوع موایات کو قبول کرلیا ہے اور ان کے صنعف یا وضح کے بادے میں انتبا م بھی نہیں کیا۔

نیزالتلاثی فیے زعیری کی الکٹا نہ سے بہت استفادہ کیا اور اس کی عبارتوں کی عبارتوں کی عبارتوں کی عبارتین قل کی عبارتین قل کر دیں فالباً اس کا سبب ان دونوں کا اعتزال میں اختراک ہے۔

الثلاثی کا انداز تنمیریہ ہے کہ وہ ایک مسئلہ میں سلف اور خلف سب سے اتواا افغال کا انداز تنمیریہ ہے کہ وہ ایک مسئلہ میں سلف اور خلف سب سے اتوا کا کرتا ہے ۔ محا بہ اور تابعین کے مذا مب ، بچرائم اربع کے اقوال اور زید یہ علما دستے کے اقوال اور مراکب کے ولائل ، اس کے بعد زید یہ کا نقط نظرا ور زید یہ علما دستے اختلافات کوبلور خاص درج کہنے کے بعدان کے دلائل و تیا ہے اور دوام رہے مذا مب کے دلائل مقامین منہ کرتا ۔ کے دلائل کے جوابات ویتا ہے لیکن کی اہل مذم بب کی تنقیل یا توہین منیں کرتا ۔

الغرمن کتاب الشرکی تشف می حیثیت بیان کرنے اور اسسے مسائل سفرع کے استفراج و استنباط کے لیے مہردور کے علمیا دینے برا بند دارا مذا المین مسئل کی مدہندیوں کے اندوم طرح سفری اور تمینی کام کیالیکن قرآن میم ایک ایس کی استحب کے اندوم طرح سفری اور اہل حکم کور خوت تحقیق ومطالعہ دیتے ہیں - قرآن کی می کوشے آئے دن سلمنے آئے ہیں اور اہل حکم کور خوت تحقیق ومطالعہ دیتے ہیں - قرآن کی کاندو اللہ بیار اور ایک کاندوں تا ہے ۔ ایک کے اندوال ہمارا و ایک کاندوں تا ہے ۔ ایک کاندوں تا ہمارا و ایک کاندوں تا ہمارا و ایک کاندوں تا ہمارا و ایک کاندوں تا ہمار تا دوال ہمارا و ایک کاندوں تا کاندوں تا کہ کاندوں تا کہ کاندوں تا کہ کاندوں تا کہ کاندوں تا کاندوں تا کہ کاندوں تا کہ کاندوں تا کہ کاندوں تا کہ کاندوں تا کاندوں تا کہ کاندوں تا کاندوں تا کہ کو تا کہ کو کو تا کہ کیتے کی کاندوں تا کہ کاندوں تا کہ کاندوں تا کہ کاندوں تا کہ کو تا کہ کو تا کہ کاندوں تا کہ کو تا

اس كے عبائبات كم مي ختم نيں مونك اوربارباردمرانے سے كمى باربيز نيس موكا -

لبعالله الرحمن الرجيع

حدبث رسول كى تىزىغى خىزىت

جناب سولانا حافظ حسلاح الدين يوسيف ايدُّ يثْرُ الاعتصام لايرُ

اولرشرعیداورمصاورشربیت کے تذکر سیس قرآن کریم کے بعد مدیث رسول مسلی الدّه الله ملی مسلم کا منبراً تاہیء بعد مدیث رسول مسلی الدّه الله وسلم کا منبراً تاہیء بعد قرآن کریم کے بعد شریعیت اسلامید کا یہ دوسرا ما فذہ ہے۔ تعربی سے مرادایی امور رسول الله صلی اللّه ملیہ وسلم کے اقرال افعال اور تعربیات پر ہوتا ہے۔ تعربی سے مرادایی امور ہیں کہ جوا کفرت میں اللّه علیہ وسلم کی موجودگی میں کے گئے لیکن آپ نے اس پرکوئی نیم رسیس فرمائی بین دیر گئی افیار فرما دیا۔ بیکن موران دیراس پرائی بیندیدگی کا افیار فرما دیا۔

ان تیزن قسم کے علوم نوت کے لیے بالعموم چارالفاظ استعمال کے گئے ہیں۔ بدید کیا ہے ہے۔ مغبر' اثر' حدیث اور سعت

خبروسیے توہرواتھے کی اطلاح اور حکایت کوکما گیاہے مگراً تخفرت صلی الندولیہ وسلم کے ارتباد است کی اللہ علیہ وسلم کے ارتباد اس کی اللہ کی کہ کی اللہ کی کی اللہ کی اللہ

اثر کی چیز کے بقیدا ورنشان کو کتے ہیں اورنقل کو بھی اثر کہا جا آ اسے۔اسی لیے صحابہ و البحیت منقول مسائل کو آ اُر کہا جا آ اسے۔ یہی وجہدے کرجب آ اُر کا لفظ مطلقاً بولا جا آ اسے۔ یہی وجہدے کرجب آ اُر کا لفظ مطلقاً بولا جا آ ہے۔ گاتو اوس سے مراو آ اُر دمحابہ یہ ہوں گے لیکن جب اس کی اضافت الرسول کی طرف ہوگی یعنی آثار الرسول کہا جا اُر اور سول کہا جا اور سول کے ہی ہم معنی ہوگا۔ ہوگا۔

وریف کے منی کفتگو کے بیں اورائی سے مرادو گفتگواورافیا وات ہیں جو اکفنرے کی زبان مارک سے بچکے -

سنت عادت اورطریقے کوئتے ہیں اوراس سے عادات واطوار رسول صلی النّدعلیہ وسلم مراد ہیں' اس بیے جب سنت نبوی یا سنت رسول کہیں گے تو اس سے مراد نبی صلی النّدعلیہ وسلم ہی کے عادات واطوار ہوں گئے ۔

اول الذكر دونظوں (خبراوراش كے مقابلے ميں ثانى الذكرالفاظ (عديث ادرسنت) كاستوا،
علوم نبوت كے ليے عام ہے اوراس ميں اتنا صوص پيدا ہوگيا ہے كرحب بجى عديث يا سنت
كا فظ بولا جاتا ہے تواس سے عراد نبى مىلى الدي طيہ وسلم كے اقوال وا فعالى اورتقريرات مي مرا له
ہوتے ہيں - اس مغہوم كے هلا وہ كى اورط ف ذہب تقالى ہى نہيں ہوتا - اگر چ بعض لوگوں نے
مدیث اور سنت كے مغہوم ہيں بجى فرق كيا ہے كہ سنت سے مرادا كفرت كے احمال و
عادات ہيں اور مديث سے مرادا قوال - اور بعض لوگوں نے اس سے بھى جى افراك ميرك الله عام ورئي الله عالى و موري نہيں ہے احمال کہ اتباع ضروری نہيں
مرف آپ كے اقوال قابل اتباع ہيں - يكن پر دولوں بائير ميرے نہيں - مونيرن في سنت اور عديث ودنوں كومترا وف دا ور
سنت اور عدیث دونوں كومترا وف دا ور
ہم می نہ ہے ہيں - اس علرہ سنت سے صرف عا دات واطوار مراد ہے كران كى سند مى

ببرمال مدیث اورسست رمول السّمسلی السّرطیه وسلم کے اتوال افعال اورتقریرات کوکر اجا تا ہے اوریکی قرآن کریم کی طرح دین کا ماخذ اشریعست کامعدد اورستقل بالذاست قابل استندا ہے۔ بینا نخیا مام شوکانی فراستے ہیں ۔

اعلمانه تداتفق سن يعتد به من اهل العلم على ان السنة المطهرة مستقلة متشريع الإحكام وانها كالقران ف

تعليل العلال وتحريه الحرام مله

معلوم ہوناچا ہیں کہ اہل کا اس بات براتفاق ہے کو منت مطہر و تشریع اسکام میں مستقل میں مستقل میں مستقل میں مستقل میں میں میں میں میں کی میٹیت کی ما سے اور کی میز کو ملال قرار دینے یا حوام کرنے میں اس کا درجہ قرآن کریم ای کی طرح ہے۔

بير آ گے مال کر تھتے ہيں :

ان شوت حجية السنة المطهرة واستقلالها بتشريع الاحكام حثرودة دينية ولا يخالف في ذلك الامن لاحظ لم في دين الاسلام - كم

"سنت مطهره كى جميت كا بُوت اورتشريع احكام بين اس كى متقل جيئيت ايك ابهم ديني عزورت به اوراس كا مخالف وي خض به جس كا دين اسلام بين كوئى محد بنهد ، "

سنت کے مستقل جب شری ہونے کا مطلب یہ ہے کہ بی سال اللہ علیہ و ملم کی صیح مدیث سے بوجہ خابت ہو، وہ مسلمان کے لیے قابل اطاحت ہے جاب اس کی صراحت آن ہو ہوا ہوں ہوں ہوں گئے جن کی صراحت تسب ہوں گئے ہوں کے حرف وی فرمو دات قابل اطاعت بنیں ہوں گئے جن کی صراحت قسسمان کر یم میں اگئی ہے جیسا کہ گمراہ فرقوں مے کہا ہے اور اس کے لیے ایک مدیث بی گھڑ لی کم میری بات کو قرآن پر بیش کرہ ہوا س کے موافق ہوا سے تبول کرلوا ورج اس کے خالف ہوا سے درکہ دو ہے بکہ رسول اللہ صلی اللہ طلبہ وسلم سے برقر مالی بی بی کی مسلم میں برقر مالی بی بی کی مسلم میں برقر مالی بی بی کی کو اس کے بی اللہ طلبہ و می کے سند میں بی بی دو۔

سله (ارخا دالفول: ص ۱۳۳

که دحال: نذکور)

معدام شوكاني تكفيدين

ھے۔ الام کی بہمیں کتے ہیں کر آل پرمدیث کوسیشن کرنے والی روایت موموع ہے جسے بے دینوں نے محرا ہے ارتبادا نوا اس بيكى بى مدبث دسول كوظا مرقراً ك عندان باوركراك اسدردكرنا ابل اسلام كا خيوه ني . يرطيقه صرف ابل زين اور ابل ابواد كاب جنهول في موافقيت قراك ك نوسش ناعوان سع ب تاراماديث رسول كوفكرا ديا - چنا نچه امام ابن عبدالبر والمتوفى ۱۳ مم هر) كفته بس -

وق اسوالله عزوجل بطاعته واتباعه امراسطلقا ولم يقيده بشئ كما اسونا با تباع كتاب الله ولم يقل وافق كتاب الله كما قال اهل الزيغ مله

الشرقعاك في البين بى كى اطاعت وا تباع كامطلقاً عكم فرما يا سيم اوراس كى چيد سيم تدرم شروع ، نيس كياس، عس طرح اس في بيس ابني كتاب (فر آن ن عميد ، كه ا تباع كائكم دياسه اورالله في يجى نئيس كما سيه كه بى كى باست تم اس وقت ما نوعب وه الله كى كتاب كه موافق جو عس طرح كر ابل زيق كمت بن :

أورامام شافئ فرمات بير-

"ان قول سن قال تعرض السنة على القوان فان وافقت ظاهره والااستعملنا ظاهر القران وتركتا العديث معن "ك

يىنى " تبولىت مديث كوموا نعتت قرآن سىم شروط كرنا بدالت وقرآن ومديث سسب خبرى بعث المستحري بعث المدين ورام ما بن القيم فراست بين -

له رمامع بيان العلم: ع : ١٩١٠١٩٠

عد اختلاف الحدوث برما شيكتاب إلام "جع: ص ٢٥ : وادالشروق - بيروت)

والسنة مع القرآن على ثلاثة اوجة احدهسان تكون موافة ليهسن كل وجبه فيكون تواردالقران والسسنة علىالعكمالولع من باب تواردالادلة وتظاف ها الثاني ان تكون بيانا لما ارسد فالقوان وتفسيراكد الثالثان تكون سوجية لحكوسكت القرانمن ايجابدا ومحرمة لماسكت عن تحريمه ولا شخرج من حدّه الاقتسام فيلا تعارض القوان بوجهٍ مسأ-فماكان ذائدا على القران فعوتشر بع سبتداء سن السنيب صلى الله عليه وسلم تجب طاعته نيه ولا تحل معصبته وليس هذاتقديمالهاعل كتاب الله بل استتال لمااسيا لله يهسن طاعة رسوله ونوكان رسول الله صلى الله عليه وسلر لايطاع فى هذاالقسم لم يكن لطاعته معنى وسقطت طاعته المختصبة بهوانه اذا لم تبجب الافيسها وافق القران الافسا نادعليه لم يكن له طاعمة خاصة تختص به وقد قال الله تعالى مَن يُسَطِع الرَّسولَ مُعَدُ اَ طَاعَ الله كه

يعن مدين احكام كيس موريس بي

ایک تووه بوسن کل الوجو ، قرآن کے موافق ہیں ۔

دوسرسه وموقراك كي تنسيراوريان كي حيثيث د كمتيس -

ميسه ودين سيكي بيزكا وجرب ياس كى حرمت ثابت بوتى ب دران ماليك وران میں اس کے دورب یا ورست کی صراحت نئیں ہے۔

اما ديث كى يرتينون تمين قرآن سيمما رش نبي بي بجود ديي الحام ذا كرعلى القرآن مِي وه ني ملى الشُّر عليه والم كى تشريعي ميشيت كوواضح كه تله بين اينى النَّه ربع وتعتنين آب

له اعلام المرتعين ٢٠١٧م م تختيق عبالرحل الاسل.

مدیث کی اس تیسری قیم رزائد کی الغزائ ، پی کی بابت بی صلی الشرولی وسلم نے جی الا امست کو تنبی اندازی فرایا تھا۔ الا اف او تیست المصد آن دست سعه - الحدید "فبردارا یا در کھنا ، جمع قرآن بھی حطاکیا گیا ہے اور اس کی مثل (یعنی سنست)؟ اور آپ کایی وہ منصب ہے جوقرآن کریم کی اس آیست ہیں بیان فرایا گیا ہے ۔ وَانْذُلْدُا لِلَيْكَ الدِّدُ كُوكِتَ بَيْنَ لِلنَّاس مَانْدِدْ لَى الدَّهِ مَدِّ اللهِ مَدِّ اللهِ مِدِ اللهِ مَدِّ اللهِ مِدِّ اللهِ مَدِّ اللهِ مَدِّ اللهِ مَدِّ اللهِ مِدَّ اللهِ مَدِّ اللهِ مَدَّ اللهِ مَدِّ اللهِ مَدِّ اللهِ مَدَّ اللهِ مَدَّ اللهِ مَدَّ اللهِ مَدِّ اللهِ مَدِّ اللهِ مَدَّ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَدَّ اللهُ مَا مُعَمِّ اللهُ مَا مَدَّ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَدَّ اللهُ مَدَّ اللهُ اللهُ

(اسے پینے والم ہے تہاری طرف قرآن اس سے آمار اسے آکہ تم اوگوں کواس کی تشریع و تبیین کم کے بتلاؤ۔)

پنا پخ رسول الشرسلی الشرعلیدوسلم نے اپنے اس نعسب کے مطابق توقیع و تشر کی اور اس کے اجمالات کی تعقیل بیان فرمائی، جیسے نماز کی تعداد اور رکعات، اس کے ا اور نماز کی وضع و ہمیئت - زکوہ کا نصاب، اس کی شرح، اس کی اوائیگی کا وقت اور مہ، تعقیدلات - قرآن کریم کے بیان کروہ اجمالات کی یہ تعقیدو توضیح نبوی است مسلم میں جو سمجی گئی اور قرآن کریم ہی کی طرح اسے واحب الاطاحت تسلیم کیاگیا ۔ بہی وجہ ہے کہ ن

سله نشآن کریم-النساء : ^^ سله الحدیث و دواه ابددا و دوالداری (مشکوه باب الاحتصام-سلع النمل : ۱۲۲۲)

زکوۃ کی ٹیملیں عدر نبوی سے آج تک سلم دیمواتر چلی اُکری ہیں ۔ اسسس میں کسی نے اختلاف منیں کیا .

قرآن کرم کے اجمال کی تفسیل و تفسیر حرام نی ملی النظیر و کم کا منصب ہے ، بانکل اسی طرح عمد مات قرآنی کا ایک معترب اور قرآن کا ایک معترب اور آن کا کہ متنفقہ مور برجوں کیا ہے اور اسے می است مسلم نے متنفقہ طور برجوں کیا ہے اور اسے می است مسلم نے ان ملی افران کہ کر رونییں کیا جاسکتا جیسا کہ آن کل بعن گرا ، اذبان اس طرح کا مظامر و کر رسید ہیں ۔ ذیل میں جن متنالیں ایک عوم قرآنی کی بیش کی جاتی ہیں جن میں در النہ مسلی اللہ علیہ وسلم کی صور یہ میں عرب سے تعسیم کی گئی ہیں۔

1- قراك كريم من كما كما يسيد: اَلسَّادِقُ وَالسَّادِقَةُ فَا تُطَعُوُاا يُدِ يَحْمَا لِلهِ

چرد دهرد وجورت کے ہا تھ کا شدہ و اسار ق والسّاد ق السّاد ق اسکام ہے جس کے عوم میں ہرتم کاچراکجا تاہد میں اس عموم سے مدیث رسول نے اس چود کو فارج کر دیا جسس نے برح دینارسے کم کی چوری کی ہو ۔ لا یہ قطع الساد ق الله فی دیع دینار فصاحت آلی وواس جوم ہیں تخصیص کردی کہ اس سے وہ فاص پورم او ہے جس نے ایک خاص قدروقیمت کی چرز چرائی ہون کہ ہرتم کے چور کے ہاتھ کا مل وی کا قضا وہ ہے۔ اس کے ہاتھ کا مل وی گار ہے اس کے ہاتھ کا میں مربی تحدید الساد ق کے جوم کا قضا وہ ہے۔ اس کے ملاوہ کھا ور تخصیصات بھی احاد یہ است ہیں۔ نیز بعض نقاء ہے۔ اس کے ملاوہ کھا ور تخصیصات بھی احاد یہ سے است ہیں۔ نیز بعض نقاء ہے۔ اس کے مائد کی کور میں مزید تخصیص کی مشلا ہوری محفوظ کئے ہوئے مال کی گئی ہوا مائد کہ کہ ور جونوں نہ ہو اصفار کا شا تبرنہ ہو ، وغیرہ وجیزہ ۔ اگرایی صورتیں ہوئیں تب بھی چور الساد ق کے جوم میں شامل ہیں ہوگا۔

۲- قرآن کیم کی آیت ہے،

⁻ שחושלוום

سكه سنن نشائى ، كتاب تطح السارق • حلد ٢ ، صخره ٢٥-

حُرِّمَتُ مَلَيْكُمُ الْمُعِينَةُ فَالَمُّمُ لِلهُ مَلَهُ مرداراور فون تمارے ليے وام إيه

يكى اس موم مي مديث رسول في تضيع كى اورمجى اور دُرى اورمجر اور لى دو غون) ملال قرار ديئ - أحِلَّتُ لَنَّا سَيْمَانِ ودَسَانِ المجواد الحوث والكيدُ والعِلِمَالُ عَمَالُ بَحْمُوم آيت كى روس مي ميزي حوام قرار إتى ہي -

٣- قرآن كرم يسبعه

· كُلُّ ذِي كَابٍ مِنَ السِّبَاعِ وَكُنْ ذِي مِخْلَبِ شِنَ الطَّلِيُدِ ـ

داس مغیوم کی گئروایات کتب مدیث میرپیس ، اسی طرح مدیث دیول مصدح مات میں گدھے کا امنا فرکیا گیا :

إِنَّ اللهُ ورسولَهُ يَنْهُ يَا مِنْكُمُ عَنْ لَعُومِ الحَجْرِ الاحْلَيْكَةِ عِلْهِ

المالكة -٣٠)

سله رسنن بيتي بجوار بوخ الرام ،

سك (الايرزالاننام: ١٧٥:

عصر بارى ين ب المناتى : باب خروه غير: ٢٤: ص ١٠)

- ۲۰ ای طرح قرآن صرف رمنای مان اور رمنای بین کی خرمت بیان کرتا ہے رمنای بیٹی کی حرمت بیان کرتا ہے رمنای بیٹی کی حرمت کا منا فرمدیث رسول سے بی کیا گیا ہے -
- قرآن مرف دوسبوں کو ہم کرنے سے منع کرتاہیے۔ فالہ اورجائی ، پیوپی ادبیتی کی جمع کرنے
 کی ممانعت قرآن کرم میں نہیں ہے بلکہ وائیح آ کڈے شا وَدَاءَ ذَلِلَ مُسِمَّم میں یہ
 عوم سے ان کے جمع کرنے کی اباحث کلتی ہے۔ لیکن حدیث رسول ٹنے ہی اس عوم میں یہ
 نضیعں کی کہ سک و دَداءَ ذَلِک مُسَمِّر کے معلم عوم میں فالدہائی اورجوہی ہی کو ہم کرنے
 کی اجا ذہ نہیں ہے۔
 کی اجا ذہ نہیں ہے۔
- ۱- اسى طرع سورة النورى زائى مردوعورت كى جوسزااك زَّانِية كَوَالدَّانِي فَاحْبِلِهُ وَاكُلُّ وَالْحَلِهُ وَاكُلُّ وَالْمَاكُونِ مِن الْمَالِيَ الْمَالِي اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللْمُلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

اسی طرح اورمتعدد مقامت ہیں جمال قرآن کے عموم کو صدیث رسول سے فاص اور مقید کیا گیا اور جس کو آج کک سب بالاتفاق لمنے آئے ہیں۔ اس یے رسول اللہ مسلی اللہ علیہ وسلم کا جس طرح یمنصسب سے کہ آپ قرآن کے عمل احکام کی تفسیرا ورتفعیسل بیان فرمائیس

سله سوره انور ؛ ۲

مسے نمازوں کی تعداد' رکستوں کی تبداداور دیکیرسائل نماز۔ زکوہ کا نصاب اور اس کی میگر تفيلات، چ وو و رقر بانى كمناك دمسائل اور ديج اسى انداز كه اكام بي -اسى طرح آب کورتشری مقامی ماصل بند که آب ایسے ایکام دیں جوقرآن میں مفوص نر بور ، عب طرح كوندمثالين المى بيان كي كي بين - انتين ظا سرقراً ن كصفلاف يا زيا وة على القرآن يانغ قرآن باوركرا كے رونىي كى جاسكاكيونكرا يسے احكام مديثير كوفا سرفراً ن ك ملاف ياقرآن برزيادتى ياقرآن كانسخ كهنا بى فلطيه - برتورسول المندمسل التُدهليدولم کا و استعب ہے میں کا قرآن نے اطاعت رسول کاستقل کم دسے کربیان فرمایا ہے ک شکا بَااَيْهُالَّذِينَ آمَنُوْ الطِيعُواللهُ وَأَطِيعُوالرَّسُولَ وَأُولِي الْدُمُورِ مِسْكُمْ لِيهِ اس آیت پیں الٹرکی ا لحاعت درمول کی اطاعیت ا ورا دلواالامرکی ا طاعیت کا حکم مسلانوں کو دیا گیاہے۔ لیکن اولوالامری اطاعت سکے کم کے بیدالگ اطبعوا کا لفظ نيس لاياكيا · البتراطبيعوا الله سكه ملمق إطبيعوا لوسول صرودكما بعس كا واضح مطلب يه به كرص طرح التُّدك الهاعتِ مستقل ب بالكل الى طرح اطاعت رسول مجمَّ مستقل صورت تا ميم اولى الاسركى الماعست مشر وكوا فاعتب فعدا وروسول كرسائ المراد الامراط عست رسول يا اطامتِ اللي سائزاف كي ولا كلاعكة لِكُفُونِ في مُعْصِدةِ الْعُلَاتُ -كم يحت ال كي اطاعت واحبب نبين رب كي بلكر من النت منروري بولي -اور آرمت مذكوره كے دومرے معت وَالِث سُنَازَعُتُ مُوفِي سُمْ فَي مُوفَّ وَهُ إِلَى اللهِ وَالسَّرَ سُولِ سِعِمِي مِي تَابِت بِوراسِ -كيونكم الرصرف كتاب النيكوي

مانناكاني بوتا توتنا زماست كي صورت بي مرف كتاب الني كي طرف المنظ كاعكم وياجاتا لسكين الشرتعالى في كتاب اللي كعدما عدّالرسول كى طرف يوشف كومي منروري قرار ديا -بودسول الطمسلي الشعليدوسلم كمستقل اطلعست كمه وجوب كوثا بست كرماسيه _

رسول الشملى الشيطيروكم كى استقل اطاعت كيم كوقرآن كريم في برا كعول كر بيان فرايليه واَجليعُوا الله وَاكِطِيعُمُ السَّوسُولَ كُوتِمُ المِستعددمَّ الْمُرْفرايا - مثلاً سورة نسا وكعلاده المائرة عرو والنورعه ٥ -سورة محد ساس والتخامين ورو

ئىز فروايا: وَمَا اُدْسَلْنَاسِنُ دَّسُولِ إِلَّهُ لِيمُطَاعَ مِإِذْ مِنْ اللهِ بِمِنْ بردسول كواس يليفي كاكرال كي علم سعاس كى اطاعت كى ماست

سَنْ يُبطِعُ الرَّسُولُ مُنَعَدُ اكْلُاعٌ اللَّهُ مسبس في دسول التُمْعِلَى السُّعلي

وسلم کی اطاعت کی ملامشیراس نے السّٰکی اطاعت کی۔

اورقُلُ إِنْ كُنتُ مُرْتُمُ مُرْجِبُونَ اللهُ فَالتَّبِعُونِي مُسْمَهِ

ا ن آیات سے وامخے ہے کہ رسول النّرصلی المتعظیہ وسلم کی حیثیت ایک مطلع اور مبتوع کی ہے جس کی اطاعیت واتباع اہل ایمان کے پلے صروری ہے۔

علاوه ازين أب كفسل خسوات اوررخ تنازهات كيليشه ماكم ادرحكم بناياليا مبيهاكرأيت مذاره بالادَانْ مَنَا ذَعْدِن مَنْ مَنْ مَوْدُوهُ إلى اللهِ وَالْرَسُولُ كَامَادُونِ لِي كَامَاتُ مَسْمِي والْحُبِير فَكُ وَدِيِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى مُحَكِّمُونَ فِينَمَا شَجَرَ بَيْنَكُو ثُمَّالَ بَحِهُ وَا

فانفسه وحرجارتها ففيت وسيتموا شركيتماكه

وُهُما كَانِهُ وَيُهِنِ قَلَدَ مُؤْمِنَةٍ إِذَ اجْمَىٰ اللَّهُ وَكَسُولُهُ أَسْأَانُ يُكُونَ لَعَدْ الْخِيرةُ مِنْ أَسُوهِ مِدْ - آبِ كى يرما كما مدمينيمت مي اب كاستنقل الما عمت كومزودى قوارديق ب

له النسار: بهلا ع - النسام: ٥٠ تا- الأعملا العاريم- وله: و..

ای طرح قرآن کرم کی آیت سا۱ تاکید السوسول دخذ وه وسا نهرا کسد عسند فا شُتَهُ وا بین مجی آب کابیم منصب بیان کیا گیاہے کر سول اللہ صلی اللہ علیہ دسلم جس بات کاحکم فر بائیں، وہ نے والینی اس برعمل کرد) اور جس سے منع فر مادیں، اس سے دُک جاڈ گویا آمرونا ہی

بر حال قرآن کرم کی بیان کرد تفصیلات سے واضح ہے کنی اکرم صلی الله فلیدوسلم چیشت فعوذ بالله مرف ایک "قاصد" اور دھی ٹی رسال "کی نہیں ہے جس طرح کر حدیث تشریعی چیشیت سے انکار کر کے باور کرایا جار ہا ہے جلکہ آٹ کی چیشیت ایک مطاع و متبوع "فرآ کے مظم و مبتن اور حاکم و محکم کی ہے ۔ اس لیے آٹ کے جو فراہیں محیم سندسے است ہیں وہ دیا میں عجشت اور اس طرح واجب الاطاعت ہی جس طرح قرآن احکام پر عمل اہل ایمان کے بیا عروزی ہے۔

سلهانحشره

المرادع الجديد

سك البقرة ا(10).

یه دجرے که محابر کام رضوان الترطیم نے قرآن کرمے اورا حادیث رسول ہیں کوئی فرق نہیں کیا اور دونوں کوندھرف کیساں واجب الاطا عست جانا بلکا احادیث کو قرآن ہی کا مصب محروانا رجنا بچرمیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن مسعود کا واقع مذکورہ ہے کہ انہوں نے ایک موقع برفر مایا:

لَعَنَ اللهُ الْوَاشِمَاتِ وَالْمُحْتِشَمَاتِ وَالْمُثَنِّعُ مَانِ وَالْمُثَنِّعُ مَاتِ وَالْمُثَعَلِّجَاتِ اللهِ اللهِ اللهِ مَا لَهُ مُسْنِ المُعْتَيِّداتِ حَلَقَ اللهِ مله

نزجم، الله تعالى ف كورف واليول اوركدول ف واليول پر چهرے ك بال الحا أسف واليول اليول الحا أسف واليول اليول ا

میری ہے کہ اللہ کی پیدا کی ہو فی صورت میں تبدیلی کمنے والی ہیں ''

سله چی بخاری کتاب انتفسیر نه ۲۶: ص ۲۵) شکه ایشنا

اس مدسیت پی دیچه لیجهٔ اِحسرت ابن سعود ترسول الندملی الله ملیه وسلم کرنوان کواندگا فرمان ادرکتاب الله کام کرای اورجب اس دوری پر حمکمی خاتون کومی نی کلتر مجایا گیا تو اس ندمی است باز آخل آسیم کرلیا- اس کا صاف مطلب پر به اکد صحاف کرام کے نزدیک بی مسلی الشر علیروسلم ک زبان مبارک سے نظر بوشے الفاظ قرآن ہی کی طرح ددی الی کا درج در کھتے ہے۔ علیہ وسلم ک زبان مبارک سے نظر بور سے الفاظ قرآن ہی کی طرح ددی الی کا درج در کھتے ہے۔ علیہ وسلم کی خات الله بور سے گرچه از صلقوم عبدالله بود

خودنی کریم سلی الله علیه دسلم نے بھی اپنے الیے قیصلوں کو اج قرآن پی منصوص انہ بیں بھی اکتاب الله علیه الله علی الله علیه الله الله کے مطابق الله کے عوم پی تخصیص کرے مقرر فرمانی ۔ آپ نے اس مقرر جم کو اکتاب الله کے مطابق فیصل الله کا درما

معابرگوام رمنوان الله علی ایم ایم بعین کے بابرکت در کود کھے لیجے آپ کونایال طور بر بر پر بینے کے کہ ان کے ابین مسائل میں اختا اف ہو آ تو مدیث رسول کے معلوم ہوتے ہی دہ اختا اف ختم ہو جا آ اور مدیث کے آئے سب سر سلیم نم کر دیتے ۔ نبی صلی اللہ طلیہ دسلم کی و فات سک بعد انبی کا تدفین اور آپ کی جا نشینی کے عصلے میں اختلاف ہوا ، جب نک ان کی بابرے مدیث کا علم دیمون کا علم میں اختلاف میں اس برگفتگو مور تاریخ کر جر اور میں مدیث بیش کی کئی مسلے حل مور کے اندفین کے مسلے میں اختلاف ختم ہوگیا اور جا نشینی جیسا مورکہ آرا و مسئلہ می بیک جیسکتے نیں حل ہوگیا۔ اس طرح متعدد بھی اختلاف ختم ہوگیا اور جا نشینی جیسا مورکہ آرا و مسئلہ می بیک جیسکتے نیں حل ہوگیا۔ اس طرح متعدد مقد بھی اور دا تعام ہوتے ہی بحث و تکم اور کی بسا طربی ہے مدیش رسول کو بالا تا آئی جب سے مشرعیہ حجا گیا اور اس کا علم ہوتے ہی بحث و تکم اور کی بساط لیپ سے دی گئی رجم مومی ایک بعد شرعیہ حجا گیا اور اس کا علم ہوتے ہی بحث و تکم اور کی بسالہ کی بیٹ سے بعد تابیک کے دو اور بی بھی حدیث رسول کی پر نشری جربیت قابل آبابیوں وربی بھی اور دیں بھی حدیث کے اندریا میں مسئلہ میں اختلاف کی سلیم رہی۔ بھی میں اختلاف کے کہ سے کہ میں دور میں بھی الی سندست والجماعی مدیث کے اندریا میں مسئلہ میں اختلاف کو کہ میں دور میں بھی الی سندست والجماع عدت کے اندریا میں مسئلہ میں اختلاف

مدميث دسول كيبي وه تشريعي الميست تني حسك يديد الشرتعا لأسف تكوين طوربر

مولانا حالی نے کیا خوب محترمین کومنظوم ہدیے مقیدست بیش کیا ہے ۔فرہ استے ہیں،
گروہ ایک جو یا تھا علم نبی م کا کیا تا پتہ حب سنے ہرمغتری کا منحور اُکوئی رضنہ کندبِ ختی کا کیا قا بیٹ میں شاگ ہر دُرِد عی کا کیا قا بیٹ میں تنگ ہر دُرِد عی کا کے وضع قانون کے وضع قانون کے جرح و تعدیل کے وضع قانون من چھلے ویا کوئی باطس کی افسون کیا فائس جو عیب راوی میں بایا مناقب کوجیا نا مثالب کوتا یا مشارخ میں ہو تھی جو واج دیکھیا جتا یا مشارخ میں ہو تھی جو واج دیکھیا جتا یا مشارخ میں ہو تھی جو واج دیکھیا جتا یا

طلم ودرع برمقدس كا توازا مذملًا كرجروارا مذصو في كوجوداً

کوفروزاں رکھاہے ، مادیت کے حکو وں میں روحانیت کے دیئے جلائے کے میں شرایلین برجراع مصطفوی فالب رہاہے۔

آن جولوگ سنت رسول کی تشری جینیت کوختم کرنے بیٹ کے بوئے ہیں، وہ دراصل انباع سنت کے سنت کی میں کہ انباع سنت کے اس معاشرے کی روح اور بندیا دہ اور جس کے بعد انسانوں کے اُس معاشرے کی روح اور بندیا دہ اور جس کے بعد انسانوں کے اُس معاشرے کو جس میں معان بندی معاشرے کی روح اور بندی کے سالی نے میں دُھا انا زیادہ شکل نہیں بردگا ۔ جنا نی معاشرے کا بی فید سے بر قسمتی سے معتقد رہی ہے ۔ صدید رسول کی جیت بارے معاشرے کا بی فید سے برقسمتی سے معتقد رہی ہے ۔ صدید ورخ دے رہا ہے ، بھی کا الف ہے اور قراک کے نام برمغر فی تعذیب کو بڑی تیزی سفروخ دے دیا ہے ۔ بھی کے تنظف اوا دار میں بھی اگر چیا آئی ار موریث کا بیفتہ کسی فیرسی کی میں انداز سے رہا ہے لیکن جوع وقع اس میں جو موقع اس کے تنظم سازش اس وقعت اس کے تنظم کا در فر الب ربط کمی نہ تی ۔

اسلام کا ابتدائی دومدیول کے بعد معتزلے نے بعض احادیث کا انکارکیا الیکن اس سے
ان کا منفعود لینے کرا إن فقائد کا اثبات تھا، اسی طرح گذشتہ جود حویں صدی میں نجر برستوں
نے احادیث کی جست شرحی میں بین میکونکالا اس سے بی ان کا مفعود ابنی بنجر برستی کا
اثبات اور مع زات قرآنی کی میں ما فی اور الات تھا بھے پر پرستوں کا ہی گر وہ اب مستشر توین کی
وشخینقا میں ناور وہ سے متاثر اسا حمالی مغرب کے افسول سے سے را ورشا مہز تہذیب کی عشوہ
مراز یول سے مرعوب موکو ایک متنظم طریقے سے قوم رسول یا شبی کو ان کی تہذیب و معاشر سے
عروم اور اسلامی اقدار ور وایا سے بیگانہ کو کے تہذیب جدید کے ساپنے میں وجا لنا چا بہتا ہے۔
چنا نج مغربی اور مسلم فاصل ملام جمد اسد کھنے ہیں

در آن جب كماسلامى ماكك مين مغر في تعذيب كااثر ونقوذ بهت بره بي اسم المرات الم المرات الم المرات الم

وسلم كى منتوں برعمل كرناا ورزند كى ميں مغرني تىذىيب كواختياد كرناما ممكن ہے۔ مجموج دهسلمان نسل اس سكسيل نيادسه كهم مغربي جزكوع زسك كانكاه سيع ديكه اوربا برسد آف والد مرتدن ك اس يديرسنش كرس كدوه با مرسمايا ب ادر طاقت درا در حمیک دارسهد مادی اعتبار سے بدا فرنگ پرستی ہی اس داشع كاسب سع بواسبب ب كرآج ا ما ديب رسول التصلى الشرعليدوسلم ا ورُسْنَست کاپورانشام روادہ نہیں بار ہاہے یشننٹ نبوتی ان تمام سیاسی افسکار كالمحل الاستخت ترديدكم تقسيدجن برمغرني فمدك كاعادت كحوى سبع اسس ليے وہ لوگ جن كى نكابوں كومغرنى تېذىيب وتدى خيره كرديكاس، وه استشكل سه لینے کواس طرح لکا لئے میں کرورہے فرمنست کا بالکلید یہ کرکرا نکا دیکر ویں کم سننت بوي كانباح مسلمانول برمنرورى نبيس كيونكداس كينبيادال احاديث بهب جوفابل اعذبار منهين بين اور اسس مختفر فيصط ك بعدقرآن كريم كي نعليا كالخريد كرناا ورمغربي تهذيب وتدن كاروح سسانيس بم آمنك كمنا بهنت آسان بوجآ گهی واسلام ایٹ دی کراس روڈ ز<u>کے"</u> يبى علام محماس دسنت كى الميت بيان كرتے ہوئے لكھتے ہى: مسنت نبوی می ده آسنی دُها نید سے جس براسلام کی مارت کودی ہے۔ اگرآب كى عمارت كا دُھا بخير مِثا دين آوكيا آب كواس رِتْعِب موگاك عمارت اس طرح اوس جاشے جس طرح کاغذ کا کھروندا" «بيراهلى مقام جواسلام كواس حيثيت فيصا مسل مصرك وه ايك اخلاقي اعملي، انعزادى اوراجمناعى نظام بعاس طريينست دليني مديث اورانباع سنت

سله بحاله اسلای مزاره و ماجول کی تشکیل و حفاظمت میں حدمیث کابندیا دی کردار" :ص ۲۲ ، طبیع مهند؟ کمعنوی

ك مزدرت كے انكارست) اور فكر كر روم الے كا الله السعدعيان اسلام كابت جواتباع رسول سعكريزال او فجيت اماديث سك منكريس علامرفر المسنيان، "البيد لوگوں كى مثال اُس شخص كى بع جوكس عمل ميں داخل مونے كى كوسٹش كروا بيلكن اس كني كواستعال كرنابنيس جابتا جس كي بغيرورواند كالملنامكن



الحريث مدسف

جناب سولانا محمد سعد صديق صاحب

المحمدالله رب العالمين والعاقبة المستقين والصلوة والسلام على رسوله محمد وآله واحدهايه اجمعين.

اما بعد: فأعوذ بالله سن الشيطى الرحيد ربسد الله الرحلن الرحيد

وما ينطق عن الهوئ ان حوالاوى يتوجئ - حدد ق الله العظيد -

قانون اسلامی کا دوسرا بڑا ماخذ حدیث دسول صلی النّدملید وسلم ہے جو کا علیاء اصول نقرسنت کے نام سے تعبیر کوئے ہیں۔

تبل اس کے کہم جبیت حدیث پر کھ کلام کریں، مناسب معلوم ہو اب کہ حدیث کے لغوی اور اصطلاحی مفہوم کو ڈس نے سین کرایا جائے۔

مدیث کا مادہ ت دی ہے عین کلم نینی دیے فتح (زبر) کے ساتھ ہے سال مفارع یہدی مدین ، میں کلم کے مندر پیش) کے ساتھ آ آ ہے۔

مادة مديث يعن مدت كالغوى مفهم بيان كرتے بوئے ابن منظور بي بي ، حدث : الحديث نقيض القديد والحدوث مفيض القدسة يه

رهدت، مدیث قدیم کی اور صدوت قدامت کی فندسے ۔)

له ای منظور کسان العرب، قامره وادا لمعارف، جلد، اصفحه ۹ ۹ -

اس دعویٰ کی دلیل دیتے ہوئے ابن منظور نے بی کریم کی ایک مدیث بیش کرتے ہیں: کل سعد شاہ بدعة و كل بدعة ضلالة - ا

ترجمه: (سرنئ چنر برعت سے اور سربدعت مرابی ہے)

الياس الملون كے مدے كامنوم دو عك يعنى بيان كرنا لكما ہے تلے

گویا اگر مدر ف کوم رسے نکال کرباب تعنیل میں سے جایا جائے اور مدن بنایا جائے سرمین میں مائی میں

تواس كيمسى بيان وكفتكوسوكا -

مدیث کے اصطلاح مغیرم کے شن میں ہم میزنین کے علاوہ اصولیبی کے قول مجانقل کریں گے تاکہ وامنح ہوجائے کہ اصطلاح شریعت میں مدسٹ کی تغریف کیا ہے اور اس کے مشولات کیا کیا ہیں)-

نورالدين فتر لكفته بين -

ماا حنيف الحالنبي مسلى الله عليه وسلعمن تولى او فعل اوتقرير

اووصف خُلقِ اوخِلتِي - سمّه

ہروہ تول ہنسل تقریر' عا دت اورسرت ہوئی کریم سے منسوب ہو' مدیث ہے، مدسیف کی اس تعریف پرغور کرنے سے معلوم ہوگا کہ مدیث ہیں منسعہ ذیل اموروافل ہیں. (۱) کہیں کے تمام اتوال ۔

(۲) آپ کے تمام افعال۔

(٣) محابر كرام كاو وقول يافعل بحب كواكب في المعام بون كه باوج ومنع نهين فرايا.

(س) آپ کی عادات۔

المه مرفاة شرح مشكذة : ملتان : 8 ا : ص ٢ م ٢ : رياب الاحتمام باكل بوالنت

ملك الياس النظون المياس قاسوس الياس العصسوى ، بيروت: ١٩٤١: ص ١٣٨٠ المسلم المياس المياس النظون الدين الدكور (منهج النقد في علوم العديث) ومثق: وادانفكر: ١٩٨١ : ص ٢٠

ده، آپ کی لیمی صفات -

مدیث کی اس تعریف میں آپ کی و معفات مجی وافل ہوگئی ہونظری اور بیدائشی طور پر بارگا واللی کی مہانب سے اسے اسے و درمیت کی گئیں اور ان کوما مسل وافلیا رکرنے ہیں آ کیے مسب وافلیار کو فل ندیں -

وو شرح فخن برانكر " مين ملادعلى قارى نے مدیث كی تولیف يول كی ہے -وفى اصطلاحهم قول وسول الله صلى الله عليه وسلم و نعله و تقوير كه وصفتهٔ حتى فى الحوكات والمسكنات فى اليق ظة والمنام - له

اس تعریف بین نی کریم ملی الله علیہ وسلم کے بیداری کے افعال واقوال کے علاوہ آپ مسلی اللہ طلبہ وسلم کے رویا اور خواب مجی حدیث میں واضل ہو گئے۔

على داصولى منعقه طور برمديث كوقا فن اسلامي كا دوسرابرًا ما فندقر ارديت بي - ا ور عوماً اس كوبجائك مدسيث كرسنت كي لغط سي تعبير كرشي بي -

چنانچ آمری تکھے ہیں:

واما فالشرع فقد تطلق على ماكان سن العبادات نا فلة منقولة عن النبى عليه السلام وقد تطلق على صدره عن الرسول صلى الله عليه وسلم من الادلة المشرعية بما هوليس بستلودلا هو بمعجز ولا داخل في المعجز ويدخل في ذالك اقوال النبى عليه السلام وافعاله وتقادير كالم

ترجه - شرح اسلام میں سنت کے نفظ کا الملاق ان تمام امو دربردگا جونبی کریم ملی الله علیہ وسلم سے تعلق الله الله ا سے منقول ہیں اسی طرح ان دلائل برجی ہوگا ہوئی کریم صلی الله علیہ وسلم سے قولاً یا حملاً تابعہ الله علیہ واللہ علیہ واللہ تعلیہ واللہ تعلیہ واللہ علیہ واللہ و

> لمه الغارى و على بن سلطان المعروى و شرح مخبئة الفكر كواثر و ١٩٤٠ : ١٩٠٠ عله أكدى مسيف الدين إبى المسن « الاصلام في اصول الاستعام " بيروت ١٩٨٠ كا ١٩٥ كا ابس ا ٢٢٠

کے تمام اقرال افعال اور تقریرات شامل ہوں گی ۔ گویا احدثین کے نز و کی آپ کے اقوال اور تقریرات شامل ہوں گی ۔ گویا احدثیم کی و نظری صفات بن اقوال اور تقریرات توحدیث میں ایک التعالی دو نظری صفات بن کو طال اور بیان کہتے ہیں اور تین کو نورالدین عوضے مدیث کی تعریف بی واضل کیا جم میں تاہم میں مان اور مان اور اس التحدید کی تعریف کرنے ہے بدرایک افعال اور امنا فرکھا ۔ علام مونوزی کہت نے در ایک افعال اور امنا فرکھا ۔

وميطلق في مقابلة البدعة - لـــه

اسنت كے مقابل میں لفظ برعث بولاما تاہيے)

لین بروه چنرونی کرم ملی الله علیه وسلم کے قول بقل، تقریر سے نا بہت نہیں اس کو دین میں داخل کرنا اس کو دین میں داخل کرنا اس کو دین کاجر دکھنا برعت سے اور برعت کے تعلق حدیث کا فیصل می کرکست تا ورا ق میں نقل کریکے ہیں۔

یر مدیث کے لغوی اور اصطلاع منی اور شمولات تقصاب ہم انشا رائٹ العزیز آمندہ اوراق میں منکرین مدیث کے اور میر قرآن منکرین مدیشے مدیث پر کئے گئے اعترامنات اور شبات کا تفعیل سے جائزہ لیں گے اور میر قرآن وسنت کی روشنی میں ان کا جواب دیں گے۔

منكرين مديث كى جانب سے اعتراض عُدا

الفت خفرى بك عمد ؛ اصول الفت ، بيروت ، ١٩٢٩ و صفيه

کے مقام صربیٹ : (مصدودم) مکاچی ۱۹ ۱۹ داصغر ۱۹۳۱ ، ۲ م ۳ س

ויי

ا- بن كريم نه كوني مجوه احاديث خودمرتب دكرايا-

٧ - كسي صحابي كوايباندكسف ديا -

س - كسى صحابى كوقران كى طرح مدسيف صفط نهيس كراني -

م - كى محابى سے حفظ كروه مديث منيس بنداس كي توثيق كى -

۵ بنی کریم کی وفات کے دفت کوئی مستندمجومہ نی کریم سے تصدیق شدہ موج دنتھا۔

ندوین و اریخ مدسین کاارنی علم رکھنے والے بھی احتراص کے ان اجزاء کو دیچھ کر سجھ

سكته بي كريه احتراضات يا نوانهائ جمالت اورلاعلى پرمبني بين يا صندوها د پرمبني بين ا

سب سے پہلے ہم اس احتراص کا جواب اسی کے حصد سا بغنہ سے دیتے ہیں ۔اس میں برکہا گیاہے ؛

قرآن کوکاب کی شکل میں محفوظ کیا اور الحدسے والناس کک ایک ایک لفظ زبانی یاد
میں کرایا جنا کجرا پنی و فات سے قبل حجر الوداع میں لاکھوں مسلما ٹوں سے اس امر کا قرار لیا کہ
قرآن ان بھک بہنی ویا گیا اور ان کے اقرار کے بعداس پرخوداللہ کوشا برقرار دیا کہیں نے ہرقرآن
ان سب کک بہنیا دیا گیا اور ان کے اقرار کے بعداس پرخوداللہ کوشا برقرار دیا کہیں نے ہرقرآن
ان سب کک بہنیا دیا ۔ لم کیونکر حجر الوداع کی ساری کیفیت ' خطبہ حجر الوداع کے تمام اجزاء
اور متون موریث ہی میں منقول بیں اوریر بات مجی مدیث ہی میں منقول سے میں کے الفاظ مندرجہ
افران میں ہر

الا فليبلغ الشاهد الغائب فنوب مبلغ اوعي من سامع ، تشألون عنى ماذ النتحقائلون قالو انشهد انك قداد يت الامانة وملغت الرسالة ونصحت -

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم باصبعه السابحة يرفعها الى السماء وينكبها الى الناس اللهم الشهد اللهم الشهد اللهم

- سهد

اس بات برکہ میں نے دین کمامقۂ امت تک بنجا دیا مما برکرام فسسے افرادلیا اور کھپر خداكواس برشا مر قرار ديا يتمام واقعات مديث بي منقول بي-آ بنے نبی کریم ملی الدُولد و اللہ اللہ کے اس قول کوکس طرح حمیت مان لیا اور ریر باست كيستىم كى كەنى كرىم كى السُّر ملىد وسلى كى بىستى قرآن كورىنجانىك كا افرادليا - ؟ ماافتكال كابيلا جزوكني كرعملى التعليه وللم في كوئ مجوعدا ما دسيت تيارنيس كروايا -نى كريم ملى النّد عليه وسلم في حديث كالك عجوعة نيس بكركميار وبزار عجومهاست اما ديث اس است كي يعيد شداب ملى الشرطير وكلم كي عماية كى تعدا ديجة الوداع كم مو في يرايم الكر تحی بن میں سے گیارہ ہزار مما بر کرام نے آپ کے اقوال وافعال کو صفایا دکسکے دوسروں کم پینیا یا -ان حضارت صحابه میں ایسے صحابہ میں تتھے جنوں سنے صروف ایک یا دوروا یاست نقل کمیں جن کومقلین کماگیا ، ایسے بھی تھے جنول نے سراروں موایتیں نقل کیں ،ان کومکٹرین کماگیا ا وران کے درمیان کی تعداد میں روایت کرنے والے معاب کرام کومتوسطین کے لقب سے یادکیا جاتا ہے ۔ گیارہ ہزار صابہ میں سے مرف ، ۲ یا ۲۵ ایسے صحاب کرام مکثرین میں شمار ہوستستھے جن کی دوایات بہزارسے متجا وزنھیں اور چند ایک ایسے معابستھے جن کی دوایات سوا ور ہزار کے درمیان تقیس وہ متوسطین تھے اورصی ابر کی اکثریت متعلین کی تھی - کمٹرین میں سے ایک حضرت ابہریرہ ہیں جن کی روایات کی تعداد م ۲۷ ۵ ہے ۔ تصرت عائث بمے ۱۲۱ معایتیں منقول ہیں کی ابوہری کی روایات کے مجومہ کی خامت كا أمدازه نكايا جلئ تووه مخامت قرآن كريم سے كم بوكى توحب آج كے دور ميں قرآن كريم منظ بوسكتاب توكيا اماديث منظ منين بوسكتين - ان محاركر ام يس بوسنظ مديث من من

عله حمان الحروفيع امولانا المابت مديث جدوسالت وجدموارين الماي ١٩٨٠ وصفرم م ١٥٠٠

شغف رکھتے تھے اور خصوصاً وہ محابہ جو کمٹرین کی تعربیٹ میں آتے ہیں 'ان میں بھر کچے محسابہ ایسے محابہ کا اسلامی کا میں ایک و وسرے کوسائیں اور ان کو دو مسروں بحب پنچائیں - ان محابہ کرام رفنی اللہ عنہ کے کوسیرت و تاریخ میں امحاب صفہ کے نام سے یا دکیا جاتا ہے -

امماب صفیکم اورصول علم میں اس قدرست خرق منے کر دنیا وسا دیسہ اسے تنی اور بیاز ہو میک منے مافظ ابی تعیم ان کی صفات کا ذکر کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں ۔

لم يعزنوا على سافاته حسن الدنيا ولا يغوعوا الاسما ابتدوا به سن العقبل - ك

یہ اصحاب معفہ دنیا کی کئی چیز کے فوت ہوجائے کچھ ٹاکسیں نہوتے اور مہیشہ مرف اسی بات سے خوش ہوتے ہوان کے لیے آکزت کا صرفتی ، بات سے خوش ہوتے ہوان کے لیے آکزت کا صرفتی ، انہی اصحاب صغہ کے تعلق ٹی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے۔

العمد لله الذى جعل في استحب سن اسرت ان اصبرنسى

(خداکافٹکرسے کہ اس نے میری است ہیں ایسے لوگ بیدا فرائے کہ جن کے درمیان ڈ کامجھے کم دیاگیاہے)

امحاب صغه کی تعدا دختف زمانوں میں ختلف دہی ماحب ملبہ نے ۹۰ کے اسما مگرامی ذکر کیے ہیں۔ مولانا محدا درایس کا ندھلوی شف سانام ذکر کیے ہیں۔ مولانا محدا درایس کا ندھلوی شف سنام کی کر کیے ہیں ان میں سے اور ان می سے اور سنن دیگر محاب کر امن مدیث کی گذابت می کیا کر تقد تھے۔

ك عافظ الى نيم احمد بى عبدالله حلية الاولياً وطبقات الاحسنسا "بيروت ١٩٨٠ع اح احمه ٢٣٨ ما المصلف المرادين عمدادين عمدا

اگرمپنی کریم می الترولد در طرفتی کتا بت مدیث کانکم نیس دیا نیس محابر کرام ازخود مدیث کے کھنے ، اسعیا دکسف اور می الفاظ کے ساتھ یا در کھنے کا اہتمام رکھا کہتے تھے اسبج ان مجموعات کا جائزہ لیتے ہیں جو محابر کرام شف نی کریم کی الشعلیہ وسلم کی زندگی ہی میں تیار کر لیسے تھے ۔ ان س مد تحرب اور مجموعات زیر نجش آئیں گئے جونی کریم میں الشعلیہ وسلم فی خود کتا بت کرائے اور وہ بی جن کی تقدیق محابر کرام شف نی کریم سے ماصل کی

سب سے بیلے ہم ان قریرات کا جائز ہیں سے بوٹو دنی کرم ملی الشطیر و کم کے محم

سنن ابی داوُدا ورشمدی میں معرست عبدالله بن عرسے منقول ہے۔

كتبرسول الله صلى الله عليه وسلوكتاب الصدقة فلم يخرجه الى عماله حتى قبض فقرنه بسيعنه فلما قبض عمل به البوبكر حتى قبض قعان فيه في خمس من الابل شاة له

رسول النصلى الشعليه وسلم نے كتاب العدة الكھوائى آپ صلى الشعليه وسلم اسے اپنے عامل كئى بالشعليه وسلم اسے اپنے عامل كتاب كتاب كى دفات ہوگئى آپ صلى الشعليه وسلم نے اسے اپنى تلواد كے ساتھ الكاركا تعا آپ صلى الشعليه وسلم كى دفات كے بعد اسپر معدرت ابو كم فرض نے عمل كيا، يها ن مك كه دفات مانى كار شامل كيا، يها ن مك كه دفات مانى كى دفات الم كراس جرع وضفى كيا

كم عمّاني: محدر فيع مولانا: كمّات مديث: ص ٨١

بیان کسکه دفات پائی اس میں سکھا ماکر" پانچ اونٹ پرایک بکری وا جب ہے۔

اس کتاب العددة کی جمیت یوں اور زیادہ تا بت ہوجاتی ہے کہ اس پر مہر بنوست بست ہے اور اسے قرون اولئ میں متواتر درس گا ہوں میں پڑھا یا جا تا رائے ہے لے ابوداؤ دا ور تر ذری میں اس کا مکمل متن موجود ہے یوں اس کی تدریس اور اس کو پڑھنے، میں افران کی تسب ہیں میر مانے کا سلسلہ بنو زجاری ہے کیو بحوا ہو داؤ واور تر ذری حدیث کی دہ بنیا دی کشب ہیں جو درسے نظامی کے نصاب میں شامل ہیں اور تقریباً کمل درسات ورساتی معائی جاتی ہیں۔

صحيفه عمروبن حزم

^{-10&#}x27; AP 0 + 4 0 + 1 d

مَّهُ كَا يُدِحِلُونَ ؟ م وَاذَا رسيَّرِت الم<u>صطفة</u> ، مبلدح ، صغر ٢٤٧ تا ١٢١٧ -

سيرة بين برخط كانتن ادراردوترم، ودرج بالاصفحات برموبودسه - م س ص -

ان دو برسے اور و تیع صحف کے علاوہ ' نوسلم و فود کے لیے صحف جیسے وائل بن مجروکے لیے آپ نے ان کی درخواست پر کہ اکتب لی الی خدمی کتاباً حضرت معا و بھر کو حکم دیا تھا کہ ان قب اُم کے لیے ایک دو کر نماز قائم کریں اور ذکوۃ اداکریں -

مزیدبرآن آپ صلی النّد علیہ وسلم کے وہ خطوظ بوصلح مدیمین کے بعدا ور مختے کمستقبل آپ صلی النّدعلیہ دسلم نے شاہان عالم کو بھے اوران کو ان منطوط میں اسلام کی دھوت دی -مندرج ذیل شاہان کو آپ صلی النّدعلیہ وسلم نے خطوط روانہ کیے -

ا - تيصرروم

٢- خسرويرويزكسرى شاه ايران

۳ - سخاشی شاه صبشه

م مقوق شاه معروا سكندرير

۵- منذرین نساوی شاه بحرین

۷ - شاه ممان کے نام

٥- رئيس سيامه موذة بن على

۸ - امیردمشق حادث منیانی

پرتغ دِباً اَ مُصْطُوطِ خِصْ اولِعِن روا یا ت سی سے کہٰ مَنی کو دوضلوط روا دیکے اس طرح یرکل ۹ ہومبائے گا -

 بعثن النبي سلى الله عليه وسلم الى اليمن قاضيًا فقلت يارسول الله ترسلنى واناحديث السن لاعلم لى بالقضائ فقال الى الله عزوجل سيه ١٠٥ ويثبت لسائك فا ذا جلس بين ي يك القصمان فلا تقضى حتى تسمع من الإخركما سمعت من الاول فائلة احراى ان يتيبي لك القضا قال على: فما زلت قاضيًا وما شككت في قضا بعد كاله

ترجم، صرت على فرمات بين كرنى كريم ملى الشرطير والم في جهيمين كا قامى بنا كرميني كا فيعداكية مين في والم مين المعرفي كيا يارسول منى الشرطير والم بين المجي لاجوان بون اور قعناد كي شعبر بين لايا والمني الشرطير والم مجيد كيب قامنى بنا كرميج رسيد بين ؟ بى كريم ملى الشرطاير وسلم في الشرطاير وسلم في الشرطاي الشرقال الشرقال الشرقال الشرقال واستقا وسي كا موس من المراب الشرقال والمنتقا وسي كا موس من المراب الشرقال والمن و وفراتي المربطين تواس وقت بك فيعداد فران أوب تودو مرس في كاموقف مي الس قوم والنماك سي فران كامنا و بين كم الس كو بعداد كريا في المربط في الم

اسی طرح معنوت معاذبی با گوین کا گورز بنا کرمینی بی توصنوت معاذب نے در است معاذب سنے دریا فت کرنے بھر الوسندسے دریا فت کرنے بر مرمن کریا کہ قرآن میں نہ ہوا اوسندسے اوریا گرسنت میں منہوا اپنی رائے سے اوریا دکروں گانی کریم میلی الشعالیہ دسلم اس

من الوداد أو : كتاب الا تغنير باب كيف القناء: بيروت وارالفكر الإوثابات: من ١٠٠١ ترمذى اكتاب الامكام اباب مآجاء في القاضى الم يقضى بين الخصيدين حدثى ليم حصلا مهدا - جادام ١٢٠٠ عادام ٢٢٠ - كراجي - ام الم سيد وترمذى في اس كامندكوس كما



بواب كوسس كرمسرور بوئ معاذك سينديرا ته الكرفرايا ،

المحمد ملله المدى وفقى وسول وسول الله لما يرحىٰ وسول الله يك ترجم، وهدا كاست كرنونيق وى كرحبست

اللّٰد كا رسولٌ خوش ہو۔

اسی طرح حکام ، عمال ، ورقضا ہ کونبی کریم نے تحربہی وٹمائن بھی عطا فرماسے جوامور قضاء میں ان کے رسنما کی حیثیت رکھتے تھے ۔ مشلاً

عبدالله بن ممادین اکبرین رسبیرجوالعلاء الحضری کے نام سے معروف بیں کوئی کریم سلی الله علیہ وسلم نے جرین کا قاصی بناکر بھینے کا فیصلہ فرمایا توان کوا کیک طویل خط عطا فرمایا ہے سیے سیسے پہلے مارٹ بن اسامہ نے اپنی مستند میں ذکر کیا اس خط کا کچھ تمن انفنیتہ الرسول میں بھی درج سے ۔ سکے

علاوہ ازیں بنی کریم صلی التہ علیہ تلم کے قام عمد ناسے ، جاگیروں کے ملکیت السے الان ناسے ، بین ناسے ، وفعف ناسے ، اور اس قسم کی دوسری دستنا و بزات بھی حدیث کے ان مجموعوں میں سے بیں جو بنی کریم صلی التہ علیہ وسلم نے خودا ملا ، کرائیں۔

بنی کریم صلی الله علیہ وسلم کے ان اما لی کے علا وہ صی برکم م نے از خود میں کچھ مجبوجہ کے مدیث محدیث تخریری شکل میں سے چند کا اضفعار کے ساتھ ذکر کیا جائی ا مدیث تخریری شکل میں مدون کیے ہوئے تھے۔ ان میں سے چند کا اضفعار کے ساتھ ذکر کیا جائی ا ا - صحیفہ علی بن طالب اس میں دیت، فدید، فلمام، ذمیوں کے حقوق، ولاء ومعا ہدات مربح تھے۔ ۲ - حضرت انس کی الیفات ، حضرت الس معنی مربح صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گھر کے ایک فرد کی طرح دہ ہوئے تیا دیکے اور شی کریم میل اللہ علیہ وسلم کو بڑھ کر سالے فرد کی طرح دہ ہوئے تھے حدیث کے متعدد مجبوعے تیا دیکے اور شی کریم میل اللہ علیہ وسلم کو بڑھ کر سالے

- ۳- معيفر عروة بن دبيغ

٧- عبالدبن ماسك مين

سله ابدما زُد اكتاب الانفينة " إب ني اجتمادالها ي ني انقداد ، صغر ١٠٠٠ ـ

سكه الماكئ إلى حبرالتُّدين فرده 'اقفيت رسول النُّرْصل النُّرمليدوسلم بيروت' وأمالكنتب ١٩٨٢ ا ومنفر ٢٨٠-

سكه به طابی كريم على الشرطيد و لمهند ويقعده مستديم كونخر برفرايا -

الأساق ليما الاستان

۵ - صحيفرجارب عبداللد

۹- صحیفه ما دقد چھزت عبدالله بن عروبن العاص نے نبی کریم صلی الله علیه وسلم کی اجازت سے حدیث کاایک مجموعہ تحریر کیا تھا جس کانام " المصادقة" رکھاتھا۔

٤ - حفرت معدبن عبادة في ايب مجموعه مديث تياركيا تها-

٨- حفرت عبداللدس مسعوق-

9 - صنرت مائشه صديفيره ، حصنرت مائشه الوگون كي فرمائش پروتماً فوتماً حديثين لكوكر بهيمتي رستي تقيين -

١٠- حضرت عبدالله بن عرف اله

ان اشارات سے بخوبی اندازہ ہوسکتا ہے کہ یک ماکن بی کرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مدیب کا سخریری شکل میں کو فی مستندم مجموعہ خات الدیخ سے عدم واقفیت ،اور عند و عنا ویر مبنی ہے ۔ یہ توجید محف میں جو مہانے ذکر کے اگر کست تاریخ میں نلاش کے جائیں تو بیسوں اور مجی ایسے مجموعات کا انکشاف ہوسکتا ہے جیندا کے کا ذکر مرف اعتراض کے جاب کے طور ریک دیا ۔

ان مجموعوں میں وہ مجموعہ الشے مدیث بھی آھے جونبی کریم صلی الشعلیہ وسلم نے خود اسلاء کراھے اور مسرنبوت شبست فرمانی اور الیسے مجموعات کا بھی ذکر آیا کہ جومحا النے نے نبی کریم صلی الٹرعلیہ وسلم کے ساھنے تلا دت کرکے اس کی تعدیق حاصل کی۔

ندكوره بالامجموعها مصحديث ميس اكثر اليسع بين كريم مسلى الله عليه وسلم كاست ميادكرين كريم مسلى الله عليه وسلم كاست ميادكرين كانيار موسكة منظ -

مزیدیدکر تحریر برمی مفاطست کا تمام دارد سادنهیں تقاابل کم اوزصوصاً قرایش اس فلد ذهبین اور فطین واقع موست سنتے کہ پورا بیرا دیوان ایک مرتبہ ہی سن کر حفظ کر لیستے سنتے -عرب منصوصاً قریش یا در کھنے کے ساب کھنے کو عیب اورکند ذہبی سے تعبیر کیا کرنے سنتے -ان سکے نزدیک وہ شخص شاعرنہ موّنا تقاص کے سامنے یا بچسو ہم عربی سے جائیں اور

اله عنى فى مردكت بت مديث وص

بر رجاجات کرتبا ڈان میں مدع کا شعر کونسا تھا اور وہ سناتے وقت کچر سوج و کچارسے کام سے بیندایک چیزیں صحاب کرام سے حافظ کے متعلق پیش کی جاتی ہیں ۔ کسی چیز کو یادر کھنے کا تعلق دوچیزوں سے سبے۔ (۱) توتِ حافظ ۱۹۰۰ تعلق و محبت ہم ریاں عرف قوت حافظ کے بارسے ہیں ایک دوچیزیں عرض کمیں گے تعلق و محبت کا بیان آئندہ کے گاصرت الوم ریرے کی ذیانت وڈ کادت کا ایک حافظ ماری کے میں مشہول

سيجسدا مام ما كم في إني مستدرك " مين بيان كيلس

ایک مرتبه مروان نے حضرت الرم ریره کا امتحان لیناجا یا اس نے ایک کو تب کو چیپا کر بٹھا دیا اور الرم ریرہ سے ایک خاص موضوع براحادیث پر چینا شروع کر دیں وہ بیان کرتے ہائے سے اور کا تب وربردہ ان سے کھتا با تا مقاد وسرے سال پر اس نے اس طریقہ سے حدیثیں ہوجیں، اس وفعہ مجی انہوں نے بلاکم دکاست اس طرح احادیث بیان کیں جس طرح بجیلے سال بیان کر مجیلے خراب ان کس جس طرح بجیلے سال بیان کر مجیلے خراب ان کس کر ترتیب میں ہی کوئی فرق مذاکیا ، کے بیان کر مجلے بیان کر مجیلے خراب سے ابعین اور بجر جمع تا بعین میں منتقل ہوئی۔

امام بخاری کی ذکا دت کامی ایک و اقدمشهورسے - بید ما تعدما شرین اسلمبیل کے

بیان *کیا*۔

آنام بخاری میرے ہماہ مشیوخ کی دمن میں آمدور فت رکھتے ہے ہم اوگ یخ کی بیان کی ہوئی احا دید کھاکرتے ہے ، گرا مام بخاری کچوند کھتے ہے ہم وگ ان پراعتراض کرتے ہے کہ جب آپ نکھتے نہیں تو درس ہیں شرکت سے کیا فائدہ ، پندرہ یا سولدوز کے بعدام بخاری نے کہا تم لوگوں نے بھے تنگ کر دیا چاکی میری یا دواشت سے اپنے ذشتوں کا مقابل کو وہ حاشر کتے ہیں ہم نے اس وقت پیذرہ ہزار حدثین کو لیں خیس بخاری نے وہ سب اپنی یادست سن دی جسستم کوحیرت ہوئی گے یہ اس ذیانت کی دو جبلکیاں ہیں جو اس وقت کے زمانہ میں اللہ تعالی نے ان لوگوں کو علم صریف کی مدمت کی ہرولت عطاکی تقییں۔ تاریخ اس قسم کے واقعات سے بحری ہوئی ہے میاں مزید تقعید لات عرض کرنے گئی گئی گئی گئی گئی آئش نہیں۔ اسی پر اکتفاکر کے جبیت مدسیف پر کچے تواثی تیات سے است لالات میٹی کرتا ہمل

مجیت حدیث پر ولائل از قرآن الله تعالی نے قرآن کرم بیں جا بجا ایمان اللہ کے کم سے ساتھ آیان بالرسول کامی سم

وبا مِشْلاً-

مناسنوا بالله ودسله وان توسنوا وستقوا فلکدا جد- کے ترجہ: ایمان لا والٹرپراوراس کے رسولوں پر اگرتم ایمان لائے اور تقولی اختیار کیا توہمارے شرجہ: ایمان لا والٹرپراوراس کے رسولوں پر اگرتم ایمان لائے اور تقولی اختیار کیا توہمارے یکے ہولہ ہے

ياايها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله - "ه

ترجمه واسعايان والوالتداوراس كرسول يداينا ايان قائم ركمو)

قدجاد كسوالرسول بالعق سن دمكس فاسنوخيراً كسد- كله

ترجم، رتمارے پاس آیا اللہ کارسول می کے ساتھ تنادے دب کی جانب ہے ہی تم اس بر ایمان لا ڈیٹ ہمادے تی میں بہتر ہوگا)

سله بجنوری الحدرضاخال امتدمسانوارالباری شرح اردومیحالنجاری اگرجرآفواک ۹۹ وحصددوم امل ۱۵۰-کله س : آل عمران ۱۶۹۰

سهم النساء ٢ ١١١

الا-النساء-١٤-

فا منوابالله ودسوله ولا تقولوا ثلثة - له ترجمه: (الداوراس كرسول برايان لاوًاود خداكوتين مذفراردو)

فاسنوابالله ورسوله البنى الاممالذي يوسن بالله سكه

ترجم، (ایمان لاؤ الله براوراس کے نبی ای پیرفود می الله برایمان رکھتے ہیں) ایمان کے معلی علمائے اہل سنسٹ نے ان الفاؤ کے ساتھ بران کیے۔

وهوالتصديق بماعلم مج الرسول به صنرورة إجمالا

فيماعلم اجمالا وتفصيلاً فيماعلم تفصيلًا - كم

ترجہ، رض چیزوں کے بارے میں رسول اللہ مسلی اللہ علیہ دسلم کے لانے کا واضح طور برجم موجل مے قواج الی چیزوں کی اجمالاً اور فصیل چیزوں کی تقصیل کے ساتھ تصدیق کرنے کوالمال کھتے بیں ۔

گویا ایمال کی بنیاداسی باست به بهت کدانسان نبی کریم صلی الله علیه وسلم کے برقول بعل اور تقزیر کی تعدیق کمینے۔

ان کا آنکارایمان کے خلاف ہے اور انسان کو ایمان کی مدود سے تکلسلنے والا ہوگا ۔ قرآن کرم اہل ایمان اہمی لوگوں کو تصور کرتا ہے کہ جو اللہ کے ساتھ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ دسلم ہر بھی ایمان رکھنے مول ارشاد ہوا۔

انماللؤمنون الذين استوابالله ورسوله واذاكا نوامعه على اسر

جامع لم ين هبوا حق بستاذنوه - كه

ترجم ; د بلا شيرمسلمان تو دې بي ج النه پر ا و راسک رسول پرايان لا اورجب ريول النرصلى الشرطير

سله ۲- النساء : ۱۱۱

-101- الاعراق -101-

سله عمانى شبيراحمده علامد نضل البارى شرح أردومي بخارى الراجي ١٩٤١، نجاص-

אם אץ- ולפק: דף-

کے باس کسی الیسے کام پر ہوتے ہیں جس کے بلے مجع کیا گیا ہے ورصر ورت پر سنے پر جب مکس کے بات ہمیں اللہ علیہ وسلم سے اجازت نہیں سے بلتے جاتے نہیں)

ایمان کام فعوم گذر بچاکہ ایمان محض اس چیز کو مان بلینے کا نام نہیں کہ محمصلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے درسو ل صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بلکہ ایمان کی بنیا دان تمام باقل کی تصدیق ہے جن بھی کریم صلی اللہ وسلم کے ذریعہ سے جم مک بیجی پی فواہ وحی متلوکی شکل میں خان وحی فیر متلوکی شکل میں خان ایمان ہو اس بات کواگر فل فیر متلوکی شکل میں خان آئی ہے چیز ول کی تصدیق اور ان کو جب مانت ایمان ہے اس بات کواگر فل فیر متلوکی شکل میں آویہ کہا جائے گاکہ یہ موجر بکلیہ ہے لین تمام چیز ول کے مانتے گانام ہے اور ان کی نقیض اور صد مسالہ جزیمیہ ہو تی ہے بین کا انگار می کھر ہوگا اور اگر کوئی جمشیا ہے میں رسول میں سے سالہ جزیمیہ ہو آئی کہ میں ایمان نامکر ل ہے۔

ایک حصد پر فوا بھان رختا ہے اور دو سرے کی حجیت کو سلیم نہیں کہ تا اس کا ایمان نامکر ل ہے۔

قران کریم نے اندبایسا بقین اور مومنین کے ایمان کی حقیقت بیان فرماتے مہوسے فرمانا:

ت اسن الدسول بساانزل اليه سن دبه والموسنون کل آسن بالله وسننكة وكتيم ودسله لانفوق بين احدمن دسله- له

ترجہ: دایمان سکتے ہیں دسول مسلی الشرطیہ وسلم اس چیز کا جمان کے دہب کی طرف سے ناذل کی گئے ہے اور موشین بھی سید کے سیب ایمان در کھتے ہیں اللہ کے ساتھ اس کے فرشتوں کے ساتھ اس کی کتابوں کے ساتھ کہ ہم اس کے فرشتوں کے ساتھ کہ ہم اس کے بیغیروں کے ساتھ کہ ہم اس کے بیغیروں میں سے کسی میں تفریق نہیں کرتے)
اس کے بیغیروں میں سے کسی میں تفریق نہیں کرتے)

ع ضیکہ قرآن کرم میں متعدد مقامات بیرایمان بالٹرکے ساتھ ایمان بالوسول صلی اللہ ر

عليه وسلم كوذكركيا سعد مولينا سيدبدرها فم صاحب لكمية بين:

ورحقيقت يهال مولانا اسلم كوايك شديد غلطى ايمان كمعنى سجعن يسبي المئى

اكروه المان كالمعج متيتت كومعلوم كرييت تواطاعت كوايمان سيطيحده كراى نهي سكت مقده يسمحه بس كايمان مرف زيان سي تعدين كرليف كا نام ہے، اس پیلے ان کے نزویک رسول مسلی اللہ علیہ وسلم کا حق حرف تعدیق كركے اوا برج آلميد اوراس كے بعدا طاعت كى مغرورت بنيس رستى -عالانكداگروه دراتختیق كرتے توان كومعلوم بوجآنا كه ا والاً تو ا لماعت كے بغيرايان بي ماصل بنيں ہوسكا، دوم ملي تعديق حاصل بوجانے ك بعدية مومى منيس سكناك اطاعت كالمهددل مين شبيدا موجا في وشخص رسول صلى الله عليه وسلم كى اطاعت كاعبرنس كرنا اليتنيالوه ول يس اسس كى تعديق مي نبير ركمتا -اى بناء برمبر قل بادشاه كرمسلماك منيس كما كيا حالا نمح است إب صلى الدوليدوسلم كى كملى مفل بين تصديق كرلى عنى أكرج اليخ توم كى برمی دیکی کربدیں بات بنادی عن اسی طرح ابوطالب کی تصدیق بھی الدیکے اشعارسے است موتی ہے،اس کے باوج دمبور است نےان کاایال سیام بنين كيااس كى وجريبى ب كرانهو سف مبزاراً ب مسلى الشرعليه وسلم كاتعداني ى بولىكن جب انك دل في معولى انسانول سے عارى خاطررسول عربى كاطا كمنا تبول بنين كياتوان كومسلمان كيسي كمدديا باستشك

دليل مسك ، تكان كريمين ارشاد برتاسي -

والنجع اذا هولى ما عنل صاحبك وما غوى وما بينطق عن العوى ان حوالا وم يولى عله

ترجم ؛ (تسم ب إمطلق) ستاره كى جب وه عزدب برسف ككى، يدتمار سا تقر كه دېست د الله درا و رحق است بعث شكه د غلط داست بر برد يا درن آب اپني خوا است

لمه مدنی، محدبدرهالم استید: حجیبت مدنیث ۱ لامود ۱۹۰۹، اص: ۲۱-عله النج : ۲۱ ۲

نفسانی سے باعث بناتے ہیں آپ کا ارشاد نری وی ہے جوان پرتہ بی جاتی ہے اس آپ مبارکہ کو نقل کرنے ہے بعد مولانا محدادریس کا ندبلوی فر التے ہیں۔

اس آپ مبارکہ کو نقل کرنے کے بعد مولانا محدادریس کا ندبلوی فر التے ہیں۔

اسی طرح نبی کریم صلی اللہ والمیہ وسلم آسمالی نبورت ورسالسن کے ایک ستار ہیں جورا ہ اللہ تعالی ندان کے یائے مقرر فرما دی ہے، اس سے ذرہ برابرائے ہیں جورا ہ اللہ تعالی ندان کے یائے مقرر فرما دی ہے، اس سے ذرہ برابرائے ہیں جو ہیں ہو تے۔ اور میں طرح فل سری ستاروں کا نظام محکم ہے، اسی طرح بک ذرا مد باطنی اور دوحالی ستاروں کا نظام محکم ہے اس

دلیل سے بڑا آل آیا معد وتصویحات سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالی کے ہاں انبیاء کا ورجہ ملائکہ سے برح کم اوران سے افضل ترہے جبکہ ملائکہ کے بارسے میں یوں قرما آگیا۔

لايعصون الله ما اسرهم وبنعلون ما يوسرون. وما يعلم جنود ربك الآهو

اس فنسیلت در تری کے بادی در میں میں خلافست کے بلے بنی آدم کو جنا اور ملاکھہ
کی تسیع و مخمید اور عصمت کے باوی و دارم کو ان کے علم کی بنا و پر فعید ست دی اور ملائک کو مجم بیا
است بدی و الله د مر - (آدم کو سجدہ کرو) اور بد بات بدی سب کر بیشر حس جیز
کو مجر د بنایا جا آ سبت، و ہسجدہ کرنے والوں سے الفسل موتی ہے -الا مجرائیں کا سمجد سے
انکار بر فر بایا و

عليك لعنتم الى بوم الدين

انبياء كاس فنيلست كومولانا كاندادى يون بيان فراستقيي

ال سنت والجماعت كايراجماعى عقيده ب كدانبياء كمام الكرسانفل بين: كما قال تعالى ان الله اصطفى ادم ونوحًا وال ابرا هيم والعسان على العالمين سله

ترجر: تخفيق الله تعالى في آدم انوح أل إبراميم ادراً ل عران كوتمام جهانول برفضيلت دی"۔

التَكَعِل كرمولانا و خلك مجتناً ... الى و لمدوطيً نقل كرك نرمات مين -ائتى تعالى شازئيان آيات ميس انبيا وكرام كانام بنام تذكره فرمايا اوراس ك بعد فراستين وكلافضلنا على العسالم بن - تله اور سرايك كوتم ممام جهانون برنضيلت دى ١٠ ورعا لمبن مين فريشت مى داخل بي-معلوم مراكانبياء فرشتول سافسل بي خلاصه كلام يدكرجب انبياً كرام ك كلام اوردى و الهام ك حبت موقي بيس شيطان كومي شبه اورتر ووميس توانيساء

كمام كي أول وفعل كي عبت إورواجب العمل موسف بي مي كوي شهدا ورنرود ندمونا جاسيئے سکے

دليسل ملك، ومساكان لمهومِن و لامؤمنة إذا تضى الله ورسولة امرًا ان بكون لهم الحنبرة مِن امهم وَمن يَعْمِل الله ورسوله فقه ضلَّ خلالًا مبيثًا مي

نز جمہ: دکسی مسلمان مرد و تورست کو بیاختیارنہیں کہ اللہ، رراس کے رسول نے اس کے کسی معاملہ ين كون فبصله كما برد (ورعير) ال كواين كام كانتيار مرجب التراود محدسول كانزمانى ك

ـك ٣-آلِ فران ٣٠٠

یکه ۲-الانعام-۸۳ ـ

سیه کاندولوی: م -انجمیت مدیب اص. ۱۳ تا ۳۲-

كله سرس - إلا حزاب ١٠٠٠ .

وه بلاشيمكمل كمراه سوا)

اس آیت کی تشریح کے منمن میں مانطاب کیڑ فر ماتے ہیں۔ "فیل نوالآیت عاشہ فی جمیع الامور، دوال اندادا حکم الله وس سول کا بنتی فلیس لاحد منالفت کا دلاا ختیار لاحد هله نا ولارائی ولا قول الله

نرجمہ: ریس بیآبیت تمام امور مپرجا وی ہے،اس طرح کرجب الندا دراس کے رسول خ جب کسی معاملہ میں اس کافیصلہ کریں توکسی کومبی اس کی خالفت کی گنجا کُشن نہیں اور مذکسی رائے اور تول کے اختیار کی ۔

بعنی اللہ اوراس کے رسول مسلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ کسی می مومن مرد وعورت کے یہ اللہ اور است نہیں رہ و آناسوائے یہ اس کے کہ وہ اس کے کہ وہ اس بر بلا بون وجیراعمل کرہے مولانا کا ندملوی فرمانے ہیں۔

ولا يخفى ان هذه الآبة الكربية مشتملة على ذكوتضائين - تضاالله و تضاء مرسول مجة مستقلة سولى تضاء الله عن وحكمة كا قبيًا لم بكن لزكر تضاء الرسول بعد كا معنى - شه الرسول بعد كا معنى - شه

ترجہ؛ رب بات پوشدہ نہیں کریہ آیت کر بمہ دوسم کے فیصلوں پر شمال ہے۔ اللہ تعالی کے فیصلے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے اس سے معلوم ہواکہ رسول میں اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ فی بذات ہو تھوں ہوں اللہ کے فیصلہ کے علاوہ ہو، اور اگر حرف اللہ کا فیصلہ اور اس کا حکم کا فی ہوتا تو اس کے ذکر کے بعد علیمہ ہ نبی کے فیصلہ کے ذکر کی صرورت دخی) اور اس کا حکم کا فی ہوتا تو اس کے ذکر کے بعد علیمہ ہ نبی کے فیصلہ کے ذکر کی صرورت دخی) اور اس کا حرف بہ بیا ہے جس کے دو اس فیصلہ کو زمروستی اور چر صرف بی نہیں کہ وہ یہ فیصلہ قبول کریں بلکہ یہ بی ہے کہ وہ اس فیصلہ کو زمروستی

سله ابن کثیر اسملعیل القرشی: تفسیرالقرآن العظیم ؛ لا بورا ۱۹۷ ؛ ج ۱۳ ؛ ص ۹۹ ، شه کاندملوی ، محدا درلس ، مولانام قدمة الحدمیث ، مجسف جمیت حدمیث (غیرمطبوعه)

طوعا وكروا أبنى طبعيت برجرواكماه كرتية موشقول نكرس الكمكمل توشى اوريكيسوني كسسا عقاصة بعل كريساه والسيدولوں كم امان سے خارج موسف كو خداف إنى روست كى قىم كماكر كم الجونبى كرم كم فيصد كومول كرسفيس ايستعدل بيس كون من موس كري فرمايا : قلادربك لايؤمنون حتى يحكموك فيما شجربيهم وتعلايجدوا في انفسهم حرجًا مما تعنيت ويسلموا تسليمًا لم ترجب داسے رسول مسلی الشرعلیہ وسلم) آپ کے رہب کی تسم الیسے لوگ مرگزموم نہیں بیان مک کہ بيضمعاطات بين أب مسلى الله عليدوسلم كفيصلد مرجل مين تنكى محسوس دكرين اوراس كو

بخوشى تبول كرس)

يعنى لبين تنام امور وندكى مين جباتك فهى كريم ملى الشطيد وسلم كفيصل كفرصت طبع كما ساتف قبول تكرين داشر وإيال مين داخل د موسكين گے مديث من آيا -

« والذي نضى بيه به لايومن احدكم حتَّى مكون حوالي تبعَّ الماجنت به على

ترجمه اس دات مالى تعمص كتبعند تدرت ميس ميرى بالن بي تم بي سعكوني تنفس وينيي بوسكة بدان كساس كي تنام خوابرشاستة إلى دبروجانيس ال احكام كيم بي كوام يا بهول)

دليل عصور لقد كان كم في م سول الله اسوة حسنة . شه

ترجم، تحتیق نناسسیدرسول کی ذات میں عمده نونسے)

الم داعنب مغردات بيراسوة كامغهوم ان الغاظ مين ببان كرشف بس-

دروهي الحالة التي بكون الانسان مليهاتي التسياغ خيرج ا نحستنا وإن تبييرًا يستكه

ترجمه ؛ اسوة انسان كى اس مالت كوكين بي جكسى دومرسه كى اتباع اوربيروى ميس وه المت

كرسعنواه وه حالت الحيم ويابري

يعى نقط اسوة مين خودا تباع كامفهوم إياج أسهد بيرصنة كم مفت كيدمزيداس مير

عه الاساء- ١٩٥٠

عدمة قاة اشرع مشكوة اله العرب الهراب الاعتصام بالكتاب والسن

عه س س-الاحزاب-۱۱

سله الاصغباني : الجائفا سم الحسن بن محدين المغضنل: مغردات الغاؤ القرآك ،

ناكىدىپىداكىردى كى كداسوه بدائ خودقابل اتباع اوربىر وى ك لائى جزر بسامزىدىكدوه اگراها بى مود خداكى نظريس تواس كااتباع عقلاً مزيد واحبب موجا الب -

الله تعاسلے نے صغرات انبیا دکونقط اس یلے نبیں پھیجا کہ وہ تقط بندوں کے اللہ کا پیغام پنجا کہ اپنی منعی خدمات سے فارغ ہوجائیں بکر وہ من جانب اللہ امنت کے بیے علم ، ہا دی معنے اور مربی ملکہ اسوۃ مسنہ بنا کرھیج گئے ہیں ۔ تاکہ ان کا مبرقول میرمیان وسکوت امست کے بلے جہت اور مشغل ہدا ہوت ہوا ور اللہ کے بندول کومعلوم ہوجائے کہ فداکی ا طاعت اس مرح کہ ومرس عرح نی مسلی اللہ علیہ دسلم کوکہ تے و کھتے ہو ، کے مان فل ابن کثیر فرماتے ہیں ۔

هذه الابية الكريسة صلكبيرتى الناسى برسول الله صلى الله عليه برسلم في اقواله وافعاله واحواله ولهذا اسرتبارك وتعالى بالناسى بالبنى صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب في حسبره و مصابوته: لم

رید ایت کرمیدایب بری اصل ہے بنی کریم سے اقوال واضال اور احوال کی اتباع

له کا ندصلوی؛ م او مجیت صرمیف و سوس : ۲ س له ابن کثیر تفسیر القرآن انعظیم عصر ، ص س ع س

میں اس بیسے اللہ تعالی نے اس کے دن مسلما نوں کونی کرم کی اللہ علیر وسلم کے همبرواستاه مست کی اشاع کا کھم دیا ، -

ینی اگرچه اکیت کاشان نزول ایک فاص کل اور واقعه بسینین یکم عن اس واقعه کے ساتھ فاص نیس کرنی کریم ملی الله علیه وسلم کی ذندگی اس واقعه میں قابل بیروی سے باقی احوال میں نیس بلکم مکم عام ہے ذندگی کے سرشعبہ ومرحله میں نبی کریم ملی الله علیہ واس کا اتباع از رہے اکیت ہا درسے اکیت ہا درسے ایس نبی ارسے لیے اذاب صروری ہے ۔

دوسری قابل فوربات اس سلسله میں یہ سے کہ اللہ تعاسف اپنے امکام میں بنی کرم ملی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کو قابل تعلیہ فور بنایا اسوال یہ بیدا ہوتا ہے کہ اللہ کے اسلمام آدبوری جامعیت کے ساتھ قرآن کریم میں بیان ہو گئے اب ان کی علی تصویرا ورحمی شکل کو واضح کرنے کے لیے بی کریم ملی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کو فور بنا ویا کیا اس محاظ سے قسم اللہ علیہ وسلم کا انہیں ب یہ ہوگی کہ کیا بی کریم ملی اللہ علیہ وسلم کا اسو و بھی اسی تحدر جامع ہے جس قدر قرآئی اسحام یا بنیں ب اگر با رامج اب فئی میں ہوتو بھر کی قرآن جرل کسطرے ہوگا جا ورم با سے بھرفد ایر ایک الزام کے ورم میں اکبائے گی اور اس کے علام النیوب میں ہونے بیں شک و ترو و ہونے گئے گا کہ اس نے ابنی کتاب اور اپنے اسحام بیرل کسطے ہو نور جمیے او و کمل نرتا را و ہم بورا کی مقات قدرت و کم ہروگ شبری کا دولائیں گے

بالفاظ دیگرنی کریم ملی الته علیه وظم کے افوال افعال اور اسوال کی جمیت میں کو قرآن فعال اور اسوال کی جمیت میں کو قرآن فعال اور کا مناس انکار فداک ملام اور قادر مطلق ہوتے بین سشجہ پر مبنی ہے - اور ہوشخص خدا کی کسی منات میں بھی انکاریا فیک تردد کا اظهار کر تاہدے وہ وائرہ ایمان سے فارج ہوجا آہے کیونک ایمان کا تا کا میں کا مل ہو اور ایمان کا مل کی نشانی کیونک ایمان کا تا کی نشانی میں ہے کہ اللہ بیادی منات پر ایسا ایمان ہوکہ گویا وہ فعدا کود یکھ دیا ہے ۔

ارشادبواه

ان تعبدالله كانك تراه - ك

ترجمه، دعبادت كى معراج يسب كم تواس طرح عبادت كرس كركويا توخدا كوديكه رام مور) اور یہ بات یقین کامل کے بغیر حاصل نہیں ہوسکتی۔

اوراگرېادا جواسب اثبات بيس موا ورېم اسوه رسول کومامع مان ليس توپيرېيس اس کی جمیت کوتسیم کرنا ہوگا کہ اس سے بعیرقران پر صل تودرکنار' اس کاسجھنا بھی شکل بلکہ امکن ہوحائے گا۔

می بخاری میں کتاب الصلوة کے شروع میں ایک طویل مدریث نقل کی گئے ہے جس میں بتایا گیا ہے کوا تعدمعراج میں بنجگا ندنمازی فوضیت کے بعد معزت بجبری آئے اور دو دن أب صلى الله عليه وسلم كونمازيس پر صوائيس ، پيلے دن تمام نمازيں شروع وقت ميں اور دوسرے دن تمام نمازیں اخیروقت میں پر صوائیں اوراس کے بعد فرمایا۔

بعلنداائيوت-

اس کی تشریج کرتے موسے ابن محرصقلانی فراتے ہیں ،

والمعني هذه الدين أسرت به (بالفتح) ان تعسليه كل يوم

وليلة ودوى بالعنسراى حسدالسذى اسويت بتبيليغه للصر

(اور معزست جبرئل کے اس لغظ کے منی ست کے زیر کی مورت میں یہ ہیں کہ آب ملی اللہ

عليه وسلم كوهى الني اوقات ميس مازير عنه كاحكم ديا كياس اورت كيسيس كي

مورت ملي جواكيب روايت سب معنى يرمونيك كدمجه أسب ملى الدُّعليه وسلم ك عِلم ، كأعم الى طرح كياليا على -

برحال ميغه خاطب بوياضكم كااس مديث سے يرمعنوم بوتا سے كه سنت الله يى سه که اینه احکام دا و ا مر ، عبادات وطاعات کے طریقے، اوقات اور آداب اس طرع سخعاشت ماشفىيس كدايك فرشته ان اعمال كوبجا لاكردكها تكسيع ر

المالت المدين عرا (فق الباري شرح مج الخاري) لا يور ا ١٩٥١ ، ٢٥ من ٥ ؛ رباب موا فيت العلوة وفعثلِها > اوراس کے دہ تمام افعال مکم خداوندی کے تابع ہوتنے ہیں اورنی پران کا اتباع الیسے ہوا۔ ہوتا ہے جیسے کی قول ومی کا۔

رو بعد المحد المح

« لا يخ ال به المانك لتعلم به إن علينا جمعة وقرآن خا فا قرأن فا بع

ترآنه تُمُان علينابيانه ـ له

(اکب قرآن کے ساختہ جلدی کرنے میں اپنی زبان کو حرکت نردیں ہمارے ذھے ہاں
کو راکب کے دل میں ، جمع کرنا ، ہیں عبب ہم (قرششتے کی زبائی ، پڑھ رہے ہوں
تو اسس سے بیوی میں آب میں اللہ علیہ وسلم فاموش رمیں معربم ہر واحب ہے
اس کا بیان ۔

اس آیت کرمیر پر اگر خور کیا جائے تواس آیت سے مندرم فریل بپلوو سے مدین علاجت

(۱) نی کریم ملی الله الله و ملید و معرب معنرت عبرول وی سے کر آت تھے، اوروی کی آپ

سلع القيامة :١٩ تا ١٩

کے سامنے تلادت کرتے تو آب اس اہتمام اور فویس کرکمیں ومی کے الفاظ دہن سے کل دمائیں۔ آب معدرت جبرئیل کے ساتھ ساتھ تلاوت کرتے تاکہ ومی کے الفاظ بوری طرح فرم نیس کر ایک میں اور ان میں کوئی تنگ وشیر مذرب ۔ بینا کچہ آ یہ مبارکہ میں آب مبلی اللہ علیہ وسلم کوئی تنگ ورشیہ مذرب ۔ بینا کچہ آ یہ مبارکہ میں آب مبلی اللہ علیہ وسلم اس فکر میں صدرت جبرئیل کے ساتھ دنیو ماکمیں ایر ممادی ذمہ داری سے کرم اس کو آپ کے دل میں جم کرائیں اور محراب کی زبان سے ادا کروائیں۔

ین نی کریم ملی النه طبیروسلم وی کے حاصل کرنے اوراسے محفوظ کرنے ہیں اس قدر افکو استام کرتے ہے کہ کریم ملی النه علیہ وسلم اس بالا ہوجائے۔ گویا نی کریم ملی النه علیہ وسلم اس با ت بس حد در جہ شغکر وحما طبیقے کر دی کے الفاظ کے مختط اور ان کے قل میں کوئی خلعلی یا کمی بیشی نہو۔ اوراس احتیا طبیعے یہ دہ ابینے مہم مبارک پر تعلیف مجی بر داشت کرتے ہے۔ بیشی نہو۔ اوراس احتیا طبیعے یہ دہ ابینے مہم مبارک پر تعلیف مجی بر داشت کرتے ہے۔ بی کریم مبلی النہ علیہ وسلم کے اس طراح ہو والی کودکھے کر یہ کیسے متعدد مہر کا اسلام کے الفاظ واسس کے معانی اورام ارورموز منا لئے کہ بیک تند ختہ

مزید برا ن بی کریم ملی الشرعلی وسلم سے رچی مکن نمیں کہ وہ تئیس مالادورنزول قرآن میں ایسے افراد تیار کرتے پر قادر رختے کہ جونی کریم ملی الشرعلیہ وسلم کے بعد قرآن کے متون تشریحات اور آب ملی الشرعلیہ وسلم کے اعمال کو محفوظ نرکز سکیں۔

(۲) دوسرے رخ پراگراس آیٹ کرمیر پرخودکیا جائے تو الٹرنعاسلے نے ہو کام اپنے ذمہیے وہ بہس -

(۱) ان مسلید خدمسه (اکب مهل الشیملی وسلم کے دل میں اسے جمع کرنا) (۲) و قسسد آسنه رجم کرنے کے بعد است قبال دسول میل الشیملیہ وسلم سے اواکروانا) (۳) شدان علیدنا بیانه رخیراس کا بیا ہی و دمنا حت ۔ یها السنونالی نیها و و و مه داریوس کے درمیان وا و کالفظ اور دوسری اورشیری کے درمیان فرکالفظ اور دوسری اورشیری کے درمیان فرکالفظ استفال نی بادیوبی ادیوبی قواعدگایر اصول ہے کہ معطوف بعین جس کوعلف کیا جا رہا اصول ہے کہ معطوف بعین جس کوعلف کیا جا رہا ہے علاوہ کو تی بحیز ہوتی ہے۔ ایسا جس ہوسکتا کہ ایک ہی جیز کے دوجنوالوں کو معطوف اور معطوف میں معطوف معلوف اور معطوف علیہ بنا دیا جائے اس قا عدیت کی دوسے جمع قرآن "تلاوت قرآن" اور بیا ن ورائی تی تی بی بی بی بی درمہ سے لیا ایشی حس طری قرآن میں بی تی تی میں بولی مناظری جنوبی کی خدا نے اپنے ذمہ سے لیا ایشی حس طری فرانس قرآن اور ہا سے الفاظ کی حفاظ مت کرے گا اسی طری آپ میں التہ علیہ وسلم کی فرانس قرآن اور آپ میں التہ علیہ وسلم کی مور توں کی مفاظت کرے گا ۔ اسی طری آپ میں التہ علیہ وسلم کی مور توں کی مفاظت کرے گا۔

واوُاورَمُ کے بارے میں علمائے اصولین کامسکے یہے۔ الوادُ الدجمع المسطلق وقبیل ان الشا فعی عجملهٔ المترتب " له واوُمِض مجمع کے لیے الما سے اور کہاگیا ہے امام شافعی نے اس کوتر تیب کیلیے ہی،

شم المتراخى لكسنة عسد المحسنية يمنيد التراخى فى اللفظ والمحكم وعند هدايعنيد التراخى فى المحكم - سكه

ائم اخیرکے یہ ہوتا سے کین امام ابر عنیف کے نزدیب لفظ اور حکم میں اور مماحبین کے نزدیب لفظ اور حکم میں اور مماحبین کے نزدیب مساف حکم میں ترافی کے لیے ہے۔

اس اصول کی روسے معلوم ہوا کر جمع و تلاوت کے درمیان توکوئ تاخیر نہوگی۔ یعنی جمعیے بیدی نازل ہوگی تغیر کی تاخیر کے انہے صلی النہ علیہ وسلم کے دل میں محفوظ ہوجا۔

سله اصولاانشاشی

ك ايضًا،

می اورای ملی الدولی و اس کوبلاتا میر نفظ کرسکیں گے لیکی اسکابیان اور تغییرو و صاحت کی امان اور تغییرو و صاحت کی امنیر کے بعد ہوگی ۔

النزتاك نے حب تدی بیزوں كواپ ذمريس ليا تو يات ورنا مكن دعال اسك ده دو بيزوں ميں آو اپن بورى دريارى كرے اور تيسرى بيزين بيان ان ميں ده دمروارى بورى كرنے برقا ورنا بورى كرنے بالا ميں ده دمروارى بورى كرنے برقا ورنا بويا قدرت كے باوج و مذكر ہے - لاكار وه الناظرة رانى كے ما الله عليہ ولم كى زبان مبارك سے بيان كرده تشريا سرو قضيات كى محاظت كرے كا -

دلسيل مث بى كريم ملى الدُعليه وسلم كى عندست اور قدد و نواست محابرة اورم است محدية كر ل ميں پيدا وَ است كيف كيليے الله تعاسك نے ان الغاظ كر كسا عقر تاكيد فرائ —

يايهاالف بن آسنوالا شرفعواً اصواتكر فوق صوب النبي ولا المهرولة بالقول كجهر مع منكول بغن ان تعبط الما كروانت ولاشعن المعدولة الماكروانت ولاشعن المعدولة الماكروانت ولاشعن المعدولة الماكروانت ولا تعدل المعدولة ال

(اسے ایمان والوڈا دکچی کرد اپنی آوازیں نبی کی آوازسے اور اس سے دہ لوئڑخ کرمیسے توسفتے ہوائیب دوسرے اورکہیں منا گئے ہوجائیں تھا رسے کام اورقم کوفری دہو۔

ایرمبارک پی است کویر بدایت دیگی که اپی او ازیں بی کریم صلی انشرطیر و کم کی او از سے او بی است کویر بدایوں سے اس چیز کا ارتکاب کیا توساری زندگی پی مستندر می نیکیاں کی جوں گی • بلا اخیری کم روی جائیں گی اورا فرا واست کو اسس کا اصاب تک دبوگا -

اوی جب کسی دو سرسے شخس کی اُوازسے اپنی اُواز بلندکرتاسے وُگویا وہ اس کی اُواز دبار پلہے اور اس کی بات کی اہمیت کوکم کرنے کی کوششش کر رہاہیے۔

مولانا محراكب كاندهلوى بحق بس،

مه پسلی الدهلیه دسلم کواذیت پنچانایا ایسی کوئی حرکت کرناحبستی آپ صلی الدهلیه و کم کے قلب مبارک پر تکدروا قع بوصل ایبان بی کی بربادی کا باعث سے رمبیا کرسورة احزاب میں واضح طور پر املان فرما دیا گیا: "ان الله ین یبودون الله ورسول یا لعن سهد الله فی السدنیا والد خرة " له ا

اعمال کے برباد موسلے کے متعلق ایک اور آیت میں اللہ تعاسفے یوں ارشاد فرط تے ہیں ا

"انالذين كغروا وحدوا هن سبيل الله وشاقواالرمول سن بعدما تبين لحرالعدى لين ينصر الله شيئًا و سيجبط العمالهم "سله

ترجہ (ہولوگ منکوہوسٹے اوروکا الٹدکی راہ سے اورخلاف ہوسٹے رسول سے بعد اس سکے کہ واضح ہوم کی ان پرہدایت نربھاڑو کے الٹدکا کھے اوروہ مناکع کردے

له كا ندهلى عجدانك مولايًا المحدارة القرَّان لا يود ١٩٨٣ و حبلد ٢ ، صفى مهم م

^{-44-20-46 2}

گااشتخال)گویاآ پرمبا دکرمی بین احال کی دیمکی دیگئیسے وہ درج ذیل ہیں۔ (۱) کفر-

(۲) الشركى راهسے دومسروں كوروكنا۔

رس) دربول الشکی مخالفت. -

کویکفراوردوسروس کوکفری دیوت دنیا کے ظیم ترین جرم پیں اور اگر ان کے بعد کوئی میراجرم ہے تو وہ بی صلی الشرهلی وظم کی تو ہیں اور ان کوا ذیت و کلیف بنی نا النوایال و بی میں الشرهلی وظم کی تو ہیں اور آپ صلی الشرهلی وظم کو اذیت بنی نا النوایال کو النہ کی گانست کا انسان کو النہ بنی نا النوایال کو النہ بنی کا مورد قرار دسے اسکینی رحمت اور تک کی برایت سے محردم رکھتا ہے شیال نے مسلق الشر تعالی فرا آسید علی کے لعنتی الل یہ وم الب ین الین قیامت تک اسے معدا وزری کا مورد قرار دسے کر دیا گیا ورجو مسلق الشرائی کی مورد قرار دسے کر دیا گیا ورجو المون کو النہ بنی تا ہے وہ دراصل شیال ان بی کی جماعت سے تعقی کے کرد اور تحلیف کا باعث بنی وہ دراصل شیال ان بی کی جماعت سے تعقی رکھتے ہیں اس لیے خوا نے ان باعث بیا تو دراصل شیال ان بی کی جماعت سے تعقی رکھتے ہیں اس لیے خوا نے ان النہ النہ کا بی جماعت سے تعقی رکھتے ہیں اس لیے خوا نے ان کے لیے ہے ۔

د نسيب من ؛ الشرنداني نفر ول قرآن كامتعدي بيان كياكة تلوق كى بهايت كسيف برياله مع وطبيغ بحكمت سع المريد وفق نازل مع وطبيغ بحكمت سع المريد و دفق نازل كما والمياج نكر برائل والمنظم والمرابع فراي و المرابع فرايت ما مسلك المرابع المرابع فراي المرابع فراي و المرابع المرابع و المر

یعی قرآن کی کے حقائق و قائی جملت کوشکات کی تونیح و تنشر کا مسع کا ہر فرد کورنے سے قاصر ہوگان کی تغییر کے است کا ہر فرد کورنے سے قاصر ہوگان کی تغییر کے لیے آپ سی اللہ علیہ وسلم کے اقدال ہی معبر ہوسکے۔
آپ مسلی اللہ علیہ وسلم کے اقدال در فعال کو قرآن سے جسا کر کے اگر کو دہ تخص معن لہ بال دانی و ایش سے جسے کے گوئششش کرسے گاتو قرآن کے معجم منہ موم اور معلی و مرا دکونہیں سے سکھا ورگر ام کی ماہ اختیار کرسے گا۔

میں طرح کوئی شخص طب کی کتاب کو محض ذبان دانی کی بنا پرنہیں سمچرسکتا بگداس کو دہ کتا ہے سیمھنے سے بیلے بی کسی طبیب وٹواکٹر کی صرورت ہوگی -اسی طرح طب دوحانی کی کتاب نمائی کریم محض دسانی مہارت ا ورزبان پر حبور حاصل ہونے سے کسی طرح مجریں مسکتی ہے مولانا کا ندموی کھنے ہیں -

و منکرین مدید کامقصدیدی که حس طبیب رومانی رنبی کریم مسلی الله ملیدوسلم) پرحس طب روحانی رقرآن کریم) کانزول مها اورجس فاسته برنگات پرخدا کا فرشته طب روحانی کا حیفه کے کر انتهاس طب روحانی کے منتعلق اسطیب روحانی کوئی نشرح اور تفسیر جبت اور معتبر نمیس اوریماری لولی انگوی اور لو نجی عقل جروحانی جیشیت سے سبل دق میزام، ما بجولیا اور سرسام میں مبتلا ہے وہ آیت قرآل کا جوالد فی سلسل مطلب بیان کروے وہ سب

مزیرباک برات دوزددسشی کارح واض سے کر حرب جمیوں سے بہت نیادہ عمل زبان میں عبور وصارت دکھتے ہیں اور چرخسومنا اہل کھ کی عربی وانی ا ورحرنی پر عبور تو تاریخ میں متناز ہے۔ زمانہ جا ہلیت کے ادبا واور شعراد کے تذکروں سے اوب عربی جورتی کرے میں اللہ علیہ وسلم ان حرب میں ہی سب سے زیادہ فیسے اللسان تھے جربی کرم ملی اللہ علیہ وسلم ان حرب میں ہی سب سے زیادہ فیسے اللسان تھے

سله کاندبادی منا- :جمیت مدیث ،ص ۱۳۹۰

تواگران نوگوری کی جوز بان حربی بس اس قدر امپرتمے ،خواہ وہ خودنی کریم مئی الند علیہ وکم بول یا آپ کے صحابہ کی قرائی تشریح و وضاحت مجست ومعتبر نہیں تو ہاری اپنی عقب لیکی اخترامی تغییرو وضاحت کس طرح مجست ہوسکتی ہے۔ ؟

اس رمنتزادیک بی کریم می الله ولیه ولم کی سنت اور محابسک اقدال تغسیری کوجدا کرک توبدت و اس رمنتزادی کریم می الله ولید می کریم و ایک می نمازی کرک توبدت قرآن برجمی می بیست اور اس کا طریقه متعین نمیس کیا گیا لنذا قرآن کے اس کی میں منت کا سارالینا پڑے گا۔

دلیلملامه امّاکسه الدسول فعذوه ومانهاکسرمنه فاستهوماشتوالله سرافودی دیوتم کورسول الیّمسلمالیّهلیروهم نے دیا اس کوسلسانواورمسس سے منع کیا ، اس سے رک جای

اس آرمع کی تشریح دومنا حست ادر مغربی کے اقرال تقل کرنے ہیئے مناسب معلی بولہ ہے کہ م منکریں مدیف کی جانب سے اس آیت پر کھے گیے چینا اٹھا آقا اڈا لاریں ہی کا مغلامہ و پخر ٹریم ہے کرد آئیت مام نیس اور مدیث وسانھ اکم میں وافل ہے نے کہ وسا ا تاکھ اور سانھا کو سے دک مبلنے کامکم قرآن نے ویا۔

مقام مديث بس اس الحكال كواق إلغاظ سكسما فذ قل كيا كياست

اس المكال وم من ابن ابن المسلم منكف بن-

۱۰ یه ایت اله فع کسبادست پی سیست هام مکنین . (ب، ۲ ما کم سعمرادکمی اوی اورجها فی چنرکا وینا مواسعه بمب کمیمی کریم صلی الله علیدوسلم

فكون مجود اماديث كما إلى كالرياب كونسين ديا-

رى اماديث وسانعاكم مين داخل بن دكروس أت حد مين جمان كساس بامع كالعلق بعدر أيت المغينت معلق بصاوراس كمشان فرول عن ايك والتوقف كيام آسيد مفسر المكن فرويك المجياس اليست كامورد

قل اللب وسلك الملك توتى الملك من تشاء وتنزع الملك سعن تشكًّا -

 دکولائی وینیت بین اس پریدآبین نازل بهوئی کراپ مسل النده اید ما ای کفاد که کدد یکی کرسلطنون کا مالک فدا ب حقید چاسید عطا کر دیست او رجیست چاسید محروم کردست او رسید اس شان نزول کله مطلب بنین که الله کی پیمند محض مدم دفارس کی سلطندت مسل او ن کود لا شد که بیاب به مسل او ن کود لا شد که بیاب به بیاب به بیاب به بیاب به بیاب به بیاب مطلق کرد به بیاب بیاب می کرد به بیاب می کرد به بیاب می کرد به بیاب می کرد به بیاب می کرد بیاب بیاب می کرد بیاب بیاب می کرد به بیاب می کرد به بیاب می کرد به بیاب می کرد به بیاب می کرد بیاب بیاب می کرد بیاب بیاب می کرد به بیاب می کرد بیاب می کرد به بیاب می کرد بیاب می کرد به بیاب می کرد بیاب می کرد به بیاب می کرد بیاب بیاب می کرد به بیاب می کرد به بیاب می کرد به بیاب می کرد به بیاب کرد به بیاب می کرد به بیاب می کرد به بیاب می کرد به بیاب می کرد به بیاب کرد به

داید ایسان بھی ہی باست ہے کہ اگرچہ آیت کا شان در دد ایک خاص واقعہ اورایک خاص چنر ہے لیکی افغا فلسکے طوم کی وجہسے بیم کم عام ہے اب جو مجی کام نبی کریم صلی التہ طبید وسلم انجام دیں ، جس کے کرنے کام فرمائیں وہ سب کا سب و ما آتا کم میں اور مبر کا م سے منع قرمادیں وہ ماندا کم میں واضل ہے۔

امام رازی بوشرین میں ایک بلندمظام رکتے ہیں اپنی تغییری فراتے ہیں۔ والاجود ان شکون حدہ الا یہ عاسة فی کل سا اتی رسول الله ونعی عدے واسر' الف' داخل ف عصوب ہے۔ کے

رزیا ده مبتریه به کداس ایمت کوعام پیمول کمیاجائد اور بر کمیا جائے جو کی جی کرم ملی الله علیر و لم نے دیا بعد رت امریاب و ان کی سبکوشائل بود ادفی کا عکم می می عوم بین واض وشائل بود

> سله مدلانا محداد ریسی کاندخلی : معامف الرآن : ۱ : ۲۷ به طبع لابود ۲ ۱ ۱ ۱ ۱ ۱ م شه رازی و فخزالدین ؛ ۱۱ م ؛ التغییرانگیرطیران : ۹ ۲ ۲ مس ۲ ۲ ۱

مانظابن كثير كمت بي -

ان مهمااسدكمنبه فانعلوه وسهمانهاكمعنه فاعتنبوه

مناشة ياسر ببغيروانعا ينعلعن شيرسك

دان تمام کاموں کوسرانجام دومی کا اُپ ملی الشرطیہ وکم نے تھم دیا ادران تمام کا موں سے دک مبا ومین سے آپ ملی الشرطیہ وسلم نے روک دیا چربی آپ ملی الشرطیم مہیشہ عبلائی کا تھم دسیتے ہیں اور برائی سے روکتے ہیں -

این آپ ملی الده الدوسلم است کے بمدر دوخیر خواہ بیں اورکوں مزہوں قرآن آپ ملی الله ملیہ وسلم کی یرمیس ملی الله والم کی یرمیس ملی الله والدی موسلم کی یرمیس میں الله والدی موسلم کی یرمیس محدر دیاں اپنے المنے والوں ، اپنے جا ان نثاروں اپنے طیعی وجی ہو کے این کے لیے زمونی ؟ لئز آآپ ملی الله والم والم می کم دیں محمد است کی اس میں جلائی ہوگی اورمی باست سے منع فر بائیس میں الله والم مولی و نیا است کے ، اس کا ایجام و تیا است کے سیسے جلائی کا مسلمان وہوگا - علامر آگوی روے المعانی میں کشاف کی ایک امولی و نیل نقل کرہتے ہیں ۔ فرایا -

وفى الكشاعث الإجودان تكون عاسة فى ما اسوبه على الله عليه وسلم ونائل عليه وسلم ونائل عنه واسوال فى داخل فى العسموم وذالك لعموم لغظ (سا) ـ ـ كله

دکھا فسیس ہے کہ زیادہ پہتریہ ہے کہ پرائیت بی کریم ملی الٹیملیہ وسلم کے برحم اور نی کے سلے عام ہوا درنی کا حکم اس حوم میں وافل ہو ہرجہ تفظ^{ور} ما " کے حوم کے)

ينى اصولاً ماكانظ عام ميزك يه بولا ما كاست ادرجب كساس عوم رفيل ناعى دبراس

له ابن کثیر تغیرافراً که النظیم : ج م ،ص ۲ م م شه اکوسی ابی النغال شاب الدین السید رود المعانی میروست ، ۲۸ : ص . حزیدید کائیت کامیات درباق ای بات کامتفاعی بے کائفرین کم دیاجا تاہے واتقوالله
دالله کاتفری افتیاد کرو) یکم عام ہے اور مرحالت، ہروقت، ہرزمان اور مرکینیت کے بیا
عزا، بنگ ہویا امن ، طربت ہویا امارت ، فلای ہویا موصت اس بات کاکوئی دعوی نہیں
کرسکٹا کہ اللہ کے تقویٰ کا حکم صرف اسی واقعہ کے ساتھ خاص ہے ۔ ایک ہی آیت کے
منت کوفاص اور نفسف کو مام النّا اصول کے محافظ تملط ہے ۔ انسکال کا دوسرا جزوا س
بات کی نظایدی کرتاہے کہ ہوتکہ بنی کریم ملی اللہ ملیہ وسلم نے کوئی مجموع احادیث است کو
منیں دیا اس ہے وسا آنا کے حسی نہیں اسکتا ۔ یا عترامن اس دقت میری تھا حب کہ
ا تاک مدکا لفظ محفیٰ کی ادی اور عبانی چیز کے دینے کے بلے استعمال ہوتا ۔ یا چرآتا کے
کفظ میں ایسے معنی نہائے جاتے جس میں کوئی غیر مادی چیز داخل ہوسکتی ہو۔ حالانک

"والاتيانُ يعال المعجى بالخات والاسر وبالت بير و

يقال في البخيروقي الشروالاعيان والاعزاض - اله

ترم، اوراتیان کالفظ بذات خواند کیلیے اور کسی معاملہ یا تدبیر کے پیشیس آف کے یہ استعال استعال کیا جا آ ہے کے یہ میں استعال کیا جا آ ہے۔ کے یہ میں استعال کیا جا آ ہے۔ کے یہ میں استعال کیا جا آ ہے۔

گویا بالذات احیان اوراح اض میں تو ادی وجمانی چیزی اور امر اتربیر اور بخیرد شری ایستان کا لفط شری ایستان کا لفط اشری ایستان کا لفظ استعال ہوسکتا ہے۔ قرآن کرم میں یالفظ اکتاب استعال ہوسکتا ہے۔ قرآن کرم میں یالفظ اکتاب استعال ہوسکتا ہے۔

خذوامااتيناك حربقوة واذكروامانيه لعلك حتتقون - ك

سله الاصغباني مغردات ،صخر ۸ -

سم ٤- الامراث : ١٤١-

واتیناهٔ فی الدنیاحسنة وانهٔ فی الاخرة کیسن الصّالحین - له ترم، بم نے ان (منزع ابرایم) کونیاین کی دی اورده آفزت میں نیک گوک میں سے ہوں گے۔ فغیمسنا حاسلیطن وکلاا تینا حکماً دَّعلباً۔ کے

رّجه ، پرسمادیا بم نے سیمان کورہ فیصلہ ۔ اور دونوں کودیا تھا بم نے حکم اور سمجد۔

ولقدا تينالقله الحكمة إن اشكرالله-ك

ترجر، اورم سندى تقان كودانش أكدوه الشركا شكراد اكس

گویا قرآن نے جمال کاب کے بلے اتیان کا نظاستھال کیا ہے وہاں میکم ، علم ، میکمت کے بیمی استعال کیا ہے اونظا ہر ہے کہ یہ تمام چیزی ادی نیں ۔

ان وضاحوں تفعیدات اورتشریات سے واضی ہوگیاکہ احادیث و ا تاکمہ میں ہی اور سا نہاکہ دیں وضل ہیں۔ یعنی آپ میں الشرطیہ و کم کے تمام احام اتمام احال اوروہ تمام ہیں ہیں کا الشرطیہ و کم کے تمام احام احال و قت اوروہ تمام ہیں ہیں کی دقوع کے حکم ہا ہے میں الشرطیہ و کم کے تمام فرائ یا بعدیدں نیس فر ائی تمام کی تمام و سا اناکہ دیں اور آپ میں الشرطیہ و کم ماری زندگی پر میز فرمات سے سے اور وہ مام امور مین سے آپ میں الشرطیہ و کم ماری زندگی پر میز فرمات سے سے اور وہ تمام امور مین کا انجام پا آپ میں الشرطیہ و کم کے حکم میں کا یا اور آپ میں الشرطیہ و سما نہاکہ دیں واضلی ہیں۔

یے بدایات قرآنیہ تعیں ہوجمیت مدیث کے دلیل کے طور پرسپیس کر دیں خیال اور پرسپیس کر دیں خیال تو بیٹ کا ان مام آیات پرمنکرین مدیث کی طرف سے جوج اشکالات کے بیٹ ان مام

سله ۱۲۷؛ النمل ۱۲۲۰ -

ف الانبياء ، ١٩-

سلم اس مقان ۱۲۱-

کوم نقل کرتاا ورسب کے بانتفیل جواب دیا نیکی طوالت کے خوف سے بازر ہا ور آئندہ دانشاراللد) کسی وقت کے یہ ورائنگالات تے وہ نفل کردیا استالات تے وہ نفل کردیئے۔

اب ہم ان ا ما دیٹ کا جائزہ لیں گے کہ جوجیت مدیث پردلالت کرتی ہیں۔ اور بعض محاب کے اور است کرتی ہیں۔ اور بعض محاب کے اس مدیث میں ماریٹ کی کس قدر منطب ہے ہاں مدیث کی کس قدر منطب تھی۔

ولىيىل على ، بى كريم ملى الدمليه وسلم اس حديث بي جيدا ام بخارى نے نقل كيا جس ميں بى كريم ملى الدمليه وسلم ف إبى تمام است كے جنت ميں وا خله كى بشارت دى بيكن مذكر كواس بشارت سيستن في قرار ديا - فرمايا ،

كاستى يدخلون الحبئة الاسن إلى قالويارسول الله ومن إلى شال سن اطاعن دخل الحبئة وسن عصائى فقله إلى سله

ترجہ، میرا برامتی حبنت میں واضل ہوگا سوائے اس کے جس نے انکارکیا 'محا ہونے نے دریا فت کیا انکار کرنے والول میں کون واضل ہیں فرمایا جس نے میری اطاعت کی وہ منکر ہوا۔ وہ حبنت میں واضل ہوا ا ورجس نے میری نا فرمانی کی وہ منکر ہوا۔

گویا اسلام کفرا و رجنست میں داخلہ یااس سے محروی نبی کریم مسلی انڈرعلیہ وسلم کی اطاب یانا نبانی پرمخصر سے ۔

دلیل عظه: ابر بریرة کل روایت مرفوقا ام کاری شے اپنی میح بین قتل کی ہے۔ ان رسول الله حسل الله علیه وسلم قال سن اطاعنی فقد اطاع الله وسن عصانی نق عصی الله - کے

سلامیم کاری بروت ، جلد ۹ ، صفرتم ۱۱ - ذکتاب الاحتصام ، سلامیم کاری بروت ، حلام ، صفرتم ۱۱ - ذکتاب الاحکام)

ترمید، نی کریم ملی الندملید و ملم نے فرایا کرجس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی است اللہ کی است اللہ کی اصف کی است کے اللہ کی است کی کرد است کی است کی است کی کرد است کی است کی است کی کرد است کی کرد است کی کرد است کی کرد است کی

منکرین مدیشد کستے ہیں کہم مرف اس مدیث کو انیں سے حس کی ائید میں کوئی آیت پیشس کی جائے گی اس مدسیش کی ائید میں ہم ایک آیت بہی کہتے ہیں ،

وسن بيطع الوسول فسقسه اطاع الله ُ- لمه

ترم، ، اوربورسول كى اطاحت كري الكرياس فالشركى اطاحت كرلى-

وسن بعمى الله ورسولة فان لسه نارحبكت مدالدين فيها الدارك

ترمبر ؛ جس نے اللہ اوراس کے رسول کی نافرمانی کی اس کے بیے جبنم کی آگ ہے جس میں وہ بھیشہ دھینے والا بوگا۔

منقولہ بالا دونوں احا دیث ہیں نبی کریم صلی الشرعلیہ وسلم شنے اسپنے اطاعت کر نبولے کونا جی احدنا فرمانی کرسنے واسلے کوسنتی دوزرج بنا پاسسے احدد ونوں آیاست بھی اسی کوظاہر کردہی ہیں -

دلیسل ملا ، امام بخاری شند کتاب الاحتمام میں ایک مدیث نقل کی ہے جس میں بوند فرشتوں کا اس وقت آنابیان کیا گیاہے کر حبیب ہی کریم صلی التہ علیہ وسلم حالت نوم میں تھے - ان فرشتوں نے بی کریم صلی التہ ملیہ وسلم کو ایک مثال ہے تسدوی کہ کوئی صفی گر بنا کہے اوماس میں حمدہ دستر خوان پر شمت بائے تھا وندی کی ان کے سیے بین دیتا ہے۔ امدی روگوں کو دھوت دیتا ہے ، بہنا پنج بوشن دھوت کو قبول کرتا ہے، مہ اس گھری وافل ہوجا کہ ہے امداس میں موجو دہمتیں کھانا ہے اور بع دھوبت کو قبول نہیں کہ تا وہ وا فلہ امدوستر خوان کی نعمتوں سے بی محروم دہا ہے۔ اس مثال کو بیان فرما نے کے بعد ان مدیک تا سے مشال کے شہبیان کیا کہ وہ گھر جہت ہے۔ اور اس گھری طوت بلانے

ملهم ۱. النساد ، ۸۰ سنه الجن ، ۱۲۳۰

والے محدصل الشرعليدوسلم ميں - اس مثال كوبيان كر كے بعد وہ سلنك قد كت بين منسن اطاع سعمد العمل الله عليه وسلم نقداطاح الله وسن عمل سحمد الفقد عمل الله - كه

ترجہ، پر حبنے محرصلی اللہ والم کی اطاحت کی اس نے اللہ کی اطاحت کی۔ اور حس نے محرصلی اللہ ولیہ وسلم کی نافرانی کی اس نے اللہ کی نافرانی کی۔ اور سلنک نے کے متعلق اللہ تعالیٰ حصرت کی گواہی دیتے ہیں۔

لا يعمسون الله سأاسرهم ويغعلون سأيؤسرون "كه

ترجمه، روه خدای د درا) نا فرمانی منیں کرتے کسی بات میں بھی جدهان کو حکم دیماہے اور حرکچدان کو حکم دیا جا آ ہے۔اس کو فرراً مجا لاتے ہیں۔)

یعنی سلنسکته کا برقول وفغل ٔ برحرکت دسکون الندکے یکم کے بابع ہے اور وہ ذرہ برابریمی ادھرا دُھرمنیں ہوسکتے ۔

اسی طرح ان کا به فرمانا کرمسینی محرصلی الشرعلیه وسلم کی اطاحت کی اس ندالله کی اطاحت کی اس ندالله کی اطاحت کی اطاحت کی اطاحت کی اطاحت کی اورایک محرسی الشری الشری الشری الشری الشری الشری الشری که المرس نے رسول مسلی الشرعلی وسلم کی اطاحت کی بلکری کما کرمس نے محرصلی الله علیہ وسلم کی اطاحت کی بلکری کما کرمس نے محرصلی الله علیہ وسلم کی اطاحت کی بیشی محرصلی مطلع مطلق بیں ان کی ذاست کی اتباع اور ان کے ہرم کم کی پروی خواہ وہ مجمیقیت بنی ویں ایک بیشیت ایک انسان تمام کی پابندی مزوری ہے۔ اس طرح ذاست محدصلی الشرعلیہ وسلم کی نافرمانی الشرکی نافرمانی نافر

دلیسل عسک ، بی کریم مسل الشرعلیه وسلم نے انبیا وسابقین برا پی نفنیدست بیان کستے امسان مرابع

ماس الانبيارت بي الا يات ساملك أوسى

سله بخاری ۱حبد ۹ ۱ صخه ۱۱۵ ـ

کے ۱۱ الغریم ۲۱ –

اواسن علیه البشر وانساکان السندی اونیت وهیا و می الشه ای فارجوانی اکشهد تا بعا یوم القیسة - له الله ای فارجوانی اکشهد تا بعا یوم القیسة - له ترجمه: مرنبی کوس تدرآیات وی گئی بین اسی قدر اس پرایان لایاگیا یا لاسی تدر الحک ایمان لالے الله تو تی وی گئی ہے والله تعالی ندیری طرف کیجی ہے اس یا مجھامیسہ کرتیا مست کے دن میری پروی کرف والے لوگ بہت ذیا دہ بول گے ، اس مدیث کی تا تیر میں ورج ویل آیت بیش کی جا سکتی ہے ۔

فاوحیٰالی عبده سااوحیٰ۔ سے ابچراللّٰدتعالیٰ۔نے بن پروپروی نازل فرما ٹی پوکچر ٹاذل فرمائی اس آبیت بس بی نبی کریم سی اللّٰہ علیہ دسلم پروحی کانزول بیان کیا گیا ہے۔ ایجن سوال طلب باست تورہے کہ وحی توانبیاء سابقین پرجی آئی تھی۔ قرآن کریم سے انبیاد پردی کا فرداً فرداً ذکر کیا ہے۔

واوحيتا الىسوسئ واخبيه رسمه

ترجبه چرنے موئی پرومی آباری ۔

انا اوحینا الیك كما اوحینا ال نوح والنبین سن بعده و اوحینا ال اسراهید واسمعیل واسخی ویتدوب و والاسباط و مینی و ایدب و یوش و حسرون و

سليبن ۽ گه

ترجر، بيك عباف آپ صلى الله عليه وسلم روى كى جيسے فرح براوران كے بعد نبيول ب

سله بخاری: مبده ؛ مسخر۱۱۳۰

سط ۱۰۰ اینم ۱۰۱ -

سه ۱۰ یاس ۲۸۱

سم النساء : ۱۹۳ -

رتم نے دی کی ابرائیم براسمیل پر اسمی پر استوب بر اطلادیع توب بر اسمی پر الدب بر ، الدب بر ، الدب بر ، الدب بر ، اونس پر الدب بر ، اونس پر الدب بر ، اونس پر الدب الدب بر ، الدب بر ،

سیت قرآنی کی روسے مندرج بالاتمام البیام پالندتعالی فی کا الفری ال قریم نی کریم مل الدعلی وسلم نے بہنے اور روحی کے نزول کوکس بنا پر خصوصی سے اور اپنی اقبیا نری شان کے ساتھ ذکر کیا؟ ۔

ابن جرع تقلاني أس كي توجير بيربان كرست بير.

انالقنان اعظم المعجزات وافيدها واددها لاشتماله على السدعوة

والعجة ودوام الانتفاع به الى آخوالسه حدسك

ترجده كذه آن كريم عليم ترين معجزه بعد اسب سعندياده منيداور ميشدر بين والا، اس وجرس كده دعوت برشتل بساوراكي جيت وانتفاع دائي سع) ملام ميني كمينتريس.

ان كل بن اعطى سن المعجزات ساكان سشلة لمدن كان قبلة سن الانبياء فاسن به البشرواساً معجزت العظل فعى القران الله ى لم يعطاعه مشلة معة الناكث عد شعا عله

یرقوده امورست و میشین نیبیان یک ان کے ساتھ ایک بات یہ بی کہی جاسکتی ہے لمانبیا م سابقین کودی کی مرف ایک می مین وی متلوعلی گئی تی کیکن محص الله تعالی ندی کی دوسری می و جی عیشتلو بی عطاکی ہے ۔ اور و میری احادیت جی اور د ایل اس بات کی

للمعتلانی فتح الباری دی ۱۳ : صم ۱۲ -

که حین بعالدی ای محد: العلام عمد تناهاری مشرع مح البخاری ، دشت ، ۴۵ ، ۲۰ من ۲۵

برب درن بی کرم ملی الدملی وسلم بی ایسے رسول میں کرمی کے بارسے میں قرآن برگوائی دیبا ہے۔ وسائیط عن العدی اس حوالا وحی تیو حس کے لینی حقیقت یہے کہ می گفتگونی کرم ملی الشملیہ

وسلم فرملتے ہیں۔ جوہات ہی فرملتے ہیں، وہ وی ہوتی ہے آپ مسلی اللہ ملیہ وہ کم اپن خابش مسلح کے است میں سے کسی سے کے است شیں کرتے ۔ اس قسم کی گوا ہی اللہ تعالیٰ سفا نہیا دسابقین میں سے کسی سکے یا مئیں دی کسی نہیں اور رسول مسلی اللہ علیہ وسلم کی سوفیعہ گفتگو کو وی قدار منہیں دیا ۔ المنذا اس اشیازی شان کی بنا دیر کرنی کریم مسلی اللہ علیہ وسلم کو وی متلو کے علاقہ وی عیر متلومی عطا کی گئی، نی کریم میل اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ میرسے کم ننے والے میری پیروی کرنے والے قیامت کے دن انبیا دسابقین کے متبعین کے مقابلہ میں زیادہ ہوں تھے۔

خناسن اموالعدصدقية تطهره مروتزكيه وبها وحل عليهدان صلوتك سكن لهدرك

ترجم، لآپ سلی اللہ طیہ وکم ان سے ان کے الول میں سے معد قدلیں حب سے آپ ملی اللہ اللہ و ملم ان کی دعا ان کیلئے وسلم ان کو باک حساف کردیں گے اور ان کے لیے دوا کی کیے مطابق کی دعا ان کیلئے موجب اطمینان موگئ ۔

اس آبیت سعده استدلال کرتے سفے که اب جبکہ نبی کرم صلی اللّٰد علیہ وسلم رحلت مره گئے ہیں اب کسی کی وعاموجب المینائی نہیں مروسکتی اور صب کی وعاموجب المینان میں ورحو تزكيه فكرسك است زكاة دينا جافر شين

حضرت الوبكرصديق فيه ليسه لوگوس سية مثال كاعلان كميا ورجب فاروق اعظم نے بیہ بات فرمانی کہ ایٹ ایسے لوگوں سے کیسے قنال کریں گے جو کلمہ گوہیں ۔ آب نے فرما ما س

والله ليوسنعونى عقالة كانوبيؤ دونه الى رسول الله صلى الله عليه وسلملقا تلتهمعلى منعه وله

نندجمیہ (اگرکمی نے اس رسی کے دینے سے انکارکیا جودہ نبی کرم ملی اللہ علیہ وسلم کے زمان

یں دیاکہ نا نفا۔ توخدائی سم بیں اسسے ضروز تنال کردلگا) سوال یہ بیدا ہوتا ہے کہ معزے الو کم رصدین سے ایسے موقع میہ اتن ظاہری شدت کیوں اختیار کی اکبیاری کے بغیر جانور کی زکواۃ اواکسنے سے زکوۃ اوانہیں ہونی میا دسی کے بغیر زكاة اداكيسف سے انسان كا فرم و جاتاہے كه اس سے قال مؤمن كے بيلے جائز ہوجائے، به اگرفتى اختبارىسەدىكى جاستەتورونون سوالون كابواب نفى مىس آئىگا-

لسكين حضرت الومكرمى وإقى كانظراس سيعكميس زيا دهميق مقى ال كے نزو مكب مروه كام جزنبى كمريم صلى الشرطب وطم سكه زمانه بيس انجام دباجآما تتعا اورنبى كريم صلى الشرعليه وسلم نے اس سے منع منیں فرمایا قانون کی حیثیت دکھتا ہے اور قانون پرعمل سے انکار کرنے ملے بنی بوتیں اور بایوں کی سزاقتل ہی ہے ۔ نواہ وہ قانون میں کو توڑا مارہاہے۔ اورس برهل سے انکارکیا جارہاہے کس قدرمعولی کیوں نہ ہو۔معلوم ہواک صرت او کر مديق فتك نزدكي بنى كريم صلى الشرعليه وسلم سك تمام اعمال عجت و قانون كى حيثيست

دلی مل، مام محابر کام مشول محزت ابو بکرصدیاتی مخرون عرفاروق من قرآن کے بعد
مائل کے یہ حدیث کو عجب مانتے تھے۔ اوراس بات کی تائید بارا بنی کریم صلی اللہ والیہ
وسلم خود بھی فرما چکے تھے محفرت معاذبی جبُلُ کو مین کا گور فر بناکہ بھیج رہے تھے اس وقت
آب میں اللہ علیہ وسلم نے پوچیا کہ تم کس چیز سے فیصلہ کرو گھ باکسا قرآن سے پوچیا اگر قرآن میں
منہو باکسا سندند رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے فوالیا گرسندند میں بھی نہو قوبا کہ کھرا جہما دکروں
گا۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خوش ہو کر جو کلات فرمائے تھے ان کو نقل کر چیکے ہیں۔ یہ چند
میلیاں تھیں جن سے معلوم ہوا ہے کہ قام صحابہ کے نزدیک مدیث عجب تھی اور وہ قرآن
کے بعد حدیث کو ہی سب سے مرا اما خذہ سمجھتے تھے۔

اب محرید عقلی دلاعل بین کرتے ہیں جن سے سئلم زید واضح موجا سے گا۔

اب مجبدی دو بی برسے بی برسے بی بی است سے انکار کرنا اور قرآن پر حبیت کوختم کردینا الندا وراس د لیبل ملے مدیمیان تفریق پر برا کرنے مقراد ن ہے۔ اور الندا وررسول صلی الند علیہ وسلم کے درمیان تفریق پر براکرنے والوں کے متعلق قرآن کتنا ہے۔

ان السنين يكفرون بالله ودسله ويريدون ان يعفرقوا بين الله ودسله ويقولون مئؤسن ببعمن ونكفرسيمن ويريدون ان يشخه وابين ذالك سبيلاً ا ولئك هسع الكافرون حقاسكه

ترمہ: بے شک بوکفر کرتے ہیں اللہ او راسس کے رسولوں کے ساتھ اور جائے بیں کہ اللہ اور دیولوں کے درمیان تفریق پیداکریں اور بیلیت ہیں کہ ہم کمآ بسکے پھر پہدایان لاتے ہیں اور کچے صدیر نہیں اور یہ چاہتے ہیں ان کے درمیان کوئی راست نکالیں بیشک یہ لوگ صریح کا فریس ۔)

یعیٰ جولوگ الله اور اس کے رسول میں جدا فی سیدا کرلتے ہیں ، اللہ الا مطاع مائتے ہیں مگررسول کو قابل اطاع سے نہیں سیجھنے ماور اللہ اور رسول کے درمیان راست اختیار کرنا جاہتے

میں ایسے لوگوں کے كفرين قطعاً كو ئى شبنى ،

ادرام ایمان کنشانی به میکرده الله اوراس کے دسول دونوں برایمان سکھتے بین دونوں کو دونوں کے اللہ اللہ دونوں کو مطاع مطلق ملت بین سفر مایا ؛

والسنين اسنوابالله ورسله ولم يعنرا : وابين احد سنهم اولئك سوف يوسيهم اجورهم وكان الله عفورا رحيماً له

ترجه ، داورج لوگ ایمان لائے الله بهاور اس کے دیولوں برا در الله اور دسول کے دیمیان تفریق ندی الله الیسے لوگوں کو عنقر بیب اجرونواب دیں گے بیشک الله تعالیٰ براسے بخشنے والے مهر بان ہیں -

اس حوالہ سے حبب ہم ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کودیکھتے ہیں تونظر آتا ہے کہ اکثر اہل مکہ نہیں بلکہ تمام اہل مکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو " صدوق وا مین "کے لقب سے یا دکرتے ، حتی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمن بھی امین اور سی کہتے گئے ۔ ابتدائے اسلام کا ایک واقعہ ایں منفق ل ہے۔

تین سال نک آنخفرت صلی الندعلیه وسلم مخفی طور براسلام کی دعوت دیتے رہے۔ مچھر بمکم خدا وندی دعوت عام کا سلسلہ شروع ہوا اور آپ صلی الندعلیہ وسلم کو وصف پر چرام اور قبائل قریش کونام بنام پرکارا حب سب جمع ہوگئے توارشا وفر مایا :

اگرمین تم کویر خبردوں کر بہا ڑ کے عقب میں ایک اسکرہے ہوتم پر ملہ اور مونے

والاہے ترکیا تم میری تصدیق کرو کے اسب نے یک زبان ہوکرکما، بنیک ہم نے توآپ صلی اللہ ملیہ وسلم سے سوائے صدق دیجیائی کے کچھ دیکھا ہی نہیں ؟

معلوم ہوا قام اہل کم متفقہ طور پر آپ مسل النّر علیہ وسلم کوسچا ملتق تھے۔ ایسے شخص ک بات کو قبول ذکر ناجس کے متعلق اس کے دشمن بھی سچا ہونے کی شہا دت دیتے ہیں فلان عقل بات ہے بینی جوبات بھی اس سے منسوب ہوگئی ہے ہے۔

ره گئ بات اس ذراید کی جس ذراید سے وہ ہم کم ایسی صاحب کما ب کم بہتی - وہ دالید صحابہ کما م اور قابعین بیں اور قرآن بھی ہمیں اسی در اید سے بہنیا - حبب ہم قرآن کو مانتے بیں قرصدیت کے ماننے بیں کہا اشکال ہوسکما بسے حبب کہ ہم نک پہنینے کا دونوں کا ذراید ایک ہی ہے اور ایک کے اور ایک کا دراید ایک ہی ہے اور ایک کا برائٹ کال ہوسکما بسے حب کہ ہم نک پہنینے کا دونوں کا ذراید ایک ہی ہی ہو اور ایک کم مے مسلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اند علیہ وسلم کے زمانہ میں اند ایک بات کے اور حب کوئی وی بی کرم مسلی اللہ واللہ واللہ اللہ علیہ وسلم سے زمانہ میں اند بات تھے اور حب کوئی وی نازل ہوتی تو فرراً کا تب وی کو بلاکر انھوا دیتے ۔ اگری اس کی تبدیلی برقوار در بہتی گردوایت میں اختلاف کا ثبوت لی جاتا ہے اور اس میں کوئی تبدیلی میں ہوئی ہوئی ہوئی تبدیلی میں ہوئی سے اور اس میں کوئی تبدیلی میں ہوئی صحابہ براعتماد کر ایا تو حدیث بھی انہوں نے ہی بیاں میں ہوئی صحابہ براعتماد کر ایا تو حدیث بھی انہوں نے ہی بیاں کی اس کے قبول کرنے میں کیا تر دوسے۔

دلیس عظ ، اگرکسی کمران کے ہاس کی دوسرے بادشاہ کا قاصد آنا ہے اوراس بادشاہ کے نام کوئی تحریری پیغام کے آنا ہے - وہ بادشاہ پیغام وصول کرتاہے اور اگر اس بین کوئی بات مجسل بوتی ہے کوئی مشکل بوتی ہے 'یا اس کی سمجرے بالاتر بوقی ہے تواس پیغام کی بوتشریح وہ قاصد کرتا ہے وہ تشریح وہ ماہ مساسے زیادہ قابل احتما دسمجی جاتی ہے کہ اس بادشاہ کا نائدہ فاص ہے مذکہ وہ تشریح وہ مناصف نیا وہ بوگی بوکہ مرسل البیہ خود کریں ۔ چنا سنجہ اگر بقول منکریں حدیث نی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کوملاح مطلق مذ بھی مانا جائے اور بقول ان کے آب صلی اللہ ملیہ وسلم کی جیشت معن ایک قاصد کی (منصور خیاللہ) بنا دی جائے شب بھی وہ اللہ کے قاصد ہیں اور اللہ کا پیغام لے کرمناوق کی طوف آئے ہیں ، کیونکہ وہ اللہ کے مضوعی ما شدے ہیں اس یا ہے اچنے الم منتبوت بيغام كى جود مناصت و فتودكرين و مى سب سے نياد و معتبر بوگ - دري و كا بعلام دري معلوم بوگا بعلام دري معلوم بوگا بعلام الني بوناكس طرح معلوم بوگا بعلام شبير حمد عثماني كله ين -

م قرآن کو مجست مان کرسوال بیموتا ہے کہ اس قرآن کا قرآن ہونا آخر ہمیں کیسے معلی ہوا ہا آگر نو دقرآن کو قرآن ہونا آب ہونا آبت شدہ ہوا ہا آگر نو دقرآن ہونا آب ہونا آبت شدہ نہ ہوا تو آب کے میں ہور کا فران ہونا گابت شدہ نہ ہوا تو آب کے میں ہور کا فران ہونا معلی ہوسکتا ہے ، جسے تقدیم الشی علی نسبہ کہتے ہیں ۔

لامحا ار عیر قرآن ہی سے قرآن کا قرآن ہونا معلی ہوسکتا ہے اور ظاہر ہے کہ وہ عیر قرآن ہونا موری نیم کے مک فران ہونا موری میں ہوسکتا ہے ، جرمنقول ہوکہ بلاکم موکاست ہم مک فران ہونا عور درسی ہیں ہوتوف

علامرعثانی کے اس پیمکست کلام پراگر تخبز پاتی طوربر عورکیا جائے تومندرجہ ذیل نتا بج مرتب ہوں گے۔

() قرآن كانزول شروع بوكيا اوردوران قرآن كى آيت يس يه بنايا كياكه يه قرآن سهديد ايس احمال سين سين حرابي يه يائى جاتى سه كردعولي يكيا جار بإسب كرمس فنبر في الحلاع دى سهد يكلام اللي سهدا بي كساس آيست كاكلام اللي بوزا البست نبيس -

(ب) بیتی به نکلاکه قرآن کا کلام اللی بوناکسی ایسی باست معلوم موناچاسی بوقرآن میں مانمل مربو میں مانمل مدین مانمل مدین مانکسی ایسی مانمو

(ج) وہ قسرآن سے بامرکی چیز بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول یا عمل کے سواکچے

(د) گریافرآن کایشابت بوناکه برطام البی ساور منزل می الله معدیث برموقوت

ہے۔

لله عثمانی :شبیراحدملام: نعشل الباری بحراجی ۱۹۷۳ و ۵۰ ۱: ص - ۹ -

٥- يە اصول سى عقل و فطرت كاكوئى بھى قطعى چىزكىنى طنى خبرسے ئابت سىنى بوسكى قطعى المركة بُوت كى خبر مارى خبرى خبر مارى خ

ہوا ہوسی البوت ہے ہیں ہوائی ہو میں اور ہم نے اس کو حبت مان لیا۔ اس کا لازمی تیجہ

دلیس مے ، قرآن ہم کک طراقی متواتر سے پہنچا اور ہم نے اس کو حبت مانیں ورنہ علت ایک

ہونے کے باوجود حکم متقرق ہوجائے گا ۔ یہ الگ بات ہے کہ قرآن کا تواتر اعلیٰ ورجہ کا تواتر ہے اس

سے کمارل بقین حاصل ہوجانا ہے تو حدیث کے واتر سے بقین محض حاصل ہوجانا ہے ۔ گویا یقین تو حدیث کا بھی ہے مگر قرآن کی ہو کیفییت ہے وہ یقین پر ایک اضافر ہے اوراضافہ جب ہی تیلیم

کیا جاسکتا ہے جب مہاں تیلیم کرایا جائے مہال کو تیلم کے بغیراضافہ کو قبول کرنا ایسا ہی ہے کہ جیے کوئی نیزی متواتر ہوگی کے دی کے منزل منہدم کرکے اور پر کی منزل بیں سہنے کا دعوی کرسے بی نامخی احاد بیث متواتر ہوگی کہ تسلیل کا نام سرکا ہو

اب ایک قدم مزیدآگ بر هایت کرمنواتر صریت کی ایک تسم بے بعنی مدیث مقسم ہے اور تر مزیدآگ بر هایت کرمنواتر صریت کی ایک تسم بے دالیت نهیں ہوسکا کہ کو وقتی تصمیم مرسلیم کرسے ۔ کلمہ کو تسلیم نہرے مگر کار کی ایک قسم کو اصریت کے اسلیم کرسے یہ بات خلاف عقل ہے بہا مقسم کو احدیث انسانی دارم دیگا

اورجب ہم نے متوائر کو تسلیم کر لیا توخر واحد کو بھی تسلیم کر نا پڑسے گا اس ہے کہ تمام ادیان کی بنیا دایک ہی آدمی بعنی اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہر ہوتی ہے۔ تاریخ عالم میں کمبی رہنب ہواکہ اللہ دس بیس کی نعد ادمیں انبیا ء ایک ہی وقت میں مبعوث فرماتے ہوں لہٰڈا خبرواحد کی جمیت کو بھی تسلیم کرنا ہوگا اب جب مشہور دواحد عبست ہوگئی تو درمیان اقسام بعنی مشہور و عنریز خود بخرد آگئی ۔لہ

لمه تفسير لات كيليئه ديكيئية فضل البارق: ج ١ ص:٩٠١٨٩-

دلیل علی داس بین مدین کوشکوک وشهات کی تگاهسداس ید دیمیا جاتا سے که نبی کریم صلی الله علیه وسلم کے زمانہ وسلم کے زمانہ وسلم کے زمانہ وسلم کے زمانہ میں مدیث نبیار در ہوا تھا 'اول توہم گذشتہ اور اق بین اس کی ترویر کر چکے ہیں، کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں صدیث نبیں اسکی گئی ان تمام مجمول کا ذکر آچکا ہونی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سکھیگئے، مزید براک اگر اس دوری کرت نبیر براک اگر اس دوری کو ترق نبیر پڑتا اس سے کہ حفظ کا دارو مدار دو چیز وں بر

۱- توت حانظه۔

۷ - تعلق ومحبت م

قوت ما فطرے حوالہ سے محابہ کرام کے چند واقعات ہم بیان کرچکے ہیں اب ہم دیکھتے ہیں کرمعابہ کوئی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کس قدر تعلق تھا۔ سائٹ جریں جب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جان شار معابہ کرام کے ساتھ عروہ کے لیے جارہ ہے تھے، مدید ہے مقام پر آپ مبلی اللہ علیہ وسلم نے چاہ و کیا تواہل مکر نے مکمیں واضل ہونے سے منع کردیا - اہل مکر نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بات چیت کرنے کے ملی واضل ہونے سے منع کردیا - اہل مکر نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بات چیت کرنے کے میں اللہ علیہ وسلم سے وہ تو ہوں کہ منطام سے ویتھے کہ جب کہی آپ صلی اللہ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دس مبارک سے تھوک نطانہ سے تو وہ زمین برگر نے نہیں پانا ہا تھوں ہا تھا کس کو سلم سے بیٹے اور اپنے چہول ہو مل لیے جس آپ وصلی تریم سے کہ تا ہوں ہو ایک میں اللہ ملیہ وسلم کے عسالہ دھنو ٹریم کے وہ کہ ایک میں اللہ ملیہ وسلم کے عسالہ دھنو ٹریم کے وہ کہ ایک میں اللہ ملیہ وسلم کے عسالہ دھنو ٹریم کے وہ کہ ایک میں اللہ ملیہ وسلم کے عسالہ دھنو ٹریم کے وہ کہ ایک میں اللہ ملیہ وسلم کے عسالہ دھنو ٹریم کے جسم سے کوئی ہال گرنے نہیں یا اس کو لے لیتے بجب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کام فرماتے میں تو ایک سناٹا ہو جا آپ ہو جا آپ ہو گیا کہ برشخص سرنا پاگوش مرآ وازنبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہو ہے مناظم فرماتے میں تو ایک سناٹا ہو جا آپ ہو جا آپ کے گیا کہ برشخص سرنا پاگوش مرآ وازنبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہو ہے مناظم میں مناظر دیکھنے کے بعد حب ہو وہ والیس کم پہنچاتو اس نے اپنے ناشرات پول بیاں وسلم ہو ہے۔

"اسعة قوم إوالله بين في تيمروكسرلى، اور نجانتى اور برسع براس بادشا بوا كدر بارديكه بين مرضداكي تسم عقيدت ومحبّنت، عظمت واجلال كابي عجیب و عزیب منظر کہیں نہیں دمکھا گھ ایک روابیت میں عروۃ نے یہ مجی کہاکہ یہ سامتی جوان کا تعاب فرمین پرگسنے نہیں دیتے ان کاخوی زمین پرگرناکس طرح بر واشت کرسکتے ہیں۔

يدايك واقعداس اجماعي عشق ومحبت اور ظلمت كابيان كبابوهما بدكرام ك دلول بين

بى كرىم ملى الله والم كي ليد جاكزي تعى -

ا جب می ابر ام کے عثق و محبت کا یہ عالم تھا کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وہ کم کافعالہ اور لعاب بی ضائع نہ ہونے دیتے تھے تو وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال ہے ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے معولات سے سطرح کمی خلات کا برتا ڈکر سکتے تھے ۔ آج کے منکرین حدیث سے تو وہ عروۃ بو اس دقت عیر مسلم تھے ۔ ذیا دہ عقل و والش کے ماکستے کہ امنول نے صحابہ کرام کے عشق کے منظم ہوں سے وہ ج بالا نتیجا خذکیا لیکن آج کے منکرین حدیث ان باتوں اور ان تا رئی روایتو منظام وں سے وہ ج بالا نتیجا خذکیا لیکن آج کے منکرین حدیث ان باتوں اور ان تا رئی روایتو کے شہوت کے با وجو دیدگان کر بیٹے ہیں کہ صحابہ نے نہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فیتی اقوال الله علیہ وسلم کے فیتی اقوال سے در بھی اس میں دولیا ہے۔

دلیل مک ،آپ بردوی کستے بین کرچ نکو محابظ نے مدیث نہیں کھی اس سے ایک قدم اور آگے بڑ حاتے میں اور پر کستے بین کم اس سے ایک قدم اور آگے بڑ حاتے میں اور پر کستے بین کم اگر محابد ایک مدیث بھی خطیا دن کرتے تب بھی مدیث کی جمیت متاثر نہیں ہوسکتی ۔ کیونکہ محابد کرام کی ذندگیاں ہی کہم ملی الشرطیر دسلم کی بیروی اصاطاعت کا غرند اور عملی تصویر بنی ہو تی تعییں۔

آپ ملی الد والم کی اطاعت دبیروی ان محابکرام کے یہ اپنی زندگیوں کاسب سے قیمتی متاع عزیز تا سسل موجد عزوة بدر کامعرکر پیش آف والاتعا آپ مسلی الد والد وسلم فی محاب کو جمع کیا وران سے مشورہ طلب کیا اس موقع بر صرب مقداد بن اسوط فی نیا آر تقریری -

سك كاند بلوى: م إ - سيريت المصطفى: 3 ٢: ص ٢ ص

المن الماسوك الله (تعالى) فنحن معلى والله لا نقول كما قالت بنواسوائيل لموسى اذهب انت وربلك فقاتلاا ناههنا قاعد ون و مكن اذهب انت ودبك فقاتلاا نامعكما مقاتلون - له

ی بارسول الله مسلی الله علیه وسلم جسس چیز کاالله نے آپ مسلی الله علیه وسلم کو عکم دیا ہے ،
اس کو انجام دیجیے ، ہم سب آپ مسلی الله علیہ وسلم کے ساتھ ہیں۔ خدائی قسم ہم بنی اسرائیل کی طرح ہر گزیہ شیس کے کہ اسے موسی تم اور تمادا اب جاکر افر وہم تو مہیں بیٹھے ہیں ، ہم بنی اسرائیل کے خلاف یہ کہیں گے۔ کہ آپ مسلی اللہ علیہ وسلم کا پر دھا اور آپ مسلی اللہ علیہ وسلم کا پر دھا ہو وقال کریں گے۔ ہم جماد وقال کریں گے۔

مصرت الوبجرمدين كامنكرين ذكوة كے خلاف اندام كا ذكر كرريكا وه بى آب صلى التدملية ولم

کی اطاعت اورفرمانرواری کا ایک عظیم اشان موندے-

دلیس مک، اگرمدسی کوعبت نا المبائے توقر آن پر عمل ناممکن ہے۔ مثلاً قرآن کریم نے جا کا حکم دیا نماز کے قیام کا اور ذکوہ کی ادائیگی کا ایکن قرآن نے نماز یا زکوہ کی ادائیگی کی تفصیلاً منیں بتا ہیں۔ اگر عمل لعنت کی دوسے اس کے معنی تلاش کیے جائیں توان دونوں احکام پر عمل ناممکن وعمال ہے۔

دلیا عدد ادر مری بنیادی علت بیده کانکار حدیث کی ایک برشی علت اور بیراس کی مرال تربید
گذر می ادو مری بنیادی علت بیده کدان کے نزدیت بی کریم صلی الله علیه وسلم کی میشیت محن
ایک رسول و قاصد کی ہی ہے آب صلی الله علیه وسلم کا کام محن اننا ہے کہ آب صلی الله علیه
الله کابی جام یعنی قرآن لوگوں کے سامنے تلا ورت کردیں اسوال بیپیدا ہوتا ہے کہ بی کریم صلی الله علیہ وسلم کا محض یہ فرض کہ وہ صرف قرآن کی تلاوت کی بخوض سے آیا اور اس سے آگے
اس کامنصب ومقام اکوئی فریعنہ و قرمدواری بنیں - اس بات کے شبوت کے بیلے
آپ کے پاس کیا دلیل ہے ؟ اگر قرآن سے بی تو وہ انتو بر ہا نشو بر ہا نشو بر ہا نشو بر ہا نشو بین اور اگر قرآئی سے بی تو وہ مربیث بسے اس کو آپ مانت بین

ا:سير المعطف عدد عدد المسير المعطف

تولازمٌ تیسر امرحله اجتماد کاره جآباسد اور السااجتهاد جو قرآن کی صریح آیاب کے خلاف ہو سرگز قابلِ قبول نہیں، اس کے برعکس اگر تعلیات قرآنی پورکیں آوسلام ہوگا کہ نبی کے فرائض تلاد کے علاق اور می فرائض دومرداریاں ہیں۔ ارشاد فرمایا:

> لقد سن الله على المؤمنين ا ذبعث من بعدرسولاً سن النفسهم يتلواعليهم ايته ويزكيهم وبعلمهم الكتب والحكمة و

> > انكانواسن قبل لغى صنلال سبين - له

ترجمه باشد تعالى في ومنول برمر الحسان كياكه النيس أيك رسول انهى ميس سع مبيجا جوان كوسات الله وت كرتا بعد الله وت كرتا بعد الناكر بإلى كرتا بعد النيس كتاب و مكست كي تعليم ديتا بعد اوراس سعيد و مصر زم كرابي ميس مقة -

اس آببت پر خور کرنے سے معلوم ہو گاکہ تلا وست کتا ب کے بعد نبی کرم صلی اللہ علیہ ولم کے فرائفن بیسنے۔

۲- تزكيه نقوس-

٧٠- تعليم كمآب وحكمت.

ا مدانُ فرائُفْ كما نجام دسى ادر بجالاهے كامفصدكيا تماكداس تلاوست أنزكيه اوليليم سه . پيلے بيادگ صرح غلطي ميں مبتلاستے۔

اب سوچفاور غذر کرنے کی باسع سے کہ کیا یہ مقصد لعنی لوگوں کو گراہی سے نکالنا عمن تلا وت کتاب سے حل ہوجاً باہے کیا ان کو کتاب سمجملنے کی اس کے دموز عکمیں بنانے کی مزورت من بی ج قرآن سے قریبی تابت ہوتا ہے اب اگر ایسنے آپ کو اہل قرآن کہنے والوں کویہ بات سمجر میں شرآئے تو اکسس میں ان کی عقل وقیم کا قصور ہے ، قرآن میں کو فی کی نہیں۔

مولانا مودودی تکمتنے ہیں۔

سله ۳- آل عمرآن ، ۲۲ -

«جهال مک قرآن کا تعلق ہے، وہ اس معاملہ میں بالکل واضح ہے کو میں اللہ علیہ وسلم میں اللہ علیہ وسلم میں سکتے، وسلم صرف سے رہبر معام میں سکتے، جن کی بیروی واطاعت مسلمانوں نیرلاری متی "سلم

د لیسل منا : تاریخی خائن کوتسلیم کمنا برا بال عقل ودنش کے یصفروں ہے۔ ضوعگا جبکہ تاریخی حقائق کومرتب کرنے میں اس کی سند واستنا دہیں بڑی اہمیست کا مظاہرہ کہاگیا ہو،
کتب تاریخ میں منقول تاریخ سب لوگوں کے یہ جبت ہے اس کا انکار کرنے والا کوئی پیدا نہیں ہوا تو پھر صدیث نقل کرنے کے معتمد کی طرح پیدا ہوگئے ہیکہ صدیث نقل کرنے کے بے محدثین کے جمعیا رنفرر کئے سیکے ہیں دنیا کہ کی تاریخ میں نئیں پائے جاتے، بیکن اس کے باوجود و نہائی تاریخ کو حجمت و معتبر وان جا اور صدیث کو عرصت ر

محدثین نے حدیث کو میرے ۔ میر میرے ، موفوع اور عیر موفوع کے انتمیان کے لیے دوقع کے معیار مقربہ کے باب :

ا - معیاربربانی: حدیث بین اگرمندرج ذیل امور میں سے کوئی امر با باجلے تو وہ اس حدیث کے موضوع ہونے کی علامت ہے۔

الف ؛ لفِن قرآنی کے خالف ہو' الف ؛ لفِن قرآنی کے خالف ہو'

ب ٨ سنت متوانزه كه خلاف بور

ج : اجماع قطعی ایماع عمام و ما بعین که خلاف بروا ور توجیه و ما ویل کی کوئی ایمائش منبو-

د؛ عقل سليم ك خلاف بواليكن عقل كاسليم بواشرطب -

٥ - شريعيت كے توامد كلياور المرام وركيفلاف مور

و - سلسلمسندىيى كوئى ايك راوى بى اليسا موكداس كے بارسے ميں مدت العربيل ايك

له مودودی ۴ ابوالاعلیٔ سید سمنت بنوی کی قانون حیثیت ، دسول منیر سیاره وانجشیش ، لابوراکنوبر ۹۸۵ او مبلد ۲ ، صفح ۱۲ ۲ س

مرتد بجی جوسط ڈابت ہوگیا ہوااس کی کوئی بھی روابیت ہا جائے۔ فردین معتبر کوئیں۔ رادی ٹنیمی ہوا محاب کے مطاعن کے متعلق کوئی روابیت کرسے یا رادی خارجی ہوا ور اہل بیت کے مطاعن کے بارسے میں کوئی روابیت کرسے

اس گنفسیل میں نہیں جا آ چاہتا نہ یمیر اموضوع ا ورمنہی اس کوبیان کرنے کی کوئی عزویے حاجبت سعے۔

دوسرى قنىم كامعيار-

۲- معیار دجدانی، مح اور عنیرم کی معرفت کامعیاد دجدانی بیسب کرفداد اونونهم فورفلست الدعلیه فرزنتونی الشرعلیه فرزنتونی اورمعرفت سے، مدیث کے سفتے ہی بیمعلوم کرسے کہ بی قول رسول مسلی الشرعلیہ وسلم بے یکسی اور کا قول ہے -

میڈیٹی کے نزدیک بیمعیار بہلے معیاری مائید کرتا ہے بعنی اگروونوں معیاروں میں کسی فردے وال تناقف کی سی صورت بیدا ہوجائے قرمعیار اول کو ترجے ماصل ہوگ۔

ان دونول معیارول کے بعد تاریخ کوتسلیم کرنا اور مدبیف سے انکار کرنامعن دندو عنا دیرمبنی ہے عقل ودانش، قیم ودلیل اورعلم دیکمت کا اس سے دور کاواسط و تعلق نہیں ، فتالك عشدة كاسلة

والله المستعان على سا تصبغون-

السالج الخيا

الاجماع

مولانا محمد سعيد الرحلم عملوى

مسلمان قوم نے اپنے ذوق علم پروری کی بناپر جن علوم وفنون کومدون کیاان میں ایک علم م مصول فقر سے بقول دائرة المعارف ،

العلوم ننرویری سے ایک نمایت ہتم بالشان علم ہے، بکرشر بعت اسلام کے بنیاد

المفد المران وسنست اجماع اورقياس كوليح وصائب طراق برسمجهذا وران سه

مسائل كي مج استنباط كه يلي كليد كي شيت أو كنا سبسك اسلام كانتعريف كم التي المعتال الم

انعلم اصول الفقه علم بيجث فيه عن اشات الادلة

الاحكام - كه

يعنى وهمم ميں احكامات كے ليے ولائل مابت كرنے كى بحث مرد

المالعنيين للمقترين:

هومجموعة القواعد والبحوث التى يتوهسل بعاالى استنباط الاحكام

الشرعية العلمية من ادلتها التفصيلية - يم

ان قواعددا بحاث كالمجرعة حجامكام شرعي علميرك تغفيلى ولأنل سعداستنباط تك

پنجاستے۔

جناب رسالت البعليه السلام كع عبدسعادت بين شريعت اسلاميد كماخذ

کاب دسنت تنے ، تاہم کھی کہمار آپ نے معاب کرام علیہم الرمنوان کے مشورہ سے مجی فیصلے صاور قرما سے اور انہیں 'اجت او' کی ترغیب بھی دی۔ عدرصحاب میں کتاب وسنت کے علاقہ تاہم اور انہیں 'اجت او' کی ترغیب بھی صادر ہوتے ہتے تابعین کے دور میں مافذشریب قیاس اور انجاع صی برکرام کی بنیاد برجمی فیصلے صادر ہوتے ہتے تابعین کے دور میں مافذشریب میں رہے تاہم می ابرکرام کے نتاوی کو اصول نقد کی ایک اصل' بنا دینے کار جمان اسی دور میں بیدا موارچنا نجہ د

آمام ابرضیفر جمداللہ تعالی صحابہ کرام علیم الرضوان کی آرا وکومعیار قداردیتے ہیں تو امام احدیث بلر حماللہ تعالی ان کی ختلف آراء میں سے کتاب وسنت کے قریب ترائے کو تدجیح دیتے ہیں اور امام مالک قدس سے قوجی ایکرام کے نتاوی ہی بیمل کمیتے کے "

اسك بعداس عنوان سيج كام بوااس وتدين طريقوں برتقيم كياجا سكما سي علماء لم كلام على حنفيه ادرمتاً خربين ابل علم كاطريق -

علاءِ علم کلام کے طریق پرجوکام ہوااس بیں علماء شوا فع اور مالکیہ بھی شامل ہیں۔ اس کھر بات میں منطقی طریق استعدال اور فلمی انداز پر زور تعالیہ بے مسلک کی طرف داری دعی جیسا کہ امام شافعی کے بروکان الاحدی نے ایم استعدال میں استعدال اور کی استعدال میں استعدال اور کی استعدال میں استعدال میں استعدال کی تعالیہ المستعنق است عرب شدہ کرتے ہیں امام الحرین الجرین کی کتاب البریان اور امام عزال کی کتاب المستعنق مام طور برقابل ذکریں بلہ

دوسراطريق علاء احناف كاست اسسله بين في اصول دفر وعامت كافاص طور بر لحاظ ركها ركا و الله و ال

تیسساطرولق جومتاخرین کا تفااس میں چاروں فقی مکاب مکر کے علیاء شامل ہیں اس کی حجربی یہ سہے کہ اس میں علیاء شامل ہیں اس کی حجربی یہ سہے کہ اس میں علیاء کلام وعلیاء حنبیر کے درمیان جع کی کو مسئشش کی گئی ان کتابوں میں 'بدیع النظام الجائع بین کتابی البزدوی والاحکام ''(ابن انساعاتی م ۲۹) 'تنتیخ الاصول' رصدوالنشر بیدیم ، م ۲۸ م و ۲۸ مین کتابی البزدوی والاحکام ''(ابن انساعاتی م ۲۹ م) 'تنتیخ الاصول' رصدوالنشر بیدیم ، م ۲۸ م و ۲۸ مین کتابی کتابی کا مین المنابی المنابی کتابی کتاب

بعد کے ادوار بیں و دسرے علوم و فنون کی طرح اس فی بین مجی انخاط کا دور دورہ رہا آہم

اب دور جدید بین الخفوص عرب ممالک بین اسموضوع برخابل فدر کام مرد است کاله

دکتور محرم حروف الدوالیبی نے اپنی نمایست درج قابل فدر کر آب المد خل ال علم اصول المفقه "

میں اس علم کی عزورت پر بیٹری مبسوط بحث کی ہے جس کا مختفر خلاصہ یہ ہے کہ تشریح کامنا ملہ ایسا

ہے کہ اس کا تعلق و ما جست وحزورت "سے ہے۔ انسانی عزوریات کے بڑھے کے ساتھ

نشر سے کامعا ملہ بھیل آ جا آہے، جس کی بنما دی ترقانون سازی "کی نوبت آتی ہے، تانون سازی کے لیے

اس علم کی شدیدا حتیان ہے ہے۔

اندل سنے اس کتاب میں اصول فقر کے ادوائیم پڑی تفصیلی محث کی ہے اور زمان ماسبن کی تفصیل سے اور زمان ماسبن کی تفصیلات کو بردی خوبھ کو دیا ہے لئے

علم اصول فقد من شرایست اسلامید کے منابع ومصادر بربحث کی جاتی ہے۔ واقعربہ کے فقت کے مسلمہ اخذ چار جب و آتی ہے۔ واقعربہ کے فقت نقت کے مسلمہ اخذ چار جب قرآن مجید سندت - اجماع اور قیاس لیکن الشن ابوزم و سکے مطابات مختف سالک بین اس تعداد کے سلسلہ بیں کچرافت لاف ہے ۔ ''اہل طوابر ''کے نزدیک ان کی تعداد صرفتی سالک بین است مالئے کے نام الفا فرکہ کے بات کا اصافہ کو کہتے ہیں امنا ف استحمال اور عرف کا اصافہ کرتے ہیں گویا ہے ۔ اور حنا بد مذکور ہ

با عج بر" المصالح اورسدالذرائع "كااضا فركست من المتهان سب كومعداو دفقه مين شماد كرية عبر المصالح اورسدالذرائع "كااضا فركست من الكتاب السنة الاجماع القياس كريت بيل المراح المراح المراح القياس بالتي المراح المراح

الاجماع: تغت بين العدم والاستفاف "كركماماً المي جبكه اصطلعاً أنجلع المحمدة

ب؛ هواتفان المجتهدين سنهذه الاسة في عصر على اسرسن الاسود - 12

اس امت کے مجتدین کا آفاق کی بھی زمانیں اموزمر میں سے کسی امریر ج، حوالتفاق جیسع المعتب این سن المجتب ین فی عصر سن العصور بعد وفاة الرسول علی حکم شرعی فی واقعة - "" ه

مسلمانوں كة تمام مجتدين كاحضور عليه السلام كى وفات شريف كه بعدكسى مجى نداييس كسى واقع كشرى مكم برأنفاق وام ماع -

د، اتفاق سجتهدين مبالعين سناسة سعده في عصر- ٢٢٠

ه ، والاجماع هواتفاق المجتهدين من الاسة الاسلامية في عصر من العصور بعد البنى صلى الله تعانى عليه وسلد على حكوشر هى في اسر من الاسور العليمة مصله-

و: الاجماع اتفاق البحبه بن سن هذه الاسة في عصر على حكم شرعي الدر الفاق مجتهدى عصر من هذه الاسة بعد وفات نبينا محمد على الله منالة منال عليه وسلم على الدريني - منه

دسوسوعة بين اصطلاح معن يرع كفتكوك كئيسه اس بين كماكيا به كداجماع إلى مطلق مكا يامناف -

مطلق دوسه جس میں انفطاج ارہ کو کی میں قریق کی طرف اضافت ونسیست کے بنے ہیان کیا جائے۔ کیا جائے۔ کی جائے ہیں کیا جائے۔ مثل کرا جائے کے ان کو ہ "کمآب دسنست اور اجماع سے شاہر سست است دامیں مرعصرو دوراور مرطبط کا اجماع حرادہ ہے گیا اس کی احتا اس جیسے کسی طبقہ کی طرف موجن سے عوم کا فائدہ سامنے کے کسی فریق کا اختصاص مدمود

مثلًاکسا چاہئے کہ پانچ خازوں کی کلعت پر فرمنیست کامعاطراجی تا امست سے است و منعقدہ سے پامسلمانوں کا اجماع الحاصت دسول مسلی اللہ تعالیٰ علیہ دسلم بہتھا تھ ہے۔

اجماعه مضاف وه سي جس بيركى فاص قراقي كى طرف نسيست واضاف معد كالغاظ مور مشلاً اجساع احداد يست واضاف معتدة المدسول "اجماع المرائي الجماع المرائي الجماع المستندين وجنيره والك ينبنى تعريفيس منام مسب الدوم عروفه اعدو يحون علما به سي منتقل بير و المنتقل بي

ان کے علاوہ جودوسرے مکا تب فکرو مذاہب ہیں ویال تعریب بیں اختلاف ہے کمیں کم کمیں زیادہ شکھ

مُوسومه کے خاصل مزیدہ نے اس ام ال گفتگو کے بعد نعفیدل گفتگو کرنے ہوسے خلف ملائے ہوائے اس ام ال گفتگو کے بعد ال

الممغزالي لي المستعنى يس كماسك

وهواتنان اسة محمد صلى الله قال عليه وسلم خاصة على اسرمن

بی کامنی یہ ہے کا نہوں نے پوری است کو اس میں ہامل کیا اور جی ملیہ" وہ چیز قرار دی جوفاص طور پرا مورد یہ میں سے ہوا۔ اس پر" آسی نے "الاحکام" میں دوا عنزاض کے ایک قرید کرمز الی نے "است محدید" کی بات کی ہے جس کا منى يه برگاكر "انقا دا جماع بوگائ بين كرامت و قيامت ك ك زمان بر مشمل سه دو را اعراض يه بوگاكه امرونی كي تيدنگ ف كامنى يه سه كدكوني . عقل تغيير يا او في تغيير جمعت فرى د بوجبكرايدا نهيس - اس يلي آمرى مكت بين كرمناسب يه مهكراس طرح تعريف كي جلاف "

الاجماع عبارة من اشغاق جسلة احل العل والعقد سن اسة معسد صلى الله تعال عليه وسلسرة عصد سن الاحسار على خكر واقعة سن الدعائع - 12 واقعة سن الدعائع - 12 و

.گریا د اتفاق کی باست جمآسی نے کی دہ

يعسوالا فتوال والامغال والسكوبت والتنقسوبير

اوْدِمِيدُ احد المستد والعسقد المكفي يعنى كاتفاق ياعام وگول كاتفاق فارة موكي كاتفاق فارة موكي كاتفاق فارة موكي و المناسق موكية من است مستد المناسق موكية من المناسق من المناسق

النسغى في العريان كميث بيست كبا -

هواتفاق علماءكل مصروس اهل العنالة والاجتماد على حكسمرنك

عبدامزیرا بناری فی اصول البزدوی سک ماشیدی مبتدین کساتفاق می وکرکمیا اس طرح کر" نی حصد علی اسد سست الدسود مجرک صاحب ارشاد الخول فی بعدوفات النی "ک تیدنگان کیونکدان کے بقول" ن معسده "بجا بماع موگاس کا احتیار نبیس وال اسلامی النیس کردات گرائی است کرائی استان علیدوسلم است

المنظوامرئسكننديك اجماع نام سعد المسعد ك الفاق كا، فام مهول يا مام لميكى معن منروكات دين بيرا ودان ك ملاده ج معاطوت بيران بير معن صحاب كرام كالقاق واجاع منتبر سي عبر كامنبوم يه بواكر -

انالظاهدية لإيستبرون اتفاق خيرالصحابة فببما وداداصول الدين

المعلومة بالصنرورة اجمأعا يحكه

كرامول دين كے علاده باتى معاملات بي صرف صحابكمام كاجماع معتبريت اوكى كانبير. نيديك موديك اجماع كى تعرایت دوطرح سے كى گئى ہے -

الادل، اثفاق المجتهدين سن اسة سجده صلى الله تعالى عليه واَله وسلم في عصر على اسر الثّاني ، اشفاق المعتهد ين من عائرة الرسول صلى الله تعالى عليه والـه وسلم بعده في عصر على اسر ـ كتّه

" عن ورسول سے مراف صورت کی ، فا طمہ اور شین رمنی اللہ تعالی عندم ہیں اپنے نمائد ہیں الدبیجر مردور میں جا آباء کے حالہ سے بعید سے بعید سے دو لڑک کی گئے جا ان حمز ان کی نکل معموم سے بعید سے میں دخی اللہ تعالی المالاد کیونکہ ان کا نکاع جمعوب بن زمیر سے ہما تما امام میز دیک وہ اجماع تا بل قبول ہو گلہ ہے ور امام جمعوم "کی تاثید ماصل ہوں ہے امام مؤرالی رحمال ہوں تا بل قبول ہو گلہ ہے ور امام جمعوم "کی تاثید ماصل ہوں ہے اللہ میں الل

44-4ala

ینی ایسا قراح سکسیله کوئی دلیل موده اجماع سے گوکداس کا قائل ایک بی بود-لیکن امام غرالی آکدی اور ابن تعامر مقدسی الحبلی نے اس پر تنقید کی اور کساکری تعربیت لفت کے احتمال سے بی خلط سے الصلے

اس گفتگو کے بعداب ہم اس مقل پرکا ہم کریں گھے کہ اجماع سکے حبست ہونے کے شعل ابن علم نے کہ المجاع سے مست ہونے کے شعل ابن علم نے کیا گیا ؟ ابن علم نے کیا گیا ؟ ابن علم نے کیا گیا ۔

اتفق الشوالمسلمين علمان الاجماع حجمة مشوعبة يعبب العمل مبه حلى مسلم خلافا الشيعة والخوارج والنظام من المعتزلة ولله

ترم. الأمسلان البرمتن بي كدا جاع عجت شرعيه البسك ذرايي و باستال البريم المسلان البرمسلان بي المسلان البرمسلان مسالان مها البرة شيعه انوادی الدنظام معتنزی البرمان المسلم البروت الداس کی شرح بی ہے۔ الاجداع حجمة قسط وصف العامد العام المجاذم عند الجيسع سن

اهدالعبلة ولايعته بشردسة من الحسق المنهوارج والشيعة - نكه

ترجہ: ایماع جست طعی سے پینی خصلم کا فائدہ پہنچا آلمہے اسبی اہل قبلہ کا موقف دہی ہے۔ الما حقول کی ایک کلیل جاعدہ چوشیورا ورخواری پرمشمل سے، وہ اس کا احتیار نہیں کہتے۔

نظام معترلی تو اجماع "گیاصل تعریف بی بین مانیا ده فرمف برکت بهد کرمرده قول بر و افرار معتربی اندا ده فرمف برکت به کرمرده قول بر و مدال براج اع برکت و این برکت و این

نوادی کیتے ہیں کہ جبت کے محابہ میں اختلات دونیا مدہوا مثا اس سے قبل ان کا امجاع معنبر تما اختلات کے بعد دہمیں کا کھ

فلاف لكحظين

ان هذاالعكم المتفق عليه قا نوناسوها واجبالها عسه و لا يجوز مخالفته عليه

يعكم ومتفق عليه اور مجيع عليه والياقا فرن شرى سهص كاتباع واجب وللذم سهاوراس كى مخالفت مجائز نهيل -

الخبازى كيمترس

قال عاسة العلمان اجباع عنه الاستججة سيجيته للعلم شرقًاكراسة لحنه الاسة - "ك

ترجر: اسامت كااجاع مام طاء كم بتول الي حجت ب جوشر عامزجب مله الديد مداصل اس امست کااعزازسے۔

اینالمام کیتیمی-

وعوعجة قاطعة جنبالاكثرغلاناللنظام فأخوين-كك

اكترك نزديك يرفطني حميت بعد إل نظام الدشيع وخرارى اسسع اختلاف كرتيب . (الخرين مع در دشيعه الدفواندة ين هيكه

الخفرى للعقبين-

ممرحجة تطمية الكه

إجماع وحجت كيف والمصروت كتاب الله اورسنت رسول النبس استدلال كوت بي ما تنهى و و على طور راستدلال كرتے بين عقلى استدلال كے طور ريان كاكمنا ہے -

لان العدد الكشيرمان بعس فالعقل احتمامه معلى الكثاب و فلا بيده اجتماعهم على المظاء كاجتماع الكفارعلى بهد

اسكامفتوم برسه كماتنى برى تعداد كالمجوث يرمجتن بونا عقلامحال بسالخ كتاب اللدكي إن كالإحداليي برج سعاجاع كالجيت براستدلال كياجاتا

(۱) مسورةالنساءآييت ۱۱۵

وَسَنْ يُشَاقِرِقِ الدَّسُولَ سِنُ بَعُهِ مَا شَهَيَّ كُلُهُ الْعُسَى وَيَتَّبِعُ هَ يُوسَ بِينِهِ المُؤْمِرِنِينَ مُولِّهِ سَانِدُولُ وَمُصْلِعِ جَهَنْدَ وَا

ترجمه: اورجس منفس يرد المعدي " (يعن باليب كي منتق ماه) كمل جاسة اوراس برمي وه الشرك دسول سے تخا افست کرسے اور موسول کی ماہ چوڈ کردوسری ماہ چلنے لگے قوسم اسے ای طرف کوسے جائیں گے جس (طرف)کوجا ما اس فے لیند کرلیا ہے اوراسے

دوز خ میں بنیمادیں کے اور (جس کے بینینے کی جگردوز خ ہو ٹی قر) یہ پہنچنے کی کیا ہی ہری میں م جگر ہے شکھ

اس آرست کس طرح استوال کیا جلے گا ؟ اس پرگفتگو کرتے ہوئے علی نے اکھا۔
الشاتعالی نے درسول اکرم علیہ انسلام کی تخالفت اور دومتوں کے واست کے حلا ہودور منوں کے واست کے حلا ہودور منوں کے واست کے حلا ہودور منا اللہ منا ہوتا ہودوں کی مخالفت کے سواد و مراماستہ حمام ہے اگر حمام نہمونیا تورسول کی مخالفت کے ساتھ کے مام نہمی اس کوجع نے کیا جانا نہمی اس پروعید آئی ۔ اور جب ہوشوں کے داستہ کے حلاق ہودور ماراماستہ الم منا اللہ مام مخرا آؤگویا ان کے ماستہ پر جلنا لادم مخرا ایوائی مرددی باست ہے جس سے کوئی مفرد ہوں سے مورد کوئی مفرد ہوں الد جسماح حصیت سے دسیل مال فول کے داستہ کے دن الد جسماح حصیت سے دسیل کا لادم ہی اس کی دلیل ہے کہ استہ جانا کا لادم ہی اس کی دلیل ہے کہ ایجا سے جانا کا

السيدوشيدوضامعرى اس كيع كاس مجلة ويتنع عنيوسبيل المومنين فكفتعلق

هجتبن

به الدنين هداهل الدهدى وانسا سبيله مكاب الله وسنة وسوله والمدين هداهل الدهدى وانسا سبيله مكاب الله وسنت كالماسة وي كتاب وسنست كالماسة وي كتاب وسنست كالماسة وي كتاب وسنست كالماسة وي قرارة من فراسة من ف

قال العلماء في متولد تعالى وسن يشاقتى الرسول وليل حل صعة القول بالاجعاع - الله

محدد محد محرة وحن طوان اور محدا محد برانق الى مشتركه نهايت در جنقر لبكن ما مع تغير مي الكفته بي :

وته ل هذه الآية على ان اجماع المجتهدين من اسة محمد صلى الله تعالى عصر عجة ومقالفة حوام يهمه

معنبرابن كيرفر ماستهين

حناسلازم الصنة الاولمائخ

ترمسلانی کردست کی افعت برسی صفت بین اختلاف مع الرسول کے ساتھ

الزم ہے کمی اس چنرے محافقت ہوتی ہے جس کا شوع شارع ہے ہا الدکمی

اس سے جس پر امست مجتمع ہوتی ہے ، الدی چنرجس بیں امست کا تحقیق علم ہوائے

می ایک طرع کی محمت رجم وہ کی ماصل ہوتی ہے اور اس کا سبب اس امست
کی مٹر افت و کر امت ہے اور اس کے نبی کی تنظیم رکر اس کی نسبت سے امت
کو در متام ملا) سے ملی دیے اس سے تو انٹر معنوی تا بت کیا اور امام شافی
ویر اللہ تقالی ربکر می نے) اجاع کے جت ہونے پر اس سے انتدال کیا اور دیم می کہ کہ اجاع کی مالفت موام ہے تھے

الشیخ ابوز بر وفر والے بین ۔

الشیخ ابوز بر وفر والے بین ۔

وان هذا النص الكوير عائبت ان اتباع غيرسبيل الموسنين حرام لان
من ينعل ذاهك يشاق الله ورسول و ويصله الله تعالى جبند وساءت مصيط
واذالان اتباع غيرسبيل الموسنين عماما فان اتباع سسبيله عرواجب وسن
يخالفه ويقر ونفيض وايجد لا يكون متع السبيله عنفاذا قالت الجماعة
الموسنة مذاحلال يكون غير مبتع سبيلها من يقول هذا حرام و
ان ذالك هواتباع ما يقضى به الاجماع و فالا جماع على هذا
صحة سجب الا هذه بها في الاستنباط من شصوص

یف نابت کرتی ہے کے مطاق سے داستہ کے علاوہ کسی دومرسے راستری اتباع موام ہے کی ناباع می استری استری اتباع می موام ہے کی دومرسے راستری اسلام کی خالفت کر دیگا۔ اورالٹر تنالی اسے ہم میں جو دیم دیں سکے جربرا تھا ناہے لیس جب مسلمان سکے داستہ کے داستہ کے سواکسی دوسرسے داستہ کی اتباع حرام تراویا کی ق

ال كراسة كى أتباع الأم بول أوجال كالفت كسال الى كماسة كم الرفم كوفى الرسل المسكر والمست كم كوفى المرسل بنائد الرواسة كالمرسلة كالمرسلة كالمرسلة كالمرسلة كالمرسلة كالمرسلة كالمرسلة كالمراسة كالمنسلة والمربي وه اتباع بيس الما المربي وه اتباع بيس المراسة كالمرسلة المربي وه اتباع بيس المربية المر

المبازى بكتة ويراء

هي حبل سفالفته عداحد شطوى استيجاب النا دكشا قدة الدسول صلى الله عليه وسلم-كراس آيت بين مسلانول كراست كى كالفنت بنم كولازم بويد كودواسلي بين سع لك بن المصدي بيس وسول اكرم علي السلام كى خالفنت-

الخلاف كينتين

نىجىلىدن يىخالىف سىبىلى الموسنين قدين سن يىشاقىق المىرسول يكفه مسلائوں *سىكى است كى اس شخص كاسائتى قرارديا گياجس نے دسول كى خاكنست* كى الخفرى كيتے ہيں:

فان ذالك يوجب انباع سبيل الموسنين - عقه

معروف دواليبي كحضين،

ردجه الاحتجاج بالاية انه تعالمًا لنذ رسن يتابع غير سبيل الموسنين ولول ربكن ذايك سعورا لما توعد الله عليه يقمه

اس آيت اجتباع يل موكاكدا لله تعالى في مسلانول كداست كسواد وسرسه ماست بر چلف مدايا كرير مرام مدم وتا تو وعيد كولى بوتى -

الاستاذ طاجيون فرياستهي

ونجعلت سخالفة الموسنين سشل سخالفة ألوسعل فيكون اجماعهم

كغيرالرسول منجة قطعية - الم

مسلالوں ك والفنت كى اندوّا دواكيا بس سيالوں كا اچار معنودوليہ السيلام كي في وارشا د

كيم كمابق مجيت قلي بوكا -

(٧) وَكُذَ الِكَ جَعَلْنَاكُمُ البَّهُ وَسُطًا لِتَكُونُوا شَعْدَاء عَلَى النَّاسِ وَ مَيكُونَ

السَّوْلُ عَلَيْكُ مُ شَهِيتُا - (البَّرْوَا))

اس أيت سعات للال اس طبي الديد

ان الله تعالى منك صنعالاسة لاسته تعالى حملهم وسطاوالوسط

سن كلش احد لدقال الله تعالى "قال اوسطهم الما قل لكم لولا تسبعين اى اعداهم

ریسورهٔ انعلمی آئیت ۲۰ کانواله به مس کا ترم به سال باغ دالوں میں سے بوہ ترادی تا اس ف کہاکیوں میں فہدسے کتا نہ تھا کہ تم خداکی یا کی کیوں بیان نہیں کرتے ہوستا ہے

وقال البحث فري الوسط من كل شي احد لسه اي عد ولا وقد عل الله

تعالى جعلعمروسطا بان يكونوا شهدادعلى الناس والشاعدالا بدائ

يكون عدالة ، وهذا التعديل العاصل للدسة - الله

الله تقاسط في الماست كى عدا است كاذكر كياكراس كود وسط ، بنايا ، بروزين سه دوسط و دوك تا بين المروزين سه دوسط دوك تا بين المروزين المرادة القلم كى اكيت كاموالرب ادرجوبرى فرمات بين برحزيين سه وسط بنان ادرجوبرى فرمات بين برحزيين سه وسط بنان كامفاديب كرياده و المنت لوكون بركواي دين والى به ادركوا مكوندل مونالازم بها ورامت كوم تعديل ماصل به -

الشخ احدالعادي فرماني بي -

اسة وسطااسه خياراعدلااى اصحاب علم وعمل ولا يخلوز مان سنعمر

المعالِوفى كيت في -وكسة الات حجلناكماسة وسطااى كما عديناكسم الى الاسسلام كنة الصعبلناكم عامعت والمسلمين اسة عدولا خياط - كله

النّخ المبساس المننى نے اپنی معروف کتاب و اسکام القرآک میں اس آیت پر" باب المتعلل فی حجمت الدیمائے سے وہ سکتے ہیں -

وفي بنه الاية دلالة على حجة اجماع الاسة سن وجبين احدها وصفه ايا ها بالعدالة وانها غيار و ذالك ميتنفي تحديد يقها و المحكر مصمة تولها وناف لاجماعها على انضلال والوجه الآخر توله ولتكونوا شهد إدعلي الناس) ببعثي شهد دعى هيرهم فقد عكر لعم بالعدالة وقبول القول لان شهداء الله تعالى لا يكونوا شهداء الله تعالى لا يكونوا شهداء في الا خرة على من شاعد وافي كل عصر باعماله عدون سن سامت قبل ذمنهم كا جبل البي صلى الله تعالى عليه وسلم شهيد إعلى سن كاب

اس آیست پی اجماع است کی محست پر دو دجهست دلائت موج دسیند – ایک توبیکرالڈیقائی نیسان کا دصف عدائش بٹالیااور پرکردہ نیکسترین کوگ ہیں ۔ یربانشدال کی ہجا' کا تعامناکرتی ہے نیزائے حکم کی محسد کا اور اس باس کا کرائ کا اجماع کرائی پرنیس ہوسکتا ۔

دورری وجرالطرعب کا دیس فریالی الناس کا گیا تواس میں مجدی الن اور الساور کی مدالت اور کی مدالت اور کی می کا فار کے قول کی مجائ کا افدارہ ہے کیونکوشدا رکا فردگراہ ہیں ہوتے اس طرح آیت نفاضا کرتی مید کہوا ، میں فرسیدیں وہ دنیا میں میردور میں اپنے افرال کے سبب کواہ ہو ۔ بینی ابن موت سے بل م طرح کر صور اکرم طبید السام نے انہیں اپنے زماندا وردوری کواہ کا مقام دیا ۔

ميدرشيدرمناكت بي -

انالوسط عوالعدل والغيادوذاعك إنالذيادة على المطلوب في الاموافواط

والمنقص عنه تنفريط وتقعيع وكل سن الافراط والتنفر بيط مين عن الجارة القويسة فعوشر وسذموم فالمغياره والوسط مين طرفي الاسواى المتوسط بينعما - كله

دسط کامنی ہے عدل وظیار' اس کامنہ م بہدے کا مرسطوب برزیادتی افراط سہد اور اس مسیمی تفریط دِتعیر اورافراط وتغریط سید ہے راستہ سے انخراف کا نام ہے اورظا ہر ہے کہ یہ شراورقا بل مذمت ہے ہی درخیار'' بی وسط ہے کسی امر کے دواطراف کے درمیان -

القرطبي فرمات يس

وفيه دليل على صحة الاجماع ووجوب الحكم به لا نهداذ الا نوا عدولا شعد وإعلى الناس فكل عصر شعيد على من بعده فقول المعابة هجة وشاهد على التابعين وقول التابعين على من بعده عواذ حجلت الاسة شعدا دفقته وجب قبول قول عدد وبيان عندا في كتب اصول الفقه ـ كته

اس آیت سی اجماع کی مست اوراس کے مکم کے دا حب ولازم ہونے کی دلیل سے کنوکھ وہ وگر ما دل ہیں اور اوگوں ہرگوا ہ ہول کے ملیا کہ وہ وگر ما دل ہیں اور اوگوں ہرگوا ہ ہوں کے ملیا کہ معما ہر کا قول تا بعین ہرا ور تابعین کا بعد والوں کے یائے جبت سبے اور حب است گوا ہ قرار ہائی تواس کے قول کی قبولیت لازم قرار ہائی ۔ ور رہائی تواس کے قول کی قبولیت لازم قرار ہائی ۔ اس کی تنفیلی بیان امول فقر کی کتب میں ہوگا ۔ اس کی تنفیلی بیان امول فقر کی کتب میں ہوگا ۔

الخعتری نے اپنی کتاب میں اورمولانا مغتی محدشفی نے اپنی تغییریں اس پرکفعیلی گنتگو کی ہے نیز ولامیون دجرالٹرنقا کی نے مجرگفتگوکی اور اس ایست کر بر کواجرا ع کے ولائل ہیں مشخا دکیا ۔

معزت النيخ القامني مجد ثنا والتدبا في بي رحمه الله تفالي تحقيب -

واستدل بهعلى مجية الاجماع لان بطلان ما اجمعوا عليه يانى

مدالتصح - الله

اس آیت سے عبیت اجماع پراستدلال کیا گیا کیؤی و پیٹرس پرای کااجماع ہواس کا بھالی ان کی عدالت کے منافی ہے۔

رس تیری آیت ص کواجل کے الماریش طاب فی طارکیا وہ ہے -كُنْتَهُ حَيْراً اللهِ الْقُرِجَتُ لِلنَّاسِ ثَأَسُولُونَ بِالْمُصُولُونِ وَتُسْجُونَ حَنِ المنكرة ترقيني باللوك

مسلان إتم تمام امتول يين بيم امست، بيري لوگوں (كى اصلاح و ادفنا د) سكے سليے ظهوري ا في سية مني كاعكم دينے داسے برائي سے دوكنے والے اور الله مير اسميا ، ايمان ركھنے

اس آیست سے استدلال اس طرح کیا گیا کہ پیمبلہ خبریہ ہے جس میں سلمانوں کی صفت بیا د كي كي وه أمر بالمعروف اور نبي عن المستكر " كرف والي بي المعروف اورالمنكري النف لام "عمد ك يسب يع الداده المعبل" برآياب جس كامنوم يرمواكم سلمان مرزي عم دیتے ہیں اور مربران سے روکتے ہیں توجوش ان کے مامور سب یا سندی عند کی منافعت كربيجا وه ان *سك داسته كامثا لغب قرار باستشرگای*نا نچ_{ه و}ه سمجل ا و دگراه بوگا-عنماذا بعدالحت الدالسعنلال-(برنس: ١٣١ وبي امرى كي بدسوات عُرابي كي روماناست)-

اس آيت معداد تدلال كرتے بوست ماحب مثره المنادوادشا والنو: ل نے بح أكرسب لما نظاء برم برجائين قروم ثوكا كم دين والنداو ومعوف سعد معكف وا بول كخدا وديها شدنس قرآنى كحدظا فسسيعاثث الجياص كخنئ فراسقيس-

وفي هذه الايسة دلالة على صعة اجماع الاستة من وجوء اعدها كنتدخيراسة ولابيت حقوق سن الله صفة مدح الا وهدها شون بعق الله تعاكل خيرضالين والثاني إحباره بانتصر ياسرون بالمعروف

فيما اسروايه فعواسر الله تعانى لان المعروف عواسرالله والمالث انعم ينكزون المنكر، والمنكر هو با فعى الله عنه ولا يستحقون هذه الصفة الا وحد لله دعى فسنبت بن الك ان ما انكر سته الاسة فهومنكروما اسرت به فهو معروف وهومكم الله تعالى وفي ذالك لما يمنع وقوع أجما عهد على عنلال ويوحب أن ما يحصل عليه اجماعه عرمكم الله تعالى - يك

اس آئیت پیں امت کے اجماع کی محت پر دالالت موجد دہسے پندوجوہ سے ایک تور کہ فرما یا گیا " تم ہجری امت ہو" اللہ تعالی کی افتصاس صفت مدح کے وہی تتی ہوسکتے ہیں ہواللہ تعالیٰ کے دین دی کے مماضر قام مُہول گراہ نہوں۔

تیسری در برسیے کہ درمسلمان شکر کا اٹھا دکر سے بین اور شکار و کہلاتا ہے جس سے اللہ تعالی نے من کہا دراس کے منع کہا دراس کے اسلما دارس صفات کی بابندی کریں ہیں اس سے فاہت ہوا کومیں کو استعماد کی جدوہ منکر ہے اور اس کا مات کی بابندی کریں ہیں اس سے فاہرت ہوا کومیں کو استعماد کر کھے وہ منکر ہے اور حس کا حکم دست و معود ف سیے ہی اللہ تعالی کا حکم بینے اس میں برجی آگیا کہ ای کا اجماع صفال من ماسل ہوجائے و ہمالیہ منالی کا حکم ہیں۔ اور الذائم کھر ہے اور الذائم کھر اکریں ہران کا اجماع حاصل ہوجائے و ہمالیہ ماسل ہمالیہ ماسل ہوجائے و ہمالیہ ماسل ہمالیہ میں ہمالیہ ہمالیہ مالیہ میں ہمالیہ مالیہ ما

اس آبیٹ سے اجاع پرجبت قائم کرتے ہوئے الخنری نے اورالاکری نے بی گفتگو کی سن شا دخلیراچع ۔

ووجه الاحتجاج بعاانة تعالى نسى عن التغرق ومخالفة الاجاع : غدن فكان منهيا عنه ولا سعى تكون الاجماع حجة سوى النبى عن مغالفته- 24

الله تعالى في تغرق وانتمثار سے روكا و رفا برہے كما جماع كى قالغت تغرق سے بس وہ الى بي بين برك اس كى مخالفت بين برك اس كى مخالفت و دكا كما سے مواكونى منى سنين كر اس كى مخالفت و دكا كما ہے ۔

القرطى تحقيدي -

وفيهادليل على صحة الاجماع عسيماهو سنكود في سوعنع لمسن

اس گیرست پیں اجاع کی محدث پردلیل سیسے جلیباگر یہ با ست اپنی مبگراصول فقرمیں مذکرہ الجساس لھنٹی نے ایکام الغراک میں بھیا ۔

وقسه حكسرالله تعأنى مصحة اجساعهد وشورت عبقه في سواضع

كثيرة سن كتابه - شه

ین الله نے ایک کتاب میں بست سے مقا مابت پر اجماع کی محت اور اس کے عہت ہونے کا شوست بیش کیا اجن میں سے ایک اُیت یہ ہے ،

العادي تحقيق.

اى منه وسواعلى الاحبشراع ولايكن سنكرت تغرضة - الم

اجاع پر مدادمت اختیار کردایس میں تغرقه اختیار ذکرو۔

ال ك ملاده النظري فالكالله ي في اس أيت كودليل اجماع قراد ديليد.

(۵) ياايدالدين استواطيعواالله واطبعواالوسول واولى الاسوستكم

غان تناذعت من من دخردوه الى الله ودسولسه ان كشت م شوسنون بالله واليوم الاخرذانك خيرواحسن تاويلار ككه أ.

مسلمانوالشری اطاعت کرو - الفیک در الفیک در الفیک اطاعت کرد و در ان اوگوں کی اطاعت کرد و قرم بین کم اور اختیار دکھتے ہوں ، پیراگر ایسا ہو کہی معاطب میں باہم حبکر برد و (بین اختلاف و زراع بدا ہو جائے توجا بیٹے کہ الشاد داس کے دسول کی طرف رجوع کرد داور ہو کی دو اس میں اور ہو کی کرد الشرب اور اکتر ت کے دن برایما لی داور ہو کہ بور او تہا دس سے دان برایما لی میں تہا دس ہے ہور او تہا دس سے داور اس میں اس میں تہا دس ہے ہور او تہا دس ہے۔

اس آیست سے استدلال اس طرح ہے کو اندا نازع انکو خرط قرار دیا گیا اس ایسا ہو توکتاب درندن کیطرف اوٹانا لازم سے اور ظاہر ہے کو مشروط معدوم ہوجا تا ہے عبب کو مشرط نہ ہوا دریہ بات اس پر دلائت کرتی ہے کہ عب شنازی تنہو تو کم بہاتفاق کا نی ہے۔ (کا ف حن انک تا سب والسند ہے اورا جماع کے عبد بھرنے کا اس کے سواکوئی معنی نہیں ہے (کر انتلاف نہ ہوا در تنقر فیصلہ اورام میں ا

الخنرى في اورد فيدرونا معرى في النيابية المين معام براس برب في سه و بلاسيرة المناصري في الماسيرة المناصري في ا رمنامعري في المناد المين في من شاء فليوال من المناصري المناصري المناصري المناع المناع

نيراكام الترآن لبساص كايمقاميى قابل مطالعهد

یہانچ آیات ایسی بین جی سے تعلق متعدد و مغربین و نقبا می دائے ہے کہ وہ اجماع کے میں جہت کہ وہ اجماع کے میں جہت بیس جی سے تعلق مرکی ایسے نا ہرکی ایسے بیس میں ہے تعلیم کے دائے تعلق مرکی است میں جو فررسے بیس ۔ تعلیم کے طالب معزات الخنری - اور الاکری کامطالد کریں -

(٤) ايراطيف مجت -

سورهٔ نساری مولد بالدایست یس منظ ادف الاسد "کا ترجریم فیصولا فاادا ایمالم از درمرانشرته ای کیمواله سیانل کیا انوں نے اس کا ترجر " ارباب کم مانونی ادکیا مولا ناا ممد میرولم ی سف لیف ترجر می معاصب مکم " کھالشہ

التغييرالوامغ وميس

وهد اهد العدوالعقه في الاسة اى السلطة الشريعية في البله وهي تشكون سن الحكام والدولاة والنواب والشيوخ والعلماء والنوعماء اطبعوه حرمتي اجمعوا على اسر من الاسور بشرط ان يكونوا ادوالا مانة وا قاموا العدالة وا طاعوا الله ورسوله تبنية مستورالقران عنه ذالك تجب طاعته حمل الناس وهذا هو المستى بالاجماع في علم الاصول __ويوخذ من الكية الكوسيدة ان اصول المتشريع في المدين اربعة -

- ا- الكتاب و صوالتوان الكريير فقدة قال الله يا ايدها الذين اسوالليواالله-٢- السنة وي ما اتت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تولا ا وفعلا اوت تربيط فقيه قال الله : اطبع والوسول.
 - ٣- الاجماع وهواجماع إهل البحل والعقب سن الاسة [ذا البعواالله
 - ٧- القياس و هو عرض المسائل المتنازع في هاعلى القواعد العاسة فالتنافي والسنة و ذالك قول منازعت ق شي فردوه الذالله والدسول مناهم

ینی ادنوالاسو " مصعمادامت که ایل دوندی بی قان نی مکران بوشری بود منکام دلاة و اب شیوخ اطار و شارسب اس بین شامل بین سلمان ان کی اطاحت کرین ای برلازم سیس حب کروکسی امریر بمع بوجائیں نیٹر طبیکدا مانت او اکریں اور ورالت قائم کریں الا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت کریں۔ پیاطاعت وساور قرآن کی تنفی نیکر ذیج ایسے دقت میں ان کی اطاعمت اوگوں برواجب ہوگی - اور اس کوالم اصول فتر میں اجلا کانام دیا جاتا ہے۔

اكيت كرميد سے دين كى تشريع كے جارا مول سامنے أست بين - الكماب ين ماك

كريم - مبياكرالله تعالى كارشا وسه - اطبعواالله -- السنة يعنى وه بزيونى كريم عليه السالم سه في وه بزيونى كريم عليه السلام سه فتولا ، فعلا يا تقد بين تابس بون انج ارشا وسه المبعوالوسول ابما علين امت كام وعقد كا اجماع مب كروه الله تعالى اوراس كدرسول كى اتباع كريس - القياس متنازع مسائل كامل كتاب وسنت كه سلمه اصول و تواعد ك مل ابن محمود و حرج بسن علوان اوربران كتي بين -

اولوالأسر اصحاب الاسروهم الولاة والحكام - ويندرج في الاخير (اولى الاسر) الخلفاء والسلاطين والقضاة والائمة والاسراء والروساء والزعماء واهل المحل والعقد من المومنين - فمتى اصدرا ولوالاسراسوا ليس فيد معينة للخالق بعدان يتشاودوا. ويشفقوا عليه وجب أتباهه عليه

وقال على بن طلحة عن ابن عباس واولى الاسرستكم يعنى اهل الفقه والدن وكن اقال سجاهد وعطاء والحسن البصرى وإبوالعالية سدين العلمأ والنظاهر والله اعلم أنها عاسة فى كل اولم الاسرسن الالمبراء والعلما كا تعتدم عصم على المسرسة المالية

قرطی میں ہے جبور کے مطابق اولی الامرسے مرادام را بیں رمبابر بی عبداللہ اور بقول اس سے اہل القرآن والعم مراد بیں امام مالک دیماللہ قبالی نے اس کو اختیار کیا اور صفاک ہے۔ بعد کہ اس سے مراد بیں محاب محدی مراد بیں محاب محدی مراد بیں محدی مواد بیں مواد کو کو کے ابو بہر مرابع میں الرائے مراد بیں مواد کو کو کے دو اس سے اہل النقل والرائے مراد بیں ہولوگوں کے معاملات کی تدمیر کرتے ہیں ہولوگوں کے دو سرائے تربی بھلاتو واضح ہے دو مرابع بیں علماد کوم ادلیا گیا و واس سے بھلاا ور میں اکے میں کہ تازی کی تاب میں معاملہ کو اللہ تعالیٰ اور اس سے دسول میں کتاب وسنت کی طرف لوٹا نے کا ذکر ہے: و لسیس لغید والعداء مد حد حد کے دوست کی کا بوسنت کی طرف لوٹا نے کا ذکر ہے: و لسیس لغید والعداء مد حد حد کے دوست کی طرف لوٹا نے کا ذکر ہے: و لسیس لغید والعداء مد حد حد کے دوست کی طرف لوٹا نے کا ذکر ہے: و لسیس لغید والد دان الکتاب والسنة اور ظاہر سے کو علی ہی ہواس کیفیت سے کی میں معاملہ کی المیاب کیفیت سے کی میں معاملہ کی دولا ہو سے کے علی ہی ہواس کیفیت سے کے مال کی دولا اس کیفیت سے کے معلی ہی ہی ہواس کیفیت سے کے معلی ہی ہیں ہواس کیفیت سے کے معلی ہی ہی ہواس کیفیت سے کے معلی ہی ہی ہواس کیفیت سے کے معلی ہی ہیں ہواس کیفیت سے کے معلی ہی ہواس کی معلی ہواس کی مواد کی مواد کو کے کہ کو کے کہ کی مواد کے کہ کی مواد کی مواد کی کھی ہواس کے کو کی کو کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کی کو کی کی کو کر کی کو کر کی کو کر کی کو کر کی کو کر کی کو کر کی کو کر کو کی کو کر کو کو کر کے کو کر کی کو کر کو کر کی کو کر کی کو کر کو کر کی کو کر کی کو کر کی کو کر کو کر کو کر کر کو کر کر کو کر کر کر کو کر کو کر کر

می طور پرواتف پوتے بین ان کے سواکوئی واقف نئیں ہوتا و بدل هذا علی هده کور پر اس هده کون سوال العلماء واحبا و احتفال فتواهد لا دشا اور پر اس بات پر دلالت کرتی ہے کامل سے سوال کرنا واجب اور ال کے نتوی پول کرنا او اس کوما نا الازم ہے اور کس ہی برالئر کتے بین کرمیت کی مجب الی دون المرائل و کی قدم منزلت کا فیال رکھیں گے قران اور علما و کی قدم الشان کی دنیا اور اکورت کرمی گے وان سے اور جب ان کا استحاف کریں گے قوال کی دنیا محدود کی اور ائم معدود یں کولیا و حدا قدول سے ورکھیں کے اور ائم معدود یک اور ائم معدود یں کولیا و حدا قدول سے حدود شخالے کے الدید الحدد دلیکن میں مودود قراب ہی وی ایس میں کورک کردیا ہے گاہ مودود کرکہ ویا ہے گاہ مودود کرکہ ویا ہے گاہ

العابرني كيتين -

واطبعواالحكام اذا كانواسسلمين ستسسكين بشرع الله اذلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وفي قولسه رتعالى منكح) دليل على ان الحكام السنهين تبعب طاعتهد بيجب ان يكونسوا مسلسين حساومعنى لحماً ودما لاان يكونوامسلمين . صورة وشكلار على

محرانوں کی الحاصت کر دسمب کہ وہ مسلمان ہوںا ورالٹرتعا گئی پڑھیست کو معنبوطی سے۔ پکڑسنے واسلے ہوں کیونئوالٹرتعالی کی معیدت کی موجودگی ہیں محلوق کی الحاصمت ورسست معیت نہیں '" مسئلے میں کا قرآئی امثارہ اس باست پر والاست کرتا ہے کہ وہ کا اوام میں دیا کی الحاصل کے اعتبا دستے مسلمان جوں ۔ الازم ہے ان کامی اورمعنوی طور برا و رظا ہری و بالحنی طور برمسلمان ہونا الازم ہے وہ ہے کہ وہ محض مسلمان جوں ۔

الجماص الخنى كتيب -

كبابري بمبالشا كوم بالشَّرِي بهاس في الشُّر تَعَالَى فُم سے اير دوا بہت سے مطابق يہ ہے كہ سے كہ سے كہ سے كہ سے ك

بین یہ کہ اس سے مرایا کے امرا و مراد بین اور یکی جائز ہے کہ اس سے مرایا کے امرا و مراد بین اور یکی جائز ہے کہ اس سے مرایا کے امرا و مراد بین اور یکی جائز ہے کہ اس سے مرایا کے امرا و مراد بین اور یکی جائز ہے کہ اس سے مرایا کے امرا و و رشمنوں کے ساتھ لانے والے بین و ملی رفر بیت کی مناظت کرنے والے بین علماء کے مقلی قرائ میں ہی ہے مناسسلوا احل المار فریعت کی مناظت کرنے والے بین علماء کے مقلی قرائ میں ہی ہے مناسسلوا کی کروب تعین علم و ہو ۔ بعن است کے نزدیک اس طاب کے معداق وہ لوگ بین بوتنفیذ اسکام کی طاقت در کھتے بین سے موال کی کروب تعین امراء وقضاۃ۔ لا

د مختری کہتے ہیں -

والمواد باولى الاسرستك ماسواء النحق لان اسواء الجورالله ورسول به برشيان منهد فلا بعطفون على الله ورسول من وجوب المطاعمة للعرب وقيل هدالعلماء المثاينون الماسون من مالعروف وينهون هو عن المنكر ركه

اسسے مراد عادل اوراہل مق امرار ہیں ظالم امراد نہیں کیو بھے الشرتعافی اور اس کا رسول ان سے مربی ہیں ہوئی الشرتعافی اور اس کے درب کے درب کی طفت سے وجب برکس نہیں ۔۔۔ ایک قول بہکاس سے مراد مل ودین ہیں وہ لوگوں کو ام بالمعرد ف کرتے ہیں اور انہیں برائی سے روکتے ہیں ۔
ہیں اور انہیں برائی سے روکتے ہیں ۔

ماخترانساوى على الجلالين ميں ہے۔

يدخل عيشه الخلغاء الراشدون والاشعة المجتعدون والغضاة

والحكام- 20

میدوییه نامعری نیجی دون اقال تلی کی افراد و ملاد برخیم افران کلی کے ہیں کا مسید و میں اس میں میں اس و دوا ذکا د است و حداد است و دوا ذکا د لیسل عسلی حالت العصدة ولوادی کا کا کا مسید حست سبله اکا سیست اورافانی الامرسے امولی طور پروه لوگ مرا و المات کی اصلاح اوران سکے مصالح کی تکرکر نے والے ہوں الله

اور بخاری شریف کی ایک روایت مصمعلیم بوتا بیش کے را وی محترمت عیرالشرین عباس رضی الندین کی ایک روایت معمرا در امرا دسرایا بیش دمرایا جمع سریر وه بنگی مهم حباس کی تیا دست محتورا کرم علیرالسلام نیمی محابی کے مبرد کی تاو

اسمنی بحث کامقعدر فاکر موسے کراج اع کے مسلسلہ میں جویا تجویں آئیش آئی اور اس میں جو فاقع ہوں آئیش آئی اور اس میں جو فاقع اور اس میں اصلاح کے سیاحی اور فی مندموں ذکر من امراد-

أمرى في المسلك الين اجاع كاقرائى آيات سي أبت كرنا يك سلسلوس كار واعلى ان السمسك بعث ه الديات وان كانت معيدة للظن نعيد معيدة للعطع ومن ذعم ان المسالمة قطعيدة فاعتجاهيه

فيها باس ظن عنير معنيه للمطلوب وانسا يصع ذالك على داى من يذعد انعادية ظنسة الله

حس کامغا دیہ ہے کہ ان آیات سے تسک اورات دلال ظن کومغید ہے تیں کوہنیں۔ اور پی بات امام غزالی نے بھی کہ۔

فعنه كلعاظ واهراد من على العنرض بلا تدل إيضا. ولالة الظواهر الناه

ايكسوال اوراس كاجواب -

بوقرانی ایات ا بھائے کے جت بونے کے سلسلہ میں بطور دیا گئی ہوئیں ان میں واعتصدا
محب الله جیسعا ولا سمد و قدا میمی ہے اس میں " تفرقہ "سے دوکا گیا ہے اس
اس پر مین صفرات موال کرتے ہیں کہ فقہ کے بلے شمار مرائل ایسے ہیں جن میں فقاء کا اختلاف
سے لمذاوہ اس آ بیت کی روسے ناجائز ہونا چاہیئے ۔ لیکن واضح دہنا چاہئے کہ فقہا رکے اختلاف
کی اور ایسے نئیں جو قراک و بسنت کے کی صریح اور قطبی میم سے متعلق ہوں یہ اختلاف فروی توجیت
کے ہیں اور ایسے ہیں کہ ان سے کوئی اصول دیں متا فر نئیں ہوتا ۔ فالیا رسول کرم علی السلام
نے ای تیم کے اختلافات کو در جمعت "سے تشبیہ دی ۔ اس قم کے اختلاف خیرالقرون

کے دور میں بی تھے اور ان کی دم سے بھی نے کسی کے خلاف کوئی بھا مرہنیں گیا۔ اما دیت میں اس کی بہت میں مثالیں موجود ہیں اور اکی مسلمان کے لیے اس میں کسی طرح کی عمنیں ہیں۔ قرائ عزیز میورٹ ڈالنے اور تفرقہ ڈالنے سے روکتا 'اس سے منع کرتا اور اس کوف ادسے تعریر تاہے۔ ایسی کسی وہ اہل فساوسے تعلق قرائ کر " ما دقین "کی رفاقت اختیا رکرنے کا حکم دیتا بسین انچہ ارشاد رہانی ہے:

باايهاالنين امنوااتقوالله وكونواح الصادقين ياله

اسے ایمان والوا الله تعالی سے ڈرواو رہیے لوگوں کے ساتھ رمو۔

مینی کربین مل دفیاس آیت کی اجماع کے لیے دلیل و حبت قرار دیا ۔ اور مرسوال کیا کرموالی سا دھیان کون ہیں واس کا جواب یہ دیا کہ ایت البر میں المصاد تدین کی مغالث تفسیل سے بیان ہوئیں جنائج اس آئیت کا ترجم ہے

نیکا ورعبانی دکی داه ، پنیس ہے کہ م نے رحبادت کے وقت، ابنا منبورہ کی طف میں ابنا منبورہ کی طف میں بیا بیا می کی طف کرایا بیا اس طرح کی کوئی دو مری بات رسم دیت کی کرلی انبیکی کی داہ توان کوگوں کی داہ ہے جواللہ برا خرست کے دن پرفرشتوں برا سحانی کتابوں اور خدا کے تمام نبیں برایان لاتے ہیں خدا کی عبت کی داہ ہیں ابینے دسنتے داروں ایمی مسکیوں مسکیوں مسکیوں مسافرد اورائلوں کو دیتے ہیں اورغلاموں کو آزاد کر اف کے سام خرب مسکیوں مسافرد اورائلوں کو دیتے ہیں اورغلاموں کو آزاد کر اف کے سام خرب کرتے ہیں ذکارہ اورائرتے دہتے ہیں دی بات کے بیجے ہوتے ہیں جب قول وقرار کر ساخت ہیں تواسے پر راکرتے دہتے ہیں دی و معسبت کی گھڑی ہو یا خوف و مراس کا دقت ہر حال ہیں عبر کرنے والے داورا پی داہ میں ناست قدم ، ہوتے ہیں تورائی داہ میں ناست قدم ، ہوتے ہیں تورائی داہ میں ناست قدم ، ہوتے ہیں تورائی سے جوئے دالے داورا پی داہ میں ناست قدم ، ہوتے ہیں تورائی دائی ہیں تورائی داہ میں تورائی داہ میں ناست قدم ، ہوتے ہیں تورائی داہ میں ناست قدم ، ہوتے ہیں تورائی ہیں تورائی ہیں تورائی ہیں تورائی ہیں تا میں ناست تا درائی ہیں تورائی ہیں تا میں ناست تا درائی دائی ہیں تورائی کی داہ میں تورائی دائی ہیں تا میں ناست تا درائی دائی ہیں تا میں ناست تا درائی دائی ہیں تا میں ناست تا درائی کی دائی ہیں تا میں ناست تا درائی دائی ہیں تا میں ناست تا درائی کی دائی ہیں تا میں ناست تا درائی دائی ہیں تا میں ناست تا درائی کی دائی ہیں تا درائی کی دائی ہیں تا درائی کی درائی ہیں تا درائی کی دائی ہیں تا درائی کی درائی کی درائی ہیں تا درائی کی درائی کی درائی ہیں تا درائی کی در

ام الناديم الشرقافي ابني تغيريس محقة بير-

كراس أكيت من من الله وربرنابت بوناب كرما رقين كا ديو د مرزه نري باتى ديه محا درية ان كي سائق ربيت كالمحم برزمان كي مسلمانون كويز ديا جاتاكيونكو اسلام نے الیاکئ کم نیں ویا بس پڑل کرنا اس کی قدرت سے بایر پور توجب بر ثابت بھاکم " اصاد تیں، ہرزہ دیں موجود رہیں گے قونو و بخود پھی ثابت ہوگیا کمی زما نہ کے سب مسلماں کی غلطا دی یا گرای پڑھی نہیں ہوسکتے ہی کہ اگر کھی لوگ فلط کا م کرنے ہی گئے بھی گئے گئے و الساد قین " روک دیں گئے اللہ اوری قرار دیا گیا ۔ البر ترو دومرار خرجے ہی مسک بالنزاس کومسلک اقدی قرار دیا گیا ۔ اس سلسلہ میں سب سے پہلے وہ مشہور روایت اُتی ہے۔

لاتعتمم إستى على الضلالة -

الحنرى اس مدسيث كنتل كرك الحقوي ،

وهومن هيث النظاة وى وادل على المقصود ولكن ليس بالمتواتر كالكتاب والكتاب متواتر اليس بنص فطريق تقرير السد ليسل ان يقال تظاهدت الرواية هن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالفاظ مختلفة مع إتفاق المعنى في عصبة هذه الاسة من الخطاء واشتطر ذالك على لسان الشقات من اصحابه كعمر وابن مسعود وابي سعيد الضدرى وانس بن مالك وابن عمر وابن مسعود وابي سعيد الضدرى وانس بن مالك وابن عمر وابد هريرة وحذيفة بن اليسمان وغيرهد من نحوقوله" لا تجسم استى على الضلالة والمناف المناف على المناف المناف على المناف الم

ینی برمدمیث اوردلیل لفظ کے اعتبار سے توی اور شعبو در زیاد و مبرد لالت کرنے والى بسيليكين كما بربيه كدكتاب الندكى طرح متواترنهي اودكتاب الندمتوا تربيه ليكن اسبي عبدة طعی نیں (کامر)بی بات اس طرح بنے کی کراس طرح کیا جائے کومنور ملی السلام سے ببت بی روایات نتابت بی بین کے الغاظ مختلف بین کیوان کامنی ایک سلسے میں خطاہ سےاس امت کی عمت کا ذکر ہے اور رہا ت آب کے مما برس سے زمر دار خسیات كى زبال پېمى مشوقى جىيىسى دى مەرت عرص رت عبدالله بن سنودىم رست ابرسىدا لىدرى معنرست انس بى مالك معزت وبالتدب عرص رسابوبريه اورصرت مذيقه رفى الترتالي عنم عداس تعم کے الفاظ منتول ہیں کہ آپ نے فرمایا «میری است منلاست و گراہی برائمٹی نہوگی " - اللہ تعانی ایسا دکریجا کمیری امست مندالت پرمع بو _ میں نے اپنے دب سے اس کا سوال کیا کرمیری است منادست برجع نه موتوالندتها فی نے میری یہ دعا قبول کر لی سے موشخس اس ما مين وني ما بتابيد كرمنت مين سكونت اختيا دكرك توده جماعت كحدما نقد والبترريد اس ليے كدان كى دعائيں ان كى أرا دكواما طريس ليے ليتى بي سيفيلان ايك شخص كے ساتھ موتا ہے اوردہ دوشسوں سے دورہوتاہے ۔ الثالثالی کا ہا تھرمبامست کے ساتھ ہے ورمی شخس نے ایک ا کا داسته اختیار کمیسا - انترتغا فی کواس کی علیمدگی کی کوئی پرواه بنیں - میری امسے مصابحہ گروه بمیشین پررسهه گااهنیں لوگوں کی مخالفت کوئی نقعان مزیخ ایسے گی الایرکرم انہیں اُ زمائش سيني بجماعت سے نكلایا جامعت سے الگ ہواا درمِللِیرگی میا سیمعولی ورم کی ہولتی بالشنت عروتواس نے اسلام کا قلادہ اپنے تھے سے نکال عینیا ہوجماعت سے انگ ہوااور مركبا وه جامليت كى موت عركبا ـ

اس کے ساختم کا انفری دفیرہ نے کھاکہ یہ روایات بھی کا ذکر ہوا پھا بداورتا بعین اوران کے بدرکے اور ان بیسے کی نے کے بدر کے ادوا دیں می معروف ومشہوریں املاف است بیں ہوا بل نقل ہیں ان بیس سے کی نے معیمان کو رونئیں کیا۔

اسلاف کی طرح اخلانسے مجی در نہیں کیا جلگر پر مجیشے معبول دیس اور اسمات مجیئے اصول دین اور فروعات دیں میں ان سے سند و محبت بکیرتی دیج سے اور توبسے رات ای روایات سے جبت کوشنے ہیں اوران سے اس کوٹا بت کرتے ہیں وہ اجتماع ہوتا جم جو اللہ تعالی کی کتاب اور سنت رسول ہومتوا تر ہو کی بنیا دہر ہو-

والحلاصة ان الدسة الاسلامية في عصور معتلفة قررت إن الاجماع حجة قاطعة عن كان فع عاركل عصوب تكرون آش الانكار على من خالف والعدة تقضى ان مشل على من خالف والعدة تقضى ان مشل على من خالف والعدة تقضى ان مشل هذا الاتفاق لا يكون عن مجدد ظنون بللاب ان يكون عنده وهذا بدل على ان الاخبا والنبوية التى دليل مقطوع به فهذا بدل على ان الاخبا والنبوية التى معناها كانت عنده ومقطوعا بعادي لمتكن في نظره مالاللظ فالاختلاف - أله معالاللظ والاختلاف - أله

فلاصدیہ ہے کہ است سلم نے مختلف زما نوں میں اس کا فیصلہ کمیا کہ اجماع ایک عجت قلعی ہے تی کہ است سلم نے مختلف زمان کی جواسلاف میں مجتدین کی دائے کا انکا د کھی ہے تی کہ مردور کے فقاد نے است خصن ان کے خان تحقیق کی سیب نہیں جگہ لازم ہے کہ ال سکے پاس کے درعادہ گیج کہ کہ اس کے پاس دلائل ہوں اور منبوط بیاں تک کہ ان کی نظر میں طن واضلاف کی قطعا گنجا کشن نہیں نلاہ

ان احادیث سے استدلال کیسے ہوگا اس پرگفتگو کرتے موسئے '' موسوعہ'' کے حرتبین نے کہا۔

صنورهلیرالسلام فی است کی بڑی شان وعظمست بیان کی - اوراس باست کی بڑی شان وعظمست بیان کی - اوراس باست علم کی خبردی که برحدیت مجبوعی برامست علم صنوریم منطقی طور پرماصل بومباشے کا -

دوسری بات برہے کہ اس سے موعلم اضطرار میں علم استدلال کا دوار کیا گیا ہے اس میں بھرد دمبلویں ایک توریکہ براما دیث محابہ وتابعین کے ادوار سے کراب تک معردف ومشوریں اور ان سے تعلق کی کا اٹھاراب تک تابت میں دو مراہیلورہے کروم فرات اس سے استدلال کرتے ہیں انہوں نے اس سے اجماع کوڑا بت کیا جس کا حکم کتاب التدا و رسنت متواتر ہے فرایع

دماگیاہے^{الل}ہ

الم مغزالى رممالله تقالى ني الدوايات كاتواتر معنوى تاست كياسه اوراس سن است كى عسمت ص الخلاء براستدلال كياسي الله اسى طرح صاحب سلم النبوت في ان كوتوا ترمعنوى ابت کیاہے اوراس میں متعد داحا دسیٹ نقل کی ہیں جن میں اٹیا تاجما عسے کنروم کا مکم ہے تونفیا جما^ت سعلىدگى يرشديد دعيدسه الله

دورحا صركے ايك فامنل نے اپنے مطالعه كا حاصل ميش كرتے ہوئے ٢٢مما بركرام عليم الرصوان کی روایات کوم می سی سے بلاشہدا قواتر کی بات پوری ہوجاتی ہے اس فہرست میں خلفا را رہے كے علاوہ صرت معدين ابى وقاص مصرت عبدالله بي معدد مصرت معاذب لي مصرت زيدين ارقم يصرت حذيقة بن اليمان مصرت الوزرغاري مصرت حامر برج بدالد صنرت معا ويرس الي سفيان معرست مغيره بن شعير صنرت الوالدرواء مصنرت جابر بن محرو مصنرت عبرالله بن عرام معفرت الإبهريره محفزت انس محزرت عبرالتُّرين عباس محفرت عبرالدُّين عُروبن العاص محفرت الجرمعيد عدرى اور معزت عائشه رضى تعالى عنم جيه محام كرام شال بين-ان مي بعن معزات ايسيين من كى الموزع بركئ كئ روامات بي الله

اورد التزري كرواله سينقل كيام كم مرام ك بعدال مي سي بروايت سكم را داوں کی تعدا دہرامربر حتی حلی گئی، گو کرالفاظ میں قدرے اختلاف ہے لیکن سب اما دیث کامشر

منهوم و تواتر "کی واضح نشاندې کرتا ہے۔ اكي البم رواميت وه سے بھے حصرت على رضى الله مقالى عندسے نقل كيا يرصر ت على نے پوچیا ایسامعامل سلف ام سعی میں قرآن وسنست میں کھم نہوتو کیا کروں ہ

فرمايا. شاوروافيه الفقها، والعابدين ولانتضوا فيه دائى جاملة هاكه ینی ایسیدها طرمین نتها را و رها بدین سیمشوره کرلوکسی شخص کی تنخی رائے نا فذنه کرو -

امی خمن میں می زمین و حلما ر نے اس روایت کولیا جس میں مصنورعلیہ السلام نے" امت

میں قیاست تک می کے لیے برس پیکا رہنے والی ایک جماعت کا ذکر کیاللہ

اس روامیت کے راوی صرت ما برہی عبداللہ رضی النیعمزیں اوران کے ساتھ

الفاظ كنورس بست اللوف كم ما قد صرب مغيره المسالة معزب فربان الله معزب عمرفاده ق معزب ما برين مح صرب الدم ريره المعزب الوالم مرا و دم معزب مرق البرى دمى الد تعالى منم الاحماني شامل بين

اسىمىن مى صرت معاوير دمى الترعد كى روايت آتى بسيج آپ فياس طرخ تل كى كەصنورطىيالسلام فىنظىرىس فرمايا ،

اس امع في خالت قيامت كسريرى اوردرست رسيسكى علاه

بى بر من الدنها في خم شامل بن الله خطر مجر الددا عجود ادب نبوى كاشا مكاريساس بن لادم مجاهت، كامكم موجرد معرض معزرت هدوالندي مسعود معزت الن محدرت دميري ملعم محزت زيربي فابت معفر منعان بن نبير معزرت اورمعيد فدرى معزرت الوالدردار معفرت معاذبن مل معزت جابراد معرف

اپوزما فریخ الٹرتعالی عنم نے روابیت کیا تھے موارمحا برکرام طبیم ازمنوان نے روابیت نقل کی۔

من فارق الجماعة شبرا فيمات فيهته جاهلية _ فقد فلع من فارق الجماعة شبرا فيمات في في النار و فلا عجة له ___

فلاتسنى عنهم انتلوه افضربوا عنقه كائم سن كان سرفان الشيطان مع منارت الجماعة بركض (ايون كاتاب سرك اقتلواالمنة (ليحد كي اقتيار كرنے والا) من كان من اناس ولما ترك المنة فالخروج من الجماعة اللاك له ينه المفارق للجماعة

ير تتلف الغاظ بين جواس من بين أست بين بين سي مراكب كامفوم والخرس ان ك داولول بين معررت الله الله والمحاس المعرف المراكب كامفوم والمح بين السك داولول بين معررت المراكب معررت معادية معزرت عبر الله بين على معروت عبي معروت المراكب المعروب ما مراكب معروت عامل المراكب معروت المراكب المعروب معروت المراكب المعرى وفي الله تعالى عنم شامل بين المله

ایک روایت میں اختلاف کی کلیس" السداد الد عظم " کی اتباع کاعم ہے اسکے رادی صفرت انس اور صفرت عبداللہ برع رض الله تعالی عنم میں الله

برتمام روا بات برسوام طور برا ا بماع "كى در عبيت" نابت كرتى بي ان بين" الجماحة اورد السوا والاعلم "ك و و و فظ ك و و فظ ك السوا والاعلم "ك و و فظ ك و و فظ ك و و فظ ك السوا والاعلم "ك مراحظيم ترين جماعت ب السوا والاعلم " مراحظيم ترين جماعت ب السوار الام اور آب ك مراحظيم ترين جماعت ب السالام اور آب ك محاب ك طريق برم و حضرت الوالد وا و احضرت السر حزت الوالم ما و رحضرت واللة رضى الله تعالى عنهم سد وايت ب ك المول في رسول اكم عليه السلام سي يوجيا و المواد المواد بي المول ك معلى السلام سي يوجيا و المواد بي المواد بي المول ك معلى السلام سي يوجيا و المول ك من المول ك المول ك من المول ك

قدم مرسور

ادهر صرفرت عبدالله بن عمروب العاص رضى الله تعالى عنها سع برداست سع بسي بن المرائيل كه ٢ ع و الله بن المرائيل ك ٢ ع و و السعت المرائيل ك ٢ ع و و السعت المرائيل ك ٢ ع و و و السعت المرائيل ك ٢ ع و و و السعت المرائيل ك و و و السعت المرائيل المرائيل من المرائيل المرائ

مااناعليه واصعابي-

ميريدكريدوايت مج تموير سينفلي فرق كرسا تقصرت معاويد بصرت و ف بن مالك، مصرت انس، صررت عمروب و ف اور صرت الجرام مرضى الله تعالى عنهم سينقول يه ماله إن، وامات معرد السه اد الاعتطاع "الاسلام وجماعتهم" اورد الجماع المسكد ابغاظ كشيم فهوم سب كاليك معينى سانا عليده واصحابي -

ان روایات واما دیٹ سکے سا بھرکچہ آثاری ہیں جن سے مواجماع "کی جمیت ڈاہست ہن سے مشلاً حضرت عبدالسّٰدین مسعود رمنی السّٰدِی الی عندکا ارشا دہے۔

ماراه المسلمون حسنا فعوعندالله حسن وماراه المسلمون تبيحا

حمرت فاروق اعظم رضى الله تعالى عند في مدالتي فيصلول كيسلسله بين قاصى شرك رم الله تعالى كير يام ورستا ويزيكمي اس مين فريايا:

كتب عبدالى شريع إن اقض بما فى كتاب الله خان امّاك اسوليس فى كتاب الله خاقض بماسيق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خان امّاك اسدليس فى كتاب الله ولم دسيسته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خان خارك السنى اجتمع عليه الناس خان جادك اسول مديت كليز ونيت عاصنه خاى الاسرين مشدت فخذ به ان شنت فتقت م وان شدت فتا خرولا ادى التا خوالا خيلا دى - الله على - الله

ترجه، تم قرائ كے مطابق فيصلے كرواكرا يسامعا لم بوجس كے متعلق كتاب الله بين محم مذہو تو سندے رسول كے مطابق فيصل كرواكر البيت العالم بوجس كے متعلق مذكتاب الله دبال ما مور محم من مور مور من مير و كروجس بير محل كروجس بير محل كروجس بير محل كروجس بير محمل كروجس كروجس كوجس كوجس كروجس كروجس كوجس كروجس كروج

الخطیب فی سی دو تعربی صفرت الوسعود انعداری دمنی الله تعالی عنر کا قول تعلی کیا و اندرتعالی سی می دورد دا الجاعت کے ساتھ دم وکرامت می دولیدانسدال م گراری پرجے جیس مو

سكتى قرآن ومنت اولآثار صحابدام سے اتنے ولائل موج وہیں اسی بلے قوشا طبی گھے ہیں۔ وكل سن خالف الاجعاع فعو مخطى واسة معمد صلى الله تعالى عليه و وسلم لا تجتبع على صلالية في ماكانوا عليه من فعل او توك في هيو السنة والاسو المعتبر وجو العدى شكله

اور الخفرى في بعض اصوليين سند اجماع قطى كيم منكركو كافرنقل كيا" أنكار حكم الاجماع القطى عرب المنظل المنظل

معروف دواليبي في الجماع كي قوست كو" كالكتاب دائستند الكما اورسائق مشهور مشهور مشرق (GOLD ZIHER)

ان هذاالا صل - اجماع - قد احتوى على ينبوع القوة التي

تبعىلالاسلام يتوك ويشطوربكل حديية لان هذ االاصل حمالتى

يقدم العلاج الناجع تجاه غطرسته السلطة

مناب احتسابي معروف كماب-

The Doctrine of IJMA' in Islam

س لكفتين:

قرآن سسا او س کو باد بادایک امست دگرده) کے نام سے بکا تناہدے ہا مہی است و است است کا میں است و است است کا میر دولالت کرتا ہے۔ منصر است و است استی دور لیا اس نظام تسمید سے قرآن کا متعصود محصن منظم کے لحاظ سے بلک نظر بیا تی سطے برجی یا اس نظام تسمید سے قرآن کا متعصود محصن میں جو بیرو نی طور بر قوای برقا ابوا ابوا ہو ۔ بیمسلانوں کو تلقین کرتا ہے کہ وہ متحدر میں اور فرقد بہذی اور میگر اول سے دور دور ہیں۔
رسول کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے مدید کی جرب سے بورسیاسی نظم کے ایک وسیع جاعب محت محتصر موسد ہی آخر کا رسال میں جاعب محت محتصر موسد ہی آخر کا رسال میں جاعب میں میں بدو بھی شامل سے یہ وسیع جاعب محت کے است کا است کا میں بانا ماسک است کے اصور بی اور برقانوں ، حقاد کر معارف میں بانا ماسک است کے اصور بی میں بانا ماسک است کے اصور بی میں بانا ماسک است کی اصور بی میں بانا ماسک است میں بانا ماسک است میں اور بی میں وسیع طور برقانوں ، حقاد کر ، عبا داست ، میں بانا ماسک است میں اور میں برسے بیں وسیع طور برقانوں ، حقاد کر ، عبا داست ، میں بانا ماسک است میں است کے است کی است کی

رسی ا دارول نے گروہ کوایک بیرونی شکل دی اسلام

• جماعت سے ختی کے ساتھ والسگی کے تصور نے قوم کومتنفہ فیصلوں کی قطعیت کے تصور کو اجارا مندوجہ ذیل مدیث سے اسے تقویت ملتی ہے " بینی میری امت ایک فلطی پر جمع مذہوگی، جہاں فہیں اختراث نظر آئے تو نہیں اکثریت کی اتباع کرنی چاہیے لیے مدہبیث اجماع کے اصول کی بنیا دمہیا کرتی ہے کسلال

• اجماع كمنكركواصولاً بدعتى بكاراكيا سهماله

• اجماع سة قبل سنت جماعت كرمتى در كھنے والى طاقت تى گرى كى اور دومسرى صدى كے اسلامى اوب بيں بدا صطلاح بار بار ع بنر فنى بانىم فنى مغدم بيں استعمال ہوئى اس بيں افتياد كى وہ قوت نہيں جوسنت كى اصطلاح بيں ہے انداز أودسرى صدى ہجرى كے وسطيس سنت اوراج اع ايك دوسرے سے انتے قویب سے كہ بيد دولوں مسطلاحات ابک ايك دوسرے کے انتے قویب سے كہ بيد دولوں مسطلاحات ابک ايك دوسرے کے بيے تعمل دي سالك

جاعت کے ربط کے سیا ق میں جاعت کا تصور بہا یا دبہا صدی ہجری میں طہور بذیر

ہوا۔ سابے جدیں جب صرت حسن رمنی اللہ تعالی عنہ کے ساتھ مصا کمت کے بعد تقرات

معا ویہ رضی اللہ تعالی عنہ خلیفہ بنے تواس سال گونام الجباعت " (اتحاد کاسال) کما گیا اس

کی وجریہ نظر آتی ہے کہ دوہ ہری خلافت ختم کردی گئی اور صرت علی دھزت معاویہ رضی

اللہ تعالی عہم کے دور کا محبکہ اور مہم ہوگیا۔ " عام الجباعة کی اصطلاح یہ بہاتی ہے کہ جاعت

اللہ تعالی عہم کے دور کا محبکہ اور اسے اندرونی اور بیرونی استحکام کی صرورت می ہے الک متنفر میں اجماع کی اہمیت اور اس کے منک کے شریعت بیں مقام کو واقع

یہ جوالہ جا سے اسلام میں اجماع کی اہمیت اور اس کے منک کے شریعت بیں مقام کو واقع کی ایمیت اور اس کے منک کے شریعت بیں مقام کو واقع

اجماع کسی دگوں کامعتروں گا واس سلسلہ میں چندمسالکسساسے کستی ہوں ۔ اصولی اور بنیادی بات پر توسیب کا آنفاق ہے کہ اجماع مسلمانوں کامع جسے اور سسلمانوں میں بی عاقل دیا بات سحزات کا کسی بچے ، مجون کا اعتبار نہیں اور یہ بات بجی طے ہے کہ اجماع سکے یہ يه مزودى بنيس كرعدم عابرس له كرقيا معت تك كمسلان كسى مسلايم تنق بول الكريه بات الجلا كسي في من ورى الكريه بات الجلا منعقد كسيك مشرط قرادوسه دى جله قواس كامعن يهم كاكر قيامست سعي بيط كسي مسئل بالم المام ابن حزم كينتين - منهوسك العصود" امام ابن حزم كينتين -

فان الاجباع قاعدةمن قواعدالملة العنفية يرجع اليه ويفزع نعوه

ويكفرمن خالفه اذا قامت عليه الحجة بانه اجماع ـ الماله

تودین اسلام کے ایک ایسے ایم قاعدہ کے متعلق اس قسم کی مشرط نہا شف درج فلط ہے اور کو گی اس کا تعدومی نہیں کرسکتا۔ موسوم " بیں ہے -

المرادباهل الاجباع من يعتبراجماعه حاذا اتفتعوا على أسومن اللمود

فمصرس الاعصار وبيت بمخالفتهم اذا خالفوا فلاينعقه

الاجماع مع مخالفتهم الماله

ا چراره سکے اہل وہ ہیں جن کا ایجاع معتبر ہوجبکہ وہ کسی امریشننق ہوجائیں کسی تسان ہیں اور جیب ان کی تحالاست ہوگی تحال کا اجراع منعقد نہ ہوگا ۔

امام عزالی نے اس کا اہل اتمۃ عمدیہ کو قرار دیاہیں اور ظاہر ہے کہ اس کا اطلاق سمی است عمدیہ برسونا ہے لیکن فبول عزالی اس میں سربیلو کے دوا طراف ہیں ۔۔۔ اس پر گفتگو کہ تے۔ موسقے مہ فرماتے ہیں ،

اشبات من مرجمتد ومتبول الفتوى بورس بدا بل حل وعدمول كال كموانقت من وري بن بيرا بل حل وعدمول كال كموانقت من وري بن المري المنظلة عبد المنظلة المنظلة المنظلة المنظلة المنظلة الدجمة المنظلة الدجمة عدمة فالدين حملة واعتقاد الدن المنصوص التي جعلت الدجماع حجمة من المنظلة الدجماع حجمة من المنظلة الدجماع حجمة من المنظلة الدجماع حجمة من المناشرة المنظلة الدجمة المنظلة الدجمة المناسقة الدجمة المناسقة المنظلة الدجمة المناسقة المناسقة الدجمة المناسقة الدجمة المناسقة المناسق

مين ألا جاع "ان كامنعقود ابت بوكاجي بين صفست اجتبادة ابث تدعى عملاً واعتقاداً موج دمواس يلعك ونصوص اجراع كسيليد عبة بين وه بطور شرط اس برد لالسط كم تي بين ٠

غزالى فرماتے يس-

لا ستبرقول العوام لعصور ألتهم - "كله

عوام کے قول کا عنبار نہیں ہوگاکیوں ہو جی ہے العجاع" کے لیے شرط ہیں ان کی ان میں کی ہوتی ہے۔ کی ہوتی ہے۔

امام مالک قدس سرہ صرف اہل مدینہ کے اجماع کوم عبر مانتے ہیں وب کر بہن تھڑت نے اس قول کی امام مالک تی ہیں وب کر بہن تھڑت نے اس قول کی امام کی طرف اس قول کی امام کی طرف میں "ماس سالم مالک کی طرف میں" ماس سالت کرنا چا جا ہے کہ امام مالک کی طرف میں موقت کی نسبت میچ نہیں بلکہ وہ بھی اس موقت کی نسبت میٹ کی اس موقت کے اس موقت کی نسبت میں بلک کی اس موقت کی نسبت میٹ کے اس موت کی نسبت میٹ کی نسبت کی نسبت میٹ کی کر نسبت میٹ کی کر نسبت میٹ کی نسبت میٹ کی نسبت میٹ کی نسبت میٹ کی کر نسبت میٹ کی کر نسبت میٹ کی کر نسبت میٹ کی نسبت میٹ کی نسبت میٹ کی نسبت میٹ کی کر نسبت میٹ کی نسبت کی کر نسبت کی نسبت کی کر نسبت کر نسبت کر

زيديرا ورامامير كامعاطه الساسي كدوه عن آن صنرت صلى الشرعليروسلم كى اولا وكواجماع كالهل

ماتتے ہیں اورکسی کونئیں ۔ اس سے قبل تعریفات کے من میں اس کا فرر ہو میا -

بین من اس کے نز دیمے میں مما برکر ام کا ایماع معتبرہ وجو قول الظاھولية فقط
بین من لوگوں کے نزد کی برزما نہ کے افراد کا ایماع اس دقت معتبر ہوگا سب اس میں عالم ،
جا بل جو شے بیرے سب شامل ہوں '' صاحب التقریر کی داشت کے مطابق با قلانی اور اکدی
کا روج ان اسی طرف سے اس فرق کے سابھ کہ با قلافی است اجماع بانیں گے '' اجماع امت' کنیں کیوزیج ان کے نزد کی سرسے مانتے میں کیوزیج ان کے نزد کید عام سیلی ان مجی احمد کا محد ہے لیکن آ کدی سرسے مانتے ، ہی نئیں مطابھ

جهورکااس سلد بین جوسلک به وه نهایت و رجه معتدل اورا مست کے جموعی مذاق دروح اسلام غین مطابق بسے وہ یک اجماع محابکرام کے سا تقد مخسوص نبین کسی مجی زما فرکے متبع سننت نقها و مجتدین کا کسی کمی محم پرمعنق ہوجا نا اجماع کے سے لیے کا فی سیسے رعوام 'اہل برعت یا فاسق کی مخالفت و موافقت کا مطلق اعتبار نہیں ۔ قرادہ عزیز کی دواکیات اس منن میں تا ملی غوریس ۔

فَاسْسَنَكُواا هُلَ السِوْكُوانِ كُنْسَكُمُولَة تَعْلَمُونَ "كُلُه "أَبِلُ ذَكُوْسِ سِعِ مَوال كرواكُمْ نَبِينِ مَلِنتْ . قران عزیز کی مختلف آیات کے حوالہ سے در امل الذکر "کامنی اہل علم بنتا ہے تفسیل کے لیے دیجی دالقرطی: ص۱۳۷۷، ۱۱۵)

دوسری سورہ مجرات کی آبیت ۲ ہے جس میں ہے اگر تمارے پاس کوئی فاسنی خبر لے کہ کے قاس کی خوب تقیق کرلوائے ۔

اس سے علما دینے استدلال کیا کرمبی طرح پہلی آیت میں اہل علم سے پوچینا اور ان کی اتباع لازم ہے اسی طرح در فاسق 'سے امتناب لازم ہے کشف الاسرار میں صنفیہ کامؤ تف رہنے گیا ہے۔

امماع کی المبیت کرامت و بزرگی سے تعلق ہے اور یہ اس لیے کرد المجتد عیں سوا ہتا ہے اس اللہ اللہ تعد اللہ علی سوا خواہشات اور فسق منیں ہوتا فتی تہمت کا سبب بنتا ہے اور عدالت کو ساقط کر دیتا ہے اسی طرح اس سے انسان مثما دت کے قابل نہیں ہوتا ۔ اور خواہشات کا بجاری جب وگوں کو اس طرف دعوت دیتا ہے قطبی اس کی عدالت ما قط ہوجا تی ہے اور خواہشات کا بجاری جائیں شہرت رکھتا ہووہ کی الاطلاق آئی خارج ہے۔

جمان تک محابر کرام سے اجماع کا تعلق ہے اس میں تو ہرحال کسی کا اختلاف ہیں دہ ایک متی اورتطی تعقیقت ہے اسسسی لبلہ یں ائٹر اربد کے فترا د وعلما دکے ساتھ مسابقہ ا بامنی تک قائل ہیں احنا ف کا قول ہے۔

وقه نقل عن أبى حابيفة رحمه الله إذا اجمعت الصحابة على

شىسلمناسك

فاسق، مبتد طاورایسے افراد کا اعتبار شیں، یرومولی ہم نے کیا اس لسلر میں ایک دلیل تو قرآن عزیز کے توالہ سے گزرمکی دومسرے صنورعلیرانسال ما صحرت علی کوارت ا دکہ عبب انہوں نے پوچیاکڑس معاملہ میں قرآن وسنست میں دلیل نہ ہو توکیا کروں ؟ آپ نے فرما یا ،

شاوروا منيه العنقهاء والعابدين-

نتها را ورعا برین سے مشورہ کرلو۔(دوالد کرر حیکا)

میرده مدبیت اس کی تائید کرتی ہے ہوا سسے پہلے گذری حس بیں ار شا دہے کہ

میری امت میں ایک طبقہ اور مجاعت می پرقائم رہے گی: الح اسی طرح یہ ارشاد نبوت کہ اس امت کامعاملہ قیامت یمپ درست رہیے گاہو تھے وہ روایت میں ہے۔

لا تجتمع اسى اوقال اسة محمد على صلالة-

دوسری روایات میں "کل ب عدة صلالة" بیست مناورسنی امنی ماف بے کم بربرعت مناولت بیس اس میں بقول من بربرعت مناورسنی "کی کئی تقیم بربرعت مناولت بیس اس میں بقول منزت می روالف ٹائی قدس مرو" حسندا ورسنی "کی کئی تقیم بنیں کیون بیستی بوس ور مزتودین کا طلبہ بجر مبائے گا غالباً می وجہ ہے کہ قرآن عزیر نے واضی از اوا با ملم اور مبت بوس ور مزتودین کا طلبہ بجر مبائے گا غالباً می وجہ ہے کہ قرآن عزیر نے واضی کر دیا کر منبیث وطیب برابر نہیں اگر مر مبنیثوں کی کثرت با صدے جرت براس موام ما کیا قرآن مر بر مناور میں اس تعود ور کر مدائل اور اس کو نما بیت ور مرفع طلب تلایا گیا ہوں سے نابت کرنا برمنعود مسلم دین کے معاملات میں فاسق ، برعتی اور اس قسم کے افراد کا اعتبار مز ہوگامیب کر معامل معدلی است کا بور

ا کیں سوال پر رہ ما تاہے کہ آیا اکٹریٹ کا اجماع میسب کہ اٹلسیٹ عنا لغب ہومعتبرہے ؟ موسوع ہیں ہے -

ذهب الدكشون الى انه لا ينعقه ياك

ا مدی اسی کی تائیدگرتے ہیں اور کتے ہیں -

والمختارسة حب الاكتثرين- الك

مرانول في اس برداد كل قام كيد -

ادمرامام فزالى فرملتےين -

هذالرأى هوالذى اختاره جهورملماء المن هب دساروا في كتبم على

ترجيحة مكله

ايك جماعت اس كومنعقد مانتي سيدين مي ممدين مرريالطبري والوكمرالرازي والخياط

امام احمد بن منبل (ایک روابیع) شامل بی ان صغرات کے نزدیک است کا الملاق اہل مصر پر محم سے اورایک دواکومیوں کے شاروڈ کا اعتبار تسیں سعب کوشند و نم حد میٹ میں تی میں آئ سے مثلاً ارشاد ہے " اساک حدوالسند و السند و ذ " یا ارشاد سے

السليطان مع العاحد وهوعن الاشنين ابعد-

ابن ماحب ما نى رمراللرتعالى كت بي -

ان قول الاكتريكون حجة ولا يكون اجماعاً قطعبا والله

اور دبال بک وام الم برعت اور نسان کالعلق سے دو تو بر مال طے شدہ سے کہ ال
کے اختلاف کا اعتباد نہ اتنا ت کا اعتبار - اس لیے عمبور فقها مکامسلک یہ سبے کہ ال کا اعتبار
مز ہوگا - اور سعنرات اسناف کٹرالٹر تعب سے سواد مم کا بمی ہی مسلک ومؤقف
سے قلے

(11)

علمارنداجا ع كيسلسلمين جوسترالط كمين ان كاخلاصه يرب.

(۱) ست بیما انقرام العصل اتناب است بیما انقرام العصل اتناب المراس الم المراس الم المرا الم الما الم المرا الم الما الم المرا الم المراس المرا

اذااتفقت الاسة ولوفي لحظة ــاى اتفقى المجتهدون فيهاسانفقد

الدجماع وتقررت عصمتهم عن الخطاء ووجب اتباعهم الطه

ووسرى تروي دبلوغ المحمعين حدالتواش "اورتواتركى تريف يرس

هوتتابع الخبر عن جما حة بحيث يغنيه العلم في تحقق معناه وماسه مكون ١٩٥٠م

ايك نزراتال ايك جماعت سے اس طرح كه ورمنى اورواسى كاستى اس كى تقتى ميں كا كا در وسے -

اس کوعقلادلیل اس طرح مانا جا آہے کہ جب ایسا ہوگا تو مجرکها جائے گاکہ اتناجم عفیرخطاپر اکٹھانہ میں ہوسکتا ممکن جمہوراس کوشرط نہیں مانت دہ کہتے ہیں کہ جب مجتندین کسی زمانہ میں کہ حکم پرمتنق بوجائیں تو بہم اجماع ہے قطع تطراس کے کہ وہ اصطلاحی توا تر تک پہنچتا ہے اپنیں۔

ايكس منرط يدسي حسب كرحبور ذكركرسني بيركه

ان الاجماع لاب له من سستنه لان احل الاجماع ليس لحم الاستقلال باشات الاحكام فوجب ان يكون عن مستنه والمقائلون بانه لا ينعقل الاجماع الاعن مستنه قد اتفقواعل صحة الاجماع وشوت جينه اذاكان المستند ولم لا قاطعاً - 101

ینی اجماع کے یلیے حروری ہے کہ اس کے یکے ہم شند ہول المستند سا ہیستند السید، المسنجد، صغری ۱۵۱) کیونکرامل الاجماع کے اثبات احکام کوانتقال السید، المسنجدی میں مشتند لازم ہے۔ الخ

ايك المراح عدم مخالفة الدجماع لنص في الكتاب والسنة واسلم مين الكتاب والسنة والسلم

اجهائع تین حال سے خالی بنیں یا آوائی چیزیں ہو گاجس میں کوئی نص بنیں یہ باطل ہے یا اجماع المی چیزید ہو اور نص مجی الیہ جومنسوٹ منہ ہو یا جس میں کوئی تنقید میں مدہویہ محض کفرہ ایک کا جماع نص کی بنیاد ریہ ہوگا اسی کے منعلق بیاں گفتگو مقصور ہے تاھا ہے

غزالی فرماستےہیں ۔

وكون الاجباع لايقع على خلاف النص هوفلار مسلعربه عنل

المعهورهاه

ایک مشرط بعض علماء نے یہ نگائی کر مدم سبق اجماع مخالف " ماضی کے اجماع کی مخالعنت میں جبکہ بعض مصرات اسکوشرط منہیں ا درابعن اس کوشرط کہتے میں سکی در نی حال ۔ "

جهود کاکمنامی،

لا يجوزان ياتى اجماع توم على خلاف اجماع من سبقهم لان الاجماع الاول ت شنبت بصارحجة فلا يحوز الخروج عليه بل يكون صلالا-

ربح، ينى يردرسد، بنين كرايك طبق سابقا جماع كفلاف اجماع كردك كبو تكري لا اجماع ثابت موج كا اورجبت بن كبيا اس يلحاب اس سخروج درست مد بهرگا بلكر برگراي بهوگ. يعظم كتب اصول مين جربحث آتى بن كر " نسخ الاجماع بالاجماع "وه اسى سعن من الدخيل " كربات كربت بين كريا كيا كد خاما الاجماع فعلا ينسخ ولا ينسخ به سوحا عمله ان فاما الاجماع فعلا ينسخ ولا ينسخ به سوحا عمله ان لا بيكن ان ينسخ الاجماع باجماع آخر الان الاجماع الثانى ان كان لا عن دليل في حفوظ اء وان كان عن دليل هنذ اللك يستلزم كان لا عن دليل في حفوظ اء وان كان عن دليل هنذ اللك يستلزم كن يكون الاجماع الاول خطاء والاجماع لا سيكور من حنط المشكلة

ایک شرطیہ ہے کہ آیا ایک می دور کے مجتبدین ایک مسلمیں اختلاف کے بعد اتفاق کر سکتے ہیں ہوسے کو اس کا عتبار موکا جارہاب موسوعہ نے لکھا۔

فندنه حسن ان يكون و ذالك هو لاى جمه وراه ل المذاهب عليه اكترا لحنون و ذالك هو لاى جمه وراه ل المذاهب عليه اكترا لحنفية والشافعية والمالكية والحنابله حتى الزبات وابن حذم الطاهرى عليه أكريا ان سب في است ما مزقرا دويا وبي مجتدين كري مسلوس دويا اس من المرقول بيل بي بول توكيا بعد والمحاليك بيا قول كرسكتي بي اوري كام بين بوكا واس طرح الرم بتدين ني كري منظوس بيان والمرسكتي بين اوري المرسكتي بين المرسكتي بين المرسكتي بين المرسكتي بين المرسكتي بين وطبقول كالمثلان مرجائد كالم تركي بعد المرسكتي بين وطبقول كالمثلان مرجائد كالم تركي بالمرسان المرسكتي بين وطبقول كالمثلان مرجائد كالم تعديد المرسكة المرسكة

کی سلمیں کی صورت کے افتداف کاظم دیم نااج استار کیا اثر ڈالسسے؟ اورجواجماع کیلراق اللہ استان کی مسلم کی مسلم کی مسلم کی مسلم کی استان کی ایمیت کے الله اور میں ایمیت کے مال ہیں ایک منفا لداس تفصیل کامتی نہیں اس سلسلمیں مکومیت مصر کی وساطمت سے فقد واصول کا وائر آقا لمعارف لا انسائیکلوپٹریا) موسوحة الفقة الاسلامی امام غزالی کی المستعنی الله مسلم البوت ملاحظ فرمائیں ال کی الرسائیکلوپٹریا) موضوعات پردوی تقصیل سے بحث کی گئی ہدنمام طور مردموں مطالعہ فائدہ مندیو کی المحقل

(11)

ايك الم مسئله اجماع كى اقسام كلهد بهنا ننج علاء في ينايدى طور براجماع كى تين تسمير جائى ين -

اجراع قول ،اجراع عملى، اجراع سكرتى افصله

ان میں سے بہای تسم کی عمق تورات بہدے کر کسی ایک زما دے لوگ جام کا اہلیت

مخت بول ، اپنے زما نظیر ایپ قول سے کی دین معاطر پر آنفاتی قام کریں جیسے
صز سے الب کبر صداتی البر رضی اللہ تعالیٰ عدی تمالانٹ برسب صرات نے آنفاق کر لیا ۔ اجماع عمل
کی تعریف بہدے کہ اجماع کی المبیت رکھنے والے صنوات کسی زمانہ میں کوئی عمل کریں جب الیا
جوگاتواس عمل کو ہالا جا سا جائز سم جاجائے گا۔ ہاں یہ ذہین ہیں رہے کہ اس سے اُس نعل کا مبلک مستحب یا مسنوں ہونا آئی ہت ہوگا و اجب نہیں الا بند رہ نے اس کی شال معاصب
مستحب یا مسنوں ہونا آئی ہت ہوگا و اجب نہیں الا بند رہ نے اس کی شال معاصب
شابت ہے اور المجام سکوتی بیر ہے کہ المبیت رکھنے والے صنات میں سے کچر صنات میں اور اس کی خبر ہوجائے مگر وہ فور وفکرا ورا ظہار رائے کا جو دسکوت کے مبدین کو اس کی خبر ہوجائے مگر وہ فور وفکرا ورا ظہار رائے کا موقف طف کے باوجو دسکوت کے مبدیس اس کو سکوتی قرار و یا گیا۔
گویا کھی جنوات نے سکوت کے مبدیس اس کو سکوتی قرار و یا گیا۔

ان بین اقسام میں سے بہلی دو کے حجمت مجد نے پر توسب کا آنفاق ہے البت اجماع سکوتی کے سلسلہ میں اختلاف ہے البت اجماع سکوتی کے سلسلہ میں اختلاف ہے امام اہل سنست امام اجمد بن حنب الرائش مالکی ہمرے سے حجمت نہیں اور لبحن یہ عجمت خطعیہ ہے جب من طبح باکٹر شوائع اور اکثر مالکی سرے سے حجمت نہیں اور لبحن فقداء اسے حجمت مانتے ہم لیکن طبی اکثر شوائع اور اکثر مالکی سے حجمت مانتے ہم لیکن طبی اللہ

الخلاف نے دوقسیں بنائیں بعنی الصریح ،السکوتی دہ اس طرح کرانہوں نے علی دولی المحقطی دولی المحقطی دولی المحقطی میں المحقطی میں المحقط میں المحقط

وهوان پشفتی مجتهد و العد سرعلی حکیر واقعیة باید ادکل منهم رایده صراحی دبغتوی اوقضاء ای ان کل مجتهد بیصد رسند قول او نعل یعبر صواحة عن دایده اکله

گییا یاست و پی سے صرف اجمال دِ تفصیل کا فرق ہے انہوں نے اسے العربے کا نا م دے کمد ڈشقین بٹادیں - اسسے متعمل ہی وہ لکھتے ہیں

فعوالاجماع الحقيقى وهوحجة شرعية فى مذهب الجهود وإما النوع الثائى والسكوتى) فعواجعاع إعتبادى لان الساكت لا جزم بانه موافق فلاجزم شبحقق الاتفاق وانعقاد الاجعاع و لعدالفتلف فى حجنتيه -الإ

نزجرد ین دوسری تسم احتباری سے جنوں نے اس کے معاملہ میں سکوت اختیار کیا صروری نہیں کہ وہ موافق مہدل اس کی جبہت میں اختار کی اس کی جبہت میں اختلاف ہے آگے انہوں نے وہی تفصیل بیان کی کرئی اسے ما تناہے کو بی نہیں جا دیرگذری - جا دیرگذری -

الزدىمره فرماتتى بي-

الاجباع الصديع وحوالة اتفي جمعور الفقعاء على حجتيه وهوان بصرح كل ولعد سن المجتهدين بقبول ذالك الداى المنعد عليه حددها النوع من الاجماع حجة قطيسة

بإتفاق فقعاءالعبهور

والمرتبة الثانية الاجماع السكوتي لحيعتبر إلشافعي الاجسماع

علاد دخهاند الله تعالی ان کوجزائے خیرعطافر استے الا جماع کے بین مزاتب بان کیئے۔ اس کے مطابق سب سے توی درجہ کا دہ اجماع ہے جو تمام صحابہ کوام سے عملاً یا کساناً ثابت ہواس کے حجست تطعیب ہوتے پر پوری است کا آلفاق ہے کیونکہ جولوگ اہل مریبہ یا عمر قارسول کے اجماع کی بات کرتے ہیں ،ان کے حساب سے بی بیستبر ہوگا کیونکہ اہل مدیبہ اورعتر قصابہ کی صف میں شامل ہے۔ دوسرا درجہ صحابہ کے وور کے اجماع سکو تی کہ ہے امناف کی اکثر بیت اس کو بھی جست مانتی ہے جب یا کہ کر الیکن الر کوام میں امام شافی رحمہ اللہ تعالی اسے تسبلم ہنس کرتے۔

تبسرے درجد کا جماع وہ سے جو صحابہ کوام کے کھی ذما ندیم کی شلمے کے سلسلہ میں ہوا یہ بیسری قسم جمہور کے نزدیک بی جست قطعیہ کی قسم کا بنیں سنت مشہورہ کی تسم کہ ہے اور اس کی بہرطورا یک اہمیت سے کہ است کا برحیثیت مجموعی عصمت کی صفت سے مقعف ہونا پہلے معلوم ہوجے کا ہے '' کا لاہ

يه منى بقدر صرورت "الاجماع "اوراسسي تعلق مسائل كالخنصر بحث جس كوبالا احتياط كساس عداصل ماخذسي مرتب كياكياء اس بين تم في مثالون سي كمل كريز كياكيورًا اس مع مقال مبعد وجبل تجالية

ايك عنرورى سوال

عرف ان کے طور بیایک سوال صرور پیدا ہوتا ہے کہ آن سے دور میں اجماع کی کوئی شام مکن سے یا نہیں ہ -

جمال مک سریعت اسلامیمیں اس کے مدنیل سمونے کا تعلق سے وہ تو بیلی تفسیرا

واضع ہوگیا کہ بدیلاشہا یک دلیل ہے اورج ب دلیل ہے تواس کا دجو دمجی لازم ہے کیونکر تر یعت اسلامی ایک ابدی حقیقت ہے جے بھی قیامت مک باتی وہنلہ جب اس کا دجو دقیا مت تک بہ کا ادام بھی دہیں گا کہ کی سے بھی کی کی کی سے بھی کہ کی سے کہ اب اس کی دا تھی شکل کیا ہو ہا آئینرہ سطور میں اس کے جاب کی سعی کی گئی ہے۔ اس وقت ونیا نے اسلام نما ثبت ورجہ کش کمش کاشکارہ ہے، اس کی اجتمامیت کا بھی خیتی نفش ہونا چا ہیئے دہ مفقور ہے ہی اس کے لگ بھگ ملک ایسے ہیں جوفالص مسلان ملک کہ لانے بھی ان کے حکم زان مسلمان میں جسے سودی عرب پاکستان بیل ۔ ان کی محمد ان مسلمان میں جسے سودی عرب پاکستان بیل ۔ ان کی محمد اس وڈان ، مراکش ، موربطانے عواق ، اگرون ، کو بیت ، الجزا اس انڈ ونیشا ، ملایشا ، افغانستان نمی نمی دوج بیں مصر اسو ڈان ، مراکش ، موربطانے واقع میں بعض چیزوں کے نفاد کی کو سشنش ہور ہی ہے دوخیرہ بعض اسلامی ایسو ل عملاً نافذ ہیں تو بعض میں بعض چیزوں کے نفاد کی کو سشنش ہور ہی ہے دوخیرہ ذالک ۔ دن میں اسلامی ایسو ل عملاً نافذ ہیں تو بعض میں بعض چیزوں کے نفاد کی کو سشنش ہور ہی ہے دوخیرہ ذالک ۔

سیکن بین ملک ایسے ہیں جن کامزائ سیکولرہے جن کے حکموان مسلمان نہیں نہیں ان میں مسلمانوں کی آبادی معقول تعداد میں موجو دہے جیسے روس ا در مہندوستان اس کی دو واضح شاہیں ہیں اور پر جیس اور پر جیس اور پر جیس کے بہت سے مالک اس شمار میں آستے ہیں کہ ویال مسلمان کا فی تعداد میں مرجو وہیں کو بہت سے مالک کا مهندوستان کی طرح مزاج سیکولر شہیں ۔

اورایسانوکونی ملک بنیں جس میں کسی مذکر میں مسلمان موجود نہوں۔ بہامت اورتنوم ہے۔ احری کتاب کے مال ہونے کانٹرن ماصل ہے۔ ہرجگر موجود ہے کہ یا زیادہ۔

لیکن جبیساکه عرض کیاگیا ،اجتماعیت کشکل مفتورسے اور یہ بات ببرطورانسوساک سعد،اور یہ جب کم منتقبل قریب بیں اس کا امکان مجی نظر نہیں آ تا تا ہم مایوسی بی نہیں -

لعلالله بعدث بعد ذالك اسرا-

ان ساری چیزوں کے باوصعف بیمی حقیقت ہے کہ مسلم دنیا ہیں اس وقعت دوادا ہے ۔ اسے بہی جی مقیقت ہے کہ مسلم دنیا ہیں اس وقعت دوادا ہے ۔ اسے بہی جی مقیق جا کہ اسے اور کیا تھیں کہی دارے کسی درجہ میں اجتماعی سے اس وحقیقی وفاق الم اسبب بن جائیں جواسلام کا مطلوب ہے ان دواداروں سے مادی مرادایک تو اور ابطہ عالم اسلامی ہے دومرا" اسلامی سیکر وسیٹ المرادر خدمت کے احتبارے

یرمقامد، ورنوابشات توجب پری بنوگی بونگی اسوفت مسئله ب اجاع ال عملی شکل کا اقریما مسئله ب اجاع الی عملی شکل کا اقریما مسئله بالم اسلامی اس کاتبام مسئله الم اسلامی اسکاتبام ما اصرام کرنے کی بہتر کو دلیش میں ہے۔ یہ ادارہ اپنے دین اتبلی اور علی مزاج کے اعتبالے اس قابل ہے کہ است مسلم کوجد بیردریق چلنے کا حل پیش کرنے کی واس سے اسلام کے اصول دلائل کا سمارانے کر گاڑی کو چلائے آگا امدے کا قائل کا سمارانے کر گاڑی کو چلائے آگا امدے کا قائل کا سماران کے رکائل کی حال کا میں کا قائل دواں دواں رہ سکے۔

عملاً السام وسكما ہے كماس وقت جومخنكف فريل اورضمنى اوارسے كام كررہے ہيں وہ اپنى جگدكرتے ديں اوران سے الگ ايك اواره خاص اس مقعدد كے ليے بنايا جلھے حبس بس مرسل كمك سكے بالخ بالخ الل نظر افقى النفس اور صاحب بعيرت واجتماد علا وشائل كيے جائيں۔ اس طرح جن عمالک ميں سلائوں كى مكومت قرنيس لكن و بال مسلمان معقول تعداد ميں موجوديں د ہاں سے بھی اسی تناسب سے ایسی ہی صفات کے حامل علاء و نقدا و کو اس ادارہ میں شامل کیا جائے اور جن ممالک میں مسلمان تقوری تعداو میں میں انہیں مجی احساس کمتری سے بچانے کی غرض سے تشریک محفل کیا جائے تاکدان کا بیاحساس فائم رہے کہ وہ اس عالمگر امت کا صدیبی، ان کی تعداد صنوری نہیں کہ پانچ ہی موکم بھی ہوسکتی ہے جس طرح کہ بیضروری نہیں کہ ہر ملک سے پانچ ہی صفرات ہوں شورہ کے بعد زائد بھی لیے جاسکتے ہیں۔

اس وتنت رابطه كے تحب بهاري معلومات كے مطابق نقى مسائل كى تدوين نوك عرض سے ایک ادارہ موجود ہے جس میں غالباً چو ٹی کے سات علماءموجود میں جن میں پاکستان کے دوعلما بمولانا سيدعيدالقدوس باشمى ندوى اورمولانا عرقى عثما فى بىشامل مين اس ادارس فياستك كيا كام كمياء اسسة توان سطور كاراتم واقت نهيس ليكن اس كام كى افاديت كاست اعتراف بعداور وه چا مناب کدید اداره زیا ده مؤثر ومغید کام سرانجام دے اوراس کے ذریع نقی اختلافات كادائره عمل كم ہوسكے ليكن صرودت ہے "اجاع "كی غرض سے ایک الیسے او ادسے كی جس مين سرطك كم وسيع العلم، وسيع المشرب مجتهد التلهيرت كمحامل ا ورصاحب نظرعل الرياده تعداد میں موں اور وہ مسائل بر غور و تومن کرے در اجماع است "کی عرورت کو اورا کرس ماک بنیادی ادارادی سے ایک ایم دلیل عملاً سامنے آسکے ۔۔۔رہ گئی یہ بات کا بعض لوگ سرے سے مالبط می کی نفی کرنے ہیں اور وہ اس ذیلی ادارہ بریمی ناک منہ چرا میں گے تواس سے گھرانا نہیں سے اسے اتفردنیا میں کس دورس ایسا ہوا سے کر بعض او گول سے اممت ك اجتماعي رافي مسائخ وان نهين كيا ؛ ايسا وكرج مشرومة طيلا كملان كمال المستخذمين ال كى دُا رُفاقُ كاكو في نقسانى منهوگا وراس عملى اقدام برامست كالگ ميگ ايك ارب انسان رالبطراوراس ذيلي اداره كامنون بوگا اوراس كيفيفيلوں كووه خوشى سيے نبول كريكا-اجماع مصلسل كى عرض سے ايك ناقص سى تجويز ذہن ميں آئى جيد مك كى ايك وسوار على شخصيت كى نائيد وتوثيق مى ماصل ہے ملكن اگريہ تجريز مبيح نهيں توامل نظر كوآگے بوص كرس في تجويز كي فكركر في جاجيج -

حواشي

سله اددووائره معارف اسلاميه إصفيه ٢١٠ جلده اوانش گاه بنجاب لابورمطبوه ١٩٤٥م ١٩٤٥م

كه نورالانوار اصفرم مطبوع ايع -ايم معيدكراجي -

يك ابوالعنيين برران ، اصول النقة ، صفيراس فابرو موالياً.

مزيدِ: "المدخل" وْاكْرُدوالِبِي مطبوع وادانعلم؛ صفحه اسط الله

يه قياس بعنى المثيل بالمثيل (اردودائره معارف اسلاميد، صفى امام جلدهار

هه الاصل في لغة العرب مايتني عليد عيره يعنى جن بردوسرى چيز كا دارودار بو- (الجرماني كتاب

التعريفات اصفه ٢٨ مطبوم بيروت ١٢ ١٩ء اصول الفضر بدوان الواهبنين صفر ٢٧-

كم اردودائره معارف اسلاميم امهاه ٥١

عه الشخ عمد الخنرى: امول انقدم وملبوع معرفه الم

النخ عمد الوزيره و اصول النقيم، ه دار الفكر الحري قايم والماليم

عبدالوباب فلاف علم اصول الفقدد إرانظم كويت الم 194

شه الوالعينين - اصول الغقرص ١٢

ها ماع سكرتى كى تعريف أتنده النف وتست برأت كى انثاء الله تعالى -

ئے تغییل کھیلے دیجیں ارود دائرہ معارف اسلامیم سو ۲۲ : تع ۱۵

سله بدران - اصول الفقرص س

الخنرى: امول الفقيس ع

خلاف: علم اصول الفقيص ١٨

الم بدران اصول الفقرس عا-1

سله اددوداره معادف اسلامين سربه ج دار

كله منلاً موسوع الفقه الاسلاى " جمهور عربيم مركم بس اعلى المحقيقي شابها و ١ و بلد

الشَّى خضرى كى اصول الغقر الشِّخ الوزمر وكى "اصول الفقر معد الوماب الخلاف كى معلم اصول الفقر" الجنازى كى "المنى فى اصول الغقر" (تحقيق واكثر منظر بقا)

ابن العام كى المخصر في اصول الفعر الحقيق واكر مظهر بقا)

د اكترمورف دوايسي كي المدخل - واكترضي صالح كى فلسفه خرييت اسلام اور واكتر احترس كى

اسلام میں اجماع کی اہمیت (انگریزی)

والمدخل الى علم اصول الفقص ومطبوعهدا رابعلم

لله المذلص ۲۹ من ۸۰

شله معها درالغقه الاسلاي ص ٩ مطبوع قا بره

شله تغفسيل كسيليه ملاحظه ببويؤرا لانوا رم ٢٠ - ٥ المدخل ص ١٢

المغنى في اصول الفقيم ١٨ مطبوعه كمة المكرم مستنظيم

المختصرني اصول الفقه مس ومطبوعه وشتى مستلام

الخلافسص الاالخفرى ص ٢٢٨

اصول سرع اسلام سوروا زمردن الردوترم موادى مسعد على مطبوع ميدرا بادركن

والمنتعربي اصول النقيص المالمنل والم

موسوعة الفقه الاسلام اه و من ٥٠ ع مطبوعه قام و موسوعه السيم معتمل لغوى مجت

بر تفسیل سے کا گئے۔ بنے اور الافارس ۲۱۹

نكه اجتا دكے سلسلىي دىجىيى ـ

اد د د دائره معارف اسلای ص ۱۰ ما ۱ می کاراسلای گیشگیل مبربیژیمقا لماست جامع طبیره به ایمنار مطبوع دبلی - لابور -

موسوعة الفقرا لاسلامي وتا ١٢ج ٣

ثاریخ التشریع الاسلای مسل نامی ملبوع بیروت سنشه ا المختصرتی اصول الغترص ۱۹۳ رالخفری ص ۱۳۱

لله اردورا دره معارف اسلای م ۱۰۱۵۱

سته المدخل - د واليبي بس ٢٩

المص الماليون م

تقطع يزرالا نوارس ٢١٩

فكله الثيخ ابوزمبروص 149

الله الخنرىص ٢٩٩

يله المعتمرس م

شته موسوعرص ۱۵-۱۵: ۵۲

في موسوفة ص ٢٥: ج ١١ الايحام الأكدى ص ١٨١ ج اصطبوعة قام ره

نته شرح النسني على المينا يص ١٠٠١ تا معلى الميرية فابرو المسلو

<u>اس</u>عه مسرم و : ج مه من ما شیرکشف الامرارمطبوعه استانبول عنسایم

الم المرسوعمس م : 5 m

سته موسوء م ٥ : ٥ ٣ : مزيد ديمي نقدم ا تب الاجاع " لابن تمييم ٢٠٣ سه المختلف مطبوع برت

1901

المسه براية العقول إلى غاية الامول ص ١٩٠:

هسته مواله بالا.

للسله موسوعة ص ٥ ٥ ٢٥

عطه المستعنى ص ٢١١ع ا

المته موالريا لا وموسوعم ٢٥٠٥ س

المسكام الأكرى ص ١٥٠١ م

ישבששווש א

الله شدر من است محدود الدويره برنفيه لى المركز من المدين التعميل ديجا با بي و مولانا محرسه الله من المدين المدين

م م م موسوعة من ۱۹۴ : ق ۱۳ سيت المغنى ص ٢٤٣ صد الخقيس ٢٠ المنك الامكام الأرى من ٢٠٠٠ وج ا طنکه امول^{ال}نقه:ص۱۲۳ شکه موسوعة ص ۷۵ : ج ۳ شقه ترم مولانا ابوانکام اکرا دم دوم ترم ان الغران: ص ۱۳۵۰ مام میلی مشار شه موسوعه ٥ ١٠ ١ ١ ١ مسلم النبوت ومشرح م ١١ : ١٤ العدالمنادس ۱۲ بن و دارالمرفتربروت المسام المص الربلي م ١ س و د ميروت احيارالوات الحري علالم الصف تغيير الغراك الكريم ١٨٥٠ ٥٥ وادالمعارف ميسر العصد الدكتير على المنتشي مطبوع مسيل الميدي المرم ٥ ٥ و و من اج إ عصمالوزيره: من ١٩١ يعه الجنّاري - المني مسهم يته الخلاف: ص ٢٠ عقه الخنزىبن ١١٥ <u>م</u> الدواليي: ص٠٥ وهد زرالافارس ۱۲۲ منه مولانا ابرانکلام آزاد - ترمان افراک: ص ۵۰۱ تا ۲ سلطه ترجم مولاناا مدرسيد وعلوى كشف الرجمان ص م . و: د بلي ايدلين الله مرسوعيوم ١١٠٠ : ١٥ ١١ سطه انعادى على الجلائين : ص ٢ ١ : 3 ابيروت

الميك صنوة التغاميرص A : & ! برومت ملك و

على اعلام الواكن بي مدي اسيل أكادى لابور

لله المنار: من ١٠:٥٢

عده القرني : صينه ١٥ : ٢٠

شيك الخفزى:ص ١٦٥

المطبوع كراجي الترآن: ص٣ - ٢٤ سن المطبوع كراجي

بعه فزرالانوس ۲۲۱

المنه المظرفي بص ١١١ ؛ ج المطبوع حيدوا كما ودكن

الشه القران: أل عران: ١٠ ترم مولانا ابوالكلام) ص ١٠ ١٠ ع

المك تفسيل موسوعرس مهن ١

سين احكام الترآن:ص ٥٥: ٢٥:

صعه المعنري بم ۱۳۵

يعے الأكرى :ص ١٠٩:ج ١

عدا لعران : س ا ترجرمولانا الدائكلام : م ٢ س ٣ س ٢ ج

معه أمدى:ص ١٠- ٩٠٤ عا ١

وعدالتركي: ص ١٠- ٩- ساح ١

شه الحمام القرآن: ص ٢ : 3 ٢

المحالعادي:ص ا 2 اج ا

<u> ۱۲</u> مالخفری :ص ۱۵۳

سيم أمدى: من ااا: ١٥٠

عصه انساء: ٩ ٥: ترجرمولانا أزادترجان القراك : ص ٢٥٠ : ٢٥

مع الدى: ص ١١١١ - ١١٤

يشه الخنرى :ص 10- ي ا

عمه المنار:من۱۸۱: ۵۰

16:11-11mman

<u> ۸۹ م</u> کشف الرحلن : ص ۱۳۷

شانه التغسيرالواض از محد محود الحاذى : ص ١٠ : ٥٥ قابره مماليم

اه نی کرم علیه اسلام کے صفور کوئی کا ست ہوئی اُکپ نے اس کی تصویت کی یا خاموشی اختیار کی ' اسسے تقریر کہ اجا تا ہے تفسیل اصول حدیث کی کتب میں ملاحظ فرما تیں ۔

اله تفسيرالقرآن الكريم بص ١٣ - ٢٠٠٠ ن ا

مینه این نثیرن^س ۱ ۵ : ۱۵

<u> ۱۹۲۲ - ۱۳۹</u> القرطبی : ص ۲۱ - ۲۵۹ : ۵۵

وكمه صغوة التفاسير: ص١٠٩ برج

<u> ۱۹</u>۲ و کام القرآك: ۲۰ ن ۲۰

عد المشان : ص ٥٥٥ : ١٥ : دارالمع فتربيروت

20 العادى: ١٢٧٠٠ : ج ١

<u> 18: المنار</u>: ص ۱۸۱: ۱۳

منله بخاری: ص بر ۱ : ج ۱۵ المکتبرالاسلای استبول سلمه

اللحام: من ١١٠: ١٥

المستعملي: مي ١٠٥٠

سله موسوع أبي ١٩٩ تا ٢

سانطه التوربرايب 119

مهنك سورة البغية أيت ١٤٤

هنا مولانا ابوانكلام) آزاد - ترجان القرآن : ص ١٧ - ١١

انشله تغییریزمن ۱۳ ۵:۵ ۴

عنه موسوع:ص ۲۹ ناع س

مناه الخنرى ص ١١ - ١٥ مركزا في موسوع : من ٩ ٢ : ١٠٠٠ ١٠

9شله الخنری : ۱۲۳۰

العاماديث كالمسامين ميدوكين -

الخلاف: ص ١٧ : المني :ص سؤ ٢٠

العموسوعرص ١٠- ٩٩: ٥ س

الله المستعنى: ص 21- 22: 3 ا

الع بوالموسوعي ، ع : ص ٣

تلك نقدين اجماع كامقام :ص ١٥-١١؛ كما في مصيح

علام على الزوائد اس ١٤١٨ ع

لنظله مسلم كتاب الايمان باب نزول مليلي : ص ٤ ٨ : ١٥٠

علاء بارى كتاب الاعتمام الوداد دكتاب العنتى اورجيح الزدائي ٢٨٩ - ٢٨٠ الم مجاري اس

مِماعت سے مرا ما ہل کلم کویلتے ہیں -مرالع بنا ری کتا ہب الاحتمام ص ۱۲۹: ۵ مسلوح استنہول -

الع متدرك ماكم كتاب العلم من ١١- ١١٥٥ ١

ترندى ابواب الفتن بص ٢٥٠ ٢٥٠

ابى مام الداب الفتن : ص م ١٢٨

مسنداحمد الدوادُ وكاب الفتن عص ١٨٥ بنة ١ الزوائد :م ١٤٠ بج ١

متدرك ما كم من عده

كتاب الغفر لليب ص١١٢: ٥٥

متدرك ماكم: ص ٤٠٤: ٤ سرم

فخ البارى من الا : ج سوا

العرزى: ص ٢٩: ٨٧٠ ٢

محدرك ملم: ١٥-١١-١٥

بخارىكتاب الغتن :مس ٩٣٠ ٩٢٠ : ٥٨

الله مشكرة كتا ب المعلم مستداحد : ص ١٢٥، ع ٣٠ مسنى ابن مأ حرص ١١٩ ، مستداحمدص ١٨٥ : ع

مستدرك ماكم:ص ۸۸ : ۱8

الملك بخارى كتاب الفتن، ص ١٨٠ م ٥٥ ترفذى ، ص ١٠٠٠ نا

نساني : م ١٠٥ ١١ ٢ : ١١٨ م ١٥ : ج ١١ مستدرك من ١١- ١١٠ : ١٥

الداوريس م ٢٥٠١٥، ترمنى ص ١١١٥٠

مسلهاب مامر ابواب الغنني بص ۲۸۴

مة ككتاب العلم بص ١١٥٠ ع ١

تعطیعه اموار الجویری:ص ۱۹ به ۱۹ بجواله تقدیس اجراح کا مقام :ص س

فكله ترمذى ابواب الايان -باب افراق بذة الامة : ص ١٠٠٠ ٢

مشكوة :ص ١٠٠ : ١٤: ابن احبراب افتراق الامم :ص ٢٨٠

جمع الزورروس ١٥٨ : ٥ - ١ص ١٧٠ : ٥ -

لتله موطا الم مُركتاب العلاة باب قيام مشرر منان بس مها

ويجمع الزوائد بمن مسلاقا بكريسي كرموكا بين است دسول الشمسلي الترتعالي عليروكم كا إداثاً قرار وما كليا -

يالم كما سيدالغير لطليب دم ١٩٢١ ، ج ٥-

الموافقات الموافقات المثالي : من ١٥٠ : ع معلم بسلتيم مركات الم

الملفالخزى: ١٤٠٥ ٣١٣

مله دواليي منل عن اه-٠٠

سيلص ا بمطوع اسلام آباد ملاع إل

المسلم من 1

الم من الما

مسلهم ما: مطبونرا المام أباد ملاسه

المتله س ه العِناً

مسلوص و البناء

الميك مراتب الاجاع ١١: من ١١: بيروت ميم

عله موسوعه: س ۱ ۸: ۶ ا

المسل المستعنى بس ١٨: ح ١

السله ما شير على كشف الامرار: ص ٢ ٩٥ : ٣٥ . .

مثل النقريمية: ٥ ٨ ٩ : ٥ ٢

الله مراتب الاجاع: ص٥١

شکله النقرمیر:ص ۸۰: ۴ تا سهوه النمل ۱۲۷ - الانبیا م: ۲

موسوعه وص ۸۸: ع ۳

سي المائرة أكيت: ١٠٠

١٠١١ موسوعه: ١٠٥٠ ٥٠

يهيله الاحكام : من ٢ يم س : ١٠ ا " المالع المستقبقي : ص4 10: 5 ا

والم تنفيل ديجين موسوء : من عاد 14 بمث تاسع اجاع الاكترم مخالفة الاقل - المنطقة الديم من الفة الاقل - المنطقة التقريرة 9 سره 1 : ق س

احله الماسكام ملأمدى: ص ١٥ - ١٤٠٠: ١٥

اعله موسوعه : من ۱ و ۲ ۲

سه موسوته دم ۱۰۱ - ۱۰ ت ۳

الطه بوالموسوع: ص١٠٢ : ج ٣

هله المستعملي الغزالي جن ٢١٥٠ : ١٠ ا

المراه وسويم اس ١٠٥٠ تا

عصله موسوع بص ۲۰۱:۵۳

مصلهموسوعر: من الا- ١٠ - ١٥ - المستعنى: فن ١٩٥ : 5 أ

ىشرحىسىلم الشيوت: ص ٢ : 3 ، ٢ كاخلام،

المنفسيل ملاظه فرائيس التقرير: ١٠٢٥-١٠١ : ٣٥

الالهالشخ ابوزبره: م ٩١٥ - ١٩٥

الله تفسيل كے بيد ملاحظہ فرمائين الوصول : من ٢ - ١٥ ١١

والتقرير: ١٠ ٥ ٩ ١ ٠ ٠ ١٠ ٠

نتى على تتيقى معلَّه

جزريط المال عديد مركز تحتيق ديال سنكملا أبريرى عدشا فع مور ياسه -أبتكس كمندرج ديل مبرشا فع بريكيس ودابل المركاحيال محكاس معيار كاطي وتتقيق فحلسآج تك برصغير بإك ومندس أمدوز بال ليس شائع نهيس بهاس

ابيلاد اجتهادنمبر ۲ دوسرا، عشرنمبر دملدادّل

ا ساليسرا: عشرفبر رملدوم) به بوقاد إسلامى فطام عدل فبر رجلداقل تمسه ١٠٠٠ورويد ٥- بانخوال: اسسلامي نطائم عدل فمبر دملددوم) فيست ١٠٠٠ الديد ويصا ويشت تسوال ألمبر (ملدادل) اساقال حيثيث نسوال نمبر رجلددوم قیمت...۲۰۰۰ ساروپیے

مآعدان، عنديث نسوال نمبر (جدسوم)

پُوری فائل فلیب کمسنے پڑھمومی رہاست ۔ علماء ۔ وکل ءا ورطلب کے بیصعز پدرمایت ہو

اسلامی ریاست میسل ما فرور و از وارد تالیعن مولا ناست عبد الرحلی بخاری اسلای تقام عدل کے نفاذیس ایم از پی مغمر « عدل نا فذکر نے والے اوارے " بیر مب تک یہ اوارے پوری طری اسلای تربیت سے اُراست نہ ہوں اسلای نقام عدل کافنا ذاکی ایسا خواب سے بوخا یک بی میشر مندہ تیم دیہوسکے مولانا سیو بدالوطن بخاری کا شارطک کے نامورا محاب تم بیں ہوتا ہے مولانا موموف نے اس کتا ہے

ان سے کماحۃ استفادہ کریں۔ ونیا کاکوئی مذہب یا نظام اس کی مثال بیٹی نہیں کرسکت ۔ فاصل مو لف فے قرآن ومدیث اورستندتاری بوالوں سے اس کتابیج میں اس مقیقت کو اجاگر کر لے کی کا میاب کوشش کی ہے سماعتہ موجودہ مکوست فیرسلم اقلیتوں کو جوم کا وسے رہی ہے ان کامی اجا لا تذکرہ ہے ۔

سيراس سليطيس نبايت مغيد حجا ويزمين كي بي اميد سيدكه قادئين اورمركاري ادار

کافذاکتابت وطباعت اعلی
 تیمت مرف جد دید

بنه مرکز تحقیق دیال منگھ ٹرسٹ لا شریری ہو ج، مفعن امجشری، و کلا، علماء ، دبنی مدادس کے طلباء کے کئے فادر تحف



تاليفت

مولاناسيد محمرتنين بإنثمي وازيج وريري

اسلامی قانون شادت کے سلسلی ارووزبان میں ببلاشا کہا ر فومداری مقدمات (مدو دوقصاص) میں شادت کا اسلام معیار طرافی کارشا بدعادل کی صفات، شادت کی اقدام - بنیا دی شرائط کا موجودہ دور میں معیار اسلامی نقر کی ممات کتب سے استفادہ کے بعدم شب کی گئی علما رقانون کے طلبہ وکلار بچے اور منتف مصنرات کے لیے نا در تحذ ۔

> منات ۲۹۲ گلیزیمپر برین طباعت کتابت اورملدهده قیمت ۵ دریش تاجران کتب اورللر کے لیے خوص رفایت

مِن رود الله المراضي الأثرري نسبت المراضي الم



بلد : ۳ <u>محرم الحرام مه ۱۹۸۰</u> شاره : ۲۸ بلد : ۳

مجلسِمشاورت

وُاکٹر عبدالواجد إلى بقا وُاکٹر رُبان احبد فارونی

پروفیسرمِرزا مُحَدِّمنُور ڈاکٹرمُنِیراحمُنٹل

رماض الحسسن نوُری مُحِدّ رمنِیق چودھری مجلسِ ادارت مدیرسٹول سیدمحدسِت بین عاشی

مُعاونين حافظ عمنُ لام حُيين مافظ مُحدّسعب داللّر



مولانا سيدم متين ماشي اساجدالرحمل صديقي ما فظ غلام حسين

دیالے سنگھ ڈرمٹ لائر رکھ میص موجودہ نا در وکمیاے قلمے کشہ كح تغميلي فبرسق عبى مخطوطا ى كة تعادف كم ساتة سائة سأمعير کے مالات زندگے برمجے روشی ڈالے گئے ہے۔

- قست: جلداول بپیر بیک ۲۰۰۰
 قیمت جلد دوم فیمر بیک ۲۰۰۰
 قیمت جلد روم پیر بیک ۲۰۰۰
 قیمت جلد جدارم پیر بیک ۲۰۰۰

مركز تحقيق ديال سنكورسيك ئربري

تسبستنه ودو لا بور

فهرست مضامین سهای البرد منها بخ مینه دوم

منابين في المنابين في المنابين

میاسس مولانا میدمحرمتین باشی، دانریکو مرکز محتیق دیال سنگه لا بریری لا بود ه

استخسان مولانا سيدعيدالرحلن بخاري لا مود مولانا سيدعيدالرحل بخاري لا مود

الاستعماب مولانامنتي عبداللطيت، جامعة نطاميه، لا مور ٢٣٩

برل استراک فیرچ ۰۰ ۱۰۰۰ روپ مشتای ۱۰۰۰ دوپ سالانه ۱۰۰۰ روپ

ناشر سیدمحدشین باخی ایم اسے ڈافر کمیٹر مرکز تمتی درسیرج سیل، دیال سنگھ مرسٹ لائبرریں انسبت دوڑ لاہور

لحابع: میں حبالمامد باحثمام، محدسعید مینجر امپرنٹ انسٹ پیٹوز ۸-ابیٹ وڈ لاہور، فون ۲۲۳۲۵

القياس

سولاناستيد محمدمتين هاشمى ايم-ك

ابين استواء بهوله

تیاس کی اصطلاح تعریف بین علمارکے مختلف اوّ ال بین نورالافدار اصطلاحی تعریف میں ہے۔

القياس فى العندالتقدير دفى الشوع تقل بوالفرع بالاصل فى الحكم والعلة كه قياس النف من الدازه الكان الشرع بين عمم وعلت احتباد المتار المائدة الم

عُلامه آمدی فی او باهم اور قامی حبد الجهار کی تعریفات بی نقل کی بیرلیکن انوں نے ان تعریفات کو فیرمامع قرار دسے کر باطل مشرایا ہے۔

المصنيف الدين الإلمس عنى بن الي على بن جور الأمرى: الامحام في اصول الامحام: ٣٥٠ ما ٢٥٠ كا مدين الدين الإلمان على بن المدين المدين الدين الوالا والمرين و المريم مصطفائي كمنز مهما إم

وقال ابرهاشم انه عبارة عن حمل الشي على غيرة و احبل حكمه عليه وهو بأطل عله

ادہا ہم نے کہا ہے کہ قیاس کی شد کواس کے غیر ہمول کرنے اور اس براس اور اس براس کے مکم کو جاری کرنے اور اس براس کے مکم کو جاری کرنے ہیں۔ کے مکم کو جاری کرنے ہیں۔ ایکن پر تو بیف باطل سے ۔ آگے جل کر فرماتے ہیں۔ وقال القاضی عبد الجبار ان ان حسل الشی علی الشیء فی بعض

احكام بصرب من الشبه وهو باطل كه

قامی وبدالم با دنے کہا کر قیاس کی نشئے کوکی دوسری شئے پرمین اسکام کے اعتبار سے آپ قم کی مشاہبت کے باعث محول کرنے کو کہتے ہیں لیکن یہ باطل ہے۔

ابرائیس بعری نے قیاس کی توبیف کرتے ہوئے المعتدیں کھاہے کہ " قیاس مشارات فیالعلہ کی وجہ سے کی شے کے بادے میں اس کے فیر کے حکم کو جاری کرنے کو کتے ہیں علام سیناوی نے اپنی کتاب النهاج میں قیاس کی حریف کرتے ہوئے کھاہے۔ القیاس ا ثبات مندل حکم معلوم فی معلوم اخو المشارکت القیاس ا ثبات مندل حکم معلوم فی معلوم اخو المشارکت

لدفى على حكمه عندالمثبت

ینی قیاس کی حکم معلوم کی طرح کاحکم علت حکم میں مشارکت کی دم سے سی دومس سے معلوم میں جاری کرنے کو کہتے ہیں۔

ابى البكي في ابن كتاب مح الجوامع مين قياس كى يرتقريف كى ہے۔ المان المان المان المان اللہ فى على المام عند الحامل المتياس وهو حمل معلوم على معلوم لمساواته فى على عند الحامل

ال الأكدى: الامكام في احول الامكام: 49 الجيع قا برو عهد 19

عمد الأعلام في إصول الاحكام : و ١ ١ : طبع ما يمر ملاكم

عله ابوالمسين البعري : المعمّد: ٢: ٩٩٩ لجبع يُشّق ١٩ ٩ ع

مله بحواره بدالواب خلاف: معادرالتشريع الاسلاى بعن ٢١ بل كويت ٢ ١٣٩ مد

هدتاج الدي حداله باسب ابن السبكي: يم الجوام مع ماشيرالبنا ني: ٥٠ ١٠ م م م م المعالى مبى

ینی قیاس ، قائس کے نزویکی معلوم کم کو کم کی علت بی تمادی بائے مبانے ی وجر اسلے یہ اسلے یہ وجر اسلے

مدرالتربية نداين كتاب دوتي الممول، من قياس كى تربيب كرت مو محاكم الهديد المقرب المحالية: القياس تعديدة منحسلة منحساة

لاتعرف بمحبرد فهم اللغة له

لعنی ان کے نزدیب قیاس علت متحدہ کی بنا، پرص کی معدنت محض معنی معلم منست مامسل منیں ہو سکتی ۔ امسل سے مکم کوفرع کی طرف متعدی کوسے کوکہتے ہیں۔

ابن المامب في أي كتاب الحقرين قياس كى يرتعريف كي سے -

القياس مساواة فرع لاصل فى علة حكمه عه

ینی قیاس حکم کی علت میں فرع اور اصل کے درمیان مساوات کا نام ہے۔ زیادہ مامع تعربیف راقم الحروف کے خیال میں ابوزم ہو کی ہے:

بأنه الحاق اسرغير منصوص على حكمه بأ مسراخر منصوص على حكمه للاشتراك بينها في علة حكمه عله

ہوں علی حدث للا شہراك بينهما فى عدر حدث سه يعىٰ علت مكم ميں مشاركت كے باعث امر غير منصوص كامكم امر منصوص كے مطابق بيان

كياجائد مثلاً الثنيّالكوتعالى كافران به: إنها الخسروالسيسس والا نصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحن عم

اسے ایمان والو: مشراب اوربواا ورست اوربالسے تونری گندی بائیں ہیں۔ سنیلال کے کام -سو اس سے بچے دہوا کو نظراح باؤ - شراب کی حرست کی علمت اسکار سے المذا يرعلت

سله بوالفلاف: معا درالتشري الاسلام: ۲۱ سله الينا

ستله ابرزبره: احول انغرّ: ۲۰۹ لمبع معر ۱۹۵۰ ستله المائده: ۹. می خرد میں بائی جائے و خراجے کم میں جا او حام ہے۔ اس طرح الشرقائی کا ارفاد ہے۔
یا ایما الذین امنو ا ا ذا نودی المصلوٰۃ من ہوم الجمعة فاسعوا الی ذکر الله
وذی البیع ذالک خبر لکو ان کنتو تعلمون (مورد انجد ۹)
اسے ایمان والواجب نماز کے لیے جمعہ کے دن ا ذان کی جائے تو کی بیٹر اکر و
الشی طرف ۔ اور خرید و فروضت جو در دیا کہ و۔ بیتما رسے تی ہیں بہتر ہے اگر قم کم جمہ

مثلاً زیر نے وصیت کی کرمیری موت ہے بعد میرامکان ندیم کودے ویاجائے ندیم زید کی موت کا انظارکرتا رہائیں اتفاق سے زید کوموت نمیں اگئ - اوحراس کاخیال تھا کہ ذیرجلدی موسے کہیں اس کے مکان پرقابض ہوجاؤں - ناچا رجندہ استعمال سے متافع ہو کر اس نے موقعی بینی زیرکوتنل کر دیا ۔ اس کے مسئل میں چونکا دہمی عالت استعمال پائی جاتی ہے جو وارث میں پائی جاتی تھی اس لیے اس مسئلے کو وارث والے مسئلے پر تیاس کر کے ندیم کو زید کی وصیت کر وہ جائیدا دسے بلورخو بت محروم کر دیا جائے گا ۔ یا مثلاً نعس کے ذریعے دو مبنوں کو کا حسم میں جمع کر دیا میں جمع کر دیا میں جمع کر دیا میں جمع کر دو۔

یامدیث سے نابت ہے کہ دائی اور اس کی بیوبی کواٹ کی اور اس کی خال میں بھوئی کواٹ کی اور اس کی خال کو ایک بھائی ہی میں ندیں کرسکتے کیونکہ اس سے قطع دھی بیدا ہوتی ہیں ۔ اب اس علت کی بنا و پرجمال جمال کی قطع دھی بیدا ہوگی و ومنکوئی واک شخص کے نکاح میں جمتہ ندیں کی جاسکتیں ۔ فقہ اونے اس کا اصول پرمقرد کیا ہے کہ اگر منکوئی میں سے ایک کوم دو فرض کر لیا جائے اور شرطاً اس کا کھال دکھر می موریت سے جائز نہ ہو۔ اس صورت میں تساوی فی العلم کی وجہ سے تساوی فی الحم ہوگا۔ منکوم موریت سے جائز نہ ہو۔ اس صورت میں تساوی فی العلم کی وجہ سے تساوی فی الحم ہوگا۔ اور جبح کرنا سرام ہو جائے گا۔ مشلاً لوگی اور اس کے والدی خالہ کو ایک شخص کے نکاح میں جمع میں اور جبح کرنا سرام ہو جائے گا۔ مشلاً لوگی اور اس کے والدی خالہ کو ایک شخص کے نکاح میں جمع میں کہا جا سکتا۔

یامثل مسلط می دستا دیز پرد تخطیخ دی جست قرار پاسکتا ہے اسی طرح اس خوب اسی کا نشان انگوشا بی مشارکة فی اصلا کی دمین برد گاکیونکری خوب کا کیونکری خوب کا در خطی می مرخی پرد لالت کرتا ہے۔
کی مرخی پرد لالت کرتا ہے اسی طرح اس کا انسان کا در خیا بی اس کی مرخی پرد لالت کرتا ہے۔
مند رج بالامث الوں کا مقدود اس باحث کودائ کرنا تعاکد اگر کسی بناص واقع میں فن مجاد نرجی بولک کے مرخوص کی علت اس میں پائی جائے تو تسویفی العلای کی دجہ سے تسویفی الحکم ہوگا۔
ادر ہی تیا س ہے ۔ امدلیوں کی اصلاح میں واقع دمنصوس کوامل اور واقع محول کوفرع - یعنی مقلیس علی کو اصل اور تعدی کو فرع کہتے ہیں۔

قیاس کی اقسام تیاس کی درتیس ہیں۔

ا - تياس العكس ٢ - قياس الطرد

قیاس العکس سے مراوافر اق فی العلہ کی دمبہ سے کسی مکم معلوم کا اس کے فیر میں اس کے نقیض کو معلوم کرنا ہے

قیاسس الطو: یا شتراک فی العلت کی دعیت حکم معلم کویز معلوم ایکم میں جاری کرنے ہیں۔ یاں زیر عیث تسم، تسم انی ہے کیونکر بقول علامدابن تیم اشد لال کا مدار تسویل بیان المندا شلین سے اگر کسی ذریعے سے بھی تغرقر ہیں المتماثلین " ناست ہوجا سے تو استدلال باطل مو

طئے گائے

قياس لني ہے ياتقىنى

قیاس شرعی با عتبارنف الامر کے مفید طن سے مغیر تقین نہیں ہوسکتا - یوسلک ان اہل منطق کا ہے جو قیاس سرح کا فی الاصل والغرع کی بنیا دیر حجت قرار دیتے ہیں - تاہم پر فیصل مطلق مندیں ہے بلد بعض او قات قیاس قطعیت کا مجمی فائدہ دیتا ہے لیٹر طبیکہ مجہدین کی اکثریت اصل کا منکم فرع میں فافد کرنے پر تنفق ہوجائے ۔ البترقیاس امور تعبدیہ میں کار آئد منہ ہوگا - مثلاً مناز کی رکھتوں کی تعدا دیا او قات صلاح یا مقدار زکوہ وغیرہ ۔

اموردینویمیں قیاس کا اجراء کیا مباسکتاہے۔ مدود کفارات اور مقدرات کے معلط میں اجراء کی ماجراء کے قاکل ہیں میں اجراء کے قاکل ہیں میں اجراء کے قاکل ہیں میں اختلاف میں اختلاف میں قیاس درست نیس ہے ہے۔

ئه ابن القيم: اعلام الموقعين : ١:١٠ شله شها ب الدين ابوالسباس احدين ا دريس القرا في : شرع مُنقِح الفصول : ١ ٨ الجيع مصر

شحريج وتحقيق مناط

عمل قیاس کی ابتدا تخریج مناط سے ہوتی ہے یہی جب بجند کی منعوص مکم رامل ، پغیر منعوی رامل ، پغیر منعوی رفزع) کا تیاس کرناچاہے قواسے چاہئے کرسب سے پہلے اس مکم کی مناط رہ اس کا اسخزاج کرسے بر برانازک اور دقیق کام ہے اور اسی مقام پر مجبتد کی معرولی کی قلمی پالے پر وائی اسے حقیقت سے بست دور سے جاسکتی ہے ۔ اس کے بعد دوسر سے عمل کا آفاز ہوتا ہے ، اینی اس علت کی تعیق مثلاً مجتد کور در بھینا ہوگا کہ آیا واقعت وہی علت واقع و فیر منعوص ہیں جی پائی جاتی ہے ۔ بو واقع منعوص ہیں بائی جاتی ہے ۔ بو واقع منعوص ہیں بائی بائی جاتی واقع تی و داقع اس کے بعد میں ایس کے بعد میں یہ بائی خور دو کو اور تعیق و تدریق سے بائی خور دو کو اور تعیق و تدریق سے بائی خور دو کو اور تعیق و تدریق سے بائی خور دو کو اور تعیق و تدریق سے بائی خور دو کو اور تعیق و تدریق سے بائی خور دو کو اور تعیق و تدریق سے بائی خور دو کو اور تعیق و تدریق سے کے بعد میں بائی جا موان کا دو دو اتعات را صاف فردی علیت کے اعتبار سے مساوی ہیں دو جو را سے بی بی کو دو کا تعات را صاف فردی کی جا دی کے دو دو تعات را صاف فردی کی ماس کی معلق میاری کردے۔ دو تو تعات را صاف کی معلق کی دو دو تعات را صاف کو دری کی میں کا مکم جا ری کردے۔

اس مقام برایک کنته طی فا فاطر دکه ناچا بینیه وه یدکد پنجاه زدری ب دانس کی کامل مقدی است ایست به ایست به به بین کام مفسوس کی هلت اور مسلمت کی بین آب بان والی بود کیونکر بست سے ایست بی املام بیرجی کے معالی کا دراک کرنے سے حق انسانی قام بیت اور ان کے معالی الله تعالی کے معالی کا دراک کرنے والی کی درواکسی کو معلوم نیس بیت اس طرح کے نفوص برقیا س کرنا درست نیس بیت مثلاً نماز درائی گرفول کی تعاد دری مغراصالی یا مثلاً مدزنا میں سوکو ژول کی تعیوس تعدا دمین مغراصالی یا طواف کے اشواط کی تعداد کے معالی یا مثلاً مدزنا میں سوکو ژول کی تغییص کی وجریا مرقذف میں اس کو دول کے تغیین کی معموم نیس بیا یک رکھنت ایک رکوع اور دو مجدول کے مغربی جانے کا داز - یر ایسے امور بیری کی معموم کی کان اور می نامی کی معالی می اس کے فالی اور میں منابی کی نان دمی کی سید دیکی آن سکن فرمو داست برمورت فائی بین معالی اسل کی مفال دمی کی سید دیکی آن سکن خرمو داست برمورت فائی بین معالی اصلی اس کا ما می است است مغرب کی طبی می می اس کا دارست بیری کان است مغرب کی طبی می تیاس و داراک انسانی گرفت میں آل ای کے ما قدامی میں قیاس و درواک انسانی کی گرفت میں آل ای کے ما قدامی میں قیاس و درست نہیں جو البترا ایسے اسکام میں قیاس و درواک انسانی کی گرفت میں آل ای کے ما قدامی تی میں اور دراک انسانی کی گرفت میں آل ای کے ما قدامی تی میں اور دراک انسانی کی گرفت میں آل ای کے ما قدامی تی میں وزران کی میں قیاس و درواک انسانی کی گرفت میں آل ای کے ما قدامی تیں میں وزراک انسانی کی گرفت میں آل ای کے ما قدامی تیں وزراک انسانی کی گرفت میں آل ای کے ما قدامی تیں وزراک انسانی کی کرفت میں آل ای کے ما قدامی کی میں وزراک انسانی کی گرفت میں آل ای کے ما قدامی کی میں وزراک انسانی کی گرفت میں آل ای کے ما قدامی کی میں وزراک انسانی کی گرفت میں آل ای کے ما قدامی کی میں کردا کردواک انسانی کی کردو کردواک کی کردو کردواک انسانی کی کردو کردواک کی کردو کردواک کردواک کردواک کردواک کی کردو کردواک کردواک کردواک کردو کردواک کردو کردواک کردواک کردواک کردو کردواک کردواک کردواک کردو کردواک کردواک کردو کردواک کردواک کردواک کردو کردواک کردواک کردو کردواک کردو کردواک کردو کردواک کردو کردواک کردو کردو کردو کردو کردو کردو

سله مناط المكم اس علت كوكت بي مبيادم قى بنيادم قى بنيادم قى ب

ك قياس كى مثالي يمك گزركى بين-

اس کیلے میں ایک اور بات بھی قابل غورہے ، وہ یہ کرقائش (مجتبد) تسویر فی العلتر کو تھے لينے كے بعد صرف اس كا "مظر" (فنم ميم) سے مثبت رفنم ميم) منيں سے ايني مجتد كا صرف اتنا كام بدك بيك ووشارع كے حكم كى مناط تلاش كرسى، كيراس كانفين وتميّق كرسے اور كا مل ت و برحسوس کرنے کے بعد "علم الم الم الم الم الم الم اللہ عبتد نے شراب کی حرمت کے مناطر کی تلاش کی اس کے انتخراج کے نتیجے میں علت ور اسکار ، ظاہر ہونی اب و آفض کرے گا کرعلت اسکارکس مشروب میں پائی جاتی ہے ۔اس نے دیجا کہ برعلت توہوش آنے کے ببدسیب کے رس یا تا ڈی بیں می پائی جاتی ہے تو وہ نیسلہ کرسے گا ، نشر آورسیب کا رس یاتار الله ، مرام ہے ۔ گویا اس نے پرظامرکیا کہ در مرمت ، مشراب ہی کے ساتھ محنق منیں ہے بكرشارع على السلام كامكم وسود مناطرى صورت بين نشراكور سيب كيدرس يا تارى كم منجر

بے۔ اس کامطلب بینیں سے کرجمتد بذات مؤدسیب یا تا ڈی کوحمام کرنے دا لاسے بلکر وہ در حقیقت شارع علیه السلاة والسلام کے اسل والے (مغراب) عم کوفر وانشه اورسیب کے اس ادرتارى مين ظام كريف والاسه فلاسم يركم جمد مظهر يو تاسي منبت نيس كم

فياس اوردلالة النصيبي فرق

تياس كى طرح ولالة النعى كى بنيا دريجي عكم منعوص في منعوص كى طرف مخرمو تاسيس كيكن وواول

س فرق ہے

یں رہ ۔ قیاس میں تو پیلے اسخراج مناطبوتا ہے بیرتختی اور بیراظها مکم - دلالة النص بیرالامل کی صرورت ہی نمیں ہوتی ۔ صرف محم منصوص کے مغیرم کولفت کے ذریعے متعین کرتے ہیں اوراصل کامکم فرح میں جا ری کرویتے ہیں۔

مثلاً والدين كے بارسے میں الله تعالی كا ارشاد ہے:

فَلَا تَقُلُ تَهُمَا أُفِّ وَلَا مَنْهَرُهُمَاوَقُلْ لَهُمَافَوُلًا كَرِيْبِكَ. (بن *الرئيل. ٢٣*)

سله مولي كيديد ديجيد : معدا درأ انغربي الاسلامى :عبدالهاب خلاف: ما ۲ مجمع معرّ ۲ ما و

ر حبب والدین تیرسے سامنے بڑھا ہے کو پنج مائیں تو) ان کوٹ ہوں'' کمی نہ کہنااور نال کوم گزانا اور ان سے ادب کے ساتھ بات چیت کرنا۔

اس علم کی علت دو ایذا " ہے ۔ بینی تم ان سے کوئی بھی الیبی بات ندکہنایاال کے ساخر کوئی بھی ایسا برتا وُرَد کرنا جس سے بڑھا ہے میں تمہار سے والدین کو دو ایذا " ہو- ایذا کا یہ تصور "فَلاَ دَفُلُ لَنَّهُمَا اُرِتِ " سے مغورہ ہے ۔ الذااس مقام بیکی تخریج مناط ' اجتماد اور تیاس کی مزورت نہیں ہے ۔ اصل نفس کا مکم خود بخور تمام فروع میں جاری ہوجائے گا۔ یعنی بروہ عمل مس سے بورسے والدین کو ایڈ اہو ۔ مغلاگالی وینا عقوق الوالی بدان کی جائز ومعتول نواہشا کو مقارت سے دوکر دینا رحس سے ایذ اکا امکان ہو) فکر تَفَکُلُ تَفَیْمَا اُنْتِ کی نی میں

وامل ہے۔

جيتِ قياس

سوائے اہل ظوابراور بعن فرق شیر کے جہور علمائے اسلام اس بات کے قائل ہیں کہ المحام علیہ میں تیاں جیت متری ہے گوکہ درجے میں ہے ۔ بینی اگری واقعے کامکم منقران کریم میں ہے درست میں اور مذاس کی بابت اجماع امت ہو اقوا کام منصوصہ میں اس کی اصل کے پلئے مباندے کے صورت میں قیاس کرنا درست ہوگا اور وہ قیاس عبت نثری ہوگا ۔ جیت قیاس کے قائلین کے مندر جہ ذیل دلائل ہیں ۔

فرآن کریم

الشرتعالى كارشارى:

كَانَهُمَا الَّذِيْنَ امْنُوْ الطِيعُوا اللهُ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِ الْكَمْنِ مِنْكُوْ فَإِنْ تَنَازَعُهُمُ فِي شَيْءُ وَمُرَّدُوهُ إِلَى اللهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُوتُ وَيُؤِنُونَ مِا للهِ وَالْبَقِمِ الْمُخِرِ فَالِكَ خَيْرٌ قَ اَحْسَنُ تَاوِئِلاً هِ (السَامِ: ٥٩)

كرو ، براكرتمين بام اختلاف موجائيكى چيزين توبس كوالشاوراس كارسول كى طف اوا یاکرد- اگرفم الله اورروز اکوت برایان رکھتے ہو، یی مبتر ہے اور انجام کے

اس آيت كرميرين الترتبارك وتعالى في سلانون كويهم ديلهد كم الكرى مسئله بين نزاع ا دراختلاف کی صورت پیدا بروجائے اور قرآن وسنت یا اجماع است میں اس کی بابت کوئی مكم بطے ومرتبيں چاہيے كرا بنے اختلاف كوالله اوراس كے رسول ملى الله عليروسلم يعنى قرآن وسنت کی طرف ہوٹا وُ ظاہر ہے کہ قرآن دسنت کی طرف اختلاف کو لوٹا مے کامطلب ہی ہے ہے کہ واقعہ دفرع ، اورامسل کی علت بس تسادی تاش کی جائے اور دفترا تطاقیا س کے پائے جانے کی صوریت میں اسل کام فرع میں جاری کیا جائے۔

٧- ايك مقام برار شادي-

هُوَالَّذِي كَأَخْرَجَ الَّذِينَ كَغَرُوْامِنُ إَهْلِ الْكِتْبِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشَنُ مَا ظَنَنْهُمُ اَنُ يَخُرُجُوا وَظَنُّوا اَنَّهُ مُ مَانَعِنُهُ وَحُمُونُهُ هُمْ مِينًا اللهِ فَأَتْهُمُ وَاللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَوُ يَحْتَسِينُ انْ وَقَلَّ فَ فِي قُلُوبِهِ وَالرُّعْبَ 'يُخْرِكُونَ بُيُونَةُ مُومِ بِائِينِ بَهِو وَايَدِي الْمُؤْمِنِينَ قَفَاعَتَ بِمُوْانَإِ فُولِي اَلْاَبْمَ الدِارِسِ وه وې سے جس نے کفارا بل کتاب کوال کے گھروں سے بیلی ٹی باراکھا کہ کے نکال دیا۔ تهارا كمان مجي مذتعاكد وأنكيس مكه اورخووان كالنيال برنقاكران كمستطعان كوالشركي كرنت مدييالي كمدواللك عذاب ان برالي مكسينيا كرانس خيال في رخاا ورالثرف ان کے داوں میں رعب ڈال دیا قروہ اپنے گمروں کو اپنے ہا تھوں سے ہی امبار مرہے تھے ا ورسلمان کے ہائتوں سے بی سواسے دانش والوعبرت مامل کرو۔

اس آئیت میں الله تعالی نے ہیود مدینہ منورہ کے قبیلے بنونفنیر کا واقعربیان فرمایا ہے جب معنورسلی الشعلیروسلم مدیندمنوره تشریف لائے توسید دیکے دیگر قبائل کے علاوہ اسس قبيلے سے معلی کامعابرہ برگرافاليكن دين الاقال مدين ايك معلط كے سلسلے ميں آپ ان کے ہاں تشریف کے توانوں نے آپ *کوایک میگر ہٹاکر پرسازش کی تھی کہ* اورسے پیرگراکرات کو بلاک کردیں - اس واقعے سے قبل فردہ احد کے موقع بر کمی اس تعلید نے سلی اور سے غداری کی تقی - بالاکٹر با وجو دمختلف نبیات کے جب انہوں نے اپنے رویے میں تبدیلی نہیں کی توصور ملی اللہ علیہ وسلم نے انہیں مولاوطی کر دینے کا فیصلہ فرمایا - اس بروہ قلعہ بند موکر منبطے رہے لئی ان کی ایک نہیں اور اللیں مدینہ جبول کرشام اور منبر کی طرف جا تا پڑا -

اس واُتَّعِهُ وَبِيان كُمِنْ كَ بَعِدَالتَّهُ تَعَالَىٰ ادِثَادِ فِما تَلْہِ : فَاعْتَ بُرُدُ ا بِكَا وَلِي الْحَ بَصُرَادِ -

سوائ وانش والواعبرت ماصل كرو-

يعني ان براپنے نفس کو تبیاس کر د بکیوں کے مس طرح تم ایک انسان ہواسی طرح وہ لوگ مجی انان ہیں انہوں نے معاہدہ کر کے برحدی کی انہوں نے اللہ کے رسول برح کی باربار کی تبنیات کی پروا نرکی - و وی کے ملاف ساز شوں میں شغول رہیں ۔ نتیجر یہ ہوا کہ وہ اپنے گھر دراور م جائیدا دوں سے عروم ہوکر تھا ہے گئے ۔ سواگر سی حالات تہارے ہوجائیں اور ذلت ونکبت کے أثارتهما رسے اندرظا بر بوسنے تکیں۔ تم بھی معاہد ، کروا وراسے پا مال کہنے لگو۔ رسول بری کے نائین كىنبيات كى پروانه كرويى كے خلاف سازشيں كرنے لگوتو تمارا هى وہى حال ہو كامور و تعبيلر بنونفير"كا بدا- تياس اس كوكت بين كرد پيلے" تخريج مناط" كركے اسباب وعلل كا تعين كرايا مائ عريد ديجامائ كه مالات مقيس وتعيس عليد مي كامل تسوير ب يانيس - الركامل تسويم بوتواصل كامكم فرع برمادي كروياجائ كاس كى توزنده مثاليس بمارى روزان زند كى يرملتى يس المتحا گاه پی ایک ادر کانقل کمی تا موا بکر اگیا ۱۰ س کی کابی مستر د کردی گئی اور آئنده امتحان میں مشرکت كرين سے اسے روك دیا گیا تواممانات مختطمین اس بیس نمیس كرتے بلكرایك اعلان تیار کرتے ہیں کر" فلاں طالب علم نقل کرتا ہوا پکڑاگیا ہے اس لیے اس کی کا بی مسترد کر دی گئی ہے اوراسے الندہ ہونے والے امتان میں شریک ہونے سے روک دیاگیا ہے"۔ براعلان الے كركوئ استاذاتنا ہے اور امتحان گاہ كے مركر سے میں م او از ملندیر حوكر سناتا ہے تاكر دميرًاميدوكر " قياس "كرين اور رميمين كداكر" نقل كرنے كى " وې علت جو لمالب علم مهو دمين يا تى جاتى تتى مير

اندرمی یا ناگئی تو محبر برمی وی مکم مباری بو کا یعنی میری کاپی مستر دکر دی جلئے گی اور اکنندہ ہونے والے امخانا میں مذرکت سے روک دیا جاؤں گا۔

سر - قیاس میں جیت کی سب سے بڑی دلیل تویہ ہے کہ بعین مواقع پرمنکرین کے اعرّا من کا حجواب دیتے ہوئے اللہ تبارک و تعالی خود قیاسس کا طریقہ اختیا د فرما تاہے ۔ قرآن کی میں ہے:

کریم میں ہے:

قَالَ مَنْ يُبْحِيا لُعِظَامَ وَهِي رَمِيدُو قَلْ يُجُنِيهَ النَّذِي اَنَشَأُهَا اَوَّلَ مَتَّرَةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمُ ه (بس، ٩٠)

ُ (كَافرايْنَ مُنْقَتَ لَكُولُول كُما اوركيف لكا) كون ذنده كرك كانتريوں كوجب كم وه درسيره مكتب

ہوں گیائپ کمردیجے کوانیں وہی زندہ کرسے گامیں نے انہیں اول بارپیراکیا تھااور وہی سب کی خلاست سے خرب واقف ہے -

بعن روایتوش میں ہے کہ ایک کا فرسڑی ہوئی ہڑی لے کرمعنو میلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اوراسے دکھا کرائپ سے دریا فٹ کیا کہ ور اگر میں اسے میں کراس کے ذرات ہوا میں اوا دوں تو کیا تب مجی تما را رب اسے زندہ کرسکتا ہے ؟ اس موقعے پر رہ جواب نا زل ہوا کہ:

تُلُ يُحُيِينِهَا الَّذِي كَانَشَأَهُمَّا أَوَّلَ سَرَّةٍ ﴿

آب كه ويجيكانين وي زنده كرسه كامس في انين اول باربيداكيا تا -ندكوره بالاأيت كريد كاتنسير ك بعد علام قرطى تطقيبي -

ننى هٰذادليل على صحة القياس لان الله نعالى احتج على منكرى البعث بالنشأة الاولى قال من يحيى العظام وهي رميع لمه

پس اس پس قیاس کے عبت ہونے کا دلیا ہے کیوں کہ اللہ تعالی نے بعث بعدا لموسے منکوین پر بداول سے عبت فاخ کی سے اور فرطیا: من یسی العظام الخ اس آیت کرمیر برگنتگو کرتے ہوئے علام الو کمرالجسام سکتے ہیں -

سله محدين اجمد الانفساسي القرعي: الجامع لايكام القرآك: ٥٠ : ٨٥ - لمين معر ١٩٤٤ ،

فيه من اوضح الدليل على ان من قدى على الابندا وكان اقدى على الاعادة اذكان في ظاهر الامر ان اعادة الشي والسرمن ابتداء فدن قدى على الانشاء ابتداء فهو على الاعادة اقدى فيما يجوز عليه البقاء وفيه الدلالة على وجوب العياس والاعتبار لاندا لزمه وقياس النشأة الثانية على الاولى لمد اس أيت كريري سب سے واضح دليل يي ہے كرم وات كي لك ابتداء كرنے برقد تركي سے وہ وباره بنادین پربدرم اولى قادر موكى كول كر

پرتوظ ہرہے کہی ٹنی کا عاد واس کی ابتدا رکرنے سے زیا دہ اُسان ہوتا ہے - للذاہو ذات ابتدا رپرتا درختی وہ اعاد سے پراس سے زیا دہ قا در موگی جس پراس کی بقار کا انصار ہے اور اسی ایت میں قیاس واعتبار کے و احب ہونے کی دیل مجی ہے کیونکوالٹر تعالی نے کفار پرلازم کیا کہ وہ نشاۃ ٹانیر کونشاۃ اولی پرقیاس کریں -

علل كابيان

میروقران کریم میں مقامات براللہ تعالی نے اکام کے ساتھ ساتھ ان کی علتیں ہی بیان فرمائی ہیں اس کامقصد می ہی ہے کہ ان ملتوں کی بنیا دیر قیاس کیا جائے۔ مثلاً تقام کے بات فرمائی ہیں اس کامقصد می ہی ہے کہ ان ملتوں کی بنیا دیر قیاس کیا جائے۔ مثلاً تقام کے بارسے میں ارشادہے۔

سله ابدیکرامدس علی الداذی الحبام : کماسب اسحام القرآن : ۳: ۲ ۳

میربب زید کا دل اس مورت سے مرکیا ہوئم نے اس کا نکاح آپ کے سافقہ کر دیا ناکراہل ایمان پراپنے منہ بولے بلیوں کی بولوں کے بارسے میں کھیے تنگی مزرسے ہجب وہ ان سے اپناجی مرکمیں ہ

بیب بی برخون یامال فنیمت کونقیروں ،مسکینوں ، یتیموں اعزاا ورمسا فروں کے درمیان تقسیم کینے کامکم دیتے وقت اللہ تعالی نے اس کی صلحت بھی بیان فرمانی ۔

می الله ایست اسول کو دوسری بنتوں والوں سے بلور فی ولوائے سو وہ الله می کا سے بلور فی ولوائے سو وہ الله می کا سے اور دسول کے عزیزوں کا اور سکینوں کا اور دسا فروں کا تاکہ وہ مال تہا رسے تو نگروں ہی کے تبضیمیں ندرہ جائے۔

یعنی النّدتمالی بیچا م السکی کردش میوتی رہے اور مرف ایک طبقیمی میں محدود مور در ایک طبقیمی میں محدود مور در در مجلئے۔ النّدتمالی نظام اسی علمت بر موکر در در جلئے۔ النّدتمالی نے یعلمت اس لیے بیان فرمائی کراسلام کا مالیاتی نظام اسی علمت بر تیاس کرکے تیارکیا مبائے۔

سنت رسول صلى الشرعليه وسلم

اددادر دارد المرس معزت معاذب مل كامحاب سيدوايت سي:

ان رسول الله صلى الله عليه وسلولما الادان ببعث معاذا الى المهن قال كيف تعضى اذا عرض الك العضاء قال اقضى بكتاب الله قال فان لعرف في كتاب الله قال فبسنة رسول الله صلى الله عليه وسلوق ال قال الحبيه برائي ولا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلوولا في كتاب الله قال اجبهد برائي ولا الوفق رب رسول الله صلى الله عليه وسلوم الم وصلى والله عليه وسلوم ولي وسلول الله عليه وسلول ما يرمني رسول الله عليه

مب مضور ملى الشيطير وسلم في محررت معا ذبي بل كومن كا ما كم بنا وكر يميي كاراده فرمايا

توان سے دریا فت فرما یا کر حب تمارے ملف متد مات ایس گے قرم فیصلے کس فرم کردگے،

انہوں نے وض کیا کر اللہ کی کتاب کے ذریعے فیصلہ کروں گا" آپ نے دریا فت فرمایا کر" اگر میں مطلعے کے بارے میں کتاب اللہ میں کچر نہا و کو کیا کردگے ؟ انہوں نے وض کیا کرد بجرمیں دسول اللہ صلی اللہ علمی سنت کے مطابق فیصلہ کروں گا" آپ نے دریا فت فرما یا کہ را اگر بالمؤمن ، تمیں وہ معامل سنت رسول اللہ علمی وسلم میں بی مذھلے اور دکتاب اللہ میں شب تم بالمؤمن ، تمیں وہ معامل سنت رسول اللہ علمی وسلم میں بی مذھلے اور دکتاب اللہ میں شب تم کیا کردگئے منا مناز بی بی فرائی اللہ علیہ وسلم کیا کہ درگئے ہوئے اللہ علیہ وسلم کی کوتا ہی مزبر توں گا" داس وقت میں اپنی دائے سے اجتما دکروں گا اور الیا کہ نے بہادست کیا کہ درائی د

ینی پر کرسنورسی الشعلیہ وسلم پر بخربی جائتے ہے کہ انسانی معاشرہ ترتی پذیر ہے ، زمانہ سجوں ہوں ہے بڑمین سالم کے حاملیں کور ہوں ہوں ہے اور دین اسلام کے حاملین کور آن دسنت کی روشی میں ان مسائل کوحل کرنا ہوگا، دین قوم ، جامداور بے روح دین ہنیں ہے اسے توقیا مت تک کے دوئی میں ان مسائل کوحل کرنا ہوگا، دین قوم ، جامداور بے روح دین ہنیں ہے اسے توقیا مت تک کے لیے باقی رہنا اور انسانیست کے مسائل کوحل کرنا ہے ، زمانی اور مکانی طور پر تربیطیوں کے امکانات کو پیش انظر رکھتے ہوئے منوزی کونالوں کو موزر اور قابل عمل رکھا جائے اس کا بہتری ذریع دوئیا س سے ۔ اسی لیے صنور صنی اللہ علیہ وسلم فیر منازی جس کی انسانی قرار دیا ۔

ایس مطابق قرار دیا ۔

میم روایات میں ہے کہ اکثر مواقع پر صنور میلی اللہ علیہ وسلم نے سنور قیاس فر ماکرامت کے میلے نمو زدعمل قائم فرما دیا ہے۔ میم مجاری شریف میں ایک روامیت ہے:

عن ابن عباس ان إمراً لا من جهينة جارت الى النبي صلى الله عليه و سلم فقالت أن المحتدث ان تحج منها قال

-حجىعنها ارأيت لوكان على امـك دين اكنت قاضية اقتضوا الله فالله احتى بالوفاء معنرت ابن عباس سے روایت ہے کرقبیا جبدید کی ایک ورت نے صنور ملی الشاعلر وسلم کی خدمت میں مامنر سرکرع من کیا کہ " میری والدہ نے نذر مانی تھی کہ وہ چ کرے گی لیکن وه على رئرسى اور فوت بوكئ اكيامين اس كى طرف سے ع كراون واكب ف ادشا و فرمايا " بان تراس کے بدیے ج کرے ۔ ایما برتو بتاکہ اگر تری والدہ پر قرض ہوتا تو کیا اس قرض کو اوا

کرتی ؛ ریانسپ ، مب بربات ہے تو پیرالتُدتعالیٰ اس بات کازیادہ کی دارہے کراس کا قرض اواکیا جا ريني نزريوري كى جلشے .

اس روايت يغور زمائيس ـ تسادي في العلة كي وجهي صور ملي التي عليم ته الم في عن عن ور اكو " رِّض رِ" قياس فرماكر ملاً أيك لا محرِّ على من فرماريا -اوداؤد شريف كى أيك دوايت ميس ب:

عن ابي هربية قال جاورجل الى النبي صلى الله عليه وسلومن بني فزارة فقال ان امرأ في جاءت بولد اسود فقال هل لك من ابل قال تعم فالماالوانها قالحس قال فهل فيهامن اورق قال ان فيها الورقا قال فأنى تراء قال عسى ان يكون نزعه عرق قال و لهذا العسى أن يكون نزعه عرق لم

حضرت ابدم ريره سعدوا بيت سيعكم بنوفزاره كحاكيت تخص فيصفوره لي المتعلير وملم كى خدمت يس ما صربوكر عرض كيا كرميرى بيوى في ايك سياه فام بيك كوتم دياسي (ما لانكريس گوراچا اوی مون اوروه مؤدمی گوری سے - دوسر سے نظوں میں اس فی کا اللها رکیا) آپ نے اس سے سوال فروایا "كيا ترسياس اونٹ بين ؟ اس نے كما " جى بال" آپ نے دریافت فرمایا دوان کے کون کون سے دنگ ہیں ہے اس نے کہا دو سرخ " اکب نے دریافت فها یاکودکیا انسی کوئی فاکستری دیگر کامی ہے والسے حض کیاجی ہاں آنیے دریا مت فرمایا کا کیے بارے میں تراکیاتیال

ہے کو گوئات آگیا ہاس نے جواب دیا کہ بھی ہے کہی گئے کے ضادی وجہ سے ایہ اہوگیا ہو تب آپ نے اخداد فرایا کو اور کا اسلامی اور ایک کے خواد نے است است است کا استعمال کی توبا یا جا سکتا ہے تا اللہ کا استعمال کی استعمال کی تعدید وسلم نے لامولو دیے سیا ہ رنگ ہونے کو اون طرح خواد نامی کی منا کہ من

جيت قياس پرصحابه كااجماع

معابد کرام جونبوت کے مزاج شناس اور دین کی روح سے آشنا ہے، تیاس کو مجت شرعی کے تعلق میں انہیں قرآن وسنت سے نصوص نہیں ملتے ، قیاس کر نے ایک میں انہیں قرآن وسنت سے نصوص نہیں ملتے ، قیاس کر نے اور جن الح برصد الذی کی خلافت کا مسئلہ ان کی خلافت کا مسئلہ ان کی اور مسئلہ ان کی خلافت کا مسئلہ ان کی خلافت کا مسئلہ ان کی تعلق میں کہ تے ہوئے فرایا ، اور کی مسئلہ ان کی مسئلہ کی مسئلہ کی مسئلہ ان کی مسئلہ ان کی مسئلہ کے مسئلہ کی کے مسئلہ کی مسئلہ کی مسئلہ کی مسئلہ کی مسئلہ کی مسئلہ کی مسئلہ کے

دحنيه وسول الله صلى الله عليه وسلمله بننا افلا نرضا و له نيانا له المائلة المن الله عليه وسلمله بننا افلا نرضا و له نيانا له المناسبين المناسبين

۷ - محابر کرام کے دسول اگرم صلی الد طید وسلم کی خلافت کو بھی دسالت بر قیاس کیا اور ما نعین دکواۃ سے جماد کیا۔ انعین دکواۃ کا دعویٰ آئر بھی تفاکد دکواۃ دصول کرنے کے حق دا در درسول اکرم صلی اللہ طبید وسلم ہیں کیوں کہ ان کی دھا ٹرکوۃ اواکر نے والوں کے لیے باعث سکو ن سے دنراآن کریم ہیں ہے ، ا

مَهُ مَنْ أَمُوالِهِ مُصَدَّقَةً تُكُمِّ رُهُدُ وَتُنَاكِيْهِ وَبِهَا وَصَلَّعَلَيْهِ وَطِالَّ الْمَ

صَلَوْتَكَ سَكُنْ لَهُمُ طَلَّه

سله خلات وپراد لجاب ؛ علم اصول الفقہ : ۵ ۵ طبح مصر ۲۹۰۰ · · · نقل النور ، ۲۰۰۰ : شکله النور ، ۲۰۰۰ :

آپ ان کے الوں میں سے معدقد لے لیجیے اس کے ذور یعے آپ اہمیں پاک معاف کردیں کے اور آپ ان کے الوں میں معدقد لے لیجیے اس کے ذور یعے این کے بیا عشر سکیت کے اور آپ ان کے اس استدلال کیا تھا جسے کلمد حتی اورید ب المباطل کہا جا آ ا تھا تو تمام صحابہ کڑا م شنے ان کے اس استدلال کو تھکرا دیا اور آخر کا رسی نے انہیں کا فر توارد سے کران سے جہا دکرنے کا نیصد کیا ۔گویا صحابہ کرام شنے صدیق اکبر فل فعلا فت کو

رسالت برقباس كيا وراس قياس كو حجست شرعيه كادرجه ديا-

س ۔ محابہ کرام نے اسی پرلس نہیں کی بکہ تعلقائے داشدین نے اپنے عمال کو قیاس کرنے کی طرف دعبست دلائی مصرت عمر بن الخطاب نے مضرت الجموسی انشعری کواکیٹ خط لکھا۔ اس میں تحریر فرماتے ہیں :

الفهد الفهر فيما تلجلج في صدرك مما ليس في كتاب الله ولا سنة النبى صلى الله عليه وسلم تماعر ف الاشباه والامثال فقس الامدرعند ذلك بنظائرها واعمد الحاقربها الى الله واشبهها بالحق -له

جوچیز تیرے دل پی کھٹک اور لیجن بیداکر نے لگے اور اس کا ذکر مذافو کتاب اللہ بیں ہوا ور بد سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس پراچی طرح سوج بچار کرنا ، بچراس سے ، مشاہرت رکھنے والے حالات کوسائے رکھنا اس کی مثا لیں تلاش کر کے ان کوال مثالوں بر قیاس کرنا اور اس مثق کو اختیار کرنا جو اللہ کے مکم سے ویادہ قریب اور حق سے زیا معطابہ ہے۔ حضرت علی دفتی اللہ عند نے فرمایا ہے ،

بعرف الحق بالمقايسته عند ذوى الالباب - كه ابل عقل كنزديك قياكس كزريع قل كريجانا جآنا ب

له حالے سے لیے دیکھتے داشتا خاصرزی صفوہ: جہرہ رسائل العرب؛ ۲۵۲۱ سابی للیم اعلام الموقعیں: ۹۹۰

جميت فياس كے عقلی دلائل

ار شهرستا في في اين كتاب الملل والنعل مين لكماس،

ان الحوادث والوقائع فى العبادات والتصرفات ممالا يقبل الحصر والعد ونعلم قطعاانه لمريوه فى كل حادثة نص ولا متصور ذلك ايضا والنصوص اذا كانت متناهية والوقائع غير ستناهية وما لا يتباهى لا بضطه لما يتناهى علم قطعاات الاجتها ذا لقياس واحب الاعتبار حتى يكون لصر وكل حادثة اجتهاد - ك

ترجه ، به شک حادث و وقائع معاملات و حبادات که محدود بین اور تم قطعی طور پریهات جائے به که برصورت حال کے بارسے بین کوئی نف وارد خهیں جواہد اورایسا گمان بھی خبیں کہ برصورت حال کے بارسے بین کوئی نف وارد خهیں جواہد اورایسا گمان بھی خبیں کی بین کیا جا سکتا ہے واب صورت حال بید ہے کا نصوص تو تمنا ہی بین اور و قائع لا تمنا ہی کا محتوان بین کرسکتی ۔ للذا اب بدبات لیتینی طور پر واضح موری حال کے بوگئی کہ اجتماد اور قیاس کو واجب الا عتبار سیلم کرنا ہی پڑے کے گا اکر ہرنی صورت حال کے بین نے طور پر اجتماد کیا جا سکے۔

۲- دوسری دلیل بیسیدکه ۱

تمام شرائع کا مقصد بندوں کی صلحوں کا تعظ اور ان کی زندگی کو خبث و خیا شف سے
ہاک کرنا ہے، اس لیے قانون سازی کے وقت قانون سازا دارے کا یہ فرض ہے کہ بنگان
فدا کے مصالح کو رجن کی درشگی کی عقل کیم تصدیق کرنے) پیش نظر کے ۔ اگر فقیہ نے ان
مصالح کو پیش نظر نہ رکھا تو گویا اس نے شارع علیہ السلام کے عطاکر وہ رشتہ مفصود کو ہاتھ
سے چو دڑدیا ۔ مثلاً شراب کو حوام کرنے کا مقصد بیسے کہ بندگان فدائی عقل محفوظ ہے
کیوں کہ شراب نشر پیدا کو سے حقل کو ذائل کردیتی ہے ۔ ایسی صورت میں اگر سیب کے
دس میں بھی دہ نشہ پیدا ہوجائے ہو عقل کو زائل کردیتی ہے۔ ایسی صورت میں اگر سیب کے
دس میں بھی دہ نشہ پیدا ہوجائے ہو عقل کو زائل کردیتی ہے۔ ایسی صورت میں اگر سیب کے
دس میں بھی دہ نشہ پیدا ہوجائے ہو عقل کو زائل کردیتی ہے۔ ایسی صورت ملیہ السلام کے مقصود

سك بحواله الزرقاد مصطفى احره الدرخل الفقى العام ١٨١١ - طبع دمثق ١٩٧٨-

کومن اس یے بی بہت ڈال دیا جائے گاکرسیب کے مسکریس کی حرمت کے بالے میں صفرت شارع علیالسلام کا کوئی نفس نہیں ہے ؟ راقم الحروف کے خیال میں ایسا کرنا نہ صرف نادانی ہے بکہ مصالح شرعیہ یا بالفاظ دیگر روح شریعت کا مل بعد کی علامت ہے ۔ الحد دللشد کے علیا ہے اس فلطی کا ارتکاب نہیں کیا اور جب بھی صرورت جسوس کی تیاس کی جت سے فائدہ اٹھایا ۔ مثلاً نفوص شرعیہ میں توزیادہ تر۔

الف - اسکام بیرع کے ہیں' ان کے مقلبے میں اجارہ کے اسکام ہست کم ہیں گرعلا دیے بنرورت کوموس کرکے اجارہ کے بنٹیر اسکام بیرع کے اسکام پر قیاس کرسے وضع کیے :

ب - اس طرح شریعیت میں وکالة خاصر کی اجازت دی گئی ہے لیکن علاء فے اس برقیاس کرکے وکالمت عامر کی بھی اجازت دی -

ج - اَحكام شريست كى روست اجركومجبوركيا جائے گاكدوه ان فرائفن كوائجام وسے جن كى اجرت لينى اس نے منظور كى ہے اسى اس پر قباس كد ہے وكيل بالا جرت كاسكم متعرع كياگيا -

د - نص شری سے ابت ہے کہ اگر مال منصوب فاصب کے قبضی بیں ہلاک ہوجائے
تو فاصب پرلازم ہوگا کہ مال منصوب تلف شدہ کا ضمان یا مشل مہل مالک کو وٹائے
اس مہل سے یہ بحکم متفرع ہوا کہ اگر فاصب مال منصوب میں تغییر فاحث کر دیے
تو وہ تغییر جبی استہ لاک ہی کے حکم ہیں ہوگا اور اس پرضمان واحب ہوگا - مثلاً
فاصب نے گذم منصب کر کے اس کا آٹا پسوالیا تو فاصیب کا یہ فعل استہ لاک متعلو

غرضنیکه اس طرح کی بیکڑوں مثالیں ال سکتی ہیں جن سے ہمارسے نقبا دنے شارع علیالسلاً کے مقعود کوسم کرمسل کے محکم کوتساوی فی العلۃ کی بنا پرفرح کی طرف مفضی کیا ہے۔

جیت قیاس کے منگرین اوران کے دلائل

نظام (معتنرلی) اوراس کے اتباع واؤدظاہری اوران کے ماننے والے اور شیعوں کے مدفرقوں سے وابستگان قیاس کی جمیت کے قائل شیں میں اوراسے دلیل شرعی نہیں مانتے - ان کے دلائل ورج ذیل ہیں :

ا - ومكت بيرك الثرتعالى نع قرآن كريم من ارشاد فرايا ،
 الله و رُسُولِ له له الله عَلَمَ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمَ الله عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ الله عَلَمُ اللهُ عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ اللهُ عَلَمُ ا

اسے ایمان والواقم الشراوراس کے رسول سے (کی کام بیں) سبقت مت کیا کرو۔
اورکسی حکم بیس قیاس کرنا الشراوراس کے رسول صلی الشرطید وسلم پرسبقت کرنے کے متراز ف ہے۔ خالفین قیاس کی یہ دلیل درست نہیں ہے کیونکر قیاس کرنا الشراوراس کے رسول صلی اللہ الشرافید وسلم پرسبقت کرنا منیں ہے جلکہ یہ تو عین اتباع ہے۔ الشراوراس کے رسول صلی اللہ طیہ وسلم پرسبقت کرنے کا الزام تو اس وقت صاوق آنا جبکہ الشراوراس کے درسول صلی اللہ طیہ وسلم کا نص موجود رہتے ہوئے قیاس کیا جانا۔

۲- ان کی دوسری دلیل بر آیت ہے:

وكاي احْكُوْ مَبْنَيْهُ مُرْبِعِهَ آمُنْزَلُواللهُ مُكْلِه

اورآپ ان اوگوں کے درمیان فیصلہ کرتے رہیںے اسی (قانون) کے مطابق جواللہ نے اللہ کیا۔
منٹرین قیاس اس آیت سے براستدلال کرتے ہیں کوقیاس حکد بسالہ بینزل بداللہ ہے
عالاں کہ ان کا براستدلال درست نہیں ہے ۔ کیونکو اجہا وشرعی کے وربیعا حکام منصوص
کی نیا دیر دیگر احکام کی تفریع شد حکد بسمالہ منزل بداللہ "نہیں ہے ، اگر ایسا ہی ہوا
تواللہ تعالیٰ اختلاف کی صورت ہیں فددہ الی اللہ والی الدسول کاحکم ہی کیوں دیا۔
سا۔ منکرین قیاس کی تیسری دلیل بدآیات ہیں ا

سله الجرات ۱۱۰

کے زالمائدہ ، وس)

(الف) مَا فَرُهُنَا فِي الكِتْبِ مِنْ شَيْ بُله م نے اپنے رجٹر میں کوئی چیز منیں رکھی ہے۔ (ماجدی) (ب) وَلَا دَحْبِ قَلا یَا بِسِ اللّه فِی کِینِ شَبِینِ ۵ کله اور خرکی تراور فتک چیز مگر (یہ کہ یہ سب) روش کا ب میں موجود ہیں۔ (مابد) (ج) وَنَوْ لَدًا عَلَيْكَ الكِتْبَ تِنْبِيا مَا يَكُلِّ شَيْ سَله اور م نے آپ پر کما ب آماری ہے ہر بات کو کھول دینے والی۔ (ماجدی)

منحین قیاس ان آیتوں سے یہ استدلال کرنے ہیں کرب قرآن کریم میں تمام احکام کی بابت صروری معلومات ہے ہیں تو پھر تشریع بالقیاس کی صرورت ہی کیا ہے کیونکواس صورت میں تیاس و وحال سے خالی نہوگا یا تو قیاس اسی چیز بپردلالٹ کرے گاجس پرقرآن دلالت کر راہے تو پہتھ سیل صاصل ہے یا پھر قیاس قرآن کے خلاف پردلالت کرے گاتو وہ مردودہ ہے۔ لیکن منکرین قیاس کا استدلال آیات ذکورہ بالاسے درست نہیں ہے ۔ اس یلے کہ الف ، سیاق عبارت دلالت کردہا ہے کہ دالف) اور (ب) کی آیتوں بین کتاب سے مراد قرآن کریم نہیں ہے بکد مراد" علم اللی "یا بالفاظ دیگر" لوج محفوظ "ہے ۔ آیت مل کو سیاق وسیاق وسیاق سے ملکر پڑھئے 'ارشادہے ،

وَمَامِنُ دَابَّةٍ فِي الْدَكُنِي وَلَاظَّيْرٍ يَيْطِيُرُ بِجَنَاحَيُهِ إِلَّا اُسَمُ اَمُثَالِكُمُ مَا فَرَكُمُ اللهُ مَا فَرَكُمُ اللهُ اللهُ

اورج بھی جا نورزین پر چلنے واللہ اور جو بھی پر ندابیٹے دونوں با زوؤں سے اڑنے دالاہے وہ سب تہاری ہی طرح کے گروہ ہیں۔ ہم نے اپنے رجمٹریس کوئی چیز نہیں

چوڑر کھی ہے۔ پھر بیسب اپنے پروردگار کے پاس جمع کیے جائیں گے۔ تغییر دوح المعانی میں ہے :

عنالحسن وقتادة ان المواد بالكتاب الكتاب الذى عندالله تعالى وهو

مشتبل على ماكان ما يكون وجوالاوح المحفوظ - لـــه

حس بصری اور قدا و مسے روایت ہے کہ آیٹ کریمیں جو نفظ کتاب آیا ہے اس سے مرادوہ کتاب ہے اللہ کا باین سے مرادوہ کتاب ہے جو اللہ تعالیٰ کے پاس محفوظ ہے اور جس میں ماضی و مستقبل کی تمام با تین رہے ہیں اور وہی لوح محفوظ ہے -

للذامنحين قياس كالفظ الكتاب كاقرآن پراطلاق، ي سري ورست نتين اسى طرى آيت عليس وكد رُكلي قرك كيابس الله في كِتاب شيب يُوسِ في علي مراد مم اللي به سياق عبادت الماضل جود

وَعِنْدَهُ هُ سَغَارِتِحُ الْعَيْبِ لَا يَعُلَمُهُ آ إِلَّهُ هُوَ ۚ وَمَعُلَمُهَا فِي الْبَرِّ وَالْسَجُوِ ۗ وَ سَا شَنْفُطُ سِنُ وَّدَفَةٍ إِلَّا يَعُلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُسُونِ الْهَ دُمِنِ وَلَا رَكُلِبِ قَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِنْ كِيَّنِ شُيئِنِيْلِهِ

ادراس کے پاس میں عینب کے خوانے کی گئیاں ، انہیں بجراس کے کوئی نہیں جانتا اور وہ ک جانتا ہے وہ کوئی نہیں جانتا اور وہ کا جانتا ہے وہ کوئی خوان کی جانتا ہے وہ کوئی واند زمین کی جانتا ہے وہ کوئی واند زمین کی جانتا ہے وہ کوئی دارون کی ہے اور کوئی دارون کی ہے کہ سب روشن کتا ہیں موجود ہیں۔

الکہ فی کتا ہے میدین کی تفسیر کرتے ہوئے امام مازی نے تفسر کیریں کھا ہے ،

اللہ فی کتا ہے میدین کی تفسیر کرتے ہوئے امام مازی نے تفسر کیریں کھا ہے ،

فید قولان الاول ان ذلك الکتاب المدین هو علم الله تعالیٰ لا عدید

ل محود آلى: مدى المعانى: ٤ ، ١٢٥ اطبع سيرون

کے سورہ الانعام: 9ھ سلے الانعام:**9**ھہ

رهذا هوالصواب- له

اس میں دوتول میں بہلا یہ کو اس کتاب مبین سے مراداللہ تعالیٰ کا علم ہے ندکہ کوئی دوسری جیز ادر یہی قول درست ہے۔

الم صاحب آگے میل کر تھے ہیں ا

إنه تعالى إنماكتب هذه الدهوال في الوح المحقوظ لتقف الملائكة على

نفاذ علم الله تعالى في المعلومات-كه

يدكالله تعالى في ان تمام الوال كوار مفوظ مين لكمدديا الكمالك اس باست كوم انين كس طرح الله تعالى كا علم معلوات بين افذ مواسع -

مختصرید کمندکوره بالادونول آیتول بین کتاب مبین سے مراد قرابی کرم انہیں ہے رحبیدا کامنکوین قیاس کتے ہیں بلکروع مخوط ہے۔

اب رسي ميسري آييت لعني -

نَزَّلْنَا مَلَكِكَ الكِتْبَ تِبْيَانًا يَكُلِّ شَيُّ - عَلَى

ادرتم سفات بركماب أنارى بساسر إت كوكمول دين والى.

اس کامطلب یہ سے کہ ہم نے آپ برایی کتاب نازل کی سے جس ہیں مجدی طور برتیا م خربی امور کے استفاط کی طرف می امور کے مبادی واساسیات موجد وہیں اور مجراص پر اکتفانہیں کیا گیا ہے۔ بکا طرف می رہبری کہ گئی ہے جس کی وجہ سے ایسی صورت مال پریا ہرگئی ہے کہ یاتھ کی اصطرف قرآن سے کم مشنبط کر لیا جائے۔ یاان توا عدمام کو برت کو استفاط کیا جائے جن کی طرف قرآن سف اشار سے کیے ہیں:
مر لیا جائے۔ یاان توا عدمام کو برت کو استفاط کیا جائے جن کی طرف قرآن سف اشار سے کیے ہیں:
مر منکرین عجیدت قیاس معدوجہ ذیل عدمیث سے جی است دلال کرتے ہیں جسے ابن حزم سف

سلقالغزالمازی:النسيانكبر: ۱۳:۱۱طبع معرد۱۹۱۰

سله ایعنا شعالخل: ۹ ۸ء

الوسالة الكبوى مين تعزت الومريرة من تقل كياسه-

قال صلى الله عليه وسلم تعمل هذه الاسة برحة بالكتاب وبرحة بالسنة

وبرهة بالقياس فاذا فعلواذلك فقد صلواسله

حنورمسلى الشهليدوسلم في إرشاد فرما ياب كريامت كچه عرصة مك كتاب (قرآن) پرهمل كوست كه عرصة مك كتاب (قرآن) پرهمل كوست كريست كاور كچه عرصة مك قياس پراپس جب وه ايساكوس كي (يعنی قياس پراپس جب وه ايساكوس كي (يعنی قياس پرهل كريست كي) آوگمراه موجل فرگي .

اس کے دوج اب بیں:

() ایک تویدکاس روایت کی سندفیمقبول ہے۔

وقدقال السبكي هولاتقوم به الحجة لأن بعض دواته كذبه ابن معين كم

سى نے كملى كاس روايت سے استدلال كرنا درست نبيس ہے، اس يلى كساس كے بعض را وى ايسے برنيس أبن معيني نے جوان قراد دملى ب

ب مدد در اجراب برب کداگر بالفرض اس دوابیت کو درست آنا مبائے تواس کا مطلب
بیسے کدایک نده ندایسا بوگا جب است مسلم قرآن کریم برقل کرتی رہے گی کیوں کہ
صفر رصلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما بھوں گے اور قرآن کا نزول بھر وام وگا۔ بھرایسا
دور آئے گا کرصفور مسلی الشریعیہ وسلم بیروہ فرمالیس گے لیکن صحابح کرام موجود رہیں گے
جوقرآن کی آبات کی نشر زع صفور مسلی الشریعیہ وسلم کے اسوۃ حسنہ کی روشتی میں کریں گے
اور جل کریس گے ابھر آگے جل کرایسا بھی دور آبا جائے گا کہ اوگ قرآن وسنت کو
تولی بہت وال دیں گے فلسفیا دعوم ماصل کریں گے اور اللہ کے معیا دیر قرآن فیسنت
کومانچیں گے اور صرف ابنی عقل اور قبیا سیر عمل کریں گے۔ یہ دور گرابی کا بوگا ۔ ایسا
کرمانچیں گے اور صرف ابنی عقل اور قبیا سیر عمل کریں گے۔ یہ دور گرابی کا بوگا ۔ ایسا
کرنا غلط بھی بہتیں ہے۔ میروہ خص جا اسلامی تا درج کے متناف اور است وا قفید

ئه دار کے کے اور اور اس خلاف، مصادرالتشریع الاسلامی - فیسمالا نصی فیه ۱۳۸۱ - عله ۱۳۸۱ - عله ۱۳۸۱ - عله ۱۳۸۱ -

رکھتا ہے اس بات سے واقف ہے کہ ایسا بھی دور سلمانوں برگزرجی اسے دور کیے ہے دور کی بہت دور کی بہت دور کی بین بید با بور مے جنہوں نے معجرات کا انکارکیا۔ طلاک کے وجود کا انکارکیا ، جنوں کے وجود کا انکارکیا ، جنوں کے وجود کا انکارکیا ، ورد زخ کی کا انکارکیا اور اسے مفل ۱۹۸۵ میں ۱۹۸۵ (قربنی میں ۱۹۸۵ میں انگر مالیا ور اسے مفل میں اللہ ملیہ وسلم اگران اوگوں کے بار سے میں فرما دیے ہیں تو بہارشا دفر مار سے میں اند مالیا سے تعلق دور کی بات کو امام البر حنیف آور شافی آمام احتماد در مالیا میں کہ دینا نہ تو فرین قیاس سے اور مذیر بن قیاس ہے اور مدیر بن قیاس ہے اور مدیر بن قیاس ہے اور مدیر بن قبل ہے اور مدیر بن قیاس ہے اور مدیر بن قبل ہو میں بن مدیر بن قبل ہے اور مدیر بن قبل ہے اور مدیر بن قبل ہو میں بن مدیر بن قبل ہو میں ہو میں بن مدیر بن مد

منكرين تيا سبعن صحابيً كرام كه اتوال ساستدلال كركے جميت تياس كا أكار كرتے بين، عالانكه ان كا اشدلال درست نہيں ہے۔ وہ كہتے ہيں: الف: قال عدرایا كو واصحاب الرائے فانه واعداء السنن-

اصحاب دائے۔ سے پر ہمنے کرنا کہ ذکر یہ لوگ سنتوں کے دشمن ہیں۔

ب : يا صرت عمر كاية ول:

اياكم والمكايلة قيل وماالمكايلة قال المقايسة .

فردار م کلیرست بچینا، لوگوں نے دریا فت کیا، مکا بلسے کیا مراد ہے۔ فرمایا کو فقیاس

كرنا "

ج. يا صرت ملًى كاية تول كه:

لوكان الدين بوخن بالراى كان باطن الحن اولى المسح من ظاهر م اگردين كى بنيا دمائي برموتى تو چرے كونے كونے كے تلے كے مسى كامكم ہوتا مذكراويد

کے ہے کا۔

لكن دراان اقوال كم مقابط مين حفرت معاذ من جبل والى روايت كوا من الميشيو

انهٔ صلی الله علیه وسلم قال لعسروین العامی حین عهدالیه ان یفصل فی به معی وف اجتهد ان اصبت قلك اجران وان اخطات فلك الاجرائيه کصنورصی الله علیه وسلم نے ایک مشہور مقدمے کافیصل کرنے کا ذھے دارجب صفرت روبن العاص کوبنایا آوان سے ارشاد فرمایا کماجتنا دکرنا سواگر تیرا اجتماد سمج جواتی بیک میں اللہ علی مرزد ہوگئ جب مجی (قوم وم یاگذ گارد برکا) بلک مجھے ایک فیاد کار د برکا) بلک مجھے ایک رسلے کا .

تشریعے حبم کے بلے ازہ خون کی حیثیت رکھناہے ۔ بینٹر بعث کوجا مدنہیں سہنے دنیا بلکہ اس میں حرکت وحرارت، منوا ورشا دابی باتی رکھنے کاضامن ہے۔

اركان فياس

قیاس کے جارار کان ہیں:

ا -الاصل ایعیٰ وه صورت واقعرص ملے بارسے میں نص وارد ہوا جسے تنیس علیہ محمول علیہ

ادرمشبه برهجي كمتنابي

٢ - المعنى ع : وه صورت حب سے بارسے میں کوئی نص تونہ وارد ہوا مولیکن علّت میں تساد بائے جانے کے باعدے اس کواصل برنیاس کرکے اصل کا حکم منصوص اس میں جاری کیا مائے،اسے عنیس ا درمشبہ می کتے ہیں:

س - حکوالاصل ، بین وه مکم شرعی جوبصورت نص اصل کی با بست وار در بوامو، دی مکم اسکی بل كرفرع كابعى عكم بن ما ماست-

م . العبلة ،اس وصف كو كينته ميرس برا مسل كامكم بني موتاسيد اور بطورتسا وي اسي وصف كيفرع ميں بلي الله الله الله عن اسل كا حكم فرع ميں جارى موال الله الله الله

اس کی مثال ہوں سمجید کوشرب الخراصل ہے اس کے جارے میں نص تطعی دار دہے ۔ فاحتنبوي اسسيرييركروا علت تخريم اسكار ب سيب كانشآو مشروب نوعه اللهم سيب كنشآ در شروب بارسي نف وارونهيں بيلكين علَّىتِ تخرم لين اسكار "نے سيت نشآور مشروب ادخ وسكرك ودميان تسويه باكرويا البذاحكم حمست مي مج نسويه موكا ايعنى بركها جائي كاكز عليت اسكادى دمساصل يعن عرحام من كيونكه نص وار دسسا وروه علىت اسكارسيس فشآورم شروب ين بي يائى جارى تى اسلفامىل دغرى كاحكم فرع رسيت نشرة درشرب ميس جارى كسك استعى وام قدانيا جايكا-

ك بحالفان، علما صول الفقه يهور

رکن اقال و دوم

دكن اقل ودوم كم باست من تواتنا كددينا كافى بسكداقل الذكر كي حكم برنه ولالت كرتاب اورثانى الذكر كي كم برنه واللت كرتاب اورثانى الذكر كي كم برياكري بلا واسط نص ولالت بتبير كرّنا تام تسويه فى العلة كي عدث وهم ما مسل سع فرح يعنى آول سعد وم كى طرف معنى موجاً ناسب -

ركبن سوم

افضاع کم کے یہ صرف شرطیب کد ونوں داصل اور فرع کے ماہین کوئی ابسا فارق نہا یا جائے جو انساوی فی الحکم سے انتخاب مورکن اقرال کی ہے یہ جو درکن اقرال کی ہے یہ جو درکن اقرال کی ہے یہ جو درکن اقرال کے ہے یہ جو درکن اقرال کے ہے یہ جو درکن اقدال کے ہے یہ جو درکن اقدال کے ہے یہ جو مشرق مشرق میں انسان میں انسان میں انسان میں دوسری فرع کی طرف درست نہیں موکا یشائی یہ کہنا کر سیب کا مسکوشر ب اسلام حوام ہے کہ وہ شل بھین ترمسکو کے ہے جو مشل خمر کے ہے جو مشل خمر کے ہے۔ درست نہیں ہے بلکہ یہ کہنا درست ہے کہ اسکوشر ہے۔ سیب کا مسکون رست اس بیے حوام ہے کہ وہ مشل خمر کے ہے۔

لم مجواله فلاف اعلما صول الفقه وسه

زیرس کے بیے گوامی دے دیں ان کی تنها گوامی واصب القبول ہے۔
مذکورہ بالاتمام صورتوں میں قیاس کے ذریعے مکم کا تعدید الی الغیر درست بنیں ہے:

یوشی تفرط یہ ہے کہ: اصل لعدول مدہ عدن المقیاس شہولینی بذریعی قیاس اصل ہی

یہ مدول نکر دیا جائے مشلاً مسافر کوسفیس افطار کی اجازت ہے اس کا وجربیہ کے سفیل شقت

ہے اب اگر کو نُ شخص تھی ہواوروہ الباکام کر رہا ہوج شقت کا ہوتواس مشقت کوسفری شقت پر

تیاس کر کے اس کے لیے ترک صوم درست نہ ہوگا۔ یا بیک متوضی کی آسا نی کے لیے مسے علی الخنین

تیاس کر کے اس کے لیے ترک صوم درست نہ ہوگا۔ یا بیک متوضی کی آسا نی کے لیے مسے علی الخنین
کی اجازت دی گئی اب آگر اس کو وجہ جو از بناکر کوئی شخص جر ابوں پرمے کرنے لگے تو درست

مذہرہ کا۔

ركن چبارم

لین علت کم - برار کان قیاس میں سے سب سے اہم رکن ہے کیوں کھل قیاس سے تمام مرامل کی بہاس اس سے -

علت كى تعريف

اصول کی کتابوں میں علت کی پرتعربیف کی گئے ہے کہ:

هی وصف فی الاصل بن علیه حکمه و بعرف به وجود هذا الحکوفی الفرع له علت اصل که اس وصف کوکت بین حس پراصل کامکم بنی موتاس اور حس کے ذریعے فرع میں اس حکم کا تبوت شلاً تحریس وصف ا سکار پایا جا تاہیے جس کی تحریم ہوئی تو تحریم کا وجود مرنوبین سرکوی یا مثلاً س بات کی محالفت ہے کروب کرایک آدمی کی مال کی خریدا ری کی بات کسی با نئے سے کردیا ہے ووسر سے خص کواس مال کی خرید کے بیاسی وقت بات نہیں کرنی جا ہے کہ اس لیے کواس بین اعتداء "جن جن معاملات میں پایا جائے جا ہے اس دو موسر کے گامثلا گزید کرسے ایک مکان کو کرایہ پر لینے کی بات کر با تھا ،

سله الخلاف : علم اصول الغقر : ١٣٠

مكان كامالك بكرسيد ، زيد نه كهاكرين تصب مورد بيه مامواركرايه دول كا - اهى يرگفتگوم ورې هى كه خالداً كميا ، اس نے زيداور مكركى گفتگوسى اور اس سے كه درياكه كان مجھے كراير بردسے دو ، يرتم يس دوسوروبيرما مواردوں كا - يومل نامائز اس بليدكراس ميں وه " وصف احتداد" پاياما تاہے جر مع مذكور ميں پايا جاتا فقا -

علت اور حكمت كا فرق

مشل منبوره و دخل العسك و المعلى و المعلى ال

منرائط علت

منتق عليه شرائط علت ماربي

ا۔ ایک توبیکہ وہ ملت وصف طاہر ہونی تواس ظاہر سے اس کا اور اک کیا جاسے مثلاً خمری ملت اسکاری جاسے مثلاً خمری ملت اسکاراس کا دراک ہواس ظاہر سے ذریعے کیا جاسکتا ہے النزایا علت حبس کمی مشروب میں پائی جائے گا ، مواس ظاہر سے اس کا دراک کرکے اس پر حرمت کا حکم

نگا دیاجائےگا یاجیے کہ ٹبوٹ نسب کے لیے " فراش زوجیت" یا " اقرار" علمت محدید بالح اس انظا مرسے - اسب معاشرے میں جہا ہی " فراش زوجیت " بوگا لوکے کا نسب ثابت میوجائے گا اور شومبرالکارذکر سکے گا۔

۱۱ دوسری شرط پرسی که وه علت دا وصف منف بظ " بو یخی ایی تقیقت موید نمی وه به به اس کا تحقق مح الترا پرصلاحیت بوتی اس کا تحقق مح الترا پرصلاحیت بوتی اس کا تحقق مح الترا وی فرع بین محکن بو - علت منف بطری دوره بی سکے اندر پرصلاحیت بوتی سید کروه د دوا تعات کو متساوی تا بت کر در سرص سکے بعد مجتند اصل سے فرع کی طرف مکم کا تعدید کرتا ہیں ۔ اگر علت میں انفنبا ط مزبوت بوتس کو خرد اور مث کا مورث کو در علت تعمیل " کی بنا پرقتل کرنا - پرعلت تعمیل دصف منف بط ہے ۔ بی علت مومی لئے مومی کے قتل کرنے میں پائی باتی ہیں " لنذا میں طرح وارث میراث میراث سے موردم بوجاتا ہے ، مومی لامومی کی وصیت سے محردم بوجاتا ہے ۔ اس سکے برطلاف بهاں علت من انفنبا طرب دولال پر صورت نمیں بوسکتی ہے " مثلاً مرمین اور بسافر برطلاف بہاں علت میں انفنبا طرب دولال پر صورت نمیں بوسکتی ہے " مثلاً مرمین اور بسافر مسلم سیاست میں منفذ بال علی ملات کے بخت روزہ نر رکھنے کی اجازت ہے ۔ مگر " زی فی مشقت کی طلت کے بخت روزہ نر رکھنے کی اجازت ہے ۔ مگر " زی فی مشقت کی علت دیا دہ مشقت کے عدد کی بنیاد مشقت کے عدد کی بنیاد کی مرت ہے ۔ موم کا جازت ہیں ہے ۔ مدین اضافا ہے ، وہ دفح مشقت کے عدد کی بنیاد برترک صوم کا جازت ہیں ہے ۔

اگربغروائزه نیس قراسی مقام برایکام کی علت اورهمت کافرق نما یان بوسکتلید علت منف طرید تی ب اورهمت کافرق نما یان بوسکتلید علت منف طرید تی ب اورهمت غیر منف بطاختلاف اشخاص اختلاف اشخاص اختلاف ای علت براس کے کمعادة کافر اخرین برات کیوں که وه محدودالمتی بوتی ہے ، مثلاً سکرغر کی علت تخریب وگوں کونشر دنگ غرصکر بوتی ہدے اور بذاتہ غریس اسکا دا بت سے لیکن مکن ہے کہ مشراب بی کر بعن لوگوں کونشر دنگ میکن ہے کہی ماحول میں مشراب بینے سے سکری کیفیت دبید ابو - یعبی محکلی ہے کہ ایک دوجام بی لیکن سے کہی ماحول میں مشراب بینے سے سکری کیفیت دبید ابو - یعبی محکلی ہے با وجود مشراب میں بی لیکن سے نشراب می با عرف وہ در ام ہے ۔ اس کے برخلاف مکت غیر مفیط بوتی ہے با لخاصہ میں سکو ، پائے جانے کے باعث وہ حرام ہے ۔ اس کے برخلاف مکت غیر مفیط بوتی ہے بالخاصہ میں درخلاف مکت غیر مفیط بوتی ہے

وہ محدود المنی بھی نہیں ہوتی جیسا کہ مسافر اور مراین کے روز سے کے با دسے میں گزر ویکا ہے۔

سا۔ تیسری سرط یہ ہے کہ وہ علت رو وصف منا سب " ہو۔ یہاں وصف منا سب سے
مرا دیہ ہے کہ کم کی علت اور کم میں کی قدر حقلی منا سبت بھی بائی ماتی ہو کیوں کو بس علت میں مکم
کے سائھ کوئی ملائمت یا مناسبت ہی نہائی کا بائے وہ کم کی علت کہلا نسے ہو عقل کے ذوال اور محت
اس لمحاظ سے کہا جائے گا کہ شراب کی حرصت کی علت رو بات انسانی کا تحفظ ہے '' اور سرقے میں
کی شابی کا باعث ہے وجوب قصاص کی علت رو بیا ت انسانی کا تحفظ ہے '' اور سرقے میں
تطع یہ کی علت لوگوں کے اموال کی حفاظ ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص محف زوجیت سے نہوت
نسب کرسے ، مالاں کر محفز کا حرص سے بعدر شوہر اور بیوی کے درمیان ملوت مجیو بھی مزمولی ہوتوا یسی
محدرت ہیں شوت نسید کے لیا منافر وجوب 'کو ملت علی رانا علط ہے لیا۔

لعادناف مي نزديب بيد مراهك كع ما فقر رست مهد ينفي فقه كاكتابون من تفييلات مندية بي -رجع فرائي

وصف مناسب كى اقسام

گزشته مغمات میں شرائط علت میں تیرسری شرط در وصف مناسب " کوترار دیا گیا ہے بعنی پر علت اور کم میں مناسب بھی ہونا عزوری ہے ۔علمائے اصول نے وصف مناسب کی چارقی بنائی ہیں۔ (۱) المناسب المؤثر (۲) المناسب المرسسل ادر (۲) المناسب الملئم کے اور (۲) المناسب الملئی کم المناسب الملئی کم اور (۲) المناسب الملئی کم المناسب الملئی کم اور (۲) الملئی کم اور

قسماول_المناسب الموثر

وصف ۱۰ المناسب المؤفر السكوكية بين جس كيمطابق شارع عليه السلام نعظم كومر تب فرمايا بهواورنص اورا جماع سعيد بات ثابت بهوكه بعينه وي حكم كى علت سع عبيه التّنتالي كافرمان :

وَيُسْلُونَكَ عَنِ الْمَحِيْفِ قُلْهُ وَاذَى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءُ فِي الْمُحِيثِفِ (البقره ٢٢٢١) اوروگ آپ صف كامكم دريانت كرتے ہيں "آپ كه ديجي كروه ايس طرح كا كُندگى ہے ا پ تم عورق كرمين كے دوران ميں چورات ربو-

اس سے بیات واضح ہے کہ بین کے دوران میں عورتوں سے انگ رسنا واحب ہے،
اس سے بیات واضح ہے کہ بین گندگی ایسی علت بینے جس پرض دلالت کر
اس لیے کہ یہ گندگی' ہے ۔ تو اورا نوگ ' ' اینی گندگی ایسی علت بینے جس پرض دلالت کر
رہا ہے ۔ اس وصوف کو اصطلاح اصول میں وصف منا سب مؤثر کہ بیں گے ۔ اسے اعلیٰ در '
کی علت کہیں گے ۔

قسم دؤم — المناسب الملائم ومف مناسب لامُ إس دسف كوكت بين جواكرم بذات خودنن يا اجماع سے توز ثابت

مه الخلاف علم اصول الفقه: ٤١

قتم سوم —المناسب المرسل

اسے معلمت مرسلومی کتے ہیں - اس سے مرادوہ وصف ہے جس کی بنیا دپرشا منع علیہ السلام سنے کوئی مکم متر تب مز فرمایا ہو، مذاس پر کوئی دلیل مشرعی قائم ہوا ورمزاس کے فلا کوئی دلیل ہو المیکی طلق مصالح کا تقامنا ہو کہ اس کی بنیا در تشریع کی جائے، مشلا ممیا بر کر ام الا کی ذری و مینوں پر مزادی لگانا ، سکول کوروائ ریا ، قرآن کریم کی تدوین اور اس کی نشروا شاعت کا انتظام کرنا اور اس جیسے دیجرا قدامات ۔

تسم چيارم — المناسب الملغي

اس ومف کو کتے ہیں جس کے بارسے میں برظا ہرکیا جائے کہ مسلمت کے تحت اقداً کیا گیا۔ بیسے والاں کہ وہ اقدام ض قرآن کے خلاف ہو۔ اس وصف کاکوئی اعتبار نہیں اور اس کی نام نماد صلحت انوب یہ مثلاً پر کمنا کر جیٹے اور بیٹی کوورانٹ میں برابر کا صد ملنا چاہیے کھنا کو تقامنا ہی جسے یا شلا کے کی بن کی لیٹی مائی نقیرا ندلس کا کھا رہ صوم کے بارسے میں ایک ب بنیاد نتو کی عدر شرع کے روزہ تو ڈریا تھا تو بنیاد نتو کی عدر نشری کے روزہ تو ڈریا تھا تو بنیاد نتو کی عدا کہ بارسے کہ با دست ہ دواہ مسلسل روز سے دیا کر مسلسل روز سے دی کو در لیل یہ دی کر دومعلمت کا بی تقامنا ہے "کیوں کے دواہ کھی کیوں کے دواہ سلسل روز سے دیں کھی اور دلیل یہ دی کر دومعلمت کا بی تقامنا ہے "کیوں کے دواہ کھی کے دواہ کی کیوں کے دواہ سلسل روز سے دیں کھی کی دومیل یہ دی کر دومعلمت کا بی تقامنا ہے "کیوں کے دواہ سلسل روز سے دیں کھی کے دول کے دول کی کوں کو دواہ سلسل روز سے دیں کھی کے دول کے دول کے دول کو دول کی دول کے دول کو دول کی کی دول کے دول کی کو دول کی کو دول کی کی دول کو دول کی کو دول کی کو دول کی دول کے دول کی کی تقامنا ہے "کیوں کے دول کی کو دول کی دول کی کو دول کی کو دول کی دول کی کو دول کی کو دول کی دول کے دول کی کو دول کی کو دول کی دول کی دول کی دول کی دول کی دول کی دول کو دول کی دول کی دول کی دول کی کو دول کی دول کی کو دول کی دول کو دول کی دول کی دول کو دول کی دول کو دول کی دول کی دول کی دول کی دول کو دول کی دول کو دول کی دول کو دول کی د

کفارے کا متصدتو یہ ہے کہ گناہ گارکو مزاطے اور کفارہ اواکر نے میں اسے کوفت اٹھانی پر ہے۔
اب آگر بارنتاہ سے یہ کہا جائے کہ وہ ایک غلام آزاد کر دسے یا سا تقمسکینوں کو کھانا کھلائے
تو اسے اس کفارے کوادا کرنے میں کون کی کوفت یا زحمت ہوگ ؟ اس طرح کفارے کا
مقصد بعنی " زحر، " حاصل مذہوگا ، للذا اسے تو صرف مد دوما مسلسل " روزے رکھنے ہوں
سے مفتی نے اپنے فتو سے کی بنیار مسلمت کو بنایا، لیکن چوں کہ میسلمت نفس سے معارین ہے
اس لیے لغو ہے۔ عدیث میں ہے ،

و عن ابى هديرة قال بينسما نحن جلوس عند النبى صلى الله عليه وسلماذ عاد دجل فقال يادسول الله إهلكت قال سالك قال وقعت على اسراتي وأعاشم قال دسول الله عليه وسلم هل تجدر قبة تعتقها قال لاقال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متابعين قال لاقال هل تجدا طعام ستين مسكينا قال لاقال احبس الى آخرالحد بيث له

اس روایت سے نابت ہواکہ عمد آروزہ توڑدینے کی صورت کی یا نو نظام آزاد کرنا ہوگا یا سافشر وزیم مسلل رکھنے ہوں گے یا بھر سائٹر مسکینوں کو کھانا کھلانا ہوگا - یو مکم امیرغریب اق با دشاہ ونعیرسب سے لیے ہے - للذائف کی موجودگی میں فئی کو پری نہیں تقاکرو کمی معسلمت کا سال

يے كريادشاه كورومام سل روزے ركھنے رجي دركتا اس ليے اس كافتوى لغوم ا-

مسالك العلته

مسالک العلة كى تعريف ابوزېره نے ان الغاظ ميں كى سے:

مسالک علت ان طریقوں کو کیتے ہیں جن سے ذریعے پیتا پلایا جانا ہے کہ رسی مکم کی) شارع علالسلام نے سور کوعلت قرار دیاہے اور س کونتیں -

مشورسا لك تين بير - يهلانفرلعني قرآن وسنت كا نف اس بات برولالت كرسے كرومي وصف بفس كى علت بسيء اس علت كوعلت منعوص عليها كتت بين - اس كى دونمين بين : أيك قيم أو وْ بيعس مي صراحتاً يربات مذكور موكفلان عم فلان وجهسيد وياكيا ، جبيساكة قرآن كريم مين بهد:

رُسُلًا مُّبَشِّرِيْنَ وَمُنْذِرِيْنَ لِيُكُّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللهِ حُجَّةَ بَعَدَ الرَّسِلِ زالسَاء ١٢٥١)

(ہم نے میں اپنیبروں کوفش خری سنانے واسے اور ڈرانے واسے رہناکر ، اکولوں کو پنیوں

ك (أف ك بعد) الله ك ساعف عذر شباقى ره مبائد -

یاجید اکدابوداؤد مشریف کی روایت میں سے:

قالوا بارسول الله نعيت عن اسساك لحوم الصنحايا بعد ثلث تقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنمانه يتكرسن اجل الدافة التى دفت عليكد فكلوا و تصدقوا وادخروا - كه

معابركرام في صنوصلى التُرعليدوكم بعد عرض كياكر ويارسول الله إ آسي مي قرباني كے گوشت كوئين داؤں سے زيادہ تك كے ليے ركھنے سے منع فرما يا مثنا ؟ تو اكبنے ارشاد فرما يا

لمه محدالوزيره: احول المفقه: سرس م:

سك ابوراؤد شريف : ٨ ٨ سم : طبع كان يور:

كر ميں نے تو تهيں ان ديباتوں كے قافلوں كى دمبسے نع كيا قار جواس وقت مدينے ميں عيد منا نے چلے اُئے تھے ، اب تهيں اختيار سے عبتنا چا ہو كھا ؤ، چا ہو تواس ميں سے صدقہ كرويا واكثرو استمال كرنے كے ليے ، ركھ حيورو -

مذكوره بالاوونون مثالون مين صراحتاً تبلا يا گيا كم فلان علت كى وجهر سيستها -دوسري قسم وه ميسيس مين صراحتاً بيان علت نونه په كين حروف تعليل مين سيسكوئى حرف استعال كيا گيا بهورمثلاً ارشادر بانى سيسه :

وَمَا خَلَقَتُ الْحِنَ وَالَّا نَسَ اِلَّا لِيَعَهُدُونَ - (النوات ٢٥٠)
اورس فنيس بيداكيا مناست اورانسانون كوگمراس سيسه كدوه ميري عيادت كرس اكرت ميں لام حرف تعليل سيسے رف سحے بارسے ميں ارشا دسيسے:
كُلُا يَكُونَ دَوُلَةً بَيْنَ الْاَ خُنِيَادِ مِنْ لَكُمُ - (الحرر)
تاكروه مال تما رسے قائگروں كي كے قبضے ميں نزام اسے تاكروه مال تما رسے قائگروں كي كے قبضے ميں نزام اسے اس آيت ميں حرف "كُنْ "كے ذريعے بيان علت كيا گيا ۔

دوسرااجماع

اگری دور کے عبتدی وصف سے باسے بین تنق ہوجا ہیں کدو کمی کھی شری کی علت سے قواس پراجاع منقد ہوجائے گا۔ مثلاً ایک و دیں علی است اس بات پر دمنیوں سے مال کا ولی اس کا باب منفیرہ سے اصفری '' کی وجہ سے ہوتا ہے ۔ گریا مجتدین نے بالا مجاع صغیرہ کی ولایت کی علیت اسس کی صغرستی کو قرار دیا اور اسسی کی بنیا و پرصغیرہ کے فنسس پراس کے والدکو ولایت مامسل ہوتی ہے ۔ بھر اسی پرصغیرہ کے داداکو قیاس کیا جا گاہے اوراسے می صغیرہ کے مال اور سے داداکو قیاس کیا جا گاہے اوراسے می صغیرہ کے مال اور تس پرولایت دی گئے ہے۔

تيسرااجتها دفهتي

قیاس نصوص کے ابین معارضہ

بعن اوقات قیاس تفوس سے معارض ہوجاتا ہے ، اس کی بابت فتہار کے تین اقوال بیں تله

ك تخريج المناطرا وتي في المناطر سيتعلق تفعسلات كردشة صلى ت مي كرزي بيس -عله الإزبر ٥: امول الفقر: ٢ م م م : سبعد

(۱) امام شافی احمد اور امام اومنیفک ایک تول میں ہے کہ اگریف مل جائے تو تیاس پر علی نہیں ہے کہ اگریف مل جائے تا ہوں سے کوئی بات مفہ می میں نہیں کیا جائے گا ، خواہ نفس سند کے اعتبار سنے فئی ہویا دلالت اس سے کوئی بات مفہ می ہوری ہو۔ (۱) دوسراتول یہ ہے کہ اولۂ ظنیہ کا توقیاس معارض کرسکتا ہے لیکن اولۂ قطاکی انہیں اگر بالغرض قیاس کی دلیا تھی کا معارض ہوجی نہیں سکتا خواہ وہ نفس قرآن ہویا سنت ، یہ دائے امام ابن تیمیہ اوران کے شاگر دابن تیم کی ہے ۔ ان کے نزدیک قیاس کا نفس کے معارض ہونا اس با کی دلیل ہے کہ وہ قیاس فاسد ہے۔

قياس اور خبرواحد

سے رجوع کرلیا اور صرت عرابی الخلاب کے نتھے کو سلیم کرلیا البتہ امام صاحب تیا س کے مقابلے میں ان اضار اما کو ترجی نہیں دیتے ، جن سے داوی غیر فقیہ سوں کے مقابلے میں ان اضار اما دکو ترجی نہیں دیتے ، جن سے داوی غیر فقیہ سوں کے

محمدابوزسرہ نے اقعام قیاس کے بارسے میں ابوالحسن بعبری کے حوالے سے علماء کی آر زمیش کی ہیں عب کا خلاصہ درج ذیل ہے -

ادراس کی علت منصوص علیما موقی سے - علیار کاخیال ہے کہ اس قیاس جومبی علی النف ہوتا ہے اوراس کی علت منصوص علیما موقی ہے - علیار کاخیال ہے کہ اس قیاس کو ترجیح دینی چاہیے ،
اس لیے کہ جوجیزاس تھم سے قیاس سے نابت ہو وہ گویا نابت بنص طعی کے درجے میں ہے اس کے مقابہ نے میں ضرواہ دگئی ہوتی ہے ۔ یقول الوالحسین بعبری اس پرتقریباً تمام علملے اصول کا انقاق ہے - قیاس کی دوسری قیم وہ ہے جواصل کئی پرطبی ہوا ورعلت استنباط کے ذریعے انتقاق ہے - قیاس کی دوسری قیم وہ ہے جواصل کئی پرطبی ہوا ورعلت استنباط کے ذریعے علی ہو، اس صورت میں خبراحاد کو ترجیح وی جائے گی - الوالحسین بعبری نے اس قیاس کی اصوار کی ہو، اس جواد ہو گئی ہوا کی میں میں خبراحاد کو ترجیح وی جائے گی اس بات براجل جے کہ ہراحاد کو ترجیح وی جائے گی ۔ قیاس کی جو تھی کی اصوار کی میں بات براجل جے کہ ہراحاد کو ترجیح وی جائے گی ۔ قیاس کی جو تھی کی صدید میں بات براجل جے کہ ہراحاد کو ترجیح وی جائے گی ۔ قیاس کی جو تھی کی صدید نابت ہوں گئی دو اصل جس برقیاس بنی بروان تھی اصواد ل

مدودوتعزرات اورقياس

مدودان موتوبات كو كته بين على مقدادا تشرقالى يا شارع على السلام في مقروفها وى مدودان موتوبات كو كته بين على مقدادا تشرقالى يا شارع على السلام في مقداد وغيره - بين اب ان مين كى كا بالشن بين بين المين المي

ــــ ابوزمبرو: اصول الغقر: ۲۲ ۲۲ م مبعد

كصابينة

ئے است ہوتی ہیں اس کی وجریرہے کہ حبرائم تعزیرِ ات خود قبیاس سے نابت ہوتے ہیں تو کھر ان کی عقو تبیر بھی قیاس ہی سے نابت ہوں گی -

اس بات میں فقمار کا اختلاف ہے کہ حدو دمیں تیا س کہ نا درست ہے یا انہیں ؟ امام شا فعی سے نزویک حدو دمیں بھی قیاس کرنا درست ہے ۔ مثلاً دہ اواطن کو زنا پر قبیاس کر کے لواطن کے لیے جی وی مرتجویز کرتے ہیں جو زنا کی ہے ۔ اسی طرح انہوں نے تسل عمد کو قتل خطا لواطنت کے لیے جی وی مرتجویز کرتے ہیں جو زنا کی ہے ۔ اسی طرح انہوں نے تسل عمد کو قتل خطا پر قیاس کر سے اس سے لیے جی کفارہ ثابت کیا ہے ۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ قیاس مے کیوں مشرعی میں سے ہے وصن طرح حدود کتا ب وسنت سے ثابت ہوتی ہیں، قیاس سے کیوں نہیں تابت ہوتی بی ؛ البتہ اگر کوئی مانع بیش آنجائے تو دوسری بات ہے ۔

ا مام ابومنیغه فرماتے ہیں کرمدو دمیں قیاس کرنا درست نہیں ہے النداگالی گلوم یا ملی تشنیع کو قذف پر با شندو ذمنبی از قسم لواطت بھبتی اور بم مبنی کو زنا پر قیاس کرنا درست نہیں ہے البتدان کے لیے تعزیر موسکتی ہے۔ امام صاحب کے دلائل درج ذبل ہیں:

پیلی دلیل یہ کہ مدود عقوب تمقرہ شعید ہیں اس لیے قیاس کواس میں واحل ہی
منیں کیا جاسکتا، مثلاً مدود ف میں انٹی کوڑے رکھے گئے ہیں، اسے کوئی حکم نہ توسترکوڑ سے کرسکتا ہے
منیں کیا جاسکتا، مثلاً مدود ف میں انٹی کوڑے رکھے گئے ہیں، اسے کوئی حکم نہ توسترکوڑ سے کرسکتا ہے
اور نہ بچائی کوڑھے۔

ووسری دسیل بیت که تمیاسی اساس علت بر برقی بیدا و راد مما ف تا بتر میں سے کسی ده مف
کو علت قرار دینا بذریوی فلن می بوسکتا ہے اور فن میں شبر بوتا ہے یصنو صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشا دفر یا یا ہے ، اور و والحد و د بالشبہات سااست طعت مدر جاں تک تم سے بوسکے شبا
ارشا دفر یا یا ہے ، اور و والحد و د بالشبہات سااست طعت مدر جا ن تک تم سے بوسکے شبا
بیدا ہونے کی صورت میں صدود کو د فع کیا کرو) للذا فیاس کے دریاجے سے توکوئی مثنا بت بی نہیں
موسکتی بیسری دلیل بہے کر مدود حقوق اللہ میں سے بین اور قیاس است باط بالرائے کو کہتے ہیں ما شابلا

درست یی ہے کروروریں قیاس کو داخل نرکیا ملئے - البتہ تعزیرات میں جرا کے تعین اور کم عقوبات کی تخصی میں قیاس کو کام میں لایا مائے -

قياس علامها قبال كى نظرمين

تیاس کی ضرورت اورائیمیت پر بحب کرتے ہوئے علام اقبال اسفی بن نام پو

ما میں نو ماتے ہیں ہونی فقا رف ان تمام ملکوں کے زرقی اور اجماعی ما لات کے بیش نام پو

سلام کے زیرنگیں اُسے بجوی طور پر بوصوس کیا کہ احا دیرے کے ذیرے میں اسلیلے ہیں

نظائر بطے ہیں وہ کسی مرتک ناکا فی ہیں ، اس لیے ان سے کمل دم ہری نہیں باسکتی ، انڈا اپنی

میرات میں انہیں قیاس کی طف رہو ع کر نا پڑا آگے بل کر قیاس کے سکے میں احناف، نیوا فی

میرات میں انہیں قیاس کی طف رہو نے کر نا پڑا آگے بل کر قیاس کے سکے میں احناف، نیوا فی

میرات میں انہیں قیاس کے درمیان رونا ہونے والے اختلافات کا تذکرہ کوئے ہوئے معرست ملام

اور جن لوگوں نے قیاس سے کام لینے سے احتراز رہتا ہے ، دراصل انہوں نے مبود کی راہ اختیا

کی ہیں و فرول نے قیاس سے کام لینے سے احتراز رہتا ہے ، دراصل انہوں نے مبود کی راہ اختیا

کی ہیں و فرائے ہیں و نقمام نے متعربی کی ہی تا بحثین تیں جی سے بالا نوقیاس کے مدود

اس کے شرائط اور صحت و عدم محت کی توہیف میں نقد وجرب سے کام لیا گیا ۔ انذا ہی قیا

بوسٹر دی سٹروئ میں مجتدیں کی ذاتی رائے کا ایک دوسرا نام قاار کو کا دشر لیست اسلامیہ کے اسلامیہ کے اسلامیہ کے اسلامیہ کے ایک ایک دوسرا نام قاار کو کا در نرگی کا سرمٹیم میں گیا گیا۔

اقبال کے نزدیک اگرتیاس کو اس کے تمام مشرائط کے ساتھ برتاجا کے قودہ عیں اجتلا است علام موصوف نے اپنے اس دوسے کے اثبات کے لیے امام ثافع اور امام شوکانی کے اقدال سے استشاد کیا ہے۔ وہ لیکتے ہیں: "برحال اگر مذہب بنتی کے اس بنیا دی اصول قافون قیاس کو شیک تھر کرکام میں لایا جائے قومیدا کرشا لئی کا ارشا دیے، وہ استمال کا ارشادی کا دوسرانام ہے اور اس لیے نفوص کی صدود کے اندومیں اس کے استمال کا اُزادی ہوئی جائیں ہوئی جائیں اس کے استمال کا اُزادی ہوئی جائیں ہوئی جائیں ہوئی جائیں ہوئی جائیں ہوئی جائیں ہوئی جائیں اور اس میں اور اس اور کے قائل مے کر صور میلی الشرعلی در کم کی صدود کے اندومیل الشرعلی در کم کی صدود کے اندومیل الشرعلی در کم کی صدود کی اندازہ مرف اس بات سے موجوبات ہوئی ہوئی ہوئی اس کے اور اس امر کے قائل مے کر صور میلی الشرعلی در کم کی در میں میں گور سے تو باریا میں سے کام لینٹ کی اما ذریت تھی۔ دہلہ صور در میلی الشرعلی در سل نے تو باریا میں سے کام لینٹ کی اما ذریت تھی۔ دہلہ صور در میلی الشرعلی در سل نے تو باریا میں سے کام لینٹ کی اما ذریت تھی۔ دہلہ صور در میلی الشرعلی در سل کے تو باریا ہوئی سے کام لینٹ کی دول قافی شوکا کی امار تب تھی ۔ دہلہ صور در میلی الشرعلی در سل کے تو باریا ہوئی سے کام لینٹ کی دول میں میں کام لینٹ کی دول میں کی دیا ہوئی سے کھیں دول کی دول کام کی دول کی دول کی دول کی دول کی دول کی کی دول کی

Liqual: The Reconstruction of Religious Thought in Islam, P 176

ما برکرام کوتیاس سے کام لینے کی طف متوجہ فرمایا اور اگر کسی محابی نے اس ارا دے کا اظرا کریا تو آب نے اس کا اظرا کیا تو آب نے موشی کا اظمار فرمایا میں اگر گذشتہ منعات میں گزر بیکا ہے - مقال مگار)

بورب كحليني فليف كي حثيت

علام کا میال بے کوائرانی معار سے کے دومانی ارتقا کے لیے اگری یورب نے بیندعینی اظامات قام کے ہیں لیکن ان کی بنیا و تقل کھن پر ہے ہو بند شائل کا کسی قدر انکشاف تو حرور کرسکتی ہے لیکن وہ سوزو متی اور مجذب دروی جس سے اقوام کی تقدیر ہیں بدلاکر میں اور مبذب انسانی میں حرارت پیدا ہوتی ہے اس میں مفقو دہے۔ اس کے بیکس فرسب کو رقی اور سنے بندم رف یہ کہ افرادی انفرادی زندگی کومتا ترکیا ہے بلکہ معاشروں تک کوبدل ڈالا اس لیے یہ فرسیندا سلام ہی کو انجام دینا ہوگا ۔ اسلام ہی کو انجام کی مورت میں سامنے آئے ہو اور یہ اسی صورت میں سامنے آئے ہو اور یہ اسی صورت میں سامنے آئے ہو اور یہ اسی صورت میں سامنے آئے ہو اور یہ اسی موسکتا ۔ علامہ فرما تے ہیں ؛ عالم انسانی کو گئے تین جزول کی طورت ہیں واجتما دسے کام لیے نہیں ہو سکتا ۔ علامہ فرما تے ہیں ؛ عالم انسانی کو گئے تین جزول کی صورت ہیں کہ ان اور وہ مبنیا دی صورت ہیں کہ اور وہ میں انساس پرچوتا رہے اسی مول جن کی نوعیت عالم گراو دجی سے انسانی معاشرے کا اتبقار وحانی اساس پرچوتا رہے اس میں کوئی شک میں میں کہ ذریعے مکھنے ہوا یما کی وقتی ہیں میک کرتے ہیں ، لیکن تربر میں میں کوئی شک میں میں میں کہ ذریعے مکھنے ہوا یما کی وقعین میں می وارت کے بیما کہ کہ ہیں عقام رہتی ہے وی وی وی میں میل کی برولرت بیدا ہوتی ہے۔

اسی دہبہ سے علامہ کا خیال ہے کہ یورپ کا بینی فلسفہ مجی زندگی کا مؤثر مزہنیں پی کا ۱۰ س کے برخلاف سلمانوں کی تاریخ اظاکر دیکھیے تو محض رومانی اساس پر ایمان ویقین کے قیام کے باعث فیرتولیم یا فترانسانوں فیلجی زندگی جسی قیمتی متاع لظادی اور تاریخ عالم کے

صفحات برانمث نقوش محور مساء

اکھیل کرعلام فرما تھے ہیں: یقین کھیے یورپ سے بٹرھ کرا گانسان کے اخلاقی اُلقا میں بڑی دکا وسے اور کوئی نہیں ہے۔ مرحکس اس کے سلما فول کے نز دیک ان بنیا دی میں بڑی دکا وسے اور کوئی نہیں ہے۔ مرحکس اس کے سلما فول کے نز دیک ان اُلئی کرائیوں سے موقا صورات کی اساس پول کروجی و نز برای برہے ہیں کا صدور می زندگی کی انتہائی گرائیوں سے موقا ہے لئی اندارون نوعیت میں بدل دیتی ہے وہ (قراک اینے کی کے اکٹریس علام مرح موم نے فقہ اسلامی کے علما رکو دھوت دی ہے کہ وہ (قراک وسنت کی اساس پر) قیاس جسی قوت و کر کوکام میں لاکر جرائت مندی کے سائے فقہ اسلامی کی نظم اور دیا تھا دی اس عقرتی ہوئی ہوئی ایس کے ایس بیری موجودہ طرز عمل کوئی بجناد کی اس عقرتی ہوئی اس کے ایس نہیں ہے جس کے بیش تواہم اینے موجودہ طرز عمل کوئی بجانب طفرائیں ' برعکس اس کے بات نہیں ہوسوں اور دقت نظر موجودہ طرز عمل کوئی بجانب طفرائیں ' برعکس اس کے اگر مہا دیے اور موجودہ طرز عمل کوئی بجانب طفرائیں ' برعکس اس کے اگر مہا دیے اور موجودہ اور دوقت نظر موجودہ اور دم نے نئے تجربات سے فائدہ اگر مہا دیے ایس تو میں چا ہیئے کہ فقر اسلامی کی تھی کی فرق اسلامی کی تھی کی فرق اسلامی گھی کوئی ان فرمیں جرائی سے سے کام لیس طھ

اہلیتِ قباس

اس جگر ایک سوال بیدا بوتا سے کرکیا سرخض کواس بات کائل حامل ہے کہ دہ اسبا وطال وریا نہ دری ہے۔
وعلی کو دریا فت کرکے قیاس کرلیا کرسے یا اس کے لیے بیند صلاحیتوں کا ہونا بھی صروری ہے۔
اس سلسلے میں امام شافعی کی رائے زیادہ تا بل قدریہ و ماتے ہیں : "حاکم کے لیے یہ
درست نمیں ہے کہ وہ ہرخض کی بات کو قبول کر سلے اوریز دالی کے لیے کہ وہ بے جانے برجے ،
کی کو اقیاس کرنے کا ، حقد اربھ مراوسے اوریز مغتی کے لیے یمنا سب ہے کہ وہ ہم کہ دمہ کو

ی انتایش دے البتہ اگر کوئی ایسا شخص ہو جو قرآن کریم کاعلم رکھتا ہو ، نالنے و منسوخ کوجاننے والا ، اس کے خاص ، عام اوراد ب سے واقفیت رکھنے والا ہو۔ نیز صنور صلی النوعلیہ ولم کی اما دیشے کا ما سر ہو ، قدیم و مدید علمار کے اقوال واکرا رسے شناسا ہو ، عربی زبان بیعمبد

کار ہو ان کے سے سا عرب ان وطل کے درمیان تمیز کرنے کی صلاحیت سے ہم ہ ورہو۔ (متعی ورہر بر کارہونے کے بیاس کو کارہ کا تخص اصول نقر سے قروا تف ہولیکی قیاس کے مخوات سے آگا ہ مزہو تو ایسے شخص کو تیاس کا تی دیتا اسے بنا کے کہ دینا ہے۔ یہ تو بالکول ایسا ہی ہے کہ کی نابینا کو کسی ایسے شہر میں تھی ویا جائے کہ دہاں وہ اس سے بیلے تھی گیا بنیں تما اور وہ نداس شرکے کی کوچوں سے واقف ہو، بو، بچر اسے کہ دیا جائے کہ دیا جائے کہ بیا کہ وہ با کا ایسا ہو جانا اور تھر وہاں سے وائی طرف کی گئی میں جانا ، مالانکہ وہ بے جا دا تو زکچے دیکے دسکتا ہے اور نہیان سکتا ہے اور دنراسے اس کی بابث جانا ، مالانکہ وہ بے جا دا تو زکچے دیکے دہ نا بینا شخص گیوں اور کو جوں میں بین کے گئی کے اور در زام مقدود تک نہیں بنج سے گئا۔

اور در زل مقدود تک نہیں بنج سے گئا۔

مخفریرکی شربیت اسلامیر میں قیاس ایک بست بڑی توت اور امور فربیت کورست بخشے کا ایک بنا بیت اہم ذربیہ ہے ۔ سلف ما کمین کے دورسے لے کرآج کے دورتک فقااس قوت سے فائدہ افٹا تے اکسے ہیں اور اسی کی بدولت زمانے کے انقلابات وتطورات کے با وجود انہیں کی دورمیں شربیت محدر برعلی ماجہا العملات التحیات کی تنگ دامانی کا اصاس مزمور اور دورہ یہ بات محسوس کرنے میں تی بجانب میں کہ ان کی شربیت کوئی دور از کا را ورفرسودہ مشربیت ہیں کہ ان کی شربیت کوئی دور از کا را ورفرسودہ مشربیت ہیں کہ اس کی فارت میں مجود نہیں ہے ، اس نے مردور میں اپنے زمانے کا ساتھ و ما اور

اینے پروؤل کے لیے راق میں تعین کی ہے۔ ہم خود اسے ما مدوفرسو وہ مجر کر اسے پی بشت وٹال دیں اس کی ابدی صداقتوں کا مذاق الڑائیں اور اسے ناقا بل عمل تقور کریں توریماری کم علی اور نا دانی ہیں۔ مربیت مطہر وکا اس میں کیا قعور ہے ،
کم علی اور نا دانی ہیں۔ نثر بویت مطہر وکا اس میں کیا قعور ہے ،
کر نبید بروز شہر و جشم چیم آ است براچ گناه

المرافق المالية المالية

استحساك

جناب سولاناسيته عبد الرحلن بخارى

به کائنات اپی به کران وسعتون اوراتهاه گرایُون مین پیلید بوئے برقلمون مظام سرحیات کے اندر سرطون ایک بلند نظر مقصدیت ایک محکم و پا ٹیدار نظامیت اور ایک نمایت معقول عملیت کے حن امتراج سے آرہت مفاق کائنات کی ان لا زوال حکتوں اور ب پایان متول کے تسلسل واستمرار کی آئینہ وار ہے جواس جمان ارض وساکوختف انواع مخلوق سے آباد کرنے ، رشر کے تنوع مظام رسے آواستہ کرنے اور تمام اونی مظام سرحیات کومنظم و مرابط کر کے ایک برشر نیابی زندگی کے تنوع مظام رسے آواستہ کرنے اور تمام اونی مظام سرحیات کومنظم و مرابط کر کے ایک برشر نیابی زندگی ، حسن کا منظر نغوائے" افی جا عل فی الا دحن خلید فتہ محضرت انسان ہے ، کی تعیر و تکمیل کا ذریعہ بنانے میں مضمروبنیاں میں حبیبا کر ارشا و باری تعالیٰ ،

"هوالسة ى خلق تكسر ما في الارض حبيعًا كله

ترجم، بعنى زبين بين جركميس اسب كاسب فداف تهارب الله بناياب - سعميان ب-

ینیابی زندگی در حقیقت اس جلیل القدرا است کا بارگران انجانے سے عبارت سے جس کی استعداد مجقتفالے ،

اناعرضنا الاسانة على السيئوت والارحن والجبال فأبين

سله انقرآن :بقره ۲۰۰۰-

کے بقرہ ۱۹۱-

روبيلنها والنفقي سنها وحملها الانسان ـ له

رینی بم نے اس ا مانت کو اسمال اور زمین اور بپاڑوں برمین کیا کو و ماسے الحالف کے لیے تیار نہ بوسے اور اسسے ڈرگئے ، مگر انسان نے اسے افحالیا ، -

نطرت انسانی میں ودلعیت ہے اور جودوگوجہ فرائنٹن بیٹتی ہے : ایک، میبات ارمن کی بطور مزرع اسخرت تقمیرو تقلیم اور انفرا وی واجتماعی مصالح کی تکمیل مبیبا کہ ارشاد مندا وزیدی :

هد أنذ اكر من الارض واستعنم كم فيها - لله

ینی تهارا خدا دی سے سے شخم کوزمین سے پیداکیا اوراسے بہانے کامکلف مظہرایا) سے مارت ارض کامشیت انلی ہونا ثابت ہوتا ہے:

چنائى قرطبى اس أيت كى تغييرين رقم طرازين:

قال بعض الشافعية: الاستعمار طلب العمارة ، والطلب المطلق

سنالله تعالى على الوجوب ـ كمه

يى بىن سا ئىركا قول سى كراستاركى مى بىن طلىب قدارت اورالله تعالى كى ما نىسب مطلق طلىب ورالله تعالى كى ما نسب مطلق طلىب وجوب بردلالت كرتى سبد :

علاينباس كينته بس ر

له الاحزاب: ١٠

ملم مدر د ده

يهدالقرطي: المامع لامكام القرآك سي ١ : ١٠٠٥

وفیه السلالیة علی وجوب عمارة الارض - له لینی اس ایت میس زمین کو آبا و کرنے کے وجوب پر والالت ہوتی ہیں ۔ اور دوسرافرمن سے حیات انسانی کے تمام ظاہروا کا رمیں برقت خالفت اوصاف باری نمالی کامبذب وانسکاس مبیاکہ ارشادم ہارک:

بإداؤد إاناحب لمناك خليفة فىالارض فاحكربين الناس بالحق

۔ یعیٰ اسے داؤوعلیالسلام! ہم نے تہیں زمین میں اپنا خلیفہ بنا یا ہے سولوگول کے درمیان سی وانسان کے مطابق فیصل کرو سے حیاں ہے -

صاحب دوح البيان " كليت بين:

انسان صورتاً اورمعی الله تعالی کاخلیفه ہے صورتا قراس طرح کہ اس کا وجود درختیفت خدا تعالیٰ کے دجود کا خلیفہ ہے کیونکہ انسان کا وجود اپنے خالت کے دجود پردلالت کرتا ہے۔ رہی خلافت معنوی قراس کا ثنات میں جواغ انسائی کے سواا ورکوئی ایسا جراغ نئیں جونورالئی سے ضیا معاصل کرے اور اس کے خلیفہ ونائب کی حیثیت سے اس کے انوارصغات کو کا ثنا ت میں مجیلا دے۔ پس پرجراغ سرانسانی ہی ہے جوفدا کے نورج بال سے مستنیر مجتاب اور مجرا چنے خالق کے خلیفہ کی حیثیت سے زبین پراس کے انوار صغات کو ظرور میں لاتا ہے تلے

اب ان دوگونه رومانی اورهم ان فرانش کی کمیل میں انسان بوری تناا بنی شل کوتاه دست پرامتا دنیں کرسکتا بلر مبر قدم پر بمقتفائے خلافت الهای بدایت کامحتاج اور با بند عفر تاہد اس یہ دایت کامحتاج اور با بند عفر تاہد اس یہ داہیں کری نے میا ست انسانی کی تغیر و تنظیم اورانتی کام و ارتفار کے یہ ابتد ائے افرین سے کہ کمیل رسالت بک سلسلہ مبنت کے حتلف ا دوا دمیں جوالهای برا بت نائل فرمانی ده بر دور کے تدنی اموال اور عمرانی مقتنیات می کمل بم امنی کے با دمف ہمین دو بنیادی دو امرین منافی کے با دمف ہمین دو بنیادی دو مدامنهای عبیباک فرایا۔

ا د برکبرالمصاص اعمام الال علی ۱۳ من ۲۳ می ۲۳ می ۲۳ می ۱۳ می ۱

سكل جعلنا مستكد شرعة ومنها جادله ترجه دين بم في مراتب كوايك ثربيت اورمناع ملازمايا.

بران تربیت سے مراد قانی تھام اور ندگی کا سیال کی قان کھانچیں و بالنے کا عملی طری کا دہد۔
دکور و بالاتصریحات سے برحثیقت پودی طرح واضح ہوگی کر بیایت ارضی کی بطور مزرع
استریت شکل و تنظیم ہج انسان بیت کا عمرا نی نفسب انسین سیسے اور زندگی کی استنظیم و تعمیر کا مدا ارابها می
ہزایت کے دومر بوط و متلازم عنا مرشر میت اور منہاج پر سیسے - با لغا ظود یکر پر کسنا درست ہے کہ
مدنی العبیج انسان کے لیے ایک منظم اجتماعی زندگی کے قیام واستی ام کی خاط بعدل وانعاف پر مبنی
مدنی العبیج انسان کے سیلے ایک منظم اجتماعی زندگی کے قیام واستی ام کی خاط بعدل وانعاف پر مبنی
تا نونی نظام کی صرورت نظری اور بدین ہیں۔

پوغی سیناکتے ہیں :

اجّماعی زیرگی گزارناانسان کی فطری جبوری سے اور زندگی کی گاڑی جلانے کے یصے مشاک^ت وتعاون لازی ہے جس کا نتیجہ با ہی لیس دین اور معاطلات کی صورت ہیں ظاہر پیّناہے معاطلات کما تعاصلہ کمان کے لیے عدل واضاف کے قرائیں متعین موں۔

عبر الاسكام الغرام كم عالم اولى من يرسيت باين الغاظريان كى كئي به كرد ان البارى تعالى - الادبقاء نظام حدة العالى الى وقت قسده و هوانها يكون ببقاء المنوع الانسانى والانسان من حيث ان مسدنى بالبطيع لا يمكن ان يعيد شعسلى وجه الانبغاد كسائر الحيوانات بل يعتاج الى التعاون والمتشارك ببسط بساط المدينة والعال ان كل واحد يطلب سايلا شمه و يغضب على من يراحمه فل حرابعا العدل والنظام سبين بسر محدوظين سن الخلل يعتاج العدل والنظام سبين بسر محدوظين سن الخلل يعتاج

الى قىوانىن سۇپ ة شىرعىية - ك

ترجم العنى الشرتعالى كواكيب معين مرت كك نظام عالم كى بقاء مقصود بع بوكد فوج انسا فى كى بقادسے والبتد سے اوراشان چونكرمدنى الطبع سے اس يا ووسرے حدانات کی طرح وه تهنازندگی بسرنیی کرسکتا بلکه نطرنا حمرانی ترقی کیلی ساتھ ساتھ باہی تعاون اوراشتراك عمل كامماج بصاور يوبحه مرادمي ابني ضروريات كالتحصيل كم یے سازگار ماحول چا ہماہے اور اپنے حوایت کے متعابلے میں خعنب کا اظمار کرتا ہے اس يله بني توع انسان مين حقيقي عدل وانصاف اوزنظام زندگي كوقائم ركھنے كى خاطر شرمی قوانین کی صرورت ہے۔ کہ مسلمان کی زندگی توشریعیت ہی سے استوار ہوتی ہے۔ ستى مسلم زائين دست وبس المن دين ني اي رسعت وسبس داقبالً) بنادبرين قانون كامقصدنظام زندكى كأشكيل وتظيم اوراستحكام وارتقار قراريا البياور ساتھ ہی اس کا حیات انسانی کی جملد اساسی خصوصیات سے ہم آ ہنگ ہوا بھی ناگزیز فراہے۔ یی در بهد کروه تا نونی نظام سب سے زیاده ترمها دراسترام کامنی سیسس میں یردونوں باتیں يائى ماتى بول اوريع تيست مى برشك وشبرسے بالا ترب كداسلاى قانون اينے المامى مبنع " دین دعرانی فایت ادر عمل نوعیت کے لحاظ سے اپنی مجوعی تشریعی نیر میں ان دونوں ادمان کا کمل جامع ہے ۔ ذیل میں اسلامی قانون کی اس بخسوس نزعبت اتحفایاں ضوصیت کا با لانقسار ذكركيا جاثاب تأكراس كيوال سيساسلاى قانون بي التحسان كالجيبيت اصول تشريع وسيام اجثا داورطرافي تطبق مقام وكروا رامبا كركيا ماسك

سله مبلة الليمكام المدابر مع مترح دمتم بازم ٢٠١١ ١ ١ المعَالة الاولى

سے تغربی نئوسے ما دہرقا نونی نظام کے عضوص مقاصد واصدا ہے ، منو دقواعد ومنوابط ا درمبلہ وما کل طرق تعلمیق پس جاری ومداری بحری دروا در اس سے تمام شعبوں اورا کا روس پچمط وہ مجوعی دیمہ ہے جراسے دیکڑنظا مہائے قرآنین سے تغرد واحتیاز کخشاہیے۔

اسلامي فانون كي مضوص نوعيت واصول شهسان

اسلام ایک بمل اور برگیروین ہے یس کی نمایاں ترین ضوصیت تناسق ولوا زن اور ومدت و ماسعیت ہے کہ اس کے تمام شبے اور امبزاء باہم مربوط ومنسلک ہوکر ایک نا قابل تقییم ومدت کی شحیل کرتے ہیں اور بجراسی مربوط کل کے توالے سے اپنا مبداگا نرتمین اور شخص اعبار بیس اسلامی تصورقا نوں بھی بچر رسے نظریم زلسیت کا ایک بزوا ور میلوسیے جس کی تشریح د تعنیم اس بورسے نظام فکر وعمل کی روشنی ہیں ہی کی ماسکتی ہے۔

اسلام میں قانوں کے جزودین جونے اور تمام اجزائے اسلام کے باہم ارتباط و تناسق کا لازی تیجہ پر بھتیقت ہے کہ ہمارا قانونی نظام برصرف آفاقی الهامی اقداروا مکام مرشمل اور دینی تقدس واحترام کامائل سے بلکہ یہ اسلام کے تمام تہذیبی ورومانی مقاصد کی کمبل کا ذریعہ اور دین فطرت کے جملے ضائص وا وصاف کا جامع بھی ہے۔ اور اگر اس حقیقت کے حوالے سے اسلام کے تصور قانون پر عور کیا جائے تواس کے حسب دیل نایاں خدو خال سامنے آتے ہیں۔

ا- اسلای قانون کابنیع وجی خداوندی سے -

۲- اسلامی قانون کی فایت دینی وهمرانی مصالح کی تکمیل ہے۔

اسلامی قانون اپنی هملی نوعیت میں فطرت انسانی سے ہم آ ہنگ ہے۔

ا- اسلامی قانون کا مبنع وحی النی ہے ایک کا ذات ہے اس بے وی برود فرع متلود ویر متلود کا مشروعیت کا حقیقی معیار قرار یاتی ہے۔ اور ایوں انفرادی اجتماعی فرندگی کے جمله منظام وی مشروعیت کا حقیقی معیار قرار یاتی ہے۔ اور ایوں انفرادی اجتماع فرندگی کے جمله منظام وی آداد ور تمام عمرانی اسیاسی اور قانونی انظم واحوال پرمشروعیت علیا فرندگی کے جمله منظام وی کارک مقدس دینی وروحانی رنگ بھاجا آم ہے جو ایمانی وروحانی رنگ بھاجا آم ہے جو ایمانی

سله تعنيل كريك المامظ بوالمصنفة النظم الاسلامية " مؤلفه مصطفي كمال وصني ا صغر ٨٨ [والبعد-

تقاعنوں گی تھیل احکام الهید کے نفاذ اور مصالح اجماعیہ کی تصیل کی فکری وہملی جدو جد میں وہداور تضامن کے مظاہرہ سے تعبیر ہے۔

قرآن دسنست کے المامی سم پھروں سے مائو ذہونے کے باعث اسلامی قانول ایک طرف اپنے مبادی، مقامدا درائیکام کے کما ظرسے زمانی دمکا نی مدکا نی مدک ان مدک الکیرا ور دائی مقامدا درائیک مالکیرا ور دائی قانون ہے۔ کی قانون ہے۔ کو دوسری قانون ہے۔ کو دوسری جانب پرایک الباجا ہے کمل اور ہم گرمنا بطوعیات ہے جوزندگی کے انفرادی واجماعی تمام مشبوں اور دنیوی واحروی دونوں زادیوں کو کیا رجمع طرب میں کا نون کے اولین مدول امام اعظم ابومنی خرصت ہے و سعد دندہ المنفس سالہ اسلامی قانون کے الفاظ میں منتول اس کی جامع تعربیہ سے ہیں سے ہے۔

ينان سالسها وساعليها كامطلب: سائيتنع به النفس وسائيمنور سبه ف السد نياوالاعنة الميان كياكيابيه:

سین نقران قام چیزون کی موفت کانام سیمین سے دنیا اور اکفرت میں نفس انسانی کو فائدہ یا نقسان پہنچ - اس ابدیت و آفا قیت اور جاسیت واستیعاب کے ساختر ما فقاسلای قانون میں مثالمیت اور وافعیت کا حس امتراج می پایا جاتا ہے کیونکو اگر ایک علائے یہ اپنے المامی مبادی واقداد کے لحاظ میں مثالیت کا آئینر وارسے توروسری جانب اپنے فروع والحکا میں نظرت النانی کے لحاظ مقتنیات سے میکی مطابقت دکھتا ہے ،

سیدامیملی: اسلام بن ایک بلندنظم تعددیت ایک انتهای معقول عملیت کے ماخ مِن کردی گئی ہے۔ اسلامی قانون کی پرخاصیت قوائرن اس سے استنا می واجتها دی معادر و دوانی وظم انی مقاصد اوراخلاتی و تنظی قواعدیں پوری طرح ملوہ گرہے۔

سلع المحانزي: كثانب اصطلاحات التنول عص

سنه مشرح مسلم النبوت عمل اا

سله انيرعلى : روح اسلام ص ٢٩٠

۲ - اسلامی قانون کی غایت دینی وعمرانی مصالح کی میل میا ۱ تانون پرتعدیت وملیت اس قدرمیطب کرکی می محم مقاصدا درمعالے کے دائرہ سے با برنیں نحل سکتا۔ علامہ شاطبی کی پرتفریج کہ:

"أن الشريعية وضعت لمصالح الممليق باطلاق # كمه ایک ایسی طعی اورائل مقیقت ہے جو بے نٹما را دلیمقلیہ فقلیہ کے استقرار سے تواثر معنی کے ذریعیت کی اُخری مدیک نابت ہو کی ہے۔

بغول ابن قيم:

ان الشريعة مبناها وأساسها على العكدوم صالح العباد في المعان والمعادي ترم. بین شریعت اسلامیه کی بنیاد یمکتوں اورادگول کی دنیا وہی واخروی مصالح پرسہے۔ ليكن بيال معدالح سے مراونحامش نفس كے زيا اثر ادى لذات ومنافع كا حصول نيس بكه انفرادى ادرابتماعى سطح يرزندگى كى بطور مزرع آخرست فلاح وبهبود سے -

ملامه شاطبي رقمطرازين

المصالع المجتلبة مشرعا والمغاسد المسبتدنعية إتباتعتير منحيث تعام الحيارة الدنياللحياة الأخرى لاسن حيث اهواء النغوس في حلب سعبالحها العبادية او درم سفاسدها لعادية - سه

ترجه ؛ يينى شريعيت مي علب مصالح اوروره مغاسد كا اعتبار حيات دنيوى كوفلاح اخرت

سله الشاطبي : الموافقات مجلدًا ، صغر ٢٩-سكه ابن تيم: اعلام الموتعين ؛ مبدح بصفه ٣-سك الشاطئ الوافقات : ج ٢ : ص ٢ کی فاطرببرکرنے کی بناپرسے ذکرخواہشات نفس کے زیراثر عمومی (ادی) مصالح کے صول اورمفاسد کے دفعیریر-

غزالى نداس كى تعرفي يول كى ب،

ت هى ما يتحقق به مقصود الشارع من المعافظة على الصروبيا

والحاجيات والتحسينيات- له

این اسلای قانون مین مسلمت و مسیحی سے صروریات ماجیات اور تمینیات کی مفاظت کے سلم میں شارع کا مقدودیدا مود

ی می مست میں مردوہ امریم بن بردین أخر برا بعم ادوالی مناطب الدین المیت الدی میں اور امریم بن بردین أخر برا بعم ادوالی مناطب الدین منزلیت کے تمام احتقادی منزلیت کے تمام احتقادی منزلیت کے تمام احتقادی منزلیت کے تمام احتقادی متبری، نما ملی اور تعزیری احکام ورحقیت انی مصل مزور یہ کی ایجا بی اور لیجی بردور من سے مناظب و تقویت کے لیے ومنع کے لئے ہیں - ال معالی صرور یہ کی مناظب و اس مور تقویت میں سہولت و آسانی بیدا کرنے اور رحمی و منتقت دفع کرنے والے امور مابیات کہلاتے ہیں اور ال دولوں مرات بی کمیل تحییات سے بعوتی ہے ورتشیت مابیات کہلاتے ہیں اور ال دولوں مرات بی کمیل تحییات سے بعوتی ہے ورتشیت مابیات کہلاتے ہیں اور ال دولوں مرات و عدالت کے منافی عا دات سے اراستگی اور مروت و عدالت کے منافی عا دات سے اراستگی اور مروت و عدالت کے منافی عا دات سے اراستگی اور مروت و عدالت کے منافی عا دات سے اراستگی اور مروت و عدالت کے منافی عا دات سے اراستگی اور مروت و عدالت کے منافی عا دات سے اراستگی اور مروت و عدالت کے منافی عا دات سے اراستگی اور مروت و عدالت کے منافی عا دات سے اراستگی اور مروت و عدالت کے منافی عا دات سے اراستگی اور مروت و عدالت کے منافی عا دات سے اراستگی اور مروت و عدالت کے منافی عا دات سے اراستگی اور مروت و عدالت کے منافی عا دات سے اراستگی اور مروت و عدالت کے منافی عادلت کے منافی عادل کے منافی کے مناف

کلیات نمسر کی مناظت کے سلسم من مزوریات، حابیات اور تسینیات تعیون بام اس قدر مربوط و مثلازم میں کدایک طرف مصالح صرور ربتنی دونوں مراتب کے لیے اصل اور محدر کی حیثیت رکھتی ہیں قد دوسری جانب منروریات کی تحصیل کی خاطر حاجیات اور تحسینیات کا التر ام ناگزیرہے کی زبحوال دونوں کے بالاطلاق اختلال سے مصالح صروری کا جزوی

> سلمه الغزالي: المستصفى عن امن مها سلمه الشاطبي : الموانقات من ۲ : ص ۱۱

الدبنيا على استفاسة بل على فساد وتهارج وضوت حياة وفى الاحرى صورت السنجاة والنعيسم والرجوع بالحنسوان المبين - كله

رجه اینی شریست مقاصد صروریه سے مرادوہ امور بیں جودینی اور دنیا وی مصالح کے قیام کے بیان اُنظام مساد و کے قیام کے بیان کا نظام مساد و اصطراب کا شکار ہوجائے اور زندگی کا خاتمہ ہوجائے اور آخرت میں انسان کا اور نعم وہ ہوکر خسران مبین کا مور و تطریح۔

اورندشوں سے محروم ہوکرخسان مبین کا مور دی خرے۔ بنابریں بیرقدار دینا بائکل درست ہے کہ اسلامی قانون کا بنبا دی حمرانی مقصد حیات ارصٰی کی تعبیر وظیم اقدن کا قیام واستحکام اور نظام معاشرہ کی حفاظت واصلاحہ۔ ملال الفاسی رقمطراز ہیں ہ

سله انشاطى ، الموافقات ، حبّد ٢ : صفّد ١٧ -

والمقصه العام الشريعية الاسلاميية هوعمارة الارض وحفظ نظام التعايش فيها واستمرارصلاحها بجلاح المستخلفين فيها وقياسهم بما كلفوا به سنعه ل واستقاسة وسن صلاح في العقل وفي العمل واصلاح في الدرض واستنبأ طلفيراتها ويتداب يرلمنافع

الجبيع له

ترجبه یعنی شریست اسلامید کا عمومی مقعد عارت ارمن ، مغط نظام معاشرت اوراستمرار ما بینی شریست اسلامید کا عمومی مقعد عارضلانت کے ماس انسان کی ذمدداری ہے ، پنائخ انسان پرازروئے خلافت سونے گئے ان فرائفن کی باحس وجوہ انجام دہی لازم ہے ہوتیام عدل واستقامت ، مسلاح مکروسل اصلاح واستشار خزائن ارمنی اور صول منافع عمری کی تدبیرے متعلق بیں -

س- اسلامی قانون ابنی عملی نوعیت مین نطرت انسانی سے بم ا منگ استے .

الله ثنائی نے تمام دیچرہ تا ات کی طرح انسان کو می ایک ممنوص فطرت پر بیدا فرما یا سے بواس کی ذات ہیں و دمیت تواسے تعلیہ منہ وی اور فعنبیرسے پیوشنے والے متنوع نعنی مبذبات بہت بھر اس کی زات ہیں۔ قرآن کریم کی روسے فطرت انسانی سکے پر متوازن توی وم نربات نامرف مبذبات مربوب انسان میں نعسمہ بھیں ہے۔ اور فورو تقوی میں امتیان کے داجیہ و فال بہت انہ وربیں بلکہ م

العطال الفاسى: مقامد الخريد وكارما مص ام عم

عله البقره: ۱۱۲ إلى دم: ۳۰

مله القيم: ١٦٠

سمه النمس: ٨

قىم كے مادى اور رومانى كمالات كے صول كى استعداد سے كى مالا مال بيں - شاہ دلى الشريحة بيس . شاہ دلى الشريحة بيس .

انسان کوالٹرتالی نے عمل وا دراک بخش کرا شرف النوقات بنایا دراس کی فطرت میں یہ خاصیت رکھ دی کہ اپنے خالی کو بچانے وراس کی عبادت پرمائل ہو اینزاسکوارتفا قات صفر قرر کی علی مبلی طور پیطا فرما یا مبس پراس کی زندگی مبر کرنے کا نظام تا ائم سینے اس کا خالی مبلی خالی کا نام نظرت سینے حس پرانسان پیدا ہوتا ہے اور مس کے مطابق انفرادی اور اجتماعی زندگی کے تمام شعبوں کی صور گری کی بقار وار ترت اور تا تا میں مناسن سینے چنائی تمدن کے دو سرسے تمام شعبوں کی طرح قانونی نظام کی درستی افاد سین ملابقت پذیری پر سے اور حس طرح پرانسان کو قانونی شربیت کا مسلم بنانا اور اپنے اعمال کا ذمروار گرمانا اس کی نظرت اور موردت نوعیر کا تقام ناسے کے و

اسى طرح قرآن دسنت كى بىيسىيوں ىغىوس بالحضوص ارشاد بارى تعالى:

ا ورمديث پاك :

کل سولود بدول على الفطرة فا بواه سيه ودانه او بيصرانه او بي جسانة و رئين مرازمولودوين فطرت بربيد اموتا ب مرائك مان باب است يودى نفسرانى و معرف بالارب المسادى المسلك ما مرائل بيشرس بالاترب كرا مسلك

الدنشاولي الله: عبر الشرالبالغة عم عم عم يم

المناء المناء عا : ص ١٩١

شكه الردم : • ٣٠

ع الناري ، الجامع العمع البيروت و ٢٥ : ص ١١٨ (باب الجائز)

نظام قانون اسند مقاصد عما دراورتمام کی دوزوی اسکام مین فطرت انسانی کے دا منسلی مطالبات سے کمل مم اسنگی رکھتا ہے۔ ملت وحرمت ندب وا باحث اورومن و تکبیف کے اس قانونی وائر سے میں کوئی اساسی یا ذمین کم ایسانمیں بونطرت انسانی سے کسی طور منا یرزت رکھتا ہو ملک برسلی اورایجابی قاعدے کی بنیاد کسی ذکری داعی فظرت پاستوارہ بنائج اسلامی قانون میں اشیاد کی حرمت واباحت اوراعمال کے حسن وقرح کا معیارا ور پیائخ اسلامی قانون میں اشیاد کی حرمت واباحت اوراعمال کے حسن وقرح کا معیارا ور پیائے فظرت انسانی ہے فطرت انسانی ہے فطرت کسی قانونی حیث اولی میں دائی کے حامل اور شریعت اسلامی میں اباحت سے کے کرومنیت تک کی قانونی حیث ہیں حکم فطرت انسانی سے فرطات انسانی سے فرطات انسانی سے فرطات انسانی سے فطری داعیہ جودیت کی تعلیم فرانساں کے فریز و محفاظ میں ورحد گئے۔ مام سیاسی و اقتصادی و اجتمامی اور تعزیری توانبین ورحیت مقالبہ ہیں اور دیگے۔ مام سیاسی و اقتصادی و اجتمامی اور تعزیری توانبین ورحیت مقالبہ ہیں اور دیگے۔ مام سیاسی و اقتصادی و اجتمامی اور تعزیری توانبین ورحیت مقالبہ ہیں اور دیگے۔ مام سیاسی و اقتصادی و اجتمامی اور تعزیری توانبین ورحیت مقالبہ ہیں اور تعدید کی مصنعات ہیں۔

شربیت اسلامیہ کے مطابق فطرت ہوئے کا لازی شرہ پرختیقت ہے کہ اس کا قانونی نظام اپنی عملی نوعیت اور ساخت میں حیات انسانی کے قام فطری خصائص واوصا ف سے کمل طور پر ہم ہنگ ہے ' بالفاظ دیگر زندگی کے قام ہدی حقائق اور فطری خصائص اسلامی نظام قانون کے اندر نمایت خوبصورتی ' جا معیت اور توازین کے سائق سمود سیے گئے ہیں -

بهان مرف زندگی کے ان اسائ عمرانی خصائف کے ساتھ اسلامی فانون کی ہم اسٹی کا بالاختصار ذکر کیا جاتا ہے ہوائے مقام و بالاختصار ذکر کیا جاتا ہے جن کے حوالے سے اسلامی قانون میں اصول است ان کے مقام و کردارکا تعین درکا رہے۔

۱- ثبات و تغیسر کا حسن امتزاج منظرات کے ہمرگیرتانوں ان در معمارت کا

کے تمام مظاہرا ورکوین وتشریع کے دونوں نظاموں میں جاری وساری ہے ، کا ایک بنیادی بیوٹیا سے واستنا وا ورمرکت و تغیر کے متغناد مونا مریس مرابط و تناسق ، لوازن والنجام

اورانتلاط دامتزا جسب بنائ نظام نطات فاستواد توثوں کے بپلور بپلوم لظام توک اور لغیر پزیون مرمی بائے جلتے ہیں بلکو کمت تخلیق کا نمایاں اعجاز یہ ہے کہ اونی ترین ذرہ کا مُنات ایم میں مرکزہ سے گردالیکڑاں کی توری گردش سے ہے کرتظام شمی دکسکشانی کی اعلیٰ ترکا مُناتی گردش میں برم گرای مستقبل اوراستوادم کرنے گرداد در تقررہ دا ترہ کے اندرسلسل حرکت 'ایر جسین و متوازن اور کھ دیا ئیدا دنظامیت کی آئینہ دار ہے ۔ ست دخطب دقی طراز ہیں :

التناسق بين عناهسرال شبات والتطور والحركة داخل الاطارالثابت وحول المحود الثابت هوطابع الكون كلف فسمادة هذا الكون مسواد كانت هى السندرة اوالاشعاع لبسيط المنطلق عند تحطيمها اواية حدورة احرى ثابتة الماهية ولكنها متحرك فتتخذ اشكالا دائمة النير والتطور والسندة ذات شواة ثابتة شه ورحولها الالكترونات في سدار ثابت وكل كوكب وكل شجع له سدارة يتحرك فيه حركة منتظمة محكوسة بنظام خاص له

ترجہ ، بینی مناصر شابت و تغییر کا استرازی ا ورا کید مستقل مرکز کے گرد ، مقر قوائر سے میں ہوکت

انظام کا تنات کا حمومی خاصہ ہے ۔ چنا کچنہ کا تنات میں اگرچہ مادہ کا ایک مستقل وجود

ہے خواہ یہ ایم کی شکل میں ہویا مرکز سے بھوٹی ہوئی خیر منقسم شعاع کی صورت میں ایک اور مارا ہی حقیقت اور مارا ہی حقیقت منظم مرکزہ ہے جس اور میرا ایسی مختلف مشکلیں اختیار کرتا رہ باہم ہنے ہوا دی قا د پذیر رہیں ۔ ایم کا ایک مشتل حرکزہ ہے جس کے گر دالیکر وائی ذرات معردہ مدا رہے گھوشت دہتے ہیں اسی طرح برسیارے اور رسیا دے اور مسبا ہے عرکز کے گرد عین اصولوں کے تت مترک رہتے ہیں۔

مترک رہتے ہیں۔

سله محدثطيب: مضائص التعود الاسلام وهي ١٢١

کائنات کے اس وسیع وعولین نظام کاایک جزواو رفظم ہونے کے ناسلے انسانی زندگی میں مالکیرقاندی قورہ مبلوہ گرمید ۔ میں مالکیرقاندی قورہ مبلوہ گرمید ۔ میں مالکیرقاندی قورہ مبلوہ گرمید ۔ میں میں تقلیب ی کے الفاظ میں :

ان الكيان البشرى وحدة فيه جوانب ثابتة وجوانب متطوره او فيه على الاصح جو حرف ابت ولكن عجيبة الانسان الكبرى ان الثابت والمتطور فيه يكونان وحدة في النهابية ستوابطة متسماسكة متحدة لابعكن عضل بعض عص عليه

ینی دیا ت انسانی ایک مربوط وحدت بسے بس میں بعض بہاؤٹا بت واستوار ہیں اور سمن نیر بنائر بنائر کے مربوط وحدت بسے بیکی سمبنی نیر بنا بر بنائر می ترافعا فلیس دیا ت انسانی جو مرستنی اور جو مرتابت برافعار اور متغیر ومتحرک اس سلسله میں انسانی تعب فیز حقیقت برسبے کریٹا بت واستوار اور متغیر ومتحرک میں مناصر با بم مل کر بالا تحرا کیب ایسی مربوط و متماسک وحدت تشکیل کرتے ہیں جس مے اجزادی انفعال وانشاک میں منہیں رستا ۔

پور اسلام کی دوسے زندگی اسنے تمام انغرادی واجمّاعی مظاہر انھاروعلوم ، مصالح و فایا سه عادات و تقالید اوراً نظر و توانین میں شاست واستنا دا ورتغیر وارتقار کے عربوط

ا ورفلسنیا د مغرب کلی در اثر نظام خطرت ک طرح انسان کی حیات اجتماعی بین بھی تغیر مطلق اور توکت محض کے قائل بیل اورفلسنیا د مغرب محض کے قائل بیل اورفلسنیا د مغرب محض کے قائل بیل جس کی روسے معاشری نظام کا کوئی حضوا ودکوئی جزو تابت و با شدار منیں ابدی اصول اور وائی اقدار کا کوئی وجود منیں بلکم برچیز ، مرفظ معرض تغیری ہے ۔ مذہب واخلاق بوکر قائونی اور تدنی نظام میں مادہ اور منام میں سنی مادہ اور منام ملی میں سنی کے ابع محض اور زیرا شربی - را العظام جود ، موقف الاسلام میں استفیر المادی بشاریخ ولفرا جرحوانش بالاس مادی نظام میں استفیر المادی تنجم معاشرتی اصطاب و انخلال اورفونویت و آباد ک بسیام کی دوسے نظام خطرت بیں تغیر مطان کا وجود ہے خوات انسان جی ایک کی دوسے نظام خطرت بیں تغیر مطان کا وجود ہے خوات انسانی جی ایک کی دوسے نظام خطرت بیں تغیر مطان کا وجود ہے خوات انسانی جی ایک کی دوسے نظام خطرت بیں تغیر مطان کا وجود ہے خوات انسانی جی ایک کی استرائی تا میں مطابع میں وجمیل استرائی تام مظاہر حیات وکا نامت بیں جادہ گر ہے۔

مع محدقطب التطوروالشات من ١٤٨

عناصر کی ما ملہے کہ معاشرہ کی شیرازہ بندی کے لیے مس طرح استنا دکی منرورت ہے اسی طرح تغیرا حوال کے بیش نظر ہر دور کے تعدنی تعنیات کی کمیل کی خاطرعنا صرحیات میں لیپ اور حرکت پذیری مجی ناگزیہ ہے۔

اقيال كتصبس:

"اسلام کے نزدیب میات کی روحانی اساس ایک قائم و دائم دیور (لینی ذات الهی سے بیسے بم افتلاف اور تغییر بی بار مرائی دو این زندگی بین شبات اور تغییر بی مولات کا الفور پر بی سزوری بی که دو این زندگی بین شبات اور تغیر دو نون خور میات کا لخاط دی ہے۔ اس کے پاس کچہ تو اس تھے کہ دو ای اصول بو نا جا نہیں جو میات اجتماعی بی افکار داخل داخل اطرقائم رکمیں کیونکی سلسل تغیر کی اس بدائی ہوئی د نیا ہیں بم اپنا تکارم معنوطی سے جما اسکے بین تو دوامی اصول بو نا بین کر تغیر اور تبادیلی کے سے جما اسکانا نات کی نفی ہوجائے کیونکو تغیر و خشیفت ہے تران پاک نے اللہ تعالی کی ایک بہت بھری کہ اسکانا نات کی نفی ہوجائے کیونکو تغیر و خشیفت ہے تران پاک نے اللہ تعالی کی ایک بہت بھری کر تی ترین کو تی اللہ تعالی کی ایک بہت بھری کر تی تو می ایک ہے اللہ تعالی کی ایک بہت بھری کر تی تران باک نے اللہ تعالی کی ایک بہت بھری کر تی ترین کو ترین کو تی ایک ہے تا دائم کا کر بہت بھری کر تی تیت می تران ہائے ہے۔

عاصل کے اسلام کی روسے ' ندگی کا ایال ترین خصوصیت بات واستناد ا ور حرکت وادتقام کے مناصری ارتباط وامتزاج ہے جو تمدن کے دیگر شعبوں کی طرح قا نونی نظام ہیں بھی پوری طرح منعکس ہے ۔ بچنا پنج یا مراب تمام مشرقی ا ورمغربی اہرین قانون کے ندویک ایک مسلم حقیقت کی حیثیت اختیار کرچکا ہے کہ قانونی نظام ہیں استقرار اور تطور کے مناص و ممتزج ہوتے جا ہئیں ۔ معروف امری ج کار ڈوزا اپنی کت ب کے عناصر اہم تمناسق و ممتزج ہوتے جا ہئیں ۔ معروف امری ج کار ڈوزا اپنی کت اس امرک کی جا میں کتے ہیں ، آج سب سے زیادہ صرورت اس امر کی ہے کہ ایک ایسان فلف قانون مرتب کیا جائے جو شہات اور تغیر کے متحارب تفاضوں ہیں کہ ہم آہنگی ہیں اگر سے ۔ اس طرح روسکو یا وُنڈ (Roscue Pound) اپنی کت بھی ہم آہنگی ہیں اگر سے کہ قانون کو اگر چ مستحک کا نون کو اگر چ مستحک کی سام کو اگر چ مستحک کا نون کو اگر چ مستحک کی افران کو اگر چ مستحک کی افران کو اگر چ مستحک کی افران کو اگر چ مستحک کی میں کتا ہو تھا کی کا نون کو اگر چ مستحک کی نون کو اگر چ مستحک کی افران کو اگر چ مستحک کی میں کتا ہو تھا کہ جو تھا کہ کا نون کو اگر چ مستحک کا نون کو اگر چ مستحک کی کا نون کو اگر چ مستحک کی میں کتا ہو تھا کہ کا نون کو اگر چ مستحک کی خوالے کی تعلی کی تعلی کی تعلی کی تعلی کی کا نون کو اگر چ مستحک کی تعلی کو تعلی کی تعلی کو تعلی کی تعلی کی تعلی کی تعلی کی تعلی کو تعلی کی تعلی کو تعلی کی تعلی کے تعلی کی تع

برنا چاہیئے سی اس میں جود نہ ہونا چاہیئے۔ اسلای قانون اپنے روزا ول می سے اصول استنا درکتاب وسنت) اوراصول اجتما درقیاس واسخسان دخیرہ) کی کجائی اورخیرازہ بندی کی پر داست شہات واستمکام اورحدوث دتنیرکے تمارب تقاضول میں قرافتی وتھا ہی کی مست سے بسرہ ور اور ذندگی کی اس خاصیت قراز ل سے پوری طرح ہم آمہنگ ہے۔

انسان پوئے فطری طور پر بخلقی ضعف اور کم ہتی کم استعمال میں اور کم ہتی کم استعمال کے بعث سولت پسندواتی مواہد مبیاکہ

ارشادباری تعالیٰ ،

خلقالانسان صغيرخاان الانسان خلق حلوعاً <u>ط</u>

ترجه، ينى انسان منعيف اور كم مست پدياكيا گيلىپ-

سے عیاں ہے۔ اس میلے طبع انسائی بھیشدان اِ ممال کو بھالانے کی طرف ماکل ہوتی ہے جن میں آسائی ، نری اور سیولست پائی جائے جبکہ تنگی ، شدست اور مشعقت والے امور سے بھیشہ نفود اور گرز پار بی ہے الایر کومش و مزاولت اور مجاہدہ وریامنت کے ذریع نفس کومشعقت برداشت کرنے کا خرگر با ایا جائے۔ برداشت کرنے کا خرگر با ایا جائے۔

له النساء ۲۸۱ -

سته المعاريج : 19-

چائی انسانی زندگی این شکیل ونظیم اور بقاد وا رتقاد کے تمام مراصل اور جدادکری وجلی مظاہریں بنیادی طور پر آزادی ، نری اور سہولت کا تقا مناکر آن ہے اور تظیمی وشکیل منا بطوں اور قافنی پابندلوں کو بہت کم اور بقدر استطاعت بی گاماکر آن ہے اس امرکا انمانه منا بطوں اور قافنی پابندلوں کو بہت کم اور بقدر استطاعت بی گاماکر آن ہے اس امرکا انمانه کی آئی مغرب اور اس کی تقلید میں اسلامی دنیا کے اندر فروخ پانے دالی فد مہب واضلاق کی جملہ معاشی ، معاشر آنی اور سیاسی قیود و اقدار سے آزادی اور فکری وجمل الم حست بخبی انگام ما میں معاشر آن اور سیاست کا بلموریا فکر وطلق کی جگرابا حیت کا برچار میو کر ہے تعد معیشت اور ہے دین سیاست کا بلموریا فکر وطلق کی بہر جبتی آزادی کا فروخ پر سب کھر ور رحقیقت میں انگاری اور شعت بیزاری کا در رحقیقت میں انگاری اور شعت بیزاری کا آئیند وارسے -

یی وجہ ہے کہ انہا نیت کے لیے بہیڈ سب سے زیا وہ متبول اور پہندیدہ مذہب وہ رہا ہے جوسا وہ آسان اور وائع فطری تعلیمات پڑی بھیدہ فل فیار تصورات سے عاری اور فیر معتبدل مذہبی احمال سے پاک ہو۔ اسی طرح وہ قانونی تظام سب سے زیا وہ توجہ اور احترام کا متی ہے ہی نرمی وسہولت کا صفر غالب اور بابندیوں کا صفر احترام کا متی ہے ہم ہوا درمیں کے تواعد ومنوا بطرسا وہ آسان اور پوری طرح قابل عمل ہوں۔ اور یہ کم سے کم ہوا درمیں کے تواعد ومنوا بطرسا وہ آسان اور پوری طرح قابل عمل ہوں۔ اور یہ ایسین منابی اس بنیا دی خاصیت کا حامل ہے۔

مبیاکه ارشا ونوی: بعث بالعنیفة السعة (لین مجه اکمال ترین وین منیف ویرم موال به منابع دین منیف ویرم موال به منابع دیرم موال به منابع منابع به منابع من

اسلاى قانؤن كى اس منبوميت كي بين ما يان مظاهر مسب ذيل بين .

ا- استارواعمال میں اصل اباحث، اعباد انطانی نوریت بنداد ضویة

سے اسلامی تا نون کی مم اُسنگی کا ایک بدیبی شوت پرامولی تا عده بے کہ: الا مسل نه الاست ساء الا با حسسة مین اشیاریں اصل عکم اباحث کا ہے۔ یرفقہی منابطه دراصل بهاری زندگی کے معاملات پیس اسلای قانون کی مداخلت کی او عیت اجاگر

کرد با ہے جس سے اس کی وسعت ، عمومیت اور ورکت پذیری کی مسلاحیت کا بخوبی انمازه

لگا یا جاسکتا ہے ۔ اسلای قانون اگر پر بماری زندگی کے معاملات میں اثباتی حیثیت سے

وشیل ہونے کے باعدف ہر ضعبۂ زندگی کی مدبندی کرتا ہے لیکن اس کی پر مداخلت صف اصلی

اور کھیاتی توعیت کی ہے تفصیلی اور جزئیاتی نہیں چنا بخ بر شعبۂ زندگی میں اساسی اور کھی اتمار

طے کر دینے کے بعدوہ ایک نمایت وسیع وائرہ مسباحات کا بجوڑ ویتا ہے جس میں انسانی

مشر لیمیت اسلامیر کے مجموعی تشریق بحث اصولی مزاج اور مقاصد واقد ارکی روشنی میں تغیر بذیر یر

نزدگی کے مقتضیا سے ہم آب نگ تواعد ومنوابط بنانے کی اُزادی رکھتا ہے ۔ مسباحا ست

کا پر دائرہ ہماری زندگی کے خالص دنوی معاملات ، عادات اور تفانتی مظا ہر دیجے بط ہے ۔

اعتقادی ، لقبری اور مصالح اساسیہ صور دریر سے متعلق اخلاتی اموراس میں شامل نہیں کریساں

اصول اُ الحد قسو من عدند الدنھن عباری وساری ہے ۔ معاملات ، عادات اور اصولی الحق منا با ہو وہاں اباحت اصلیہ

توزیرات کے وا لڑوں میں جہاں مشربیت کا کوئی واضح مکم دزیا یا جاتا ہو وہاں اباحت اصلیہ
کا کا کھی کو اگر ہوگا۔

ابو بجرحها ص فرمات يين:

ان الدشيا على الدباحة سمألا يحظره العقل فلد يجرم

شى الاساقام دلىله -

مین جن چیزوں سے عقل سلیم ندرو کے ، وہ سب مباح ہیں البنترین کی حرمت بر دمیل منزی قائم ہوجائے وہ اس ابا حدث اصلیہ سے خارج ہیں ۔

بنادبریں ابا حست اصلیہ کا بی کم دراصل اسلام قانون کی میا ت انسانی کے خاصد سل پندی معاملات کا ایک خابیا ن ظهریہ

مله ابين احس اصلامي السلامي قانون كي تدوين -صفر ٢٧-

ب ألكيف بقدر استطاعت سے اموروانعال كى طرنب

رغبت دمیلان اورانسی سبولت بها لانے کی قدرت رکھتا ہے جواس کے فطری داعیات اور طبی قری سے پریت انگیزوا فا دیت بن ہوں اورنس کے سے بہت انگیزوا فا دیت بن ہوں اوران اموروا ممال سے نفورا ورگریز پا ہے بوفطرت انسانی سے بی شنین کھاتے یا نفس کی روحانی قوتوں کے بیے کسی طور صرر رساں بیں اورا یہ احمال کی انجام دہی بیں مشقت محسوس کرتا ہے لہذا اسلامی قانون بیں انسان کے اس فطری میلان کا پورا پورا لماظ رکھتے ہوئے تکیف بقدراستطافت کا اصول اپنایا گیا ہے بعثی انسان کی نفسی استعداد سے بالاتریا غیر معتاد مشقت واسے امور کا لیے مکلف بنیں بنایا گیا ۔

علامهابن تيبيه كى يتصري كه

قيدالشارع الاسور بالعندرة والاستسطاعية والوسيع والطاقة كمه

ترجمہ، بینی شارع نے تمام امور وافعال کوانسان کی قدرت واستطاعت سے وابستہ کردیا ہے قرآن وسنست کی بیسیوں نصوص کی روشنی میں ایک قطعی حمتیقت ٹابت ہوتی ہے۔ جنا بخدارشا وباری تعالیٰ،

لايكف الله نفسأ الاوسعها كاء

ترجم اليني المدتعال كسيفس كواس كي طاقت عدنيا وه مكلف شيس بناماء

صرف ایک عمومی اصول ہی منیں بکد اکثر تکلینی احکام کے ساتھ ساتھ فرداً فرداً مبی ہی تقریع فرائ گئے ہے ۔ تقریع فرائن گئے ہے ۔

سِثْلًا ، ومن قدرعليه رزقه فلينغق سماآتا ه الله لا يكلف الله

سك ابن تيبيدا مجدع فقا وناً علد ٢٠ صفحه ١٩ س

^{- 17410 21104-}

نعنيا الدما إناهاءك

استطاعت بى درى الشرك ولى الشرك ولي بوت الدين سالين الى دهيال بي المسال المين المال المين المال المين المالية المالية الله تعالى والمين المالية الله تعالى والمين المالية الله تعالى والمين المالية المالية الله تعالى والمين المالية المالية

ولله على الناس مع البيت سن استطاع البيد سبيلاك

ريمي ان نوگول پرالله كه ييسع فرمن سيجواس كي استطاعت ركھتے موسى.

فقاتل فى سبيل الله لا تكلف الا شغسك م

(پینی الندگی راه بی جا وکر دسکین اس معاطر پیرتم حرف اسپنے ننس بی کو پابندکرسنے کی قدرت د کھتے ہو)۔

ليس علىالمنعقاء ولا على المسرحى ولا على السندين لا يجدون سأ

ينفقون حرج إذا نتعحوالله ورسوليه ـ سكه

(لینی منعیف مریش اور مالی استفاعت ندر کھنے والوں پرمبا دیکے سلسلہ میں کوئی تنظی نیں بشرطی کروہ النداور اس کے دسول صلی الشر ملبہ کیسلم کے حضوراً خلاص رکھتے ہوں)

اسی طرح محرات ومنیات کومی انسانی استعدا دست وابسترکردیاست -

مثلاً فرما يا:

قد فعسل مکسدسا حدم علیک حدالا ساا عنطر د تسع المیه - شه رینی النرتنائی فی محروات کی تھیل بیان فرودی ہے لیکن اگرتم اصطراری مالت میں ہو تو مرکزئ مواُفذہ نہیں ،

سنشالطان د ع

ستاحاً لعمل ١٠٠٠

سطة النباد :۸۲

عمائونج : ١٩

هه الانعام: ۲۰۰

اورفرايا:

لاجناح عليك دفيما اخطأت سربه ا

ترم، بینی خطاا ورنسیان کی صورت بین تم برمواخذہ سنیں کیونکہ بیر تنہاری استطاعت سے ماہر ہے۔

بى كريم صلى الشّدعليدوسلم في مطلقا قام احمال شرعيدكى بيروى حسب استطاعت لازم قراردسينة بوث ارشا وفرالي:

خة واسن العمل ساتطيقون.

ترمه، يعنى برعمل اپئ طاقت كے مطابق انجام وباكرو-

نيرفراياه

اذا نهسيتكدعن شيء فاجتنبوه واذااسرتكربا سرفاتوا

ترجم، بین اگریس تهیں کسی بینرسے منع کروں تواس سے بازرباکروا وراگرکسی کام کام کم دوں تواسے صب استطاحت بجالایا کرو۔

ان قام تعریات سے بی متیقت بخربی واضح بوگئی که اسلامی قانون میں قام کا لیف شرعیہ کا اساس بندے کی اہلیت واستعمادا ورطا تت جمل ہے۔

علامه شاطبی کتے ہیں ،

ثبت ان شرط التکلیف اوسب به العثدرة حلی المکلف به نسالات درة للسکلف علیه لامصبح التکلیف به شرعا وان جازع قلا که

له الاحزاب ١٥٠

م الناطي والوانقات : ج م : ص ١٠٠

راین پرامزاست بویجا ہے کہ انسان کو کھف بنانے کا سبب یا سفرط اس کا نعل ما تمور ب
کی ادائیگی پرقادر بونا ہے ہی بی بی بی بیدہ قدرت نہ دکھتا بوہ شرحا اس کا محلف نہیں کھٹر ایاجا سکتا اگر پر بعین او گوں کے نزد کے حقلا ایسا کھی جو پر پرکاتیا مرانیا اول کی اندونی کی بیات اضافی استعدادات اور نسیاتی تو تو کی بان میں کم و دو بیت کی بہمانی اور ایسانی استعدادات اور نسیت می بی اور ایسانی استعدادات ایک ووسرے سے محلف بی ان میں کم و دو بیت بہت می بی اور ایسانی استعدادات ایسانی کوایک بی فرعیت اور ایک بی مرتبر کے اسلام و تواہد کی با بند نہیں بنایا گیا جلک سب کوان کے حسب استدادر شرایت کی مرحکم شدت بی مرتبر کے اسلام سرتوی کے مراتب میں بایں طور قریز رکمی گئی کہ مرحکم شدت کا محلف بنانے کے لیے امکام شروی کے تا طب طب طب میں بایں طور قریز رکمی گئی کہ مرحکم شدت کو دور ایسانی میں بایل طرو تر بوت سے محلف اور کروروئیت بہت لوگ مرتبر تحذیف کے قاط طب طب طب اور ایسانی کو دور ایسانی کی مورت میں ایست میں بائی طور بر متعدد و تھی خدا بس میں بائی کو دور ایسانی کو کی نام سرتا ہے کہ ایسانی کو کو ابنانے میں بائی مؤسست کی بابندی کی صورت میں اپنے حسب استعدادام کا مرشور کو ابنانے متی خریب کی بابندی کی صورت میں اپنے حسب استعدادام کا مرشور کو ابنانے متی خریب کی بابندی کی صورت میں اپنے حسب استعدادام کا مرشور کو ابنانے متی خریب کی بابندی کی صورت میں اپنے حسب استعدادام کا انگفتا ف و کی سرول عدی میا کی گئی ۔ اس بھیرت افروز وقصیبیت سوز رحمیقت کا انگفتا ف و کی سرول عدی الی گئی ۔ اس بھیرت افروز وقصیبیت سوز رحمیقت کا انگفتا ف و المان عبد افرون بی بایک گئی ۔ اس بھیرت افروز وقصیبیت سوز رحمیقت کا انگفتا ف و

ان الشريعة المطهرة جاءت من جيث شهود الاسروالهى فى كل مساكة ذات خلاف على سرتية واحدة ، فان خلاف على سرتية واحدة ، فان جيم الملافين لا يخرجون عن قسين، قوى وضيع عن سنحيث إيمانه او حسمه فى كا عصر وذمان ، فنى قى سنهم خوطب بالشفيد والدخه بالعزائم،

المابن حزم: الانكام في امول الامام ، جه مساء

وسن منعف سنهم غوطب بالتخفيف والاغذ بالدخص وكالمسهما

حینتُدَعلی شریعیة سن دیه و تسیان - طه دند در در در دند فراهد سای مرد کارمرد

ین سرایت مطروانتلافی او حیت کے برمسلمیں اعرونی کے اعتبار سے تعنیف اور تشکی برمسلمیں اعرونی کے اعتبار سے تعنیف اور تشکیب کے دومرتبوں پرنازل ہوئی ہے۔ کیوبی برعصر کے انسان ایائی اور حبانی اعتبار سے توی اور کرورد کے دوطبقوں میں بیٹے ہوئے ہیں۔ اہل قویت و سمیت مشریعت کے عرائبہ تضدید وعزیت کے مکلف اور کرورد سبت ہمت مرتبہ تعنیف ورضت کے عاطب ہیں اور ان مرد وحرانت احکام کے پیرو مبرصورت شراعیت المسیکے مالید میں وران مرد وحرانت احکام کے پیرو مبرصورت شراعیت المسیکے مالید میں وران میں دوحرانت احکام کے پیرو مبرصورت شراعیت المسیکے مالید میں وران میں دوحرانت احکام کے پیرو مبرصورت شراعیت المسیک

الغرض اسلای قان کااصل الاصول کلیف محبب استطاعت بیسی اسسس کے تمام منال سرواتار اوام ونواہی اور محرمات ومبامات بیں جاری وساری ہیے ' مام اجتما دی معیادر بالعرم اور اصول استحیان بالخسوص اسلامی قانون کی اس نمایاں ترین خاصیت معکاس ہیںے۔

مبياكه أسميل كتغييل وصاحت كى ماست كى -

ج- حرج مرفوع ا ورمشفت موجب بیسیرسے
طرح ابتداء دمنع الحام کے وقت کلیف بقد داستطاعت کااصول اختیاد کیا گیا ای طرع
الحام بنرعید کی تفسیل، تغریع اور المبیق میں مجی عدم شقت، رفع مرج اور اسرومهوات کو بوری
طرح طوظ دکھا گیا ہے۔ جیسا کہ ارشاد باری تعالی ۔
ما جعل علیہ کے دنیا اسدین سن حدج ۔ کے

سله الشعراني: الميزان الكبرلي من

سه الحج:۸۷

ترجم، بینیاللہ نے دین کے مسلط میں تہار سے کے کان کی شیری کی ہے۔

میرید الله بکسد الیسرواد پرید بیکرالعسس اله میرید الم میروداد برید بین الله تعالی تما مسعی اسائی چا به تاسید وشواری اورشکی منین چا به تا -

المسرواولا تعسوا وبشاوا ولاتنغوا سله

ترمد ، يني آساني كرنا ، مشكل مين د داننا والدوجين ولانا و تفرت دامجاراً-

ہے بخری میاں ہے۔

انى ارشا دات كى رئى مي مختلف اصولى قامد عبيد ، المحدج سرفوع

ترم. ، يعنى ترج ا مُعَالِياً كَيَاسِهـ ـ

المشقة تجلب التسب

ترمبه، مينى مشقت آسانى لاتى ب

الاسراذا حناق اتسع.

ترجم العنى حب كسى عكم كادائرة تك بوجائ تواسين وسعت پيدا بوجانى ب

المضرورات تبيع المعظورات

ترجر ؛ لینی عزورت منهات کومهاج کردبتی ہے۔

وفیره ومنع کینگ بی جرسب ای بنیادی حقیقت پردوشی ولیت بین کراسلامی قافیا است مقاصد مبادی ا در احکام و تطبیقات خرص برای ظرسے بسروسا حست و فعم مرا

له ابترة ١٨٥٠

سله بخاری تغریب : ۱۶ : ص ۱۱ ؛ طبع دیلی.

اسلای قانون کی اس خاصیت کا فایاں ترین منظروہ متبادل رضتی ا دراستشائی احکام بی یعن احقات خاری یا داخلی حادض المبیت کے زیرا ٹرانسان کے یکے شریعیت کے بنی برعزیت ساسی احکام کی پیروی دشواد جوجانے کی بنا پر اس یلے درکھے گئے ہیں تاکہ ان اسٹشائی اسکام کی نجام دہی جہل مامور بھسل کی یاد تازہ درکھنے کے ملاوہ انسان میں میکہ اطاعت کو برقرار تکف کا ذریع بھی سبنے ۔ اصول استعمال کی مشروعیت کی اساس درحقیقت اسلامی قانون کا یہی مبداً تریق اسٹشاد سے عبیا کہ آ کے جل کرونا حدت ہوگی۔

سع - مدارعس اعتبار مال المهري نسيات اور محلت اخلاق اس امر برمتفق إلى المعارمة المعتمدية ك ما مل برتے ہیں بی انسان کا بھرل کی نرسی مقعد سے صول کی خاطرانیام یا تاسیے واس مسل کے تيجدادرمال كاحيثيت دكمتاب بي نتيجه يامتعداس عمل كفطور مي اكفك محرك اور باعث می بنتا ہے اور گوانیا نی اعمال کے ان موکات ومتا صد کی نومیت کے بارسے ہیں اختلاف یا یا جا تا سیسکدارسبطوا ور با بزے نزدیک لذت یا تنفی مسرست بی مل کا محرک مانی سے مبب كدال اور بليتم عموعى افا دست كمه قائل بين وتاجم يره يعت ابئ مبكر وأخ ا ورودولل سے کہ اندال کے الذات صواب وظاریا مغید دمعنر وسفے کا دارو ہدارتا کا بہید أكمراعمال كصمطلوبنتائج فردومعا سرمسك عق مي بهتريون تواهما ل معاسب اورمنيديي وريد ظار معنرا درقابل احتزاز على كا فا ديت اس كه مال پر مضربعنا انساني زندگي كي وه عوى فاصيت سيسجواس كانغرادى اور اجماعى قام زاولول بريجال ميطسه - اور زندگی کا تشکیل و تنظیم کے تمام تعدنی وسائل خوا ، نظری مول یافعلی ا فرا دی بور یا ا دارتی اور قانونى مول يا اخلاقىسىكى بنيا داسى خامة ميات بداستوارسى - افرادا ورسواستى ا دا روں کے تمام احمال کی قائرتی اور اخلاقی میڈیسے کا تعین اسی اعتبارہ کا کے۔

اسلام دین فطرت بوسنے سمے ناسلے اپنے تمام سیاسی عمرانی اور قانونی نظاموں پس سیاست انسانی کی اس لمبی مضوصیعت سعے پوری طرح مطا بقست اوریم آمنگی رکھتا ہے۔ جنائج پشریبت اسلامیہ کے تمام مقاصد مصاور اور اسکام کا کمی استقراء بیر تقیقت واشکا کر دیتا ہے کہ اس کا قابی نی نظام سراسرنظریئے اعتبالا کم ل بہاستوار ہے -علامہ شاطبی رقمطراز ہیں:

وضع الاسباب بستلزم قصد الشاوع الى المسببات والله ليل على ذلك الهور وسمه الن الاحكام الشرعية انما شوعت اجلب المصالح اودد و المفاسد وهي مسبباتها قطعا واذاكنا نعلم ان الاسباب انما شوعت الاجل المسببات ومن المقصد الى الاسباب القصد الى المسببات و لاجل المسببات ومن المقصد الى الاسباب القصد الى المسببات و العنى الحام شرعير كو للوراس بسبب كومنع كرنے كالازي تتي يہ يہ كوشارط الى اسببات و مناس كومنع كرنے كالازي تتي يہ ولئى ميں سے ايك وليل ميں سے ايك وليل ميں سے ايك وليل ميں ہوايك وليل ميں ہوايك وليل ميں المراب وليل ميں المراب وليل ميں المراب كي مي شويت المال ميك الكام علي مي مي المال ميك مي مي المال المال ميك المال ميك مي مي المال ميك المال ميك المال ميك مي مي المال المال ميك المال المال ميك المال ميك مي مي المال ميك المال ميك مي مي المال ميك المال ميك المال ميك المال ميك مي مي المال ميك المال مي

المريم كرشاطى اس نفريركى مزيد ومناصت كرتي موسف كيتي بين:

النظر فى ما لات الدو معال سعت برست صود شرعاً كانت الا فعال سوافقة او سخالفة و ذلك ان المجتب لا محك على فعل سن الا فعال المصادرة عن المكلفين بالاقدام او بالاهجام الا بعد نظره الى مايو ول اليه ذلك الفعل سنروعالم صلحة فيه نستجلب اولمعنسة تدراء يه (ينى اعمال ك نتائج يرغوركرنا شرعام تعود واورم تربي فواه اعمال الجهي بول يا فلط اس كي تعيل يرجي كري تركم في سعما وربون والمافعال مين سعكى مي فعل ك

سلم الشاطي : الموانقات ع اصم 19 من 19

عه الوافقات، ج م من م وا

جوازیان کم نیصلہ اس وقت کا نمیں کرسکتا مب کا اس نعل کے نتیجہ بیٹور مزکر سے کہ آیا ہے فعل کی مسلت کے مصول یاکسی مغدہ کے دفعیر کا ذرایعہ سے یا نمیں کیونکر مجلر اعمال کی مشرف صول مصالح اور دفع مفاسد بربلنی ہے۔

اسلامی قانون اولگا: مشروعیت استخسان کی شرعی اور عمرانی بنیا دیں ای ذکوره بالا خصومیت اورمنفردد بی وعرانی نوعیت کے حوالہ سے اگر حورکریں تواصول استسان کی مشروعیت اور عبیت کی بین بنیادیں سلمنے آل ہیں جن کا بیان حسب ذیل ہے -

اسلامی قانون کی ابدیت و آفاقیست اوراستحسان دین فطرت کا ایک فالون کی ابدیت و آفاقیست اوراستحسان دین فطرت کا ایک جزوجونے اور قدان دست کے المامی سمی شوں سے اخوز ہونے کے ناملے اپنے مقاصد مصادرا دراساسی احکام میں زبانی ومکانی مدود سے اور ان کی افزی اور وائی

一年 からから かいしん サル・ステーカー ライン

قانونی نظام ہے۔ بی کرم ملی اللہ علیہ وسلم کی خان خاتیت (سامان سحسہ ابا احسد سن دجالکسری المامی خربیت سن دجالکسری المامی خربیت من دجالکسر و المامی خربیت اسلامی کا ان کی خربیت ہونا ہے اور آہے ملی اللہ علیہ وسلم کی دسالمت کے عموم وآفاقیت کا لازی نتیج اسلامی قانون کی شان عالمگری ہے :

بغول ابن تيم:

إن رسول الله على الله عليه وسلم هوعام الرسالة الى كل مكلف فرسالتة عامة فى كل شيء سن الدين اعبوليه وفروعه ودقيقه وجليله وثكمالا بخرج احد عن رسالته فكذ الك لا يبخرج مكو تنماج اليه الاسة عنها وعن بيانه له - ك

ینی بی کریم ملی الشعلیه وسلم کی رسالت دائی اور عالمگیرسے سب کے دائر سے سے کوئی انسان منارع شیں اور چونئے آپ ملی الشعلیہ وسلم کی رسالت عقائد واعمال سے متعلق ہر دنیق و میلیل چیز کوشال ہے ماس لیے جس طرح رستی و نیا انسا شیٹ کا ہر فر دتمام الحام مترعیہ کا مخاطب مسلم کی متر بیت سبے اسی طرح میرد ویس است کی صرورت کے تمام اسکام آپ میلی الشعلیہ دسلم کی متر بیت میں موجود ہیں۔

اسنا تعبدالقادرعوده نے اسلامی قانون کی آفاقیت اور ممرگیرمیت کا اعلان یون کی ہے:

الاصل فى الشريعة الاسلامية انها شويعة عالمية لا سكانية ، فهى سريعة الكافئة لا سكانية ، فهى سريعة الكافئة لا يختص بها قوم دون قوم ولاجنس دون جنس ولا قارة دون قارة ، فهى شويعة العالم كله يخاطب بها المسلود في المسلوك لينى امل يرب كر شريبت به كما فى مثرييت به كما فى مثري كما فى مثرييت به كما فى مثريت به كما فى مثرييت به كما فى مثرييت به كما فى مثريت به كما فى كما فى مثريت به كما فى مثريت به كما فى كم

سله ابن تم : علام الموتنين • 18 ص ۵۰ س سلصوبرالقاررود ه : التخريع المبنائ الاسلامى • 18 من ۲۷ م

شرىيىت بوكسى خام قوم ، مبنس يا حفود فسيائى خطه بهد محدود نىي بلكوكل انسانى دنيا المسلم دغير المركبي اس كے مخاطب دم كلف بين -

بیر شریت اسلامیرس طری رکیانی اعتبارسے لامحدود بسے اس طری زمانی حدود
سے بی ماورار بے کہ بیکی معین عرصہ کے لیے وجود میں نہیں آئی جس کے بعد اس کا کا مخم ہوجا
اور رانسان کو نظیم زندگی کے لئل میں اپنی عمل نافض کی جیرہ دستیوں کے حوالے کر دیا جائے بلکر
یرایک دائمی شریعیت ہے جس کے اصول واقد ار عمقاصد مبادی اور مصادروا حکام کے
دائر ہے ہیں ہر دور اور ہر علاقہ کی تمام تا ہونی صروریات پوری کرنے اور جملہ ممکن الوقوع مواد
وائر ہے ہیں ہر دور اور ہر علاقہ کی تمام تا ہونی صروریات پوری کرنے اور جملہ ممکن الوقوع مواد
در اموال کی شرعی ہو عیت متعمین کرنے اور مل تجویز کرنے کا محمل سامان موجود ہے کو ختم نبوت کا
یر میں ایک لازی تناصا ہے۔

بتول عبدالعزيز البخاري -

ثبت بالدليل القطى ان نبينا صلى الله عليه وسلم خات والانبياء و ان مثربيت دائمة الى قيام الساعة له

یعیٰ نبی کریم ملی الشّعلیه وسلم کا مَاتم النبیین ہونا اوراَپ سی اللّه علیہ وسم لی مشرّ بعیث مقدّ کا دائمی ہونا ولیل قطعی سے ثابت ہوئے کا ہے۔

علامرشاطبی کی تقریج ہے کہ متربیت اسلام پرمعالج ومعا دراور اسکام کا ایس الیا نظام ہے بچھی اقتلال پزیر نہیں ہوگا کیوں کہ رنظام متربیت ابریت ، کلیت اور تموم ایسے سفعال کا حامل ہے بچرتمام افرا دانسا نبیت ، مبلہ انواع بملیف اور جمیع احوال وعمق برمحیط سیکھے

اسلام قانون کی اس کلیت ابدیت او را فاقیت کا لازی قمرہ وہ کیک بدنداندند اور ترکمیت ہے جوہرزما نہ اور مہملاقر میں مونڑ است زندگی کے تغیرسے اعبر آنے والے

المالخاري : كشف الاسرار وج من من م

م الناطي: الموانقات: ي م : ص ، س

تدنى اموال دسائل كيديدامل اوراستنانى امكام وضع كرف اورتظم حيات ك قيام کی منکف تدابیرامنتیار کرنے سے سلسار میں مجتبد کواسائی اور ذیلی اجتہا دی معیاد را ورمتنوع رسائل نحروتدریسے آراستہ کینے اور مصل خزند کی کے مزوری اور حاجی تحسینی مراتب میں فرق والمتیانک اختیارات اورا کھام اساسی کی تمام ظروف واسوال میں تعلیق وتنفیز کے یا مانان ا دیمستی صوابط وضع کر نے کی حربیت وازادی پرشل ہے ۔ اوراگرہم گھری نظرسے جائزہ لیں تواسادی قانون کی ابریت وا فاقیت کے حوالے سے اعبر نے والی یشان و کیت مرص احول استمسان کی اساسس مشروعیت قراریا تی ہے بلکواس سے بڑھ کریے تقیست بھی اجاگر ہوجاتی ہے کواسخمان می اپنی شان ماسعیت کے توا سے سے بعس کا بیا ن آگے آر ماہیے اسلامی قانون کی اس کیک اور سرکسیت کا سب سے بڑامنظهرا ور ذربعیہ ہے کیونی اصول استحما اسلای قانون کی اس کیب کتے بینوں اساسی مپلوؤں (امسل اوراستٹنائی احکام کے اکتشا منردرى اورماى وتسيئ مصالح بيب تميزو تغربق كصسا فترعصري مصالح وفوائدكي رعابيت واعتبأ ادر منسقی و تنظی توا عد سے تعنین کی تمیل میں دیگرتمام احتمادی معمادر اور فکری وسائل سے زباره بنیا دی منبت اورفعال کر دا را داکرتاسی کیوبحاستمیان می وه واحد اصول سے ىجواستنا د *واجتها د كاهتي*تى امتىزاج [،] واقعيت دمثا لىيت كاصي**ن م**رقع [،] ابتد ا نئ اسالى ا ورمتبا دل استثنائ الحكام كاليحيال مأخذا ورسكيب وقت دليل مشتقل ومنهاج تطبيق الحكام می ہے مبیاکہ ایکے میل کراستهان کی شان جامعیت کے بیان سے واضح ہوگا۔

واصلاح شيمتعلقسة

ب بوزی نشرسیت اسلام بر کے دصف اب بیع ملی روسید قبیا میت مک میردوراور سرعلا قدمين حيات انساني كالصيل وظيم اورعمراني مصالح كى بالاسترار سي أكميل وركار بيهاس يدممالح كے مزورى اورمامى وسينى مراتب يس اساسى اور ذيلي يا اصولى اور تميلى كى يأفري وتميز درامل استمست پراني ب كرمعال مزوريدانسان كيفطرى داعيات اور حبی غرائد بینی بونے کے باعث سردوراور برط میں نظام زندگی کے قیام کی خاط میکا ا طوريرواحبب التحييل بيركيو كيحس طرح انسان كيحبلي اوصاف وداعيات يرتغيرونبل كاكوني اسكان بيس اسي طرح اوصاف فطريه پرېپې ان مصالح منرورييين مې اجماعی نغيرات ، در تدنى انقلابات سے كوئى تخيرلائ منيں بوتا بكديه بيشة قائم دوائم منت بيں اوريى وجرب كهمصالح منرور يرتبسرج شاطبي وغزالي تمام إقوام وطل اورمبله انساني معا بشرون بين بيميشه معتبرا وروامب التحفظ رسب المع - رسب معالى ما بعدتوه ه اپنے دونوں مراتب (ماجی اور مسینی) میں دراسل معالع مزوریے استیفارو کمیل کی کیفیت اورمناسبت سے متعلق مونے کے باعث مؤخرات زندگی اور زمانی ومکانی ظروف دا موال کے زیرا خرتغیر نیریم یا

بنا ربری مردور اور مرعلاقهی زندگی کے اساسی اور سیل معالے کی بالاستزار رمایت و مغاظت كى فاطرتمام خودف وايوال بين نغاذ پذيراسكام ومنع كرنسسكےملسلەي اسلامي قانون ہو اجتها دى معدا در ركمتاب العلي التحمال اس اختبار يسد ديني وغراني معدالح ومقاصد كي كميل كاسب سے جوا دربع ہے کہ اس کی اساس مشروعیت اور وم بعوازی بعبش اوقات قیاسی ایکام و قواہ د كامعالع عامر كم تسيل مين اكام بومانا يامعالح بيم فاسد كمي غلب كاسبب بن ما نا قرار با كاست ا مام مثالمي رقمطرا زبي:

الاستحسان ـــ في مذهب مالك ـــ هوالاخذ ببصلحة جزئية في مقابلة دليلكل ومقتضا والرجوع المتقديم الاستدلال المرسل على انقياس و في المسائل

لمصالنًا في: الوافقات ١٠٤٠م ٨: كلمصطفى كمال صفى: ومنفتر النظم الاسلامية " من ١٠٥

یعنی مذہب والی میں استحال دسیل کلی کے قابلے میں مسلمت بنز مئیر کے اعتبار کا نام سے میں كانتقنى قياس بداستدلال مرس كى تقديم سهدان مسائل مين جهان قياس كاتقاصا ايساام مبوتا بيد سومآل کارکی صلحت کے خاتمها مغیدہ کے تعنق مرملتج ہوتا ہے اور اکٹرو ببٹیتر ایسامصالح صروریہ اورماجيه ما حاجيه اورتحسينيه ك مابين ببوتا سيه كممسالح صزور بين قياس كامطلقاً اجداء ببض ادقات معالح ماجيركى تغويت اودحرج ومثقتت كاباعث بن جاثابت لئزا أييس مالات میں تیاسی اسکام میو ورکراستمان کی بنا مرباستنانی اسکام کے ذریعہمسالح حاجمیر کی تكميل كالتخام كرنياما تاب البطرح معالح عاجيرا وتحسينير كي مابين ابرا دانتحسان كي صورتعي والمضيع -علامه نشاطی کاس تعریج سے بیٹھیت پوری طرح کھل کرسلمنے آگئ کہ اسلامی قانون میں اصول استمان كى مغروعيت كى ايك ما نونى بنيا در شرىعيت اسلاميدكى دينى وغرانى غايث كى مرعصروعمدين بالاستمار تحسيل وتميل بهد كروكري مى زمان ياعلا في بين الرمؤ شرات زند كى ك زيرا ترمعالى حابیہ وتمسینیہ کی تغیر پذیری کے باعدے تیاسی امکام کی ہے گیکے تعلیق ان مصالح کی تفویت میا مفا سے مغاوست کا سبب منتی ہوتوان مالات میں تیاس کو میور کراصول استمال کی بنا رہے ایسے متباد ل استنائی ایکام اختیا دکرنابول گھے جومصالح منروریہ کی تعسیل میں حریج ومشتصت کا ازا لہ كرك نهايت سولت وأسانى كے ساتقروح شريعيت كايمردى كى بناديں كواستمال كى تعريف مى توك القياس والاخذ بسما هوا وفسق السناس ك*ي تُن بيع يعني قياس وهيو لأكروكو*ل کی حمری حزودیات سے زیارہ موانقت دکھنے واسے ایکام اختیادکرنا ہی استمال ہے -

طع الناطي : الموافقات ع ٣٠٠٠ م. ٢٠٠١ <u>٢٠٠٠</u>

٣- اسلامي قانون كے خصائص سگانه اور اصول استحسان الم

قدر تفسیل سے اسلامی قانون کی اپنی عملی نوعیت میں نطرت انسانی کے داخلی مفتضیات سے کامل ہم آ بنگی اور اسلامی قانون کے دہ بین بنیادی مسے کامل ہم آ بنگی اور اسلامی قانون کے دہ بین بنیادی خصائفس بیان کے جو ہماری نظر میں استخسان کی بطور مصدر قانون اور وسیل اجتماد مشروعیت جمیت کی عمرانی اساس نظیل دیتے ہیں، ذیل ہیں بالاختصار اسلامی قانون کے انہی خصا لفس مرکا دیے حوالے سے اصول استحسان کی مشروعیت والهمیت اجاگر کی جاتی ہے۔

مبیاکہ او- اسلامی قانون میں شبات تغییر کا امتراج اور قاعد استسان کیا ہا

موا اسلامی قانون اینے اندراصول استیا دا دراصول اجتیادی شیرازه بندی ۱۱ حکام کے دومرانت کی دعمومی اور فروعی قطبیقی بین تفریق و تمییز اور متفاصد کے بین مدارج صروری ماجی اور تحسین بین تقسیم کی برداست ثبات واستی مم اور حدوث و تغیر کے متحالب تقاضوں میں توانق و تطابق کی صلاحیت سے پوری طرح بہرہ وربعے۔

ت خلت في عباده ـ ك

یعتی دنیا کے حالات اور اقو ام عالم کی عاوات ہمیشدایک حالت پر ہاتی نہیں رہتیں ا دنیا تغیرات زمان اور انقلابات احمال کا نام ہے اور حس طرح بہ تبدیلیاں افراد اساعات اور شہروں میں ہوتی ہیں اسی طرح دنیا کے تمام کوشوں، تمام زمانوں اور تمام حکومتوں میں واقع ہوتی ہی خدا کا ہی طریقہ ہے جو اس کے بندول میں ہمیشہ سے جاری ہے۔

وقت کے ساتھ مؤشرات زندگی کے ہدلنے سے معاشرہ میں جوت شے مسائل اجرتے ہے۔

ہیں ان کے بیے مناسب قانونی حل بخریز کونے کا عاطر اسلامی شریعت میں اجتمادی مصادر بالخصوص

قیاس کا اصول دیا گیا ہے لیکن چونکہ قیاس مجی بنیادی طور مرمنطقی استخراج گی ایک مجرد تجزیاتی

فرع ہے مبکرزندگ کے طور طریق برم ہے ہے یہ ہیں اور نامکن ہے وہ اس قسم کے قوا عدو ضوابطی یا بندی قبول کرسے جوازر دیے منطق بعض عام تصورات کے بیش نظر سختی سے قائم کہ لیے جاتے یا بندی قبول کرسے جوازر دیے منطق بعض عام تصورات کے بیش نظر سختی سے قائم کہ لیے جاتے ہیں اور بیلی اس لیے بساا وقات قیاسی احکام تغیر پرزندگی کا ساتھ دینے میں ناکام ہوجاتے ہیں قیاس میں باتی ہے ایسے حالات میں قیاس اس کی بائے جلب مفاسد کا ذریع بی جاتی ہے کیونکہ اس کی بائے جلب مفاسد کا ذریع بی جاتی اس کی بی برجواتا ہے کیونکہ شریعت کامفصد لوگوں کے لیے بہتری اور سرولت برم بی احکام کو اپنا ناگزیر ہوجاتا ہے کیونکہ شریعت کامفصد لوگوں کے لیے بہتری اور سرولت برم بی احکام کو اپنا ناگزیر ہوجاتا ہے کیونکہ شریعت کامفصد لوگوں کے مصالے دینی وعمرانی کی تکھیل ہے اور قیاس کی تعیم جلب مفاسدی صور سندی سے لیمنا اگر اجماء وقیاس کی تیم جلب مفاسدی صور سندی سے لیمنا اگر اجماء وقیاس کی تیم جلب مفاسدی صور سندی سے لیمنا اگر اجماء وقیاس کا تیم جلب مفاسدی صور سندی سے لیمنا ہی تو اسے ترک کرنا مزوری ہوجائے گا ۔ جیساکہ ابن انتفاق نے کہ اسے:

'کلنا ہو لیے ترک کرنا مزوری ہوجائے گا ۔ جیساکہ ابن انتفاق نے کہ اسے:

القياسدليل يسته ل به على المجاسن و فاذا كان ما يقود البه حسنا معروفا المنابه وافا قادا لى القبيع المست منكر ترك - منه

بعن قیاس توایک ایسی دلیل سے جسسے عماس امور براستدلال کیا جا آلہے لیں اگر

له ابن خلدون ؛ المقومة : ج إ اص ٢٠٠٠

اله : نبال : شكيل جديدا لهيا عد اسلاميماص ٢٤٢

سله ابن المقفع : رسالة العما بين مرسائل البلغا عص ص

يهمعروف در در المسنديده احكام برولالت كرسة وقابل قبول بوگا در اگر قبيع و ناپسنديده احكام برمنتج مو توجيور ديا جائے گا

یوں قیاسی کوترک کردینے کی صورت میں متبادل بہل اور معلوت پر مبنی احکام کے اکنشا ف کے لیے اسلامی قانون میں استمسان کا عمومی اصول رکھاگیا ہے ج اپنی سند میں نص واجماع اور عرف وصلحت کی تنوع پدیری کے باعث استناد واجتماد کا تنقی امتزاج بن گیاہے - بنا وہریں اصول استحسان مذصرف اپنی مشروعیت میں اسلامی قانون کی امتزاج شبات و تغیر مرببنی شان جامعیت کا رہیں منت ہے بلکہ وہ اسلامی قانون کے اسس انتہازی وصف کاسب سے برا اظہراور شیقی مورد بی قرادیا آسے۔

ب،اسلامی قانون کاخاصد بیرسماحت و دمبر استحسان ادبیم نے

انسانی کسل پیندی به شفت بیزاری اور بقد راستطاعت بی پابندی گواراکرنی کا صویت
ادراسلای قانون کی اس فا مرحیات سے کمل مطابقت پذیری کے چند نمایا سفا بربررشنی
گالی کیونکہ ہماری نظریس اسلامی قانون کی بی فاصیت پسروسامت اور فع حرج و مشقت
اصول استحسان کی مشروعیت و جمیت کی ایک نمایت ایم عمرانی نمیاوشیس کرتی ہے اسس
حقیقت کا نفعیل بیان یہ کے کراسلامی قانون میں نکلیف بقدراستطاعت اور فع حرج وشقت
مقیقت کا نمایان ترین مظہر مبدأ ترقیع و استثناء جمیح اس امرسے عبادت ہے کہ شریعت کے
استنادی مصاور (قرآن وسنت) ہیں جس طرح اصحام اصلیہ ابتدائیہ کے بیان میں تفصیل و اجہال کے دومراتب طوظ مکھ کے کربیش اساسی احکام بالتفصیل بیان کہ نے کی بعد باتی
اجہال کے دومراتب طوظ مکھ کے کربیش اساسی احکام بالتفصیل بیان کہ نے کے بعد باتی
مرحمر دع بد کے جہدین امت کے میروکر دی گئی اسی طرح رضیتی اوراستشائی احکام میں
مرحمر دع بد کے جہدین امت کے میروکر دی گئی اسی طرح رضیتی اوراستشائی احکام میں
بی تفصیل واجمال او تو یون کو نوری طرح طوظ رکھا گیا ہے یونی عام طور پر پیش آنے والے استثنائی
احکال کے یائے چندرضیتی احکام تفصیل سے بیان کر دینئے گئے اور اس نے والے والے والی نیان کی دینئے گئے اور اسٹے والے والی نامیکام
مکانۃ او قرح طروف واحمال کے مطابی استثنائی احکام کا عوجی نصوص ومقا معد کی دیشی کی اصاف وارسی تنام

میں استنباط و استخراج ، مجتهدین کو تفویض کر دیا کیا اور اس استنباط احکام استثنائیدی خاطر انہیں جو بنیادی اصول دیا گیا اس کا نام استخسان ہے کیونکہ استخسان اپنی نوعیت کے اکثر مظاہر میں کسی امسل کلی سے جزئی مسالہ کے استثناء ہی سے عبارت ہے جبیساکہ ابن عربی کی پیش کہ دہ تونیف استخسان سے عیاں ہے کہ ہ

هوایثار ترك مقتض الدلیل على طریق الاستشاداوالترخص لعارضة مایعارض به فی بعض مقتضیاته - که

ترجه ، یعنی استخسان در تفیقت مختفنات دلیل کلی کواستنا ، ورخصت کے طور برکسی ایسے امر

کے باعث ترک کردینے سے تعبیرہ جواس کے بعض مقتضیات سے معارض ہو۔

ادر چوبکہ مبدؤ استنا ، ورخصست کی بنیا دشریعت اسلامیہ کے دصف نیسروسامت اور
اصول رفع حرج وشقت پر ہے بنا ء ہریں بیقراد دینا بالکل درست ہے کواسلا می فالدن میں

استحسان کی مشروعیت وجمیت وراصل مبرؤ ایسروسہولت اور اذا کہ حرج ومشقت پر

استحدان کی مشروعیت وجمیت وراصل مبرؤ ایسروسہولت اور اذا کہ حرج ومشقت پر

استوار ہے جبیا کہ ملامہ سرضی کی اس تھے بی دری طرح واضح ہوجا آلہے کوئ

الاستحسان مترك القياس والاخذ بما هوا وفق الناس وقيل الاستحسان طلب السهولة فى الاحكام فيما يبتى فيه الخاص والعام وقيل الاخذ بالسعة والبخاء السهعة وقيل الاخذ بالسعة والبخاء السعة وقيل الاخذ بالسماحة وابتخاء ما فيه الراحة وحاصل هذه العبارات اند ترك العسر للبسر وهواصل فى السين قال تعالى ، يريد الله بكم البسر وقال ولا يريد بكم العسر وقال صلى الله عليه وسلم خير دينكم اليسروقال صلى الله عليه وسلم خير دينكم اليسروقال على الله عليه وسلم ألا ان هذه الله ين متين فاوغلوا فيه برفق ولا تبغضوا عماد الله فان المنبت لا ارضا قطع ولا ظهراايق - سه

ك محصطفي شلبي مقال: الاستنسان في الفقده ملاتة بالاستثناء مشموله الفقرالاسلامي اساس التشريع :ص١٢٨

ع الشاطي :الاعتقام الكام صباح

كه استرضى المبسوط: ج. ١٠ بص ١٧٩

یجہ: بینی استحمان قیاس کوجھوڈ کر لوگوں کے حالات سے موافقت رکھنے والے احکام کو
ابنانے کانام ہے اور یہ بھی کہاگیا ہے کہ استحمان احکام شرعید میں خواص وعوام کے یہے
کہ بسمولت کانام ہے ، نیزیہ بھی کہاگیا ہے کہ استحمان بسر وساحت اور وسعت مراحت
بر بنی احکام کوطلب کرنا ہے اور ال تمام عبارات کا ماحصل یہ ہے کہ استحمان منگی کوجھوڈ کر
آسانی اختیار کرنے سے عبارت ہے جو کہ دین کا ایک بنیا دی اصول ہے جسیساک قرآن وسندت
کے متعدد نصوص سے ٹابت ہوتا ہے۔

اسلامی قانون نظریه اعتبار مآل اور قاعدهٔ استحسان البیمی به ا

انسانی اور اس کی مطابقت میں اسلامی قانون کے اندرنظر پیاعتبار مآل کی کارفر مائی کا مالاحبال فرکر كرت بوئے ية قدار ديا تفاكر شريعت اسلاميے كتام مفاصد بمصادرا درا حكام كاكلي سنقرا يدواضح كرديتا به كداس كافانونى لظام سراس نظرية اعتبارة لبراستوارب واعتباراً ل كا مدعابه بها كنشريعت اسلاميك تمام احكام جندمتعين مقاصد كم عصول كفاطروضع كي يك اوران احكام كى پابندى سے شارع كائيتى مقصودانهى مقاصد يامسببات دنيا كى كى كميل سے دكه بالذات ال اعمال شرعيه كى انجام دسى جن كويتيت وسائل سے زياد و كيونيس. يهى وجرب كربعض اوقات جب خارجى يا داخلى خوارض المبيت كندربراشران احكام شرعيه كى بجاآورى بين انسان مشقت محسوس كرماجه يايداك م اين مقاصد كي حصول مين مفيد اب بنہيں موتے تواليسے حالات بيں انبى مضوص احكام كى بابندى براصرار نہيں كيا جآنا كمك مطلوبهمقاصدكے صول كى فاطرمتبا دل رضحتى ادراستانا فى احكام دے ديہے جاتے ہيں اسى اعتباراً ل كى بنياد براسى طرح جب عجبمدين كوم عصروعبد كم حالات وصروريات كے مطابق قرآن وسنست كى روشنى ميس اصل اوراستننا ألى احكام استنباط كرف كاكام سونيا كيا تواس ميں مجي بي اعتبار مآل كاصول بيش نظرر كما كيا مبيباكداد بربيان كرده علامه شاطبى كأتفزع سے عیاں ہے ،چنانچہ مہدین اینے اپنے دور میں متلف اجندادی آخذ استعمال کرتے ہوئے فروعی اور میں اسکام کے اسٹنباط میں اس امر کے مکلف ہیں کہ احکام کا استخ بے اور ان

کی بیشیت کا تعین ان کے آل اور مقاصد کے حالے سے کریں اور اگر کہیں خالص قبیاسی یا کلی احتام اپنے آل کے احتبار سے مسلحت انگر ہونے کی بجائے کسی طور طرور سال ٹابت ہوں آو ان قیاسی دکا احتام کو چھوڈ کرمتبادل احکام کے احتجاب کی خاطر اصول استسان سے کا میلیت ہوئے است کے بیار سال می است کے بیار سے مسلمت اور اسید و مہولت کی راہ کا لیں - بنا بریں اسسلامی آلون میں قاعدہ استسان کی مشروعیت و جبیت کی ایک نمایت ایم عمرانی بنیا ڈنظری شاہد بار

ان المجتهد لا يحكرعلى فعل سن الانعال الصادرة عن المكلفين بالا تدام أو بالاحجام الا بعد نظره الى ما يسؤول الهيه ذاك العفل مشروعا لمصلحة عنيه تستجلب اولمفسة مته داك العفل المفلاف ما قصد فيه وقله يكور عدد المؤسدوع لمغسدة تنشأ عنه او مصلحة تند فع غير مشروع لمغسدة تنشأ عنه او مصلحة تند فع به ولكن له مآل على خلاف ناذا اطلق العشول في الا ولى بالمشروعية فربها ادى استجلاب المصلحة في الا ولى بالمشروعية فربها ادى استجلاب المصلحة في الا ما المشروعية وكذلك اذا اطلق القول بالمشروعية وكذلك اذا اطلق القول بالمشروعية وكذلك اذا اطلق القول بالمشروعية وكذلك اذا اطلق العندة المؤلى الثانى بعدم المشروعية - ربما ادى استد فاع المعندة الله وحدة - له المشروعية وكذلك المناه المنسدة تساوى او شزميد فلا مجمح اطلاق القول بعدم المشروعية محدة - له المشروعية محدة - له المشروعية محدة - له المشروعية محدة - له المشروعية ومحدة المشروعية ومحدة - له المشروعية - له المشروعية - له المشروعية ومحدة - له المشروعية - له المشروعية ومحدة - له الم

یعنی مجتند مکلفین سعصا در مونے واسے اعمال میں سعکسی عمل کے جمانہ وعدم جادکا فیصله اس سکه مآل برخور کی بغیر نہیں کر سکتا کیونکہ موسکتا ہے تصول مصالح اور وقع مفاسد کی بنا پر بعض اعمال کی مشروعیت کا فیصل کرویا جلئے لیکن عملی طور میان کے تنابخ اس کے برنکس نکلیں اسی طرح بعض اعمال کے دفع مصالح یا جلب مفاسد پر بہنی ہونے کے باعث بخبر مستروع مونے کا فیز مستروع مونے کا فیز اس کے برعکس موال نداا عمال کے نتائج کا فیز ارکے بغیر مطلقاً ان کی مشروعیت وعدم مشروعیت کا تعین مرگزروا نہیں اور یہی وہ اصول ہے جس مطلقاً ان کی مشروعیت وعدم مشروعیت کا تعین مرگزروا نہیں اور یہی وہ اصول ہے جس کر قاعدہ استحسان کی بنیا واستوارہ جسیساکہ وہ آگے چل کر تھزر کا کرتے ہیں کہ:

بن الاستحسان غيرخارج عن سقتضى الادلة الاانه نظرالى لوازم الادلة وساً لا تهاكسانه نظرنى ماً لات الاحكام سن غير افتصار على سفتضى الدليل العام والقياس العام كم

بعنی استخسان ادارشرعید کے مقتنفی سندخان جادر طیحده کوئی بیز نہیں ملک عام تیا گیا دلائل برا قصار کیے بغیران ادلۂ شرعید کے لوازم دما لات اور احکام کے نتا بح برغور وخوض کرنے

امتران کی مشروعیت کوئی سطی اور به دلیل امرنبین بلکداس کی مخوس دین اور عمرانی بنیا دین استسان کی مشروعیت کوئی سطی اور به دلیل امرنبین بلکداس کی مخوس دین اور عمرانی بنیا دین به بس جواسلامی قانون که مبدا بنایت بس جواسلامی قانون که مبدا بنایت اور اس کی علی ساخت دو عمیت سے اور اول می بربات بلاخوف نزدید کر سکتے بین کراصول اور اس کی علی ساخت دو عمیت سے اور اول می بربات بلاخوف نزدید کر سکتے بین کراصول استحبان کی مشروعید سالامی قلسفة قانون کے تمام اساسی اجزاء و عناصر کا اگریو فطری تقامنا میں سرحی بربال اور موری بی رستی بید بلک سیسان کی فرست بیر حال اور موری بی رستی بید بلک میسی کرین کی فرست بیر حال اور موری بی رستی بید بلک میسی کرین کی فرست بیر حال اور موری بی رستی بید بلک می می رستی بید بلک می می در بی کرین گرین کی فرست بیر حال اور می در این می در این می در این مول تا این می در این در الا اینیازی فرعیت کا اصول ہے۔

ثانیاً: اصول استحسان کی اقلیازی نوعیت اورشان جامیدت اسلامی فلیف قانون کے ایسی عنامرادرمشروعیت استسان کیشری وعرانی بنیادوں کے حوالے سے غور کرنے بریے علیقت واشکاف ہوجا أنى ہے کرامول استحسان تمام اجتمادی مضادرقا أون بیں ایک نمایاں اور امتیازی حیثیت و فوعیت رکھتا ہے جس کے چند عمو می بیدو میں ویل ہیں:

-ا. استنادواجتهاد کا حقیقی امتزاع -

٢- واتعبت ومثاليت كاحسين مرتع -

٣ - ابتدائي اساسي اصول اور استثنائي تاعده -

م. مستقل اصول استنباط اورمنها ج تطبيق احكام-

۵. تمام اجتمادى مصادر سيمقدم اورسب كوشامل-

۱- استناد و اجهت و کاحقیقی امتراج اسلام نه قانون سازی کے

الخاصول استنا داوراصول اجتها دونون کواپنایا ب اصول استنادس مراذفرآن وسنت بین جب کداصول اجتها دبین قباس داجهای اور ان کے ذیلی دخمنی کا خذقافون آنے بین بو ب عومی لحاظ سے اصول استنا دا وراصول اجتها دبین فرق وا منیازا ورووئی پائی جاتی ہے اوراگرچ قیاس میں علمت اور حکم اصل کے تعین اجماع کی سند اور مصال مرسلہ کی جانب عمومی و کلی اشارات کی صورت میں اصول اجتهاد کے سائز نص واستنا دکی ایک گوئر آمیزش پائی جاتی ہے لیکن اس سلسلین استنا دواج تهاد کا جو خیبی ، موشرا در متوازی امتراج اصول استخسان کے اندر پایا جاتا ہے وہ اسلامی قانون کے کسی اور اجتمادی مصدر کو میسر نہیں۔

استخدان می ده کمی امنفوادرجام وسید اجتب مین فکر و ندبرا و تقل ورائے کا مرزا وربات استخدان می ده کمی امنفوادر باستوارا ورنصوص شریعت سے سندیاب ہے عام طور پر گان کمیاجا آیا ہے کہ استخدان کی محض دو تین صور تیں ہیں اور وہ می صرف منفیہ کے نزدیک نص یا اجماع و تعا مل کی شمادت بطور سنداستخدان شامل ہوتی ہے لیکن اگر گہری نظر سے جائزہ لیا جماع و تعا مل کی شعدود لیل جاتی ہے کہ استخدان کی تما م انواع میں اس کی سندود لیل بالا تخر

م واستنادی موتی ہے جانے پاسخان قیاسی میں علت مخفی کی قوت اثر کا فیصلہ استنا واسخیا میں مورت وعرف میں مدار عجبیت فصوص شریعت کے عمومی استقراو بر ہوتا ہے کرفا ہر ہے قیاس فرورت وعرف میں مدار عجبیت فصوص شریعت کے عمومی استقراو بر ہوتا ہے کرفا ہر ہے قیاس بلی کا ملت کے قوی الاثر ہونے کا فیصلہ مجتند محض بلی علت کے قوی الاثر ہونے کا فیصلہ مجتند محض بہنی عقل و فکر اور کشف و وجدان کی بناء بر نہیں کرتا با کہ ما اسلامی اسلامی کی میں عمومی کے بیسیوں عمومی فصوص سے مستفاد اصولی اور کل مقافی کی بناء بر کرتا ہے جبیساکہ علامہ شاطبی کی اس تعرب سے عیاں ہوتا ہے ک

ومقتضاه الرجوع الى تقديد الاستدلال المرسل على القياس فان من استنحسن المربع الى مجرد ذوقته وتشعيه، وانما رجع إلى ماعلم من قصد الشارع في الجملة في استال تلك الاشيام المعنروعنة كالمسائل التي يقتصى القياس فيعاام والاان ذلك الاسربي ويكدى الى فوت مصلحة من جهة احدى اوجلب مفسدة كلالك له

یعن استمدان کا مقتفی قیاس ظاہر کے مقابلے ہیں استدلال مرسل دلین تشریعت عمومی
نصوص ومصالے استدلال) کی تقدیم ہے کیونکہ استحسان سے کام لینے والاعجبیّد برگزاپنے وق وق نسیجی کی بنا برفیصد نہیں کرتا بلکہ وہ ایسے معاملات میں شامع اسلام کے قصد و منشاپر دلالت کرنے والے متعدد شواحد سے عاصل مونے والے حلم می انصار کرتا ہے جیسا کردہ سائل جن میں کرنے والے متعدد شواحد سے عاصل مونے والے حلم می ایجلب معسدہ کا باعث بنتا ہوتوان مسائل قیاس ظامر سے شابرت ہونے والے کم ضیاع مصلحت باجلب معسدہ کا باعث بنتا ہوتوان مسائل میں شارع کا عمر می قصداس قیاسی کم کرچے و کر کرصول مصلحت اور وقع مصرت پر مبنی استحداثی میں شارع کا عمر می قصداس قیاسی کم کرچے و کر کرصول مصلحت اور وقع مصرت پر مبنی استحداثی میں شارع کا عمر می قصدا س قیاسی کم کرچے و کر کرصول مصلحت اور وقع مصرت پر مبنی استحداثی میں شارع کا عمر می قصدا س قیاسی کم کرچے و کر کرصول مصلحت اور وقع مصرت پر مبنی استحداثی میں شارع کا عمر می قصدا س قیاسی کم کرچے و کر کرصول مصلحت اور وقع مصرت پر مبنی استحداثی میں شارع کا عمر می قصدا س قیاسی کم کرچے و کر کرصول مصلحت اور وقع مصرت پر مبنی استحداثی میں شارع کا عمر می قصدا س قیاسی کم کرچے و کر کرصول مصلحت اور وقع مصرت پر مبنی استحداثی میں شارع کا عمر می قصدا س قیاسی کم کرچے و کر کرصول مصلحت اور وقع مصرت پر مبنی استحداثی میں شارع کا عمر می قصد اس قیاسی کم کرچے و کر کرصول مصلحت اور وقع مصرت پر مبنی استحداثی کرتا ہوں کی کروں کر کرتا ہوں کی کرتا ہوں کر کرتا ہوں کرتا ہوں کرتا ہوں کرتا ہوں کی کرتا ہوں کرتا ہوں کرتا ہوں کرتا ہوں کرتا ہوں کرتا ہوں کے کرتا ہوں کرتا

مکم کا تقاضاکر اسے تیا س منی کی ترجیح پی علمت کی قرت اثر کا میسلد دراس اسی مفرداستنا و کی استقرا کی طریق سے کیا جا با ہے جس سے پٹر ابت ہوجا آ ہے کہ استحسان کی بطاہر اس فانس اجتمادی زع بیں می استناد کی بھر دیر کا فرما ئی ہے ۔ اسی طرح استحسان صر درست اور استحسان عرف زع بیں می استناد کی بھر دیر کا فرما ئی ہے۔ اسی طرح استحسان صر درست اور استحسان عرف

له الشاطي : المواقعات : ج سر اص ٢٠٠٧

ينائح استا وعلى حسب التدكيق مبن؛

الاستحسان ليس سعددا سنقلاس مصادرالتسريع بل داخل فيها - كه ترحد العناس الكادريس والمستقل معدر شريعت نبيس ملك در كرمصا ورتشولع مي والله العان كاطرف راجع سع-

اودامام الوزمره كي تعريح سي كه:

هوفي سومنوعه لبين شروجاعلي النصوص الشرعية لك

داسسلسلىير تغصيلى بحث آكے آھے گی)

الفريات يرضينت والخ بوئى كاستمان بن عربى المناطق كاظرين المناطق كالمائي بنائ التدال كالمرائي بنائ التدال كالمت اعتبار سن خالص استنادى اصول بداورون تمام مصادر شريعت بيريى وه واحدا و ترفن أ مصدر سب جراستنادا وراجتنا و كاحقيق متوازن امتزاق موسف كه باعث اسلامى فلسف افالك ك جوم ري حمالك اورشان جا معيت كا مجر ليرة أنيذ داريه -

۲ - واقعیت ومثالیت کاحبین مرقع ام^{یباک}شروعین یا

لمه على حسب الله: اصول الشهريع الاسلام ١٠٥ ص ٢٠٥

عله الإدبره : اصول الفقر مس ٢١٢

پیشدوی سے مانو دَاوردِین نظرت کاج و مرف کے نامطے اپنے مقاصد امصا و را در امکام میں منابعہ را قصیت کا حسین امتزان رکھتا ہے اسلامی قانون کی مثالیت اس کے ان ارفع داملی دینی مقاصد رشل وا قدار میں پنا ال سیسجو اسلامی از ندگی کے تمام الفراوی واجتماعی پیدو وی اور جاری ہی ارفیا وی واجتماعی پیدو وی اور جاری ہی ان اور قانون نظاموں پر جمیط ہیں جبکراس کی واقعیت و جملیت نظریت انسانی کے تمام عمرانی شفسیات سے ہم آ ہنگ اصول واحری م اور عرف و منرورت کی جمیعت پر مبنی وسائل اجتماد میں ایال ہے۔ بقول سید قطلیب ،

ان المنهج الذى يقد مع العند الاسلامى للحياة البشرية يتسم الواقعية مع طبيعة الاشان وطبيعة النظروف التي تحيط جياته في الكون وسدى طاقاته الواقعية العقيقية لم

یعنی زندگ کاجونظام نقاسلامی نے بیش کیا ہے دہ انسان کے طبعی قوی واستعدادات اور نفاتی نظرت پرشتمل ظروف واحوال سے کمل مطابقت اور هیتی واقعیت رکھتا ہے ہیں دجہہے کے مفتی اور جیسے مفتی اور جیسے مسلم کا شرع مل تجویز کرنے سے بیشتر سمال کرنے والے کی فطری استعداد اور اس کے شہر دبستی کی درسوم وعاد ات سے کمل واقعیٰ سے ماصل کرنا صروری ہے تاکہ وہ مالاست کو فعیدے معاملہ اور دوری شریعت کی دوشنی میں مجے فیصلہ پہنچ سکے۔

اسلامی قانون که مثالیت و واقعیت کے ما بین برمتوازی اور حقیقی جامعیت کی شان سبت زیا دہ اور داخع طور براصول استحسان ہی میں نمایاں ہے کیونکر دیگر اجتما وی مصاور باموم مثالیت یا واقعیت میں سے کسی ایک ہی پہلوی نمائندگی کرتے ہیں جیسے قیاس بنیادی طور پرمنطق طرزات ملال کرایک مجر دیجزیاتی وقصوراتی نوع موسف کہا عدف اسلامی قانون کے عرف مثال رقع کا حکاس ہدا در عرف و مادیت کا اصول میابت انسانی کے عمل اور واقعی پہلوگ کی سے متعلق مونے کی بناء برقانون کی صرف واقعی جہت کا پیتر دیتا ہے۔ الجنت مصالے مرسلہ میں مثالیت اور واقعیت کا کسی

سك تحدِّنطب إحسائض التصوط لامسلامي يص ٢٩٧

۳- ابتدا ئی اساسی اصول اوراشتنا نی قاعب اورکه خوی

ئ نی اور دائمی تا نونی نظام ہے اس یعے تسامیت تک مرعد اور مرخط کے مختلف الاستغداد وگوں کی تمام عمرا نی عنروریات اور حمل ممکنۃ الوقوع حوادث ومسائل کا احاط کونے کے یلے اس امر کا اہتمام کیا گیا کہ حبال عمومی اور غالب و پائیردارا حوال وظروف کے یلیے مفصل اساسی ادر کی احکام طے کر دیئے گئے وہاں ایک طرف نادرا او قوع مسائل کا حل تج بیز کرنے کے لیے مجتبدیں کو اجمالی اشارات عمومی مقاصد وا ملاف اور شنوع وسائل وطرق اجتناد فراہم کرنیے گئے اور دوسری حانب عوارض المبست کے زیرا شماصل اور اساسی احکام کی بیروی و شوار مر جانے کی صورت میں مقباد ل زصتی اور استثنا فی احکام مجی اجمال تعقیب کے وودرج ب میں رکھے گئے اور ناور الوقوع حوادث کے بیابتدائی اساسی احکام کی طرح مقباد لاسٹنا فی احکام کی طرح مقباد لاسٹنا فی احکام کی است کی طرح مقباد لاسٹنا فی احکام کی طرح مقباد لاسٹنا فی احکام کی طرح مقباد لاسٹنا فی احتام کی طرح مقباد لاسٹنا اور احتام کی است کو مورپ اگیا اولاس ضمن میں کا کی صوص عمومی مقاصد اور احتام کی احتام کی مقاصد اور احتام کی در اعبان کی مناسب رہنما فی کردی گئی۔

اس بس منظر میں اگریم عذکریں تو پہتم التا ہے کہ مجتدین کوجہاں ابتدائی اساسی احکام كاكتشاف كحيل فختلف اجتهادى مصادر ودسائل جيسة قياس استصلاح استعماب استدلال اورعرف وعادت دعيروعطا يكه كئة وبس انهيس استثنائي اضطرارى اور رخصنني احكام كاستنباط واستخراج كي يعمى چندوسائل ومصادرا جنهاد ميسي صرورت والعزورات تبيح المخطورات) ماجيت عمومي والعاجة العاسة تسنؤل سسنؤلسة العسرورة) رخصست ٔ ما نع چموم بلوی اورنساد زماند دغیره کی صورت میں دیستے کیے لیکین بیدمبردوا نواع کے مصادرووسائل اس اعتبارے محدودومقیدمین کراساسی احکام کے وسائل استنافا استنافی احكام كاستخراع يس استعال ميس موسكة اوراستنائي وساعل اجتبا وابندائي اساسى احكام كاكتثاف مين مغير أبت نهين بوسكة - ان تمام مصاور شريب اوروسائل اجتهاد ميں صرف استحدان ہى وه واحداصول ہے جم بيك وقت ابتدائي اساسى احكام كا مصدر بھی ہے اور استثنا فی احکام کے استنباط کا قاعدہ می ابتدا فی اساسی اصول تواس اعتبار سے کربہ سد استحسا ہ صورت کے اپنی باتی نمام انواع داستحسان سنست ،استحسابی اجماع ، استحسان عرف اوراستسان تیاسی) میں سرقسم کے تعبدی افلاقی، تعاملی اور تعزیری احکام كاستنباط واكثاف كى يورى بورى على صلاحيت ركمتاب - جبياك المحيل كر انواع استحسان اورفطائر استحسان كي تفعيلى بجيث سع عيال مبورًا -اوراستشا في قاعده اس

به مستقل اصول استنباط اورمنهاج تطبیق احکام استاری

بحث بین اس امری طرف اشاره کیاگیاتها ، اسلام نے زندگی کی نفسیر و تظیم کے بیے جوالہا می

ہدایتی نظام انسان کو تطافر مایا ہے وہ دو بنیا دی عناصر بہشمال ہے ، ایک شریعت بعن

قانون اور دوسرامنها جیمی اس قانونی نظام کو زندگی کے تمام او دارا ورحالات بین نافذ

کرنے کا عملی طریق کارسیہ اس بیسے کہ مجر و تا تونی تصور است اور احمام مرک اس و قدت تک کوئی

اہمیست وافا دیست بنیں جب نک ال کے عملی نفا فراور حالات پر انطبیا ت کا مکمل نظام

ومنها من الن کے ساتھ نہ دہیا ہو۔ اور یہ وجب ہے کہ اسلام نے جمال مرد ورسے مجتبد بین کواہنے

عمری منتفی اس کے حالے سے شریعت کے فیرمنصوص وائر نہ میں اجتماد واست نباط

کر کمل آزادی وی ہے اور اس سلسلہ میں تنوع معماور و وسائل سے آزاست کر دیا ہے۔

وہیں ابنیس تمام منصوص و مستنبط احکام کے میرعمدا ورعلاقہ کے ظروف وحالات پرعملی

انطباق كى ذمه دارى مجى سونيى كئى سيع اوراس ضمن مي تحقيق مناطر كالازوال فقى تطبيقى اصول

عطا فرمایا ہے ، اوریوں اسلامی تانون میں اجتنا دنظری اوراجتماد کملی دونوں بہلو ہر بہلوم وجود میں اجتماد نظری کے وسائل تعیاس استصلاح ، استعماب ، استدلال اورعرف وغیرہ کی صورت میں متعین افررسط شدہ ہیں جبکہ اجتماد علی کے وسائل متعین نہیں بلکہ مجتمد کو کمل آ ذادی ہے کہ وہ احتمام شرعیہ کا تطبیق و تمنفی نہیں جبکہ اور احتمام شرعیہ کی تعلیم میں لائے بشرطیکہ دہ مقاصد شریعت اور روح تانون کے منانی مرم کے دسائل و ذرائع کو کام ہیں لائے بشرطیکہ دہ مقاصد شریعت صورت میں اجتماد کم کئی سندگی مرم کے اور مورت میں اجتماد علی کے وسائل کی جیٹے میں استعمال ہو سکتے ہیں کہی بہت معمولی اورا فرائل فیرے میں استعمال نظری اجتماد کی صورت میں احتمام کے اخذوا سنتنباط ہی کے اندر ہوتا ہے میں اللہ استعمال نظری اجتماد کی صورت میں احتمام کے اخذوا سنتنباط ہی کے اندر ہوتا ہے البت استحمان ایک ایسا اصول ہے واجتماد نظری اورا جتماد عملی دونوں میں کیساں طور براستعمال میں استعمال کا مستقبل اصول استنباط می ہے اور تطبیق احکام کا عملی منداج میں استفال میں کے استنباط می میں استحمان کا کر دار اس کے استنباط می بہلی حیثیت تواد بر داخ کی جا جی ہے ، البت تطبیق احکام میں استحمان کا کر دار اس کے استنباط می بہلی حیثیت تواد بر داخ کی جا جی ہے ، البت تطبیق احکام میں استحمان کا کر دار اس کے استنباط میں استحمان کا کر دار اس کے استنباط میں استحمان کا کر دار اس کے استنباط میں استحمان کا کر دار کا سرکے استنباط میں استحمان کا کر دار کا سرک کا سنتاباط میں استحمان کا کر دار کا سرک کا سنتاباط میں استحمان کا کو دار کا سرک کا سنتاباط میں استحمان کا کو دار کا سرک کا سنتاباط میں استحمان کا کو دار کا سرک کی سند کا میں استخباط میں استحمان کا کو دار کا سرک کی سند کی میں استحمان کا کو دار کا سرک کی استخباط میں استحمان کا کو دار کا سرک کی سرک کی سند کی میں استحمان کا کو دار کا سرک کی سند کی میں استحمان کا کو دار کا سرک کی سند کا کو دار کا سرک کی سند کی کو دار کا سرک کی سند کی میں سند کی کو در کا سرک کی کو در کا سرک کی کو در کا سرک کو در کی کی سند کی کو در کا سرک کی کو کو در کا سرک کی ک

له تحقیق مناطر تعریف یک گئی ہے کہ ، هواشبات العلیة فی احادا لیصور بعد محرونتها بنص اولجماع اوقیاس نے درایومونت بنص اولجماع اوقیاس نورایومونت کے بعد اسع علی مورتوں میں متحقق اور دابت کرنا جسید علیفیا امام کا تعین نفقات واجر ، منان متلاسی اورجایات کے تاران کی مقدار کا تعین وغیرہ وغزالی : المتعلق ، ۲۵ ، ص ۵ ۵) ۔

کے اجتماد علی پی تختیق مناطر ہے جاملا م شرعیہ کے وادث وجز علیت پر انطباق کا نام ہے ، اجتماد کی برقرح بالا تعاق رسٹر لیے کا مضرورت اور تکیف شرکا کا بھو ہے اس لیے قیاست کو انتظاع نہیں ہوسکیا کی وکھ اس کے بغراصکا م شرعیہ کی بابند ی شکیف بالحال کے درج میں آجاتی ہے والوانقات، 8 م ص ٩٥) ، بچراجتماد علی ابیٹے مواضع دعجالات ، وسائل اور انجام دینے والے انراد کے کیا فیصلے جتماد نظری کے مقلیط میں کمیں تمیاد دومیع ، مدیکرا درم مرجمت ہے۔

کر دارسے کی طورکم اور محدود نہیں بلک گہری افرسے جائزہ یلنے پرشایداس کی یدوسری حیثیت فالب معلوم ہو کیونکہ نہ صرف تیاس واستعمال اور استدال واستعمال سے مافوذا کا کا نفاذ سے پہلے ان کے مال تعلیق پرغور کرنا صروری ہوتا ہے بلہ خود فعوص داجا عصر ستفا دا حکام شریعت کے بطور فتوی بیان مشریعت کا بھی ہی مال ہے جنا بچہ تمام اصل اور استثنا کی احکام شریعت کے بطور فتوی بیان کرنے اور مالات پر منطبق کرنے سے پہلے جندر کے بیان ان کے ففا فرسے مرتب ہونے والے منابع والات پر منطبق کرنے سے بہلے جندر کے بیان ان کے والات پر منطبق کرنے سے بہلے جندر کے بیان کے والے سے غور کرنا ناگنریر ہے کیوں کہ شاریا کے بیش نظرتمام احکام شرعبہ کے نفا فرسے حصول میں نقدنا ناکام ہمتا و کھائی دسے تو منابر کوئی می خاص میں اس بنیا دی منفسد کے حصول میں نقدنا ناکام ہمتا و کھائی دسے تو مرتب الزیکو فرز کر خوالے سے بینے نفاذا حکام احمد سے مورن جا گزیکر میں اس بنیا دی منفسد کے حصول میں نقدنا ناکام ہمتا و کھائی دسے تو مرتب اگر فرز کر فرز الاس کا کی خوالے کے است برا حکور نفا فر سے بہلے ان کے آل نظیق پرخور کر زااور آگر مورورت ہوتے تھیار کر استفرائی احکام احمد کے کرنا اور یوں اصول استفرائی احکام احمد کے بیت و تعیاد کی است برا حکور نفا فر اسلام قالوں میں اس کی اختیازی فرعیت اور شان جامعیت کا ایک اور پسلونمیاں ہوتا ہے۔ اسلام قالوں میں اس کی اختیازی فرعیت اور شان جامعیت کا ایک اور پسلونمیاں ہوتا ہے۔

٥- تمام اجتمادى مصاديس مقدم اورسكوث مل التعلق

د جامیست ادرا تعیازی شان کا ایک ایم رخ به بی ب که نده رف نظری وسیاد اجتمادی چیشت یس بلاهلی منهای تطبیق اسکام کے طور پری اصول استسان اجتمادی ان میر و و افزه نظری و محلی کے جملہ وسیا ممل و ذر الح اور معما در و ما تفدیسے با عتبار همل استمال کے مقدم ادر پیسلسیے کیونکرایک جبتہ کے یاس واستدلال ادماستعماب واستعمال کے دریع اصلام شرعیہ کے استنباط سے پیسلے اس امریر خور کرتا حذودی ہے کہ آیا متفاحد شریعت کی تحمیسل یعی جلب مسائل اور دفع مفاسد کی خاطر پیش آمده مسائل و حالات بین قیاس استدالی پااسته عابی طرز استدالی پاسته عابی استدالی پاسته عابی اوراگر مسائل دوالات کی نوعیت ایسی موکر مجر و قیاسی تجزیه تحلیل یا کی قواعد که در بیدان حالات سے مطابقت در کے دالے احکام کا استخراج ممکن می ندمو توجیر اور مصادر و وسائل اجتماد کی جاب مجاب کی مرزی کی مرزوت می پیش نهیں آئی بلد برا وراست مقاصد شریعت اور نوعییت حالات کی روشی میں استخدال کی فریعیت اور نوعیت حالات کی روشی میں استخدالی استخدالی استخدالی استخدالی استخدالی استخدالی استخدالی کی دوشی میں استخدالی احکام استنا و کر و بی محدالی کی دوشی میں استخدام کے در اور استخدام کی افران مصادر کی جانب رج ع کیا جا آب استخدالی کی دوشیت واضح موکئی کرتمام احتمادی مصادر میں میں دوج ع واستخدام کے لیا فلسے استخدام کے کیا فلسے استخدام کی مقتصفیات پر فوز استخدام کی مقتصفیات پر فوز استخدام کی مقتصفیات پر فوز استخدام کی بین استخدام میں دوبا میں دوبا میں دوبا میں دوبا میں دوبا میں دوبا میں دوبا میں دوبا میں دوبا میں میں دوبا میں میں دوبا دوبا دوبا دوبا دوبا دوبا میں دوبا

پریی بنین کاستهای کوشل استناط وانتخرای بین مقدم میشیت عاصل ب بلکد دقت نظر
سیمانده بلین پریرخیفت که کرسا من آجا تی بین کاستهان اپنی ذات بین ایک ایساجام م ،
دسین اور بهرگیرا صول به جس مین دیگرتمام اجتمادی معما درشامل و ماخل بین چرزورت ا
استثناء اور نصست پربین تنام احتمام آو بلاشبداستمان بین شامل اوراس سیمستفادی دین دریا
قیاس اوراستعملات توقیاس کی تمام افواع اپنی قومت افراور قالجمیست ممل کے اهتبارت قوی
اورضیعت بین سمی آتی بین اب فیاس کا مراور قیاس کی میں سے کی ایک توی اور واجب
امعابی فیصله در کم کوففا فردر حقیقت استحمان بی کی دوست ام است شده محم کوففا د قدار پا بسیم
معابی فیصله در کم کوففا فردر حقیقت استحمان بی کی دوست تا بست شده محم کوففا د قدار پا بسیم
اور پول استحمان با لا فرقیاس کی قام افواع کو فیط موجا کا بست سام مرسله
می در حقیقت استحمان بی کی ایک صورت اور درخ ب عبیما که انجوی النمالی نی تصویح کی

المصالح المرسلة هي من حملة ما دخل في الاستدلال بل في الاستدلال بل في الاستحسان منه له

يى معالى مرسله جى انى امورى سے بيج استدلال بلكرام قسان ميں داخل اورشائل بيں الكيد كے بال استحسان اورم حسالی مرسله دوالگ الگ معادر تا نون ہوتے كے با دصف در مقیقت ایک بى چیز كے دونام كى چیشت در کھتے ہيں كيونكرم حسالى مرسله اوراستحسان كى تمام صور وتطبيقات ایک بى بیں جیسا كہ شاطبى نے الموافقات ميں مصالى مرسله اوراستحسان كے ایک بى طرح كى نظائر بین اس بيلے داكر سبين مامد حسان نے كہا ہے كى الك بى طرح كى نظائر بین اس بيلے داكر سبين مامد حسان نے كہا ہے كى اداكان الا ستحسان ہوالحد مل استحسان فيد عمد مدال ان من ادخل فى الا ستحسان فيد عمد الا من الله جماع والعرف و قاعدة دفع الحرج فان الا ستحسان كيون اعدم من المصلحة الموسلة الذا شكون المصلحة نوعا سن الا ستحسان ميكون اعدم من المصلحة الموسلة الذا شكون المصلحة نوعا سن الا ستحسان - كے سن الدستحسان - كے سن الدستحسان - كے سن الدستحسان - كے

ینی اسخدان اس اعتبادسے کرفیاس یا عموم کے مقابلے میں مصلحت پر عمل کانام ہے ،
مسالے مرسلہ پر شمل ہے کہ کہ کہ استحسان کی سندا جمل ، عرف اور رفع جمدے بی ہوسکتی ہے
اس بیے استحسان موالے مرسلہ سے عام اور موالے مرسلہ اس کی ایک نوع قرار یا تی ہے ۔
۔ کی وجہ ہے کر صفیہ نے مصالے مرسلہ کو ایک مشتقل اور جمالگا مذمصد رشر پیست تسلیم
نہیں کیا جگہ اسے استحسان ہی میں شامل تصور کیا ہے ۔ اور استحسان میں وافعل ہے کہ ونکہ تا بہت شدہ
قیاس اور استعمال کی طرح استعمال بھی اصول استحسان میں وافعل ہے کہ ونکہ تا بت شدہ

لـه الحجرى، الفكرانسيا في في تاحيخ الفقرالاسلامي من اص م 9 شقه حسين حامد حسان: كفرية المعسلية في الفقرالاسلامي ، ص ع 9 م مرم 9 م - احکام کواستعماب کے دربیر باتی دجاری رکھنے کا فیصلہ بھی اعتبار ماک کا مناء براستحسان ہی کی روسے کیا جا آب وہ اس شدہ کم جلب مصلحت اور دفع مصرت کا ذربیر بن رہا ہو تو بات شدہ کم جلب مصلحت اور دفع مصرت کا ذربیر بن رہا ہو تو بات گا وراسخسان کی روسے نیا حکم مستبط کر کے نا میز کر ناہرگا ای رہا تا کہ در مساور شریعت ہی بالا فواستحسان میں شامل اوراس کی محتلف افواع وصور کی حیث مت اختیار کر لینتے ہیں اور اول اس اہم اور فیمبیادی اصول اجتما و کی انتیاز می فوجیت اور جا جا گر مہوجاتی ہے۔

ادری تعربات سے یعقب بدی طرح وانتیاف بوگی کا سلای قافون میں استحمالی الجداد مداست لا اور بساله اور بساله اور بساو معتبات کا مواند با وی اور انتیازی توعیعت و مقام ماصل ہے اس کی روسے بجا طور براسخیان کو خصر ف اسلامی فلسفہ ذقائد ن کے تما م جوم ری خصائف و ادصاف کا مکمل عکماس اور آئید وار مخمر اجاسکتا ہے بلکہ ویکر تمام اجتمادی مصادر قانون برمقدم اور سب کو شما مل و عیمط برد نے کی بنا پر اسے ایک صرت ک اجتماد کا ممتزاد ف بھی تم باسکت اور خالباً میں وجہے کہ امام مالک نے استحمال کو علم وفقے کے دس میں سے وصے قرار دیتے ہوئے فرمایا ا

الاستحيان تشعة إعشأ والعلم اورفراليك

المغرى في القياس يكاديفارق السنة كله

يعنى استمسان كرهيور كر تحض في س برا تحسار كرف والأشخص سنسب كى دور صدا خراف كانتكار بونسكة لب

نیزاهیم بن فرج مالئ کایر قول می استحسان کی ای اہمیست کابرا السہے کہ: ۱ نالا سنعسان اخلب می العقبہ سن القیاس ۔ میں

له الشاطبي ؛ المواققات، جهم: ص ٢٠٩

سله الإزميره: اصول الفقر: ص ١٠٠

كالشاطي: الموافقات، جهم: ص ٩- ٢

ينى فقديس قياس اورقواعد برمبني احكام كمفاجله بيس استحسان كاعمل دخل بست زيارة اورغا لبايسى وجسب كرامام اعظم الرحيفة معبب كك قياس واستدلال كى روسيفقى احكام كاستنباط كسلسارين تنائج افذكرت رسته آب كتالا مذهآب سي مجعث ومناقشهين مصروف دہتے بیکن ج بھی کسی معامل میں آہی ہے نمساتے کہ یا کھم استحسان ہر بہی ہے اسب خاموث بوكرتسليم كريت اوركو في بحدث بها ماده نهوتا چناني امام محدب صن الشيدا في فرمات مين.

أن اصحابه كانواينا زعونه فىالمقا بيبس وناذا قال استعسن

ین آپ کے امماب تیاسی املام کے معاملے میں آپ سے مجعث کمیا کرتے ہے لیکن حب آب رِفرها است كريس استمان كى بنادير ريات كهدر إمون توسب قبول كريشي حق. ا ما محردً كايرارشا دمي النخسان كي البي الهميت وافا دسيت اور دسعت وجامعيت كافخاز

ان العالم بالاستحسان مع باقى إلادلة يسعد الاجتهاد فى كل شىء من إمور كالم يعى التمان كاعلم وكمن والأخس باتى ولائل شرع يرومي كام لات بوئ - اسبن تمام معاملا

یں ابتیا دواستنباط کی فوری بوری قدرت دکھتا ہے۔ الغرض استحمان اسلامی قانون کے جلد دنی مقامد کی کمیل کا ذریعیر و روح سربیعت پاساکہ استنبا طرداحبتا دكاهيتى امتزاع مثاليت ودانعيت كاصين مرتع واستنباط وتحقيق الحكام كاماح ترين دسيله اورشرىيى يكتم اجتادى مصادر برمق ماور محط بهد-

إلى المامين فالون مين استحسان كي بيراتميازى نوعيت اورمنظر دهيثيت اس كيمفهوم وماسيت جبيت وتطعيت اوراتسام ونظائرك وسعت كمعلاوه استجسان كارنى المبعث كمحوا المعسع عهد

الهابوزميره ١ اصول انعقد ص ٢٠٠

شه بردیس ۱ اصول انفذ: ص۱۹۰۰

عاضر کے جدید تند فی مقتضیات کی کمیل ادر فقیک اسکانات ارتقاء پین اس کے خصوصی مقام دکر وار
کا تفصیلی جائزہ لینے کی مقتضی ہے۔ چنا نجہ ذیل میں ان امور پر کسی قدر نفصیل سے بحث کی جائیگی۔

استحسان کا مقبوم اور ما ہمیت کا جائزہ لینے سے بیشیز اسکانوی معنی باین
کر نا صردری معلوم ہونا ہے کیونکہ مام طور پر کسی بھی نفط کا اصطلاحی مغہوم اس کے مغوی اطلاق سے ماخوذاور اس کے قریب تر ہوا کرتا ہے۔

لغوى اطلاق استنسان نفظ صن سے استنعال ك باب يرم صدر بهدند ين العقوى المستنعل بين اسك مندرج ديل معا في اور اطلا قات مستنعل بين .

ا مدالتی دا عقادی اربینی کسی چیزگواها اور شخس مجمنا نماه وه چیزهیات بین سے ہویا معنویات بین سے ہویا معنویات بین سے بویا استحسن الدائی استحسن الدائی استحسن القول استحسن الدائی استحسن العامی الله استحسن العامی استحسن العامی استحسن العامی استحسن العامی استحسن العامی استحسان العین احجامی وظیره کها جآ کمیت معجمتا ہے ۔ یہ استحسان لعین احجامی القول راغب بین جہت سے اس کی صنداستعبالے بعنی احداث العامی اورجہت کا اصافہ مکن ہے تعنی مجمعت موی اورجہت کی اصافہ مکن ہے تعنی جہت مقتل اورجہت کا اصافہ مکن ہے تعنی جہت مقتل اورجہا گاندر خرجے۔ جہت شرع جواگر چرجہت عقل کے موافق ہے لیکن اس سے مستقل اورجہا گاندر خرجے۔ میں معلی الدے سب ملاتباع المدی ہے وہا اللہ میں معامود ہے بعنی ایمی بات کی جبتی کرنا آگل اس معامود ہے بعنی ایمی بات کی جبتی کرنا آگل استحسان ملاتباع المدی ہے معامود ہے بعنی ایمی بات کی جبتی کرنا آگل استحسان ملاتباع المدی ہے معامود ہے بعنی ایمی بات کی جبتی کرنا آگل استحسان ملاتباع المدی ہے معامود ہے بعنی ایمی بات کی جبتی کرنا آگل استحسان ملاتباع المدی ہے معامود ہے بعنی ایمی بات کی جبتی کرنا آگل استحسان میں الدی ہے ما مدید ہے بعنی ایمی بات کی جبتی کرنا آگل استحسان میں الدی ہے معامود ہے بعدی المین کرنے کرنا آگل اللہ میں المین کرنے کرنا آگل اللہ کی ہے معامود ہے بعدی المین کرنے کرنا آگل اللہ کی ہے معامود ہے بعدی المین کرنے کرنا آگل اللہ کی ہے معامود ہے بعدی المین کرنے کرنا آگل کرنا آگل کے معامود ہے بعدی کرنا آگل کرنا آگل کرنا آگل کرنا آگل کی معامود ہے بعدی کرنا آگل کے معامود ہے بعدی کرنا آگل کی کرنا آگل کی کرنا آگل کرنا

سله الآمدى: الاحكام في اصول الاحكام عنه م. من ١٠١١-

الاسدى: ا قالعروس، چ ١٤١٠-

كفظاف بمعادرالتشر لع فيمالانع فيهم 19

كه مخدّ ارالعماح: ذيل ماده-

ه الماعنب: المفردات في غريب القرآن، ص ١١٨

الم مرحى المول السرحى وع ٢٠٠٠ ٢٠٠

كى پىروى كى جائے بوكەش عاً مائور بىسے جيساك ارشا دبارى تعالى: فىبشى عباد بلھ الىذىن يستنىعون المقول ئىبتيون احسىنى كى ميرسان بندوں كوبشارت دوج اچى بات سن كماس پرقل كرتے ہيں) سے عيال ہوتا ہے -

الحسن اكثر ما يقال في تعارف العامة في المستعسى بالبصريقال رجل حسن وحسان واسواة حسناء اوحسانة واكثر ما جاء في القران سن العسن فلاستحسن من جهة البصيرة كما في قوله تعالى ، فنيتبعون احسن في العسنة المعارة كما في قوله

یعی و ن عام پیں اکثرحسن ای چیزوں کوکہا جا ناہے جن کا استحسان ازروہے بھارت ہوجبکہ قرآن کریم ہیں حسن کا لفظ زیادہ فربر بنائے بعیرت لپندیدہ اٹنیا سکے سیلے استعمال ہواہے -

به من المن المعنوى معانى الداطلا قات بواس كفتى اوراصولى مفاهيم بين بورى طرح جلوه بارمين جيساكه كري على كرواضح مبوكا -

اصطلاحی مفامیم اوران مردوا عتبارسه اس کامفه م عوم دمه وصوص اور ده وقبول کے مننوع بہلور کھتاہے جن کواجا گر کیے بغیر استحسان کی اسیت، توعیت اور جمیت بست افتی تصور ہیاں اختلاف و تنا تفن کاغبار دور جہیں کیا جاسکتا للندائم ذیل میں استحسان کا عام فقی تصور ہیاں کر نے کے بعد اصولی مفاہیم پر مختلف اعتبار اسے نفعیل گفتگو کویں گے۔

له الزمزدادما

عله الكاساني: بدائح العشائح، ح ۵، عن ١١٠

عله المراغب الاصفها في «المفوليط في غربب القرآن ، ص 1 اا -

استحسان کا عام فقهی تصور اور ورع مے معلق احکام کے دیسے دائرے پر مؤتلہ جینا نجی فقداء کرام الخصوص احناف بشال کرتی، سرضی اور کاسانی وغیر و نے استحسان کے م عنوان سے جن فقری احکام کاذکر کیا ہے ان پر ایک اجمالی نظر ڈالنے سے یہ حقیقت پوری طرح واضح ہوجاتی ہے کہ اواب معاشرت، احترام شعائر، نخفط مصالی ، تعمیر اخلاق اور ترز کیے نفس کے دائروں ہر مجیط سب کے سب احکام و نواعد استحسان کے مفہوم ہیں سمٹ آنے ہیں جبیساکہ ڈیل کی اجمالی فرست سے عیال ہوتا ہے۔

ا- آواب معاشرت متعلق احكام استسان كاس وائسه مي

ا ، مردول اور عور تول کے باہمی اختلاط اور ایک دوسرے کو دیکھنے اسمالی استان اور کا سنے کا حکام - بات جیت کرنے کی حدودا ورستر وجہاب کے احکام -

ب: دوسوں کے گھریں داخل مہدنے ادر و بال مہرنے کے آداب -

ج، مسلانوں کے ہاہمی معاشرتی حقوق و فرائقس جیسے بیماروں کی عیادت میں کہ الجرائ جنازوں کی مشایعت کولیمہ و عقبقہ اور و عوتوں میں شمولیت،

٢- احترام شعائر سے متعلق احكام اس دائرے معلق استسانی احكام اس دائرے معلق استسانی احكام است دیل افراعیں .
۱- كسبة الله كى حرصت ولقدس كريت نظر بيشاب كرتے وفت تبله كى سمت مذيا بيش كرنے كى مالغت وغيرہ -

ب مساعبد کی تنزیبین و آزائش اور مصحف مقدس کی تحسین و تنزیبین سیمتعلق احکام و جدد مساعبد کی تنزیبین و آزائش اور مصحف مقدس کی تواند سیم و افزات میں عبادات میں عبادات و افزات میں عبادات کے تواند کارکا استمام و افزاکا کی استمام و مقال احکام میں مقال احکام

د - حرم شریف مسامداد مصاحب تک مشکین کی رسال کی مانست سے متعلق اصکام

س- اسلامی شخص کواجا گرکرنیوالے احکام استسان کے اس

وبن على جال وبالدوم المستحري . ١ - ومن تعلى جال وبال الدوكرومل من عبرمسلم اقوام سي تشبك ما لست -

ب- غناء وموسيق الهو ولعب ادر لايتى امورسطريز واجتناب برشتل احكام-

ے - نوشی وغم کے مواقع اور تقریبات میں عبد جا بلیت کے رسوم اور بدعات سے اجتناب کی بدایات ۔ کی بدایات ۔

م سنن ومستمات كى بيروى مصنعلق الكام استسان كيدائه

احکام رہنتمل ہے۔

۱ - عبادات بین نوانل اورادواذ کارا درمراقبات و بخیره بطور دسائل تزکید، نفس اینانا -

ب معاشرتی زندگی میں باہمی نجست واخوت کے فروغ کی خاطر ولیمہ اعقیقہ ادخوت اہدیہ دی و الیے مستحب اعمال انجام دینا۔

چ- مادی زندگی میس محمت و تندرستی اورملای ودواست منعلق وه ا مورچ سنست ست

٥- مروحات شبهات اجتنام متعلق احكام السن

میں آنے والے استحسانی اسکام حسب فیل ہیں۔ ﴿ ۔ احتکار واکتنا ذہ جوام تما ما ور رشوت وسود فرجی عیرواضے اور بادیک صور تول ک کی مما نعست ۔

ب مواضع تېمىت اورمشكوك معاطلات سے اجتناب كى بدايت .

ع - مردول كم يليسونا ارتشم اور وراي السيم تعلق ديگرسا مان آمائش كواستعال كريني كا

انعت دعنره -

اس اجالی فهرست سے استحمان کے فقی تعود کی دسعت وجامعیت اور عوم میت بخربی واضع مروم آن ہے جہائے میں ملامکنی واضع مروم آن ہے جہائے میں ملامکنی کی پروی کرتے موسے خطرواباحت اور زید و ورع کے ان تمام احکام کو استحسان کے باب میں بالتفعیل بیان کیا ہے جب سے استحسان کا فقی اطلاق اور تعود پوری طرح اجاگر موج آبا ہے۔

استحمال کا اصولی مفہوم اصول نقیمی استحمال کے مغیوم اور تعریف کے استحمال کا اصولی ایا جا استحمال کا اصولی ایا جا استحمال کا مشروعیت وجیت اور معدد بخریوست ہوئے کے بارسے بیں اصولیبین اور نقما یکے تمام احمال خاصا وزنزا حات کا مزح در حقیقت بی ہے کہ مرایک نے مخصوص تراویہ نظر سے استحمال کا مغیوم بیال کیا اور مجیت ومصدر بیت پر طول طویل بحث کر ڈالی مجیت ومصدر بیت پر طول طویل بحث کر ڈالی جو برصورت نزاع لفظ کے سے آگے درج سکیا سخمال کی ماہید و شروعیت کے باسے بیں ہم دیل میں بیط استحمال کا صفر اس تام نگری اختلاف واضطراب کو فع کرنے اور معاملہ کی اصل حقیقت اجا گرکرنے کی خاطر ہم دیل میں بیط استحمال کا صفح استحمال کا سرحی تقی اور مرود و تصویبا ن کریں گے ، بچر جمل ندا ہم نقید کے مطاء کی ہیں کر دہ تعریفات کا مجر نے کرتے ہوئے ایک جامع و مافع بختی اور القافات نا بل

المقريب مين مرحد المقسان كانكاركرف والعامين الم شافئ اوران كم يؤكم معور مروو الطائع اصول غزالى، ماوردى ببينيادى وعنيره سعد كرملائے

له دیکھیےالمبسوط ان ایا ۲۵ ما اصابعد -شاہ دیکھیے ہدائے انصنا کے ان ۵ ماص ۱۱ می موس شاہ اس سلسلہ مینتخصیل دضا صف آ کے آدہے ہے۔

ظوامر میں ابن تزم اور شوکانی کسبھی در تقیقت استحسان کے ایک مخصوص مفہوم کی تردید کرتے اسے میں اور جس میں استحسان کا انہوں نے الکارکیا ہے وہ ماریخ اسلام میں کسی تھی المام استحسان کا انہوں نے الکارکیا ہے وہ ماریخ اسلام میں کسی تھی المام یا اصولی کے نزویک مجست نہیں رہا بلکر سب کے نزدیک بالا تفاق باطل اور مردود ہے۔ استحسا یا اصولی کے نزویک محب استحسا کے اس مردود مفہوم کو ظامر کرنے والی مختلف تعبیرات اور ان کا تجزیدو ابطال مسعب ذیل

ا۔ ماوردی نے قائلین استخسان کی طرف منسوب کر ستے ہو سے پہتھر لِجِن بہان کی طرف منسوب کر ستے ہو سے پہتھر لِجِن بہان کی بہتے کہ: قال بعضہ مد : هو ساغلب فی البطن وحسسن فی العقل سی غیو دریاں ولا احسل وان دفعہ سن دلائل الستدع اصل الے

ینی استنسان استنباط اور رائے سب کامعنی یہ سبے کرقاضی ایم بتداپنی سائے سنے کسی میں استی سائے سنے کسی مکم کوحال اور آل کے اعتبارے اچھا سبھے ... اور یہ محال سبے کے مس چنرکو ہم نے بغیر

فع الما وردى: اوب القامني ، ق ٢٥ ص ١٩١

عد الغزالى: المستصفى وج اص ١٠٠ انيز المنخذل وص ١٠٠٥

سنه ابن حزم: الاحكام في اصول الاحكام؛ ١٤١٥ ص١٤١١ -

دليل دبر مان كيم محض ابني راست سے الهام ملب ده يوج اوري مو ليرن م ديکھتے ميں كر منكرين خواه شا فعيرمول بإظامريه استحسان كيحب فرضى مفهوم كى ترديد والطال ميس طول طویل بیش کررسی میں وہ مفسوم فائلین استحسان کے کسی مجی گروہ کے نز دیک بلكريسر سفقة اسلامي كى نار بخ مين موجودي نهين جنا نجد حنفيه مالكيبا ورجنا بله كىكسى بی کناب میں ایاکسی مع عالم سے مذکورہ باطل مفہوم کمیں بھی مراحت وشہادت کے سائد منفول والبست نهين - اورنه مي ان عليل القدر فقها وك بارسيدين يدكمان ركهنا ازروشے عقل درست ہے کہ وہ اس باطل مفہوم بیں استحسان کے قائل ہوں کے جبیرا كراين عرد لحالما لكي في تقريح كي بست كه: انكرجه ورسف الناس على إي حنيفة التعول بالاستحسان فعالوااته بيحرم وبيحال بالعوىسن غير دليسل وسأكان يفعل ذائ احدسن إتباع المسلمين فكيف ابوحنيفة سم يعنى جمهودعوام سلحامام الوحنبيف كشكح استدلال بالاستحسان كاأنكادكيا اوربيك سبعيكه وه بغير دليل شرى كمصرف إيى داست سع تحيم وتحليل كافيعسا كريتي بايمعن المام بع كميونك امام الوحييفة ودركناركسي عام مسلمان ك باست مين مي ايساتعون بين كياجاسكتا - بناء برين علامه وبالعزيزا لبخارى في بالكل ويست لكماسيدكه ان بعض القادحسين في المسلمين طعن على إلى حنيفة واصحابه في تركهم القياس بالاستحسان وقال انه قول بالتشهى ... وكل ذاك طعن سن عنبرروبية وقدح سن غير وقوف على المسواد إا الوحنيفة اجل قه دا واشد ورجاسن ان يعتول في السدين بالتشعى او

ے یہ امریاصٹ جیرِت عاستھاب ہے کہ ایک متا توٹنی عالم شاہ والی انٹرائے بھے استحسان کے اسی فرض اور من گھرصت بغنوم کوخیاد بناکلے غربینے ٹی الدین میں شمادکیا ہے (طلائط مہرجہ: الشراائد و ، ق اص ۵۰۵ اعالم کھان کے دوڈنگ آؤاسخسان کا حیثی تصوری ری عموہ واضح اور مجلی ہوکر سا حضے پہنچا تھا اور خلانسیدوں کے قام امکا ناست اسد و دم یسطے عقے۔

يعمل بمااستحسنهمن غيردليل قام عليه شرعا-كه

سله ابن عنى: احكام القراك: ١: سله المخارى: كشف الاسرار: جسد ص ١٣٣٠

یین بعض لوگوں نے امام ابر جنیند اوران کے اصحاب برقیاس کو جو کو گرمعن اپنی کی ندر کے مطابق است مان برعمل کرنے کا آتا م باندھا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ یطعن و تشکیخ ا ور الذا م بغیر سوچے سیمھے اور دخیران کی مراد جانے محض باطل الزام ہے حالا کہ المام ابر حنیف اس امر سے سیمھے اور دخیران کی مراد جانے محض باطل الزام ہے حالا کہ المام ابر حنیف اس کی منا پر سے بہند و بالا اور زیادہ متنقی اور بر بہنرگاری کہ وہ دین میں محض اپنی خواہش کی بنا پر کوئی الی در تاریخ کائم نہ ہو۔ استاذ پر سف موسی نے اس حقیقت کی مزید وضاحت کرتے ہوئے کہ اہے کہ:

قديراد بالاستحسان ما يستحسنه المجتهد بعقله من غير دليل وهذا طبعامالا بيريده الاحناف ولا غير همرسن هذا الاصل مأما سوا يعتبرونه دليلامن أدلة الاحكام الفقيهية ولعل هذا المعنى هوالذى جعل الشائعى برفض اعتبار الاستحسان اصلامن اصول هذه الاحكام وقال فيه قولته المشهورة - سن استحسن فقد شرع - . له

يعنى استخسان كايم مغهوم كرمجتدكسى جزاوابنى عقل سے بغير دليل شرى كا اللها سمجے، شامنان كى مراد مهرسكتی بساور شان كے علادہ سى اور قائل استخسان كى، جيكہ وہ اسے احكام فقبيہ كے ولائل میں سے لیک دلیل شرى گھرائے ہیں، اور شاید استخسان كارمي باطل اور فرضى مفهوم ہے جب كى امام شافئی نے ترديد كو تے موسمے ابنا يہ معروف قول كها كرجا استخسان كى بنا و پر فيصل كرے بات بن حمل ان كان الا ستحسان هوالتول مهما يستحسنه كركے بات بن حمل كردى كه ان كان الا ستحسان هوالتول مهما يستحسنه الانسان و يشته يه سن غير دليل فدو باطل ولا احد يقول به استحسنه الانسان و يشته يه سن غير دليل فدو باطل ولا احد يقول به استحسنه

ئەيەسىغىمىي لىلىغىلى لىروپاسىتىللىق ئاسىلىمى : مى ايا 1 ئىلەللىمىي دانفكرالىسامى ئىرچا مىس ما 9 ، ئىنرارنشا دانفىل لىشوكانى ، مى 11 م - ابن اگراستسان مجتند سے محض اپنی رائے اور حواسش کی بنا ، پر بغیر کسی دلیل سے فیصلا کرنے ۔۔۔۔ عبارت ہوتو سی تعدد رباطل ہے ادر علاء میں سے کوئی مجی اس کا قائل نہیں ۔

٢- استسان كانا قابل قبول تصور بيان كرف سكيا ايك تعبير بالعموم به اختيار كى جاتى به كود

ه وعبارة عن دليل بنيض ح في نغنس المجتهد لا بيضد رعلى اظهاره

لعدم مساهدة العبارة عنه- له

این اسخسان ایک این دلیل سے عبارت سے جوج بتد کے نفس پرانفاء ہوتی ہے لیکن وہ اسے بہان کرنے کی تدرین بنیں رکھتا کیؤ کھ الفاظ وعہا رات اس ضمن میں اسکی مدونیں کرنے اس العربیات کو کھڑا ما ابر جنیف کے اصحاب کی طرف منسوب کیا جا آجہ الد مجراس کی تر دید دابطال میں لمبی چوڑی مجمث بٹروع کر دی جاتی ہے جو با لا خرنزا جانا کی برفتی ہوتی ہے جو با لا خرنزا جانا کی برفتی ہوتی ہے جو با لا خرنزا جانا کی برفتی ہوتی ہے ہے اس سلسلہ میں پرخش منسوب کی جو بہت کے اس تعربیت کے مرد و داور باطل سے جب کدوسرااخیال تمام نقیا ہے نے ہیں جی میں سے ایک احتمال نو بالاتفاق مرد و داور باطل ہے جب کدوسرااخیال تمام نقیا ہے نے نئی جو لیل منقدے ہو وہ جروشک مرد و داور باطل ہے جب کدوسرااخیال تمام نقیا ہے کہ بہت کے نفس میں جو دلیل منقدے ہو وہ جروشک داحتمال مرد د د نوب میں سوکسی شرعی عقلی یاکشی و و جدا نی اساس میں استوار مزمود الیسی دلیل یقنی ہی اطل ا در بالا تفاق مرد و وہ ہا خاسد ا فسلا ہی اس تدا ہ نے کا حدال ہے کہ اس کے دلیل سے فعا و و حدا خاسد ا فسلا خوال ہے کہ ہوں دلیلا سے خاص دا فسلا ہی اس کے دلیلا سے فعا و وحدا خاسد ا فسلا خوالہ ہے کہ دلیلا سے فعا و حدا خاسد ا فسلا خوالہ ہی نے کہ دلیل ہے کہ خوالہ کے دلیلا سے فعا و حدا خاسد ا فسلا خوالہ ہے کہ دلیلا ہے کہ دلیلا ہے قالے دا فسلا ہے اس کا در بالا تفاق مرد و حدا خاسد ا فسلا خوالہ ہے کہ دلیلا ہے دیکھ دانے کی استفاع المقسل دے کے کھڑا ہے کہ کا میں کے کہ کا خوالہ ہے کا حدالہ ہے کہ کو حدالہ ہے کا حدالہ ہے کہ کے کہ کیل کے کہ کیا کہ کا حدالہ ہے کہ کی کے کہ کیل کے کہ کو حدالہ ہے کا حدالہ ہے کی کو کیل کے کہ کی کو کی کو کی کو کی کو کو کر کے کو کی کی کی کی کو کیا کی کو کو کی کی کو کی کو کی کو کر کے کا کی کو کی کو کی کو کی کر کیا کو کی کو کر کو کر کے کی کو کر کے کی کو کر کے کر کے کو کی کو کر کے کی کر کے کو کر کے کی کو کر کے کا کر کے کہ کو کر کے کو کر کے کا کو کر کے کی کر کے کر کے کی کر کے کی کے کر کے کی کو کر کے کو کر کے کر ک

یعنی اگر مجتدد اسس امر منقد ع کے دلیل ثابت اور دہم فاسد ہونے سے با سے میں مرد ہو تواس کے داجب النزک ہونے میں وی افتا ف ننیں ور جوی کنے ہیں :

له الغزالى: المستعلى ، ١٥ اص ٢٨ ، الشوكانى: ارشادالفحدل ، ص ١٩٠٠ الآمدى: الاحكام في امعولى الامكام: ٢٥ العالم ع

ع الأمدى:الاحكام احماصا ١٠-

الفال ووووه

الدائجوى الفكمائسا فيمن اص 🗚

سك الغزالي: المستعنى: جاص ٢٩١

تله بدان کسی کوب دیم واشتباه لای نه برک هم و کشف و وجدان کی بناه برکسی و سیل سکے تختی و نزوت کا فیصله اور اس سکے فدر اید احتکام شروی استباط اور ترزج کیوں کر ممکن سب به اس بیلے کد علامہ ابن تیمید ، سلام شناطی اعلام سبکی سلام شعرانی او بیسیوں و بگر جلیل انقدر علیا و فقیاء سفے کشف صبح و صریح کی جیست کا دائر ہ استفباط و نرزی احتکام کمک بھیلا ۔ ف کی کمل وضاحت کوی بے جنا می ابن جمید کہتے ہیں:

التلب المعمود بالتقوى اذا دجع بسبعدد رايه ف هو وترجيع سنسوى والسن بن اسكر واكون الالهام طريقا الى المحتاسي سطلقا اخطا وا - فاذا اجنهد العبد في طاعة الله وتقواه كان متر حبيصه لما رجع اقدى سن ادلة كشيرة عنعيفة وهوا قوى سن كثير سن الا قديدة الصحيفة والموهدوسة والطواهر والاستصحابات الكشيرة - (تا و كابن يميراي ما بي تقوى سه أمرة المناه المناه

اس صودت ميں مجتبد كاستمساتى نيصل دعرف بالاتفاق مقبول للكروا جب المسهم بيسا كرا لجوى التعالى نفسس المجتهد بعن تعقق شوته فعمله به واحب وحوسقبول اتفاقا لم

اورآمدى فى كما بين المحكمة وان تحقق انه دليل سن الادلة الشرعية فلا نزاع فى جواز التمسك به ايضائل

یعن اگر اس امرمنقد کادلیل شرعی مونا مجت کے بیکسی طور منعقق ہوگیا واس کے جبت اور قابل اعتبارم و نے میں کوئی اختلاف منیں -

(الاعتمام اج ۲:ص اهس)

له الحجوى: انفكمالسامي د ج ۲ مم ۹۰۰

عه الآدى الاحكام اله ٢: ص ١١٦

طرح استغثاعا ورحرف لظرمكن سيء

س- علائه اوردى في احناف كى جانب منسوب كرت موسئ استحسان كايم فهرم بيان كيا - بين كرة موالت وللنورة من - بين كرة المولاة من علية الموما وان كان من الدرك

ینی فیفن خفید کے زریک اسحسان تخیید سے عبارت سے جیدے علمت ربا سی سے چوٹے اور پائی کی بربنائے اسخسان تخصیص کردی گئی ہے گویا یہ بیزی کمیلی ہی کوئی بول. اور بنا امرید محوس : قاسے کہ موصوف نے تخصیص علمت کا قول تنیند کی جانب علامہ کرفی کی تعربیت: الاست مان هوالعدول فی مسألة عن سٹل ما حکمد به فی نظا شرھاالی خلاف ہوجہ عدول فی مسالة عن سٹل ما حکمد به

(بعن استمان کی مسئلہ کو اپنی نظائر سے قط کر کے توی تروجہ کی جانب راج کر آئے ہے) نام بن کی بنا و پینسوب کیا ہے سے کم کاس تعرفیات سے استحمان کا مرف عظم عام سے حکم خاص کی جانب عدل ہو نا مابت ہو تا ہے نہ کہ تحقیق علمت ہو نا علامہ ہمدی نے امنا ن کی پیش کروہ ایک اور تعربی سے اتحراکی مغرم تخصیص علمت اخذ کمرتے ہوئے کہا ہے :

وسندہ من قال انه عبادة عن تخصیص قیاس بدلیل هو احتدی سنه وحاصله ید حمل تخصیص العلمة کے

ان كريمكس ابك ازمرى عالم يس سولم طدف استحسان كابيم فهوم كدد تخصيص علت سع عبارت بعد الإلحدين البسرى المعنزلى ك جانب منسوب كياست وه كمت بين و فسسوه ابد المحسرى بانه ترك وجه سن وجوه الاجتهاد عبر شاسل شعول الالفاظ لدجه اخد اقوى كوذ كالمادى على الاول الدوك الدول العلق الدول الدول

سله الما وردی: اورب انقامتی برج ۲: ص ۲۵۰ سله الاُحری: الاِحکام : چ ۲: ص ۲:۱۲ سله سویم لمس مختصرصنو ۵ البیان اص ۵۰ -

لین الرحسین البهری نے اسخد ان کی نفسیرید کی ہے کہ وہ اجتداد کی دح رہیں سے کسی ایک وجہ کور دوسری طاری مہونے والی قوی تر وج کی بناء پر چھوڈ دینے کا نام ہے۔ یوں وہ اس تفسر کی بناء پر اسخد ان کا ایم ہے۔ یوں وہ اس تفسر کی بناء پر اسخد ان کا بین موم کہ وہ تخصیص علت سے بارت ہے ہے تحواہ الوالحمین البھری کی تعریف سے مانحو دو ہوتا ہو کر وہ تخصیص علت سے ببرصورت عیر تفیقی اور نا قابل قبول مفسوم ہے بساکہ نواہ کرتی یا کسی اور منفی عالم کی تعریف سے ببرصورت عیر تفیقی اور نا قابل قبول مفسوم ہے بساکہ ایک عظیم منفی عالم علام سرخی نے تھرے کردی ہے کہ دور دور ان بیت بین ان سن ا دھی ان المتدل بالا سنحسان قدل بنخصیص العلیة فقد اخطار ا

یعنی مذکورہ نصر بحات سے یہ واضع موجا آیا ہے کہ استحسان کو تخفیص علمت کے مرادف کھرانے کی کا دعو کی مرام ملط ہے۔ صاحب کشف الاسرار نے بھی استحسان کو تخفیہ جس علمت کی بحاثے انعدام علمت پر مبنی قرار دیا ہے۔

سلم فقهی مدامب کا تصور استخسان اور الاتفاق قابل فبولمنبرم

بالگر كرنے كيے بيلے سلے تقى مذائب كے مختلف على الى بيش كردہ تغر بغيات استحسان التقيدى بائنرہ لينا صرورى سے تاكياس انتقادى مطالعركى روشنى بيں ايك جامع و مانع اورمتنفق لميمغوم كا تعين آسان ہوجائے۔

مختلف ادوار کے حنفی نقه استحسان کا مفہوم محتلف ادوار کے حنفی نقه استحسان کا مفہوم محسوم کے بارے میں مختلف تعبیات مفہوم کے بارے میں مختلف تعبیات کے بعض نقد ل ہیں جن ہیں سے اکثر تعریفات مخصوص زاویہ باشے مگا ہ پر مبنی میں یا استحسان کا ایک وسیع اور ماص پہلوا ما گرکم تی ہیں تاہم بعض تعریفات ایسی میں ہیں جن میں استحسان کا ایک وسیع اور

جامع مفوم منعین کرنے کی کو سنعش کی گئی ہے۔ان بیں سے چند اہم تعریفات حسبِ ذیل میں:

ا- الاستحسان هو العه ول عن سوجب قياس الى قياس اقدى سنه في اله يعنى استحسان هو العه ول عن سوجب قياس الى قياس الم على الم بعد.
يتون علامر بزدوى علامرابن مهام اورعلام ابو مكر حصاص كے علاده متعدد ديكرت علاء الله علاء الله علام الله على المتحدد على الله على الله على الله على المتحدد و الله على المتحد و الله على المتحدد و الله على المتحدد و المتحدد و الله على المتحدد و الله على المتحدد و الله على المتحدد و الله على المتحدد و الله و الله و الله و المتحدد و الله و

مرت ہیں مرورت اور صلحت وغیرہ کے ذرایترانت مہدنے والے استحسان کو شامانہیں۔ انجماع اصرورت اور صلحت وغیرہ کے ذرایترانت مہدنے والے استحسان کو شامانہیں

اوراس لحاظ سے يہ تعريف ناقص سے۔

٢- مدرالشرليداورلبص ديكرعلاءف استحسان كى يه تعريب بيش كى الدكر

هودليل يقابل القياس الجلئ إلىذى تسبئ المبيه الافهام - سكه

ینی استخسان ایسی دلیل کا نام ہے جو قبیاس ملی کے معارض میں

نِرُونِ گُورابقر تونِ محت علی می می در دین ادرجان سید کریات مان کی تمام اساسی افحاع کوشامل بی تورین اس میں درخ سے لیکن اس میں درخاسیاں ہیں ایک تواس تعبین شدید بہمام اورا جمال با یا با آلیہ جس کے باعدت یہ استحدال کا ایک متعین اور واضح مفہوم احاکم کرر سے سے قاصر

ب و در سرس يتعربين اسخسان كي ايك عام اور نبيا دي تم مجلقول سرضي:

العسل بالاجتهاد وغالب الراى في تقديد ما حمله الشرع معكولا اليآلاكاك

سله البزودی ۱۱ صول البزودی دص ۲۰ س ۱۱ بن ۱ ملک : مثر ح المناداص ۱۰ ۲ ، کیصیاص : اصول الجیسیاص بخطوط الکامام ۱۰ لتحریری التیسیری ۲۵ م

عد زكريا بردليي: الفقيص ٥ .س

سله صدالشريد، انتومنع والشلويح عن ٢ ص ٢ ٨٠

شكه السرخى: اصول المرخى عن ٢:٠٠٠ - ٢ -

سے عبارت ہے اور فاعدہ یا اصول اسے عبارت ہے ملادہ کسی اور فاعدہ یا اصول کے مقابلے میں آف والے اسے سال کو شامل ہے۔ اس یا میں آف والے اسے سال کو شامل ہے۔ اس یا میں آف والے اسے سال کو شامل ہے۔ اس یا میں ہے۔ ناقص ہے۔

۳- استافالوز برواور مل حسب الله وغيره في بعض حنفي علاء كى جانب استحسان كى يقر ببت منسوب كى جهائب استحسان كى يقر ببت منسوب كى جهائب هده استدناء مسألة جزئية سن اصل كلى له معلى بعرفي مسئله كه استثناء كانام بسد اس تعريف بير مجمع مندكوره ووثول عيب ياست عاست من كراكم مية واسد مذكوره ووثول عيب ياست عاست عاس كراكم مية واعده كليد كم منابط بس آسانه واسد

مدوره ووول عیب پاسے باسے اس دارج بیافاعدہ طبیعے معاجع بن اسے والے استحسان کوشائل ہے مگر سخسان تیا می اس سے فارج ہو گیاہے لنذا یہ تعریف مجی

مبح اورغ خرجا معهد

٧- علام كرخى في استحسال كي تعريف ان الفاظيين بيش كي اعد:

الاستحسان هوان يعدل الانسان عن ان يحكم في المسالة سمشل ما حكرنبه في نظارها! لى خلافه لعجه هوا قوى من الدول يقتنى

العدول عن الاول عم

یتی استسان سے مراویہ ہے کہ انسان کس سلمیں اس فیصل سے مسف کرفیصل وسے جو اس کے مشا برمسائل میں ہیلے دیا گیا ہوا س کا یہ فیصل کسی الیے سبب کی بناوہر موجو مابق فیصلہ سے توی تراور اس سے انخراف کا متعاضی ہو۔

المم كرنى كى ينعرلين الرجياستا ذعبدالو إب خلاف كى راميس تمام حنى تعريفات مسترياده ما مع أوربقول المام الوزم وه ابين التعديفات لحقيقة الدستحسان

المالوزميره: اصول الفقه بص ۲۰۸، على حسب الشرائنشسر لع الاسلامي بص ۲۰

سك در ميميني الشاطبي الاعتصام ١٢٥ ص ١٩ اسم ؛ الشانوى : كشاف اصطلاحات الفنون ٢٥٠ ص ١٩٩١ -سكه عبدالوياب خوالات بمصداد التشريح الاسلام، ص به

يعنى فقهاء كي اصطلاح بس استخسان كى د وانواع بين - ايك نوان امورك تعيين بين اجتها د

له الزرسره: اصول الفقر، ص ٢٠٠

سله ابوالحسيدن البصرى: كتاب المعتمد ، ١٥ من ١٥ م) آلا مدى الا تكافر في اصول الاحكام ج٢٠ م ٢٠١٠ -

مر وداصول السرحي ال ٢٠٠ م. ٢٠٠ م.

اور فالب رأی پر مل کونا جوشر بیت نے ہماری رائے کے مبیر دکر دیت یہ جینے نفقہ اور متعد کی مقدار وغیرہ اوکسی فقیہ کے بارسے میں سیگان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اسخسان کی اس نوع کا مخالف یا منکر ہے۔ اسخسان کی دوسری تم وہ دلیل ہے جو قبیاس طا ہر سے معارض ہو، جس کی طرف اس دلیل میں عور وفکر سے پہلے فوراً خیال جانا ہر الیکن اس ایپیش آمدہ) وافعہ اور اس کے بغیادی نظائر میں عور وفکر کے بعد یہ بات واضح ہو جائے کہ جو دلیل اس کے معارض ہے وہ قرت میں اس سے زیا وہ سبے للمذااس دلیل بیر عمل کرنا داجب

اسخسان وسیع اور چامع مفه وم کا اما طرک نے کے سلسلی علام سرخی کی ہوکوشش اگرجہ
بہت ہدت کا کہ کامیاب اور مفید ہے لیکن فنی اعتبار ہے ۔
اتر تی کی وکل عبارت میں عیر طروری طوالت و نفصیل آگئ ہے اور جامعیت واقتصار
کا عقوضم ہوگیا ہے ۔ اس کی وجہ ہے ہے علام سرخی نے اس عبارت میں اسخسان کافر
مفید م ہی بیان کرنا جا ہا ہے ایک واضح ، متعین اور جامع تعریف کرنا ان کے بیش نظر
می نہ تھا ور نہ ہے کوئی ریادہ شکل کام نہیں تھا۔ ویسے بھی علام سرخی اور اس دور کے دیگر
نقداء کی عمومی روش میں بسط واطناب اور نفصیل و وضاحت رہی ہے اختصار وجامعیت
نقداء کی عمومی روش میں بسط واطناب اور نفصیل و وضاحت رہی ہے اختصار وجامعیت
کے ساتھ اصطلاحات کی فتی تعریفات بیش کرنے کاکام بھن دیگر لوگوں نے دوسرے

ادواربین انجام دیا ہے۔ استحسان کی مالکی تعریفات مفرہ تنبیرات کننوع اور انتلاف

کاشکارم و کرره گیا ہے اور سبب بہاں مجی وہی زاوب نگاہ کا اختلاف با استحسان کے کسی خاص پہلو کواجا گرکرنے کا واعبیر ماہی ہے۔ جبسا کویل میں بیان کروہ چند تعریفات سے بیال ہے۔ ا- علام ابن الانباری ماہی نے استحسان کی تعریف اول کی ہے: الطاعد سن قول سالگ ان حاصله است ممال مصلحة جزیشة فی مقابلة تیاس کلی و سعت ضاه ان حاصله است ممال مصلحة جزیشة فی مقابلة تیاس کلی و سعت ضاه ین ام مالک کے نزد کی استسان قیاس کی کے مقابلے میں صلحت جزئید کی تقدیم ا اقتبار سے عبارت سلیم

یہ تعربیت اگرچہ استحمان کے بارے میں ما بھی مذسب کے تعبور اور مؤقف
کی واضح نمائٹ رگی کرتی ہے لیکن اس میں استحمان کو صرف معملحت حزئیہ
میں میں محدود کر کے اس جامعیت اور وسعت سے محروم کردیا گیاہے جس کی بعض دیگروالکی
علی بجیسے ابن العربی وغیرہ نے نفر سے کرتے ہوئے استحسان کوسند کے اعتباد سے استحسان
عرف واجماع استحسان مصلحت اور استحسان نفی حرب کی انواع میں تقیم کیا ہے تہ استحسان کی یہ بھی کہا ہے تہ استحسان کی یہ مختصر تعربیت بیش کی ہے :

الاستحسان هوالاخذ بأقوى الدليلين سي

ینی استحسان دوولسلوں میں سے قومی تردلسیل پر عمل کا نام سے

یرتوبیف جوملامرا بن العربی کی طرف بھی منسوب سے سکے اگر جر نها بہت عصر ، جا مع اور دسیع جو اس کا باضقا اور دسیع جونے کے ناسطے استحال کی تمام انواع وصور کو محیط سے لیکن اس کا باضقا وا جمال بالائٹر و سیع جو کرائت ان کے علاوہ تعارض و ترجیح اول کی ووسری صور تول کو جی شامل ہوجا تا ہے جس کے باعث پر تعریف غیر مانع مظمرتی ہے۔

سا - ایک اور مالکی فقیر علی بن محداللمی کی بیش کرد و تعریف علام محجوی نے علی بن عبدالد انشولی کے عوالے سے نقل کی سے جربیہ سے حد کون الحادثة متر ددة بيد

سله انشاطی : الاعتصام ، ۳۵ م ص ۲۱ مع : الشوکانی : ارشا دانغول ، ص ۲۲ ، الجزرم و اصول انفق : ص ۲۰ س * سله حسین حامدهسان : نظریر المعملیة ، ص ۲۵۰ س

سكه الجري:الذكرانساي عظامه، والشوكاني:ارشا دالعجول، ٢٣١

كه الشافي: الموانقات،ج بمص ٢٠

ه عبدالله ساز بعليق الموانقات م م م ٢٠٨

إصلين احدهما اقوى بها شبها واقرب اليها والاخرابعد فنعدل عن القياس على الاصل القديب الى القياس على الاصل البعيد لجريان عدف وحشرب من المصلحة اوخوف مفسدة اوحنرب من المصلحة المضرر لم

ینی استحسان یہ ہے کہ بیش آمدہ مادیٹر و واصولوں کے درمیان ماس طور متر ددہ وکر بظاہر ایک اصل سے ذریب ترا ور دوسرے سے بعید مولیکہ عرف درسی مل ، باحسول مسلحت اور دفع ضرر ومفسدہ کی بڑا پر اس ماقعہ کواصل فریب پر فیاس سے ہے کہ اصل بعید پر قیاس کیا جائے۔ یہ تعریف کسی فدر طویل ہونے کے علاوہ نیر جائے اور پیچبیدہ بمی

م - امام شاطبى في علامماس عراي ي تعريب اختيار ك بهكد:

الاستعمان هوايثار ترك مقتض المدليل على طريق الاستسناء والنرخص

لمعاسنة مايعاض به في بعض مقتضياته كم

یعن استسان در حیتنت مقتفه امے دلیل کلی کو استناء ور صت محطور برکسی الیسے امر کے باعث ترک کر دینے سے تعبیرہ جواس کے بعض مقتف یا ب سے معارض ہو ابن العربی کی پر تعریف گوسالھ تعریفات سے کسی فدر بہتر ہے کیونکہ اس میں استحسا کی دسعت وغموم کے ساتھ ساتھ اس کی عملی نوعیت کوجی اجا گرکرنے کی کوششش کی دسعت وغموم کے ساتھ ساتھ اس کی عملی نوعیت کوجی اجا گرکرنے کی کوششش کی گئی ہے لیکن اس میں استحسان کے تمام منظ مہروانواع کو استثناء و ترفیص میں منصر کر دینے کے باعث ایک طرح کی مطیب اورعدم تدفیق کی صورت پیدا ہوگئی

ہے ۔

ساح المجرى: الفكرانسام: 15 ص 7^-٢- الشاطبى: المعانقات: جهم: ص ٢٠٠٠ ، الاعتصام ١٦٠٠ ص ٢٠٠٠ -

۵ - علامهابن رشدف استحسان کاتعریف یون کی ہے:

الاستحسان هوما يكون طرحا لقياس بودى الى غلونى الحكم وسالغة فيه فيعدل عند في بعض المواصع لمعنى بوشر في الحكم بيختصب به ذلك الموضع - له

یعنی استسان برسے کہن مواتع برنیاس کامطلقاً اجراء کم شرعی بین فلوا ورمبا کفه کا باعث بنتا مروو ہاں کسی ایسے امرکے باعث قیاس کوچور دیا جائے جا کم میں مؤتر ہو اس تعریف بین مروز ہوا ہے کہ بلطام استحسان کو ترک قیاس تک محدود کر دیا گیا ہے لیکن استاذ محموط فی شابی نے اس سلسلہ میں تھرزی کی ہے کہ استحسان کی تعریف میں تیاس سے نقہاء کی مراد صرف اصولی اصطلاحی قیاس نہیں بلکھام فقی معنی میں تیاس بشمول قاعدہ کلمیداور دلیل محوی مراد ہے ۔ وہ کہتے ہیں ،

وسما ينبغى التنبيه عليه سنا ان العباس المفابل لدليل الاستحان لا يراد سنه القياس الاصوى فى كل سائل الاستحسان كما هو المتبادرسى كلام الاصولييين بل هو اهمسنه فيقد بيكون وتياسا اصوليا وقده يكون بيعنى القاهدة اوالا صل العام وهذه يكون

بعنى الدليل محم

یعنی استحسان کے مقابطے میں بیان مرد او الے قیاس سے مراد اصولی قیاس نمیں جیسا کہ اصولیدین کے کلام سے متبادر مزا ہے بلکر بیعام فقی معنوں میں قیاس اصولی قاعدہ واصل عام اور دلیل شرعی سب کو محیط ہے۔
ملا شکبی کی اس تعریح کی روشنی میں ابن رشد اور دیگر الکی دخنی علیاء کی پیش کردہ ملا میں کی اس تعریح کی روشنی میں ابن رشد اور دیگر الکی دخنی علیاء کی پیش کردہ

سله انشاطى : الاعتصام ١٠٥٠ ص ٢٠١ م ١١ ١٠ الوزسر: اصول الفظ، ص ٢٠٨ عبدالوبا بخلان بمعادر المتشويع

تسریفات استسان میں نفظ تباس کے استرمال سے پیدا ہونے دالی خامی کا کسی حد تک از الرم و حال ہے ۔

عنبلی تعریفات النیم النیم استمان کی تعریف کے سلسلیمیں ہے کہ استمال کا تعریف کے سلسلیمیں ہے کہ استمال کا تعریف کے موضوع برعنبی علی استمال کا بیس کھیں ہیں دوسرے ہونکہ ام احمد بن ضبل اصول استنباط میں سلسلیمیں اکثر حنفی ، مالکی یا نشانشی مذہب میں سے سی ایک کی موافقت اختیار کر لیتے ہیں میں سے سی ایک کی موافقت اختیار کر لیتے ہیں میں میں میں اکثر دیگر مذاہب میں ایک میں اکثر دیگر مذاہب میں بی کی میں اکثر دیگر مذاہب بیس کے علی ایراعتماد کر لیتے ہیں ، استمال کے سلسلیمیں بھی ہی کچے ہما جیسا کردیل میں بیٹی کردیند بیل تعریفات سے واضع موگاء

ا- علامسابن فدامها لمقدمى في اسخسال كي ين معنى تبائع ميس -

اله العدول يحكم المسألة عن نظائر هالدلس خاص من كتاب اوسنة -

بعن كتاب دسنت سے انو ذكسى خساص دليل كى بناء بركسى فاص مشاميں اس كمن برسائل كے مكم سے الخراف كرناء دوم، ماديت حسنه المجتبد بعقله -

يعى عبتدا پي عقل سي حب مكم كواهيا سجه

سوم، دليل ينقدح في تفس المجتبه لا يقدد على التعبير عنه لم

يىنالىي دلىل چېندك دېنىس وكمنكى بولىكن دەاس كى نعيرېر قادرىنىد-

٢- علامرطوني اليضرسالرمين كمن بين

اجود تعريف للاستحسان انه العدول بحكم المسألة عن نظائرها لدليل سنرعى خاص وهدوم نهد احمد كلم

العابن قدامه: روضة النافر وجنة المنافريص ٥٨،٧٨ -

سكه عبدالواب خلاف، معيادرالتشيرك الاسلام امن ٨٠ -

ینی استحمان کی سے ایجی تعریف بیہ کے کسی مثلی میں کامن شری دلیل کی بناویر اس کے مشابر مسائل کے عکم سے انحراف کیا جائے یہا مام احمد کا مذہب ہے۔ سد علامیہ فی الدین البغذادی الحنسلی نے بی استحمال کی بہی تعریف بیش کی ہے کہ:

موالعدور جكم المسألة عن تظائرها لدليل خاص "

ادر ميرايك دوسرى تعربف يدنقل كىسےكه

هوان ييزك حكماال حكدهواولاسنه له

لعن كسي كم كرهي وركراس سع بسترا وداعلى كم كاطرف رج راكرنا .

م - فاندان تيميركنين سبي علاء كنصنبيف المسودة في اصول الفقامين آيلها

ان الاستحسان فسره الحلواني باوجه "شعر قال، و يحتسمل عندى ان يكون الاستحسان تدك القياس الجلى وغيره لمد ليل نبص سن غبر واحدا وغيره او نرك القياس لعول الصحابي فيسما لا يجرى فيده القياس - يله

یعنی علام علوانی نے استخسان کی مختلف تفسیرات بیان کرنے کے بعد کھا ہے کہ میرے خیال میں استخسان کسی دلیل اُسی بیسے خیر واحد یا تول صحابی دفیر و کی بناء پر تیاس ملی کھیور دینے سے مارت ہے۔

مذکورہ بالاتمام منبلی تعریفات میں استسان کو صرف کتاب وسنت میں سے کسی فاص شرع دلیل کی بنا دیر تیاس ملی کے ترک کر دینے تک محدود کردیا گمیا ہے حالانکہ علی طور بیر نقداء منابلہ استحسان کی باتی افواع کے بھی قائل نظر آتے ہیں جیساکہ کے بیان کی مدہ منبلی نظائر استحسان سے عیال ہوگا ،

لمه صنى الدين البغدادي: تواعد الاصول من ١٨٠٠ -.

سنة آل تنميد المسودة في امول الفقص إ هم -

فربب شافعي كاتصور الشحسان الممشاني عد بفا براسخسان كا

گرچه شافعی نشاء اور اصولییین نے تنی اور اصولی اصطلاح کے طور براسخسان کی متعین تعریف بیش کرنے سے گریز کیالیکن چونکر عملاً امام شا فئی نے اصول اسخسان کواپنے فقی استنباطات میں وری طرح برتا تفااس بیان افغائر کی دوشتی میں شافعی علاء نے دیگر بذا ہمیب کی سیسٹیں کر دہ تعریفات میں سے جوجو تعریفات ابنے مذہب کے موانق یا فریب ترپائیں، انہیں انتہار کہ دیا بیش کی جاتی ہیں۔

ا علامه ما وردی اورتین الاسلام زکریا انصاری نے طفی علاء کی پیش کروه منعد و تعریفات کو ند بهب شافع کے موافق سم من موسعے اختیا رکرلیا ہے ۔جن میں سے اہم تر بیم بین :

۱ - علامه اوروی کستین:

قال بعضهد بهوالعسل باقوی القیاسین وهذا سمانو افقاه علیه لانه الاحسن له یعی بعض صغیب نے استحسان کونوی ترقیاس برعمل سے عبارست عضرایا اوراسس مفہوم میں ہم ان کی موافقت کمٹے ہیں کیونکہ فری ترقیاس برعمل کرنا بقینا احسن سے اس سلسلہ میں ٹرکر یا افصاری اورعلام مملی کھتے ہیں ہ

الاستعسان بعدول عن القياس الى اقدى سنه ولاخلاث فيهبه أالمنى

اذا قوى المتياس مقدم على الدخر قطعاكم

ب : علامه ما وروى مزيد كمين من

الماالاستحسان فيعاالحبته ادلة الاصول طاقترن به استحسان العدول فعوجة متفق عليها ليزم العمل بهاظم

له الما دردى: ادب القاضى ال ٢ عس ٢٥٠

لله توكريا انعما دى: غايسة الوصول إص ٩ سما ؛ المحلى: مشرح بيجا لجوام و من ٢ ع ص ٣ ٥ س شاء الما وردى : اوب اتما منى: ٣٠ ع عص ٩ سم ٢ - یعنی و ه استحسان جواصولی ولائل ا ورغفل د ونو*ں سنے نابست م*وبالأنفا*ں حجست اور داجب* العمل ہے۔

شغ الاسلام تركرياانسارى فى ندكوره مفاسيم كى علاوه عرف وعادست كى بنا بإنزابت برسخ الاسلام تركريانسان كى بنا بإنزابت مرادي بسب الدراس سلسله مي علامه علامه على النساني كلي النسب ورى طرح منفق مس -

۲ - امام عزالی نے علام کرخی کی بیش کروہ تعریف استحسان کوشی ادر منصبط قسار دیتے ہوئے اپنالیا ہے اوران کی بیان کرو ڈیس افسام استحسان کو مذم بب شافع میں حمیت ادرواجب العمل کھ ٹمرایا ہے۔ چہنا نجے المنخول میں ان کے بیان کاخلاصہ بیہ ہے ،

والصبيح في ضبط الاستحسان ما ذكره الكرخي وقد، قسمه اربعة إقسام: سنها راتاع الحديث تقد بيما له على القياس، وهذا والجيب عدد ما وسنها راتباع قول الصحابي على خلاف العتياس، و..، سنع عندنا وسنها راتباع عادات الناس وما ميطرد به عدد هر، وهذا تحكد وسنها راتباع المعنى الخني الذي اذا كان اخص، فهو ستبع الان الجلى الذي

لا بدس المقصود اباطل مده اوسفدم عليه له المست المديم عليه اله بدس المقصود اباطل مده اوسفدم عليه لله يعنى ملامر كرفى في استسان كالمسيح مفهم بيان كياب اور استجاد الواع من تقسيم كياب ابهل بيان قياس كم مقابط مين قدام و ترجيح اور بيم ارسة مزديك مي واجب المها بهد و و مرى و تياس كم مقابط بين قول محابى ترجيح يديمي ممارسة نزديك واجب اللها مين تقيم تياس كم مقابط مين موف وعادت برعمل كرنا ايد محف تحكم بيدي و كراك كى

سله المحلى: شرح مي الجوامع عنه م عص سوه بازكريا العدادى : فاية الوصول عن ١٣٥٠-سله الغزال المنخول عن ١٨٥- مسلم - ١٠٤٠ نيرونيك المستصلى ان ا عص ١٨٥-

عا دات مین فساد کا داخل بونا غالب سید - اور دی تی تم میاس مبی کے مقابلے معنی نی رید اور می ارسان دید معنی نی رید کی دوه خاص بوادیس معنی در می مفید تره اور میاد ساز دید می دارید اور میداد تاریخ

یل امام غزالی نیفلام کرفی کی بیال کرده مجاماتسام پی سے تین کو خرم بستنافی میں عبول بلکواب العمل التی اردیا ہے میں مرد و در کھر ایا ہے جسے ملام آمدی نے میں ممل نزاع قرار دیا ہے لیکی ان کے ملاحه ومگر علاء اشا فعیر جیسے محلی سبکی ، قرانی اور زرکر بیا انصاری وغیرہ نے استحسان عرف کوجی مذہب شافعی میں جبت سمج ہے ور زرکر بیا انصاری کاقول ہے ،

الاستعسان بالعدف والعادة هوا يتمنا تطى المجيسة ان

ثبتت حقيقة هده العارة - كله

بینی اسخسان عرف وغاد**ت بی بالانغاق ت**نظی ا جیست ہے بشرطیکسا*س عو*ف یا عاضے کی حقیقت واضح مہومیائے ۔

۷ - علامه آمدی نے حنی علما ء کی تعریفات پیش کرتے ہوسے انہیں عنیرجا می ترامدیا اور پھرا بوالحسن البھری المعتزل کی پیش کردہ تعریف کی جامع و بانے اور حقیقت استحسان سے تربیب ترمشراستے میرسے اختیاد کر لیاہیں۔

ده کینتیس:

ومة العدنان كان اترب سمانت م لكو منه جاسعا مانعا ، عثيران حاصله ينوجع الى تنفسير الاستحسان بالرجوع عن حكسد ليل خاص الى سقاس لمه سبدليل طارى عليه اتدى سنه ، سن نص ادا جماع او منيع ولانزاع

سلّه (لمحلى انترح جي الجوامي : ج ٢٠ ص ٣ هـ م. زكريانصاري: قا پـــ: الوصول عمل ٢٣١ -

في معمة الاحتجاج ـ له

ينى يرتعريف الرجيجان ومانى بيتامم اس كافلامد يدب كراسخسان كى فاص دليل يبنى يرتعريف الرجيجان ومانى بيت المحمد المحاسل كم معارض قوى تردلسيل ، فواه نص موراجات موياكو ألى اوردكى طسدت رجوع كانام بيداوراس مفهوم ميس استحسان كم عجبت موتي يس كو أي أمنتلا ف نبيس -

یر تغییں علائے شافعیہ کی افتیار کرد چند تعریفات جن کی روسے استخسان مذہب شافی میں میں علائے میں میں میں میں میں میں مجی اسی طرح مجمعی اور واجب الاعتبان ہے جس طرح دیگیر مسلمہ نقبی مذاہب میں میں سے سے سے سے سے سے سے سے سے سے

ا - ظاہری مذہب استورکر دیا ہے لیکن عملاً استباطات میں تعارض اول کے استعمال کو بھی تعالی اور قیاسی اصول بھنے ہے و تقدیم کی میں تعارض اولہ کے و تقدیم کی جائز رکھ استان کی میں تعارض اولہ کے و تقدیم کی جائز رکھ استان کی میں درت و ما جست اور دفع مشقت کی خاطر شعتی اور استان کی ایک م کے ملاوہ مصالح اجتاجہ کی کی میں کے بلے عمومی قواعیہ انحراف کر کے خصوصی احکام کو بھی اپنا یا ہے جبیبا کہ ابن حزم کی اپنا یا ہے جبیبا کہ ابن حزم کی انسان میں بائے جائی والی بیسیوں تعالی سے واضح موقاہے۔ ان دفلی کی انسان کو میں انسان حسب ویل ہیں۔

ا علامدابن حزم نے استحسان کی تعربیٹ کی سے:

هوالحكم بماراه الحاكم اصلح في العاقبة والحال له

بینی استحسان مجتمد کاکسی دانشے کو حال اور آل کے اعتبار سے بہترا ورم عسلمت انگیز سم بنا سے اس مجبل اور جہم تعریف سکے بعد انہوں لے بغیر کسی دلیل و بریان کے محض ابنی عقل اور دائشے بریمبی استخسان کو سر اسر باطل اور قرآن وسنست اور اہما ط کے موافق فتہی اقدال کو احسن قرار دیا ہے کہتے ہیں :

واحسن الاقعال سا وافق المقران وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ... ومن المعالمان يكون الحق فيما استحسنا دون برجانه عليه وسلم ... ومن المعالم ان يكون الحق فيما استحسنا دون برجانه علم استحراب ويأسي المربي المربي

قال بعض المعقبين الاستحسان كلمة يطلقها اصل العلم على ضربين احد هما واجب بالاجماع وهوان يقدم الله ليل السشرى اوالعقل لحسنه فعد ايجب العمل به لان الحسن ما حسنه الشرع والتبيع ما عتبعه الشرع والثاني ان يكون على مخالفة السائل ان يكون الشي محظور ا

له ابن وم الاحكام في اصل الاحكام من ٢ يص١١ -

سكه ابيناً ،ص ١٦ -

بدليل شرى وفي عادات الناس التمسين فهذاعنها محدم القول به ويجب انهاع الدليل كه

یمنا بل ملی کے نزدیک تغطاستدان کاطلاق دوموں پرم قاسے :ایک وبالا آفاق حجست اور دوم برات میں ملے میں اور دا جب اور دومرا اور دا جب امرون میں باعثی دلیل کی بنا ، پرتعدیم مکم سے عبارت ہے اور دومرا اطلاق یہ ہے کہ مشلاً کوئی چیز شریا منوع ہولیکن لوگوں کے عرف دھا دت ہیں بہندید ہ مم برے توالیہ نرف کی بنا وہر ترجیم مکم قطعاً موام ہے

اس سے دام بوتا بے کدعلامر ٹرکانی کی خرمی یافعلی دیل پر پی انتمال کو بالاتفاق عجبت اور داجب انعمل قراد دینتے ہیں اگرم اسے اسحمال کے نام سے ایک الگ اور شقعل دلیل کے طور پر بیان کرنے کو بے سود مجتے ہیں اور دیجے اول پڑھور میں وافل دشامل کھتے ہیں ۔

ا مذربوب معتر له انتهادی طور برایک کای فرقد به جرالهسنت معتر له است معتر له است معتر له است معتر له اسوائے چند مسائل کے زیاد ہ تر نقر منفی کے پیرد کاررہ میں اور استنباطاحکام کے اصول وقواعد بین بی مذہب منفی کے پائد ہیں اس بیاست سان کی جمیت کے باست میں معتر له کا عموی موقف وہی جرح احناف کا میست جنائج معروف معزل کی جمیت کے بارے میں معتر له کا عموی موقف وہی جرح احناف کا مستح استحسان کی جمیت کے بارے میں اضاف کا موقف اما گرکیا ہے اور منکرین کے تمام ولائل واعتراضات کو جمیت کے بارے میں احناف کا موقف اما گرکیا ہے اور منکرین کے تمام ولائل واعتراضات کو بانو قرار دیا ہے وہ کہتا ہے وہ کہتا ہے :

ان المكى من اصحاب الى حنيفة القول بالاستعسان وقد ظن كثير ممن دعليه مدانه معنوا بذلك الحكم بغير دلالة والذى عصله متا عن طريقة عن اقدى منها وهذا اول مدن ظنه خالفهم

المن الشوكاني: ادشادا مخل اص ام -

لانه الاليق بأهل العلم ولان اصحاب المقالة اعرف بمقاصه له اله المدن فعلمنا انهم لمسيتحسنوا بغير طريق

ینی منفیراسمسان کے فائل ہیں بعض منگرین اسخسان نے ان بر بے دلیل رائے پر عمل کرنے کا الزام لگابا ہے لیکن منا فرین امناف سے اسخسان کا مبنی بردلیل ہونا واضح کردیا ہے جس سے منالفین کا کمان منطوم والہ ہے کیونکہ قائلین اسخسان ابینے اسلاف سکے مقاصد کردوسروں سے تعیادہ جانتے ہیں اس کے بعد ابوالحیین البھری نے استمان کی متعدد تعریفیات بیان کر کے ان پر تنفید کی ہے اور آخریں اپنی طرف سے یہ جامع و بانع تعریف سیسیش کی ہے۔

الاستعسان هو شرك ويهه سن وجوه الاحبنهاد؛ خيرسشا. ل

شمولالفاظ لوجه هوا توی سنه و هو فی حکمالطاری علمالادل کلم

ترجه این استسان سے سراد بیہ کہ وجرہ اجتمادیں سے کسی ایک وجرکوکسی فری تر سبب کی بناد پر ترک کریں اوراس بیں الفاظ کا حرم شامل ند ہو، است سابق نظا ثر کے مقابلہ میں ہے کسی سنٹ بہت کا مدمسٹ کے مقابلہ میں ہوگا۔

اسخهان کی به تعربیت به معین مدیک ما مع و مانع و منعبط ا در حیاشت اسخهان سه تربیب ترسید جهیا کرملاس آ مدی ا ور دیگرمغا سف تصریک ک سه اس سنسله یس مزید دینا صدی آ کے آری سه -

لبعض مثما فرمن کی بیش کرده تعرفیات الملت فقر دامول ک پیش ترده تعرفیات الملت فقر دامول ک پیش ترده در مدودیت کے احث بعن متا خرین فرین سلط رکھتے ہوئے نہائے نیادہ دانع احتیان در منوبین ادرجام و مانع تدینات ومنع

سله ابنائمین البصری العقر ٔ مبلدم اصخر ۱۹۳۸ سله ابیناً

كرف كى كوشتى كى جن مى سے چندايك حسب فيل إي

ا۔ استاذ ممداعلی استعانوی نے علائے متافرین کے والے سے استعمان کی تعربیت یہ کہ ہے۔

والذى استقرعليه وائ التاخرين هوانه عبارة عسست

دليل يقابل القياس الجلى نصاكان اواجماعا اوقياسا

خنياا وصنودة ك

ترجہ، بینی استحسان کا وہ معنوم جس پر متاخرین کی رائے جم گئی بیہ ہے کہ استحسان ایس میں متاخرین کی رائے جم گئی بیہ ہے کہ استحسان ایس میں ایس میں اگر ترجع پانے والی دسیل کا نام ہے خواہ وہ نفس و اجماع ہو یا تیاس خنی اور صرورت -

اس تعربیت میں کسی قدر وسعت اور عموم پایا جا کمسے دیکن استمان کوان چاراموریس منصر قدار دنیا درست بنیس کمونکد استحسان کی سندعوف و تعامل مصلحت مرسلہ اور دفع حرج وغیرہ ایسے دلائل بھی ہوسکتے ہیں بلکہ استاز نمیر مصطفی شبی ہے تو استحسان کواپنی سند کے اعتبار سے آئ شرسے زائد انواع بیں تقییم کیا ہے جس سے اس کی دسعت وعومیت کا اندازہ ہوتا ہے اور ایس استحسان کی یہ تعربی نافس مشہرتی ہے۔

م- اشاذ ملال الغاسي نے استمان کی تعربیت یرک ہے،

هو ایشار دلیل علی دلیل یعارضه اسرجع میشد به سنوعات می درج درین معارت و ترجم دین استمان ایک دلیل که معارض دوسری دلیل کوتریخ دین سے مبارت و برخ می درج کوئی، ساامر بوج شرعا قابل احتیا دیو-بشرطیک وج ترجم کوئی، ساامر بوج شرعا قابل احتیا دیو-اس تریف یس دیل مرجم کوبائل عام ادالی دکالیا ہے حالانکماستمان صرف قیاس بی یاقاد کلیم

_له التمافي ،كتاف اصلامات الغون ؛ جلدم ؛ صفر ۴۹۳ ـ

<u>۲</u> مصطفی امول الفقر صفره ۲۷–

شه علال الفاس ؛ مقاصدالشرية ومكاربها ؛ صغربهس ا -

کے مقابلہ میں آباکر قاسے 'اس اعتبارسے یہ تعربیف عیرمانع ہوگئ ہے ۔ سو ۔ استا ذعبرالو پاہب خلافٹ نے منتقد میں کی تعربیفا سے ساستے دکھتے ہوئے استعمال کی ' ایک حامی تو تعربیٹ ان الغاظ میں پیش کی ہے :

الاستحسان هوالعدول عن حكيم اقتضاء دليل شرعى في واقعة الاستحسان هوالعدول لع

ین استنان پرسید کرکسی خاص واقع میں ایک دلیل شرعی سے است سندہ مکم کو چیوؤکر کوئی دوسرانکم اختیار کیا جائے جس کی ایک اور دلیل شرعی عشنی ہو۔ اس تعریف میں جی دلیل متروک کا وی عوم واطلاق پایا جا تا ہے ہواوپر والی تعریف میں خاا درجس کے باعث اس میں عدم مانعیت کانعن بیدا ہوگیا تھا۔ ہے ۔ علام محمد ذکر یا البردلی استحال کی تعریف کے سلسلہ میں کہتے ہیں۔

ینی ان تمام تعرد بفات کا تنقیدی جائز و بلیف کے بعداب بده فروری بے کہ مم استحالاً کی ایک جائے استحالاً کی ایک جائے استحال بید کی ایک جائے استحال بید

لمده عبدالو إسنعلات: معدا درانتشون الاسلاى فيالانس نبير من ١٠ -سكة ذكريا بردين اصول الفلام ٢٠٠٥ - كر مجتهد تياس مل معقياس فى كا طرف يا مكم كل سع كم انتثاث كى طرف كسى اليبى دليل كى بنا ويرعدول كرسيسيماس مدول كامتنفى مور

موصوف گرچ استحسان کی یہ تعریف اس دعویٰ کے سائے بیش کی ہے کہ وہ انع اور تمام جرب و نقائش سے پاکسے کی گری نظر سے بائزہ کینے پر تحریف متعد دخامیوں کاٹکا رُفع آنی ہے ایک تمیاس مجل سے قیاس نحیٰ کی طرف معدل الا دوسر اسم کم کی سے مکم میں بانٹ دیا گیا ہے ایک تمیاس مجل سے قیاس نحیٰ کی طرف معدل الا دوسر اسم کم کی سے مکم استثنا نُی کی طرف معدول اس تقابل کا تیجہ یہ کھاکہ قیاس مجل سے قیاس نحی مطاوہ کی الادلیل جیسے فیس صرورت ، ابجاع ، طرف یا مصلحت دینے ہو کی طرف عدول استحسان سے خارج ہوگیا اور اسی طرح مکم کی سے کھم استثنا فی کے مطاوہ کی اور فرعیت استحسان کی مانب معدول می استحسان کی المیست سے نکل گیا اور پوں اس تعریف کی ردسے استحسان بالاً فرصرف دو الخارع میں محدود موکر رہ گیا اور پائی تمام افراع کی فنی ہوگئی ۔ دوسری بوری فائی یہ جدک اس تعمیات میں محمود موکر رہ گیا اور پائی تمام افراع کی فنی ہوگئی ۔ دوسری بوری فروسان معدل کومرف بالی بسیحالا کی لائند کے مسابق تعمیان میں اندہ دواقت کے میدود نہیں رکا فروسان معدل کومرف بالی بسیحالا کی لائند کے سام واقعی میں اندہ دواقع کے مورونہیں رکا

ويروسعام فالغاهر مسلسلة المصمته ويها الما المعالم الما المعالم المعال

ی خیس استمان کیماس میان تعربین می کید است سلسله میں ملا می تعدین ورمت خربن کی کا ورشیس استمان کیماس می انتقال اوراخ الله نام انتقال اوراخ الله نام کا ورشیس فی الله الله می انتقال اوراخ الله نام کا ورشیس فی انتقال اوراخ الله می می انتقال می انتقا

^{- + 11 (} Per) 3 - 12 (1 4 1 1 1 - 1 11 - 20 1

ا۔ علمائے فقہ واصول کے درمیان اسخان کی تعریب کے تعین میں ہزار اختلاف تقبیر کے ہارے ہور اس کے جہرمی مفروم پر کمل اتفاق پایاجا تاجس کے جہدا ساسی کیات سب ; بل بیں ،

م ۔ اس بات پرسب کا اتفاق سے کو استحدان کی مسئلیں ایک مقررہ مکم سے جسٹ کو (علا) دوسراسکم اختر بار کرنے کو کتے ہیں یا ایک متعین مکم پر دوسرے کم کوتر مجے دیے م دایثاری کا نام ہے یا ایک حکم کونظرانداز (طرح) کرنے یا اس کتھم سے جزوی طور پر استان رکو بیا عام کم میں تفسیص کرنے کو استحال کہا جاتا ہے۔

ب - یرا دمی تنق طیر به کراسمان کی خاص وا تعر پامستاری به گاجیب کرعام قیاسی یا کی یکم کولاگوکرنا خلووم بالغرکا فشکار بوکرنوشت معدالج یا مبلیب مغا مدر دنیج بوتا به اگر بینکم انتفنائی صرف اس خاص وا تعربامستازی مدر و در به بیسی کا -

الله المسابه الديم المسابه الما الفاق به المراس الخواف ورول تربيع المستنا ما تفييس كود وجداس الما المسال المسال الما المساب المرابي المسلم المرابي المسلم المرابي المسلم المرابي المسلم المرابي المرابي المسلم المرابي المرابي المسلم المرابي المرابي المسلم المرابي المرابي المرابي المسلم المرابي المر

حد التحسان مح عام فقی اوراصولی تسور بیمی سب نقرا راورا صولیین کا ممل

اتفاق ہے۔ کیونی و موسیاط نہدوور و او گفتیق مصالح دینی و قرانہ برمبی اسکام حفوداباست سب کے نزدیک شرعا واسب استعبل ہیں اوراسی طرح اسکام کی فیتن مناط اور بھاری رائے چھوف تقدیرات کے تعین ہیں امول استسان کا اعتبار واطلاق می سب کے نزدی سلم ہے۔

خمنف مکاتب نقر کے علمائے فقر واصول کے درمیان استمان کی ماہیت اور نوعیت کے بارسے میں چند امور رجز دی اختلافات جی پائے جا سے ہیں جوگری نظر سے جائزہ لینے پرزیادہ ترفردی منی اورتعبراتی نوعیت کے حامل نظراتے ہیں ان میں سے چندا ہم اختلافی امورسب ذیل ہیں۔

1- استمان کی نوعیت کے بارسے بیں یہ اختلاف سے کہ آیا استمان تیا می کی مقیقت کھنیں ملت ہے۔ استمان کی نوعیت کھنیں ملت ہے۔ اردا می طرح باتی افزاع استمان کی نوعیت استمان ورضی سے یہ انعام ورشی ورشی ہے۔ استمان ورضی سے یہ نوئی ہردو مؤتف درکھنے والے فقا رکے ورمیا ن نیج کے کی فلے سے کیون کی ہردو مؤتف درکھنے والے فقا رکے ورمیا ن نیج کے کی فلے سے استمان کی نوعیت ویشیت اورکم کیا ن نظر آتا ہے جبیا کہ کے میں کرمان ہوگا۔

ب- اسمان کی معددی میثیت کے بارسے بین می بردی تبیری افتلاف موجر دہیہ،
بین اسعاستنباط اسلام کا ایک الگ اور استفل معدد یا دلی مجتد ہیں حب کر
بین ان ولائل کے تابع اور ان ہیں دائل قراد دسیقہ ہیں ہوائکی سندیا وجر ترج
بین اور ایک منتقل نام سے انگ معدد شربیت یا جداگان وسیاد اجتماد شیر
مانت لیکن نتیج کے کا فاسے یرافتلاف می کوئی ہو ہری فرق وا ایر نہیں رکھتا کہ کہ کا فاسے یرافتلاف می کوئی ہو ہری فرق وا ایر نہیں رکھتا کہ کہ کوئی ہو ہری فرق وا ایر نہیں رکھتا کہ کہ کوئی ہو ہری فرق وا ایر نہیں رکھتا کہ کہ کا فار سے یا استاری است کے این دکھا جائے ہم صورت استہ فوا و دلیا مستقل کے طور پر تا جائے یا منداستمان کے تابع دکھا جائے ہم صورت استہ و ترجیح ادکام میں اس کا کر دار کے ال رسے گا۔

ی - منداسخیان یا وم اسخیاں کے بارسے پیں بھی بھن ہزوی اضاد ناسہ پا۔

ماتے ہیں، کر بعض من واجاع کے بعد صرورت ورفع حرج کوسند استحمال کے طور
پر ذکر کرتے ہیں اور بعض اس کی جگر مسلحت اور عرف کور کھتے ہیں لیکن وقت نظر
سے جائزہ لینے بریراختلاف مجی تنظی ہی تکاتا ہے کیو بحد صرورت میں صلحت اور
عرف وولوں وانسل ہیں کیو نکح صرورت سے مراد معسالے منروریہ
ہیں اور مسالے عاجیراگر عام ہوں قرمصالے منروریہ کی حیثیت اختیا رکر جاتے ہیں
اور عوف وعادت بی مصالح عاجیہ میں خاص ہے کرع ف وعادت کا اعتبار
ہی رفعوج و وفع مفعقت پر بمبئ ہے ہو کرمصالے عاجیہ سے عبارت ہے ای
طرع ہومرف معسلات کا ذکر کرتے ہیں ان کے نزدیک مجی عزورت وعادت اور عرف اس میں شامل ہوتے ہیں۔

اب ہم است اور ان اللہ است اور ان عیت و دست کے بارسے ہیں ان اتفاقی اور افتلانی کا سے معلی کے سامت دیا ہے۔ اس کی ایک سے دہ اور اتفاقی اور افتلانی کا سے کہ سامت میں گئے۔ تاکہ اس متعین مفہوم اور تقریف کی روشتی میں ہی استحال کے تمام پہلوؤں برگفت گوکی ما سیک ۔

استحسان کی جامع و مانع تعب ریف ا نتر کے علمار کی

پیش کرده متن می نترینات بیان کی گئی اوران کا تقیدی مائزه دییا گیاان میں سے مرف پانچ شرینات این نظراً تی بین بواستمان کے مفوم دما بیت سے قریب تراور جامیت والعنبا طرکے کماظ سے دو سری نترینات کے مفاجے بین کمی قدر بہتر ہونے کے علاوہ ایک دوسرے کے ساخت کی فریک مطابقت اور ہم استی مجی رکھتی ہیں للذاہم ان ایک دوسرے کے ساخت کی فریک مطابقت اور ہم استی مجی رکھتی ہیں للذاہم ان پانچ نقریات کی روشنی میں کا یک تدرزیا وہ واضح ہمتعین اور جامع ومانع تعریف اعذ کرنے کی کوشش کریں گے۔ یہ پانچ تعریفات صب ذیل ہیں۔

١- علامركرى كى تعريف:

الاستحسان هوالعدول بجكم المسألة عن نظائرها

٧- ملامرسرى كى تعرفي :

الاستحسان نوعان ، احدهما العمل بالاجتهاد وغالب السائ في تقد يرما حجله الشرع موكولا الحسر أرائنا والثاني هوال اليل الله ي يكون معارض القياس الظاهراللذي تسبحة اليه الادهام قبل انعام التأسل فيع وبعد انعام التأسل في عكر العاد شة واشبا هما من الاصول يظهران الدليل الله ي عارضه فوقه في القول به هوالواحب

س - ملامدابن عربی کی تعربید ،

. هرایثار شرک مقتض الدلیل عل طریق الا ستشنار والقهم معارضة مایمارمن به ل بعض مقتضیات.

ام - خلاصرابن دفعمک توبید ا

هدان بيكون طردالقياس بودى الى غلوق الحكم ومهالغة فيه اليعدل عنه في بهض المواضع لمعنى بوشرق الحكم المتصابه ذلك الموضع .

٥ - ابرالمين البعري كي تويف،

الاستحسان هوترك وجه سن وجوه الاحتهاد عيرشامل سشمول الالتفاظ لسوجه هوا شوى سنه وهو في حكم الطاري على الاول... استمال کی ان پانخ نتریناست پی سے مرتوبیت کوئی زکوئی ایما بیلواد ریخبی دکھتی ہے جو دوسری نترینات پی سے حثود ہے و ہے جو دوسری نترینات میں مفتود سے ۔ اوراگران پانچوں نترینات پی سے حثود زرائد نکال کرسب کی نوبیاں جمع کر لی جائیں قریقیناً ایک زیادہ واضح ، منعنبط اور سب مع دمان نترین سلمنے آئے گی ۔

بهر بون ان تعریفات میں ابرالسین البعری کی بیش کروه تعریف متعدد اعتبارات باق تعریفات کے مقابل باق تعریفات کے مقابلے میں زیادہ مبائ اور نیادہ الندائم اسے بنیاد بناکر باقی تعریفات کے مبتر بہدو م کرتے ہوئے استفال کی ایک سادہ اکسان اور بامع دما نع تعریف یوں کرسکتے ہیں کہ

الاستحسان عيالة عن نقدير ماجعله الشرع موكولاالى

الاحتهادالعلى كالثعبادة عن ايشار نزك وحبه سن وجوه الاجتهاد

النظرى عنير شاسل شهول الالفاظ وعلى طريق الانتشاء

والترخيص او الاحتياط اوالترجيح الوجه طارى يعايضه

فى بعض مقتضياته وحواقوى سئه-

ین استمان نام ہے ان امور کی تقدیر دلتین کا بوشر نعیت نے اجہا دعلی کے سپرد کردیئے ہیں ا وراسی طرح دہ معبارت سعے اجہا دنظری کے وجرہ میں سے کی وجہ کو ایک ایسے قری ترسیب کے ذریع استثنا در ضیس یا احتیا طور ترجے کے طور برتزک کر دینے سے جواس بیطاری ہوکر اس کے بعین مقتعنیات سے معارض ہما ہو۔

استمان كى يرتغريف مندرم زبل نمايان ادماف اورمضوميات كيما السهد

ا - یرتوبندائشران کے عام اصولی تقور موجنیق مناطرسے عبارت سعے اکمی شامل اور محیط ہے کراس کا بیلامست:

عبارة حن تق يرماح بله الشرع موكولا الى الاجتهاد العملى ـ

مفہوم النخسان کے اس بنیا دی ، عموی اصولی میلوسے متعلق سے ہوا کستحسان کے تعری میلوک متعلق ہو اور سب اور میلی کا تطری میلوک متعلق اور سب

كے نزركي بالاتفاق عبت اور واسب العمل سے -

۱- اس تعریف میں ، تد ک وجه من و حبود الاجفاد النظری کے الفاظ کام تردک کی شام الزاع پرمادی میں خواہ بیم نفس کے عومی اور متبادر خوری سے ظام برہو ، یا قبیاس مجا اور قاعدہ کلیے برخی ہو۔ برطور " وجبد من وجود الاجتھاد النظری "کے تحت واش ہے کیونکر نفس کے خوری کا تین قبیاس عجی اور قاعدہ کلیے بجا اجتماد النظری کے ختلف وہو ، ہیں ہے۔ موجب میں خیر شامل شمول الالفاظ کی تعبیر در تقیقت مجم عام سے مجم عاص کی طف تفرول کی موریث کو استحال کے مفرول کی تعبیر در تقیقت مجم عام سے مجم عاص کی طف تفرول کی صوریث کو استحال کے مفرول کے بین اور اگر میر تفریل ختیار نمی کا منافی کا میں کہ خاص کی طف مول کی نے دوریت ہی استحال میں واخل ہو جاتی سے مالانکی مام سے منکم خاص کی طف عدول کی نے دوریت ہی استحال میں واخل ہو جاتی سے مالانکو مام کی کو استحال نہ ہو جاتی سے مالانکو استحال سے منکم خاص کی طف عدول کی نے دوریت ہی استحال میں واخل ہو جاتی سے مالانکو استحال سے اس کا کوئی تعلق نہیں ۔

م - اس توریف میں علی طرق الاستنا دوالر بنیس اولامتیاط والترجیئے کے الغاظ شامل کو نے سے دوفائرے مضورہ بیں ایک تو است نام الرجی کا تعین درکا دیا ہے جاست نام الرجی کا میں اور ترجیح تعینوں بیلوگری ہے للذابیال نوعیت التحسان کے بیار اس بیلوگری کرویا کی لیے ۔ لفظ احتیاط اگر ایک طف ما مہیت استمال جواعتبار ماک سے عبارت ہے ، بردلاست کرتا ہے تو دوسری جانب استمال کا عام خمق مقدر میں امارکر تا ہے جوز بردو ورئ اور ترم واحتیاط سے متعلق احکام خطروا با سست برشتی ہے وربیاس تعریف کی وسعت وقومیت اورجا معیت کا خایال ترین بیلوہ ہے ۔

۵- تریف میں کوجه طاری یعارصنه فی بعض سنتضبیاته کی تغیرسے می دونوائد کا گفتی معفورسے - ایک و لفظ طادی سکے ذرایہ عدول و تربیح کی ایک خاص مور کو استمان سے خارج کی نامطلوب سے اور وہ مورت سے مم استمانی سے مم تیابی کی طف عدول بوم تیابی کی قوت اثر کی بنا پر موتا ہے کی ان اعلان سے کی بختلف ہے ۔ اور یعارصنه فی بعض مقتضیاته کے الناظرے اس عدول و تربی اتحانی کوم ف اس

خروره بالاامورگ روخی میں اس تتحربیٹ کومبرا عتبا رسے وامخ بمتعیبی بمنضبط ا و ر جامع دما نع قرار دینا بالکل درست اور کیا سیے ۔ استخسان كى ججيب وقطعيت المعيد كالمساسان كى ججيب وقطعيت المعيد كالمساسان كى مخيب المعيد كالمديد المساسان كى مغرمية المعيد كالمام مثرى المعيد المعيد كالمعالي المعلم المعيد كالمعام مثرى المعيد المعيد كالمعام مثرى المعيد المعيد كالمعام مثرى المعيد المعيد كالمعام مثرى المعيد كالمعام المعام الم

یاں خانس فی تعلم نظر سے استحال کی بلود مسدر قانون تخیت وقطعیت پراستدلال درکار سے اوراس سلسلہ میں سب سے پہلے معا در شریعت اورامول اجتماد کی تطعیت پڑموی مجسٹ کرتے ہوئے استحال کی قطعیت پردلیل قائم کی جاسے گی اور پیرضوی طور پراستمان کی جمیت پرفنی ونقلی وہرا ہیں بیش کرتے ہوئے شہرات واعز امنات کے دفعیہ پرامولی گفتگو کی جائے گی۔

ا ولًا: مصادر شربیت کی عمومی قطعیت

الم مثالمی نے اس مقیقت کوچی سترح ولبط سے بیاں کیاہے کہ اصول فقیج کہ اصول استے اس مثالمی نے اس مول استے اس مقیقت کوچی اصول استے استعمادا ورقوا ہواستنبا طرسے مبارت ہیں اس مول اندو استعمادی میں میں استعمادی میں استع

اس كى المدار شابلى الدائد المعلق استعالى معديك ولي مديل القريعام استاز خرمين في اس كى رمنامت كرت بوسطة والديا و العدر قوانين ما الما منها لكون الاجماع والقياس حجة والمطلق يحمل على المقيد والعالم يقبل التخصيص و دلالة على جبيع ا فراده مقطعية ا وظفية ونحوها من قواعد الاستنباط وخرمين بعلي الموافعات عادم ١١٠

ادداستاذمومون کی پرتعلیق وقریخ ان کی اپن جانب نئیں بلکر خودعلا مرشا ملی کی آگے جا کر بیش کر دہ تحریک کر دہ تحری تحریکات سے ماخوذہ ہے یعیما کرم اور تی میں آگے اس کی ومناست کریں گئے ۔ شلے انشا کی : الموانقات مدید درجوں ہیں ا - احول استنباط یا تود لا ال عقلیه برینی بوال کے یا اوله شرعیہ کے کلی استقرار کی بناء بر ثابت بول کے احداد دلائل عقلیہ بول کہ استقراد خراصت وولؤں بی نقین و جزم کا فائدہ دستے ہیں - و مکتے ہیں - و مکتے ہیں -

اصول الغقه قطعية لانها شريع المالي اصول عقلية وهي قطعية وامالي الاستقراء الكليسن ادلية الشريعية وذلك قطى ايمنيا ولا ثالث لهذين الدالمجموع منهما والمؤلف سن القطعيات قطع ساء

اینی اصول فقرسب کے سب تعلی ہیں کیونی یا تو وہ اصول عقلیہ کی مبانب را جو ہول گیے سور تعلی ہیں اور وہ ہی تعلی ہیں اور وہ ہی تعلی ہیں۔ اور ال دونوں سور تعلی ہیں اور وہ ہی تعلی ہیں ہے۔ اور ال دونوں کے علاوہ ولائل اشبات کی اور کوئی نوع سیس مجران ہر دونوع کے اجتماع کے اور اگر اصول نقران دونوں انواع دلائل (عقل میشرعیہ) سے تابت ہوں شب می وہ تعلی ہی طهری گے کیونکرام وقطعی سے ترکیب سے والی جیزیمی تعلی ہی ہوتی ہے۔

۲ - شالمی ای اس دلیل کوتقوییت « بینے کے بیصاس کی نتیعش سے امتد لال کھتے ہوئے کہتے ہیں :

انها لوكانت ظنية لم تكن راجعة الحاسوعة في إذ المطن لا يقبل في العقلبات ولا الكل شرعى لان النظن انسا يتعلق بالجزيات الألوجاز نفسلق الشك بكليات الشويعة لجاز تعلقه بلصل الشريعة وإيفالوجاز تعلق الشك بها وعى لا شك فيها ولجاز تعلق الشك بها وعى لا شك فيها ولجاز تغيير حادة بيرحاد شديلها وذلك فلا ما من منظها يك

ملاطافي : الموانقات : ي ادس وم و م م . م

سلسد الفِئاً : س س

لوجازجعل الظن اصلا في إصول الفقه لعباز جعله اصلا في اصول الدين وليس كنالك باشفاق، فكذلك هنالان مشسبة اصول الدين اصول الدين وان تفاوت في المرتبة فنف استويت في انها كليات معتبرة في كل سلة، وهي ما خلة في حفظ السدين من العنروريات - له

م - ارشاد باری تعالی: انا نسعن نسزلنا السنک و اناله نسعا خطون میں جس مخاطعت و معمدت کی مخاطعت کی مخاطعت ہے معمدت کی مخاطعت ہے وہ ورمقیقت کلیات اورامول سرّبیت کی مخاطعت ہے ورمز آگر تمام بزیگات شربیت کی مخاطعت مراد ہوت اس سے لازم کسٹے کا کہ کوئی ایک بیژی مسئل مجی مجتدین کی دسترس سے باہر نردہنے پائے ہوکہ خلاف واقع ہے۔ لنذا

المالثا لمي: الموافقات: ج: صاص

بها ب مناظمت معنود سدم دامول وکلیات کی مفاظت ، سیسی کالازی تقاساً برسید کر براسل اور برکل تعنی ایشنی اورخی بو-

علامه شاطبی رقمطرازین:

آن الحفظ المضمون في شوله تعالى! إنانعن سؤلنا السنكر واناله لما فطون انسا المرادب حفظ اصول الكليبة المنصوصة لاان المرادالمسادل الجزشية اذ لوكان كذاك لحربيحكف عن الحفظ جزئ من -بزئيات الشريعة ...، فعل علمان المواد بالذكر المعنوظ ماكان منه كليا واذ ذاك بيلزم الت بيكون كل اصل قطعما علمه

الما الفائل الموافقات الما المعالم ال

مے مانو دمو۔ نے برعلام شالمی نے یہ واضح تعری کر وی سے کہ:

واذ: تاملت ادلة كون الاجماع حجة الوخبر الواحد الوافياس عجة افعود اجع الى هذا المساق لان ادلتها ما خوذة سن مواضع كا دنفوق العصر - لم

ینی اگریم اجاع من خردامدا ورقیاس وغیره کی عجیت پرخورکرین نو وه اسی فرع استدلال (لینی استقرار کی مشا بربر توا ترمعنوی) پرمبنی ہے کیونکو ان معیا دراج تباوی تجییت ہے تئا را دار منزی سے مستقاد ہے ۔ آمے میل کروہ ویچرامول اجتماد کی قطعیت کا ذکر کرتے ہوئے تھتے ہیں ۔ سے مبتقاد ہے ۔ آمے میل کروہ ویچرامول اجتماد کی قطعیت کا ذکر کرتے ہوئے تھتے ہیں ۔ وید حذا حضریب الاست الال المدرس فائد وان لسم

(بقیرهافیه گذشتها در تنایت برایس مشترک کلم کا یاجائی جو باقانوان امرکانی مشدی بوسکے -این شخش کے نرد کیراستقوا رمرز اس صورت میں بقین کا فائدہ دیتا ہے جب کروہ تام اور کلی ہو' بایں طور کرام کی تیام مکس الدیو دیو، ٹیپا سے کامنی تی استقوا دکر لیاجا ہے اور کوئ ایک جزئ ہی وائرہ استقوا سے باہر خربج جاستے ور دیرو دو

يشهد الفرع إصل معين فقد سنهد لمه إصل كل والاصل الكلي إذا كان قطعيا قد يساوى الاصل العين ... وكذ لك الاستحسان على راى مالك ينبنى على هذا الاصل لان معناه يدجع الى تنقديم الاستدلال المرسل على القياس - لم

لل ینی استدلال مرس اوراستمان وغیرہ اصول می ای نوع استدلال کے سخت آتے ہیں کیونکرا اعد مرس میں فرع درجتیت امول کلیہ سے مانو ذہوتی ہے اوراستمان تیاس خلام رکے مقابلے میں استدلا مرس کی تقدم و ترجیح کا نام ہے جس کا ثبوت بے شار دلائل سے ملتا ہے -

ا ام شاطی کے اس قول کی مزید وضاحت کرتے ہوئے اسا دخفتر سین کہتے ہیں:

إن من قرراصلة كالاشتحاب اومنهوم المخالفة اوسسه. الذرائع اوالمصالح الموسلة اوالاستحسان فيهو إنعاانتذعه من موارد متعددة من الشريعية حتى قطع بإنه من الاصول المعتصودة في بناء الاحكام - كله

لینی بی بی بی بی بیان نے استعماب ، منہوم خالف ، سد دلائع ، مصالح مرسله اور است الله و رواست الله و رواست الله و وفیره بلورمعادر قانون اپنائے ہیں انوں نے مشریعت کے بست سے نعوص و دلائل کے استقراء سے استنباط اسکام ہیں ان اصولوں کی جمیت کانتین ماصل کرلیا ہے ۔

یماں اس امرکی طرف اشارہ کرنام وری معلوم ہوتا ہے کہ علامہ شا کجی اس بنیا دی تقیقت کی تقریر ولقریج میں سنزد نہیں ہیں بلی تمام متقدمین اور متاخرین علما دفقہ واصول نے اس تقیشت کا اعتراف واظہار کیا ہے۔ بچنا عجدِ الم مغزالی ان اصول نقر کو قلمی قرار دیتتے ہوئے امبہا دیکے وا سُرہ سے بالا تر دکھتے ہیں۔

> سله النالمي: الموافقات: ج1 ص٠٠٦ سله مضرمين قعليّ موافقات ع1 ص١٠٠ سله الغزالي: المستعنى : ٢٤. ص١٠١

اسی طرح امام قرافی، علامه ابن ما حب اوربینا دی دفیره می ان اصول اجتماد کی قلعیت کے قائل بیلے

مىسالىربارى كتيبى -

والشرعيات القطعيات كذ لك فمنكرالضروديات سنهاكالذكان وحجية المقرأن كا فرأت ومنكرالنظريات منها كحجبية الاجماع وعنبرالواحدات مفقط - كمه

لینی تعلیات شرحیت میں امورمنروریہ کامنکر کا فراور امورنظریہ جسے جمیب اجماع وخبر دامد وغیرہ کامنح گناہ گا دہے:

متاخرين ميسه والمرضري كي تقري ملافظمو-

الما الاصولية ككون الاجماع والقياس وخبر الواحد حجة فهذه

ینی مسائل اصولة جیسے ام اس و تا سا و رضر واحد دخرہ کی جبیت کے ولائل قطعی اور بقینی

ين-

نانيا، اصول استحسان كى قطعيت

اوپر کی تعربیات سے پرمقیفت واقع ہماتی ہے کہ دیگر تمام معادر سٹر بیست کی طرح استمال بھی مشربیت اسلام یہ کا ایک تعلقی اللہ اور نتینی اجتما وی معدر رہنے جس کی جمیت محن کسی ایک علی یا نتی ولیل سے بنیں بلکر شربیت کے بے شما د نفوص وموارد کے کی استقرار سے ثابت ہوتی ہے جس میں سے بندا کی کی اور عموی دلائل آگے بیان ہوں گے ، یمان ہم استمیان کی تطعیت وحمیت و متیت

سله قرانی : شرختنتج انفعول: ص۱۲۱ : عمند بالدین : شرختمتعرابی اکحاجب ؛ ج۲ : ص ۲ س شله البا دی پمسلم النبوت : ص ۲۸۰ - سله الخفزی : اصول الفق

پراتنان فقها مکے دواسے وہ بنیادی اور داتھ دعملی شادت بیش کردہے ہیں جو جھریے
ام شعران سیدالا دات بین قام دلائل کی سروارا ورسب سے زیار بی ولیل ہے۔
ا- استحسان تمام مدا ہم فی استخسان کمام مدا ہم مدا ہم میں ایک کے استحسان صرف کہ بہب عنی اور زسب مالئی کے سا مرفقہ میں ایک کے سا مرفقہ کے سے بی مشوکانی نے توعلا مرقم کی کے دواسے سے مذہب مالئی میں می اسے فرمووف قراد دیا ہے ۔ اور امام الرمنی فرمی کے ایما ب کی جانب ہے اور امام الرمنی فرمووف کی اسے فرمووف قراد دیا ہے ۔ اور امام الرمنی فرموس کی جانب ہے اس کا ایکا روس کیا ہے۔

ومکتے ہیں ا

ونسب التول به الى الكرة القرطى فقال ليس معروفاست المحرمين الى مالك وانكرة القرطى فقال ليس معروفاست مذ هبه وكن الك انكراصعاب الى مني فقة ما حكى عن الى منيفة من المنقول به - كد

شوكانى نے تورد بہ منبلى بى اسخدان كے نبوت سے تعلق ابن الحاجب وغيره _

اقرال کی می تردید کردید. بربسور کی طرف اسکے انکار وابطال کا قرل منسوب کر دیا ہے موصوف کی پردائی محضٰ طی اورخلاف محقیقت سے کیو بچ تاریخ ندا مب نقید کی و ا عملی شاقیمی اس کے بوکس می جو تمام سلم فتنی غدا مب میں دیگراصول اجتماد کی طرح است کی جمیت و تطعیت اور استنباط اسکامیں اس براعما دکا کھوس شوت بدیش کرتی ہیں

سله ابرزبره: اصول الفقراري ا من ۲۰۵

المدان : ارشاد الخول عمر مم م

دًاكم وسين ما يرمهان فيدودست كهاسه :

وهذا نوع من الاجتهاد موجود في فقه الاشمة جميعا وليس في فقه الى منيف ققط ولكن الشا فعية لمع يطلقوا عليه استحسانا بل عدوه تطبيقا للقواعد وتحقيقا لمناط العموم ... وعلى كل حال فانه لا مشاحة في الاصطلاح ولا حجر في التسمية ما دامت الحقائق محل اتفاق - له

ینی اجها رکی پرفرع تمام امر بری کے فقی نداسب میں بیماں طور بر پائی جائی سبت ماکم مرف امام ابر منیوہ کے ندسب میں تا ہم شا نعیہ نے اسے استان کا نام میں دیا بلح قوا عد کی طبیق اور ورم نفوص کی تحقیق مناطر سے تعمیر کریا ہے ... لیکن ہم طور حب مقائق محل اتفاق میں تو میرکری مضوص اصلاح یا نام کو اپنا نے برکوئی یا بندی اور کا نست نہیں -

تنفیداد رما انحیرکے بال استمال کی عمیت توکسی خارجی قرین یا نبوت کی محتات منیں کیؤئؤ ان دونوں غذا سب کے ملیل القدرا ماموں اورانی ابر علمار کی تقریحات اس سلسل میں کمل طور پر وائح اور بسیفیار ہیں بن میں مبنی کھیچا ہم بیت انتحال اور تعریف استمان کے عمل من بل کے بال بوئیں اور یعن انگے قتلف مقامات پر بالتنعیسل بیان کی جائیں گی 'اسی طرح من بل کی جا بب عیست استمان کی نسیس می اکا برفتراء اور اصولیین سے ٹا بہت ہے ۔ جن بچ علام آمری کھی ، ابن الحامیت ملام استوجی اکا برفتراء اور اصولیین سے ٹا بہت ہے ۔ جن بچ علام آمری کھی ،

سلة مسين ما روسان: نفريّ العسلمة في الفقه الاسلام، مسهوه

سعالاً الاشكام: ١٠٩٠٢

سله ابن الحاحب: منقرابن الحاحب مع الشروع عوم عمل ٥٥٠

سم الاسنوى : مغرع المنهاج وع سروس ١٢٠٠

هه الجوی: النحالسای ۵۰ اء ۵۸ ۸

ليه خلاف : مدا درالتربع الاسلام : من ١٠

موی اور کا صب النزدین و من حنابله کی ط فریست استمان کا قول منسوب کمیاست سین اس سد بر مرکز در کا صب النزدین و من حنابله کی ط فراس کی تقریح ملتی سے بہنا نجرابن قدام المغایی سندروف الناظرین اور نجم الدین العلوفی فی فید است المستمان کی تعربین العلومی الدین کرنے کے بعد اسے امام احمد برمنبل کے نزدیک تجبت قرار دیا ہے ۔ اسی طرح علام مفی الدین البعدادی فی ایک کتاب درقوا عدا العمول میں تقریح کی ہے کہ ا

قال القاضى ، الاستحسان مذهب إحمد وهوان توك حكما الى حكم

حواولىسند..ه

ینی بغول قامنی امام احمد کے مذہب میں استمال محبت ہے اور دہ کسی کھی وقیور کو کہاں سے ہم محکم کو قیور کو کہاں سے ہم محکم کی طرف درجوری کرنے کانام ہے ، مذہب منبلی کی ایک اور ماید نازکتا سب المسودة فی اصول الغقر ، مجوخانوا و ہم تیمیر کے تین معزز حسلما دکی مشترک تعنیف ہے ہیں کہا گیا ہے کہ:

اطلق احمد القول بالاستحسان فى مواضع الم

ینی امام احمدسنے متعد وامورمیں استحان پرافتاد کیاہے۔ اس کے بعد بنی استحیا ں کی بیند نظائر بیا ل کگ ہیں جوسسب ذیل ہیں۔

إ- قال فرواية الميدن ، استحسن ان يتيمر لكل صلاة والقياس إنه مبنزلة الماء يعلل به حتى يجدث - ال يجدد الماء -

سلع يوسف موى ، المدخل لدراسترالغقه الاسلاي وص ١٩١

مع على حسب الرُّ: امول الترُّي الاسلاى اس ١٠

سله ابن قدامه، رونته النظرة من ٥٨

عمد خلاف: معادرالتريع الاسلاى : ص عد

هيم مني الدين البندادي : قراندا فومول عن 119

لله أل تيمير: المسودة في اصول الفقد عام ا

یعنی میرنی کی رواست میں امام احمد کا تول ہے کہ میں از روئے استحسان سے برنماز کے لیے تیم کرنے کا فتوئی ویتا ہوں مالا ولح قیاس یہ ہے کہ ومٹو کی طرح شمیم سے میں مدف ظاہر ہونے یم متعد دنما زیں اوا کی جاسکتی ہیں -

ب-قال في رواية بكربن محمد فيمن غصب ارضا فزر عها-الزرع لرب الارض وعليه النفقة وهذاش لا يوا فق القياس ولكن

استحسن ان يدقع اليه نفقته-

ینی فاصب اگرارض منصوبهی فسل کا شت کروسے تونصل مالک زمین کی ہوگی اور وہ خرمیر اواکریکا پیکم قیاس کے خلاف سے لیکن استمان کا تعاضا یہ ہے کہ مالک فرمین ، فاصب کواس کے اخراجات اواکرے ۔

ج - قال فى رواية المروذى : يجوز شراء ارض السواد ولإ يجوذ بيها - فقيل لـه كيف يشترى سعن لا يعلك ؟ فقال القياس كما تـقول وهذا استحسان -

ینی این سوا دکو تریدناما فرسید می فروضت کرناممنوع سید اور دیم استمان پرمپی سید د- قال فی دواید ته صالع فی المضاوب ، از اخالف فا ششتری عذیر سا اسره به صاحب المال فالسربع لساحب المال ولهد الجرة مشله نید هب و کنت مشله الا ان یکون الدیع پعیسط با جرة مشله فید هب و کنت

اذهب الى ان السوبع لصاحب المال شعر استحسنت - له ين اگر منا رسن الد من الله منا و منا و

میں اپنے دلائل وسٹرات بڑتی کے سے بیان کرتے ہوئے یہ مووف مجلہ کہاہے سن استحسن من اپنے دلائل وسٹرات بڑتی کی سٹریست گھڑ نے کا مرتکب ہوا منت شدع بینی میں انسان بھیل کیا وہ کویا ایک نی سٹریست گھڑ نے کا مرتکب ہوا لیکن ان کے یہ تمام شہات بقول ڈاکٹر احمد سی خط فلط نبی پر ملنی تھے لئے ۔ مبیبا کہ آسٹے بل کر تفسیل سے دمنا صدت کی جلگ گی ۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ۔ بقول علام بجدی وہ خود بھی مزمرف نظری طور پر استحال کے قائل منے بلی عملا استنباط ا محکام میں اسے برتنے بھی منتے ہی گئے کے پر استحال کے قائل منے بلی عملا استنباط ا محکام میں اسے برتنے بھی منتے کے

پنائچ الدین آمدی ، تقی الدین سکی استخ الاسلام ذکریا الفادی ، علامه ما در دی ، بنانی اسنوی ، قامی الدین آمدی ، تقی الدین سکی اورا ما مغزالی عبیسے ملیل القدریشا فعی علمائے فقر واصول نے اسنوی ، قام خافی کی طرف مجیت استحالی می اقرار منسوب کمیتے ہوئے اس سلسلمیں مبت سے نقی افار می بیاں کے جن میں سے چندا کی حسب ذیل ہیں .

م .. امام شافعی نے فرمایا :

استعسن فمالمتعتران تكون ثلاثين درحماكم

ينى ازروك استمان متد (مطلقه كوريت حباف والع بديه) كى مقدا تيس وريم به ب استحسن ان تثبت الشفعة الى شلا ندة ايام كه

ینی مجے شغیع کے لیے تی شفعہ میں ون تک ثابت ومامل رمزا محن معلوم ہوتا ہے قعم لینے کے بارسے میں فرمایا :

ج - وقد دایت بعض الحکام بحلف بالمصحف و ذلک عندی حسن - هے یعنی میں نے بعض قامنیوں کو قرآن پاکس پرقسم کینے دیجا ہے اور دمیرسے نزدیک محسن ب

الم المرحمين بمقاله المول فقرا ورام شانع بمنح ونو بجولان كلواسط س ٢٩ ساله المحدد المجولات كلواسط س ٢٩ ساله المجولات كلواسط س ٢٠ ساله الفكام . ١٠ ساله النانع : الام ، ٥ ه ، مس ٢٠ ساله النانع : الام ، ٥ س ، مس ٢٣ ساله الشانع : الام ، ٥ س ، مس ٢٣ ساله الشانع : الام ، ٥ س ، مس ٢٠ ساله الشانع : الام ، ٤ س ، ٢٠ س ٢٠ س

مؤذن کے بارے میں کہا:

در هسنان بيضع اصبعيه في صماخي اذنيه له

ىينى مۇزن كے بيے ىپندىدە يەسپەكەلىپنە دون كانوں مىي انگلياں ۋال كرا ۋان ريا كرے -

ه - استحسن ان یترك شی السكاتب سن نجوم المكاتبة كمه مین استمان كاتا مناسب كرم كاتب فلام كوبرل كتابت كی اتساط سي سي كچيم معاف كرديا جائد -

و- ان اخرج السارق يه ه السيسرى بدل السمني فقطعت والقياس يقتضى قطع بيمناه والاستحسان - أن لا تقطع على

یعی اگرچرد با ی با تقرسلمنے کر دسے اور مدسر قربیں کا شددیا جائے قرقیاس کا تقامناہے کر اب اس کا تقامناہے کر اب اس کا دایا ں باقد کی کا شاہی واست ایک ایک ایک کی روسے اس کا دایا ں باققد نکا ٹا جائے گا۔

ن- ان صورتوں سے علادہ اور سبت سے مقامات برامام ثانعی نے اتحسان ورسح با افاظ است برامام ثانعی نے اتحسان ورسح با

وقداستحسسته مات توتروا شلاث اورينبني تستحبوا ماضع رسول الله صلى الله عليه وسلم بكل و في م

سل الشافعي اللم عجامس و ٤٠ الماوري و ادب القائن و ٢ ع س ٢٥٨٠

سته السكى الابلى فرح المنهاج وج سورص ١١٥ الاكدى: الاسكام وج ١١٠ من ١١٠

سته زكريا انعارى افاية الومول اس ١٨٠

يه الشافعي: الأم وج 1 ، م - و 1 ، م ٢٣٩

میں داخل ہے۔ بنائج مسلام ایا کے المام شافی ایک مدریف کی بنیا دیر قباس کو ترک کر کے مدریف پڑل کرتے ہیں کیونکی عربہ مزاہز میں داخل ہے ۔ جس کی محا نعت مدریف سے ثابت ہوتی کیے۔

ط- محرى كتيبي:

ان الشافعى اليضالعيض عن الاستحسان، فقد شبت عنه ان امدالمسل اربع سنين، مع ان القياس يقتضى ان يكون تسعة اشهر لا نه فالدما نقع يم

ینی مقیقت یربے کرامام شافی جھی استحمان برگل سے خالی نہیں مینا نچران سے ممل کی مدت جا رہاں کا اور میں اور کے قیاس مدت ممل و ماہ ہونی جا بینے جو مدت جا رسال تک ان است میں مدت جا رسال تک ان مدت جا در و کے قیاس مدت مل و ماہ ہونی جا جینے جو

اورتجوی کتے ہیں:

والشافعى بقول بهذاكمالك فلزمله الفول بألاستحسان ولوسما ويغيراسمه عم

ينى المام شانعى كامؤقف بھى يياں وہى ہے جوا مام الك كل كاسے اس ليے استمال بر

سله انشانی: الام، چه مص۱۸۱ شه الجوی: النک السامی دچ ۱، ص ۹۲

سه اليناً: ١٠

عمل ان سے اس است ہوتا ہے اگرم و واسعالت مان کا نام مزدیں مگرنام کے اختلاف سے کوئی فرق نمیں پڑتا ۔

ک ۔ امام شافعی کی بیروی میں ان کے متعد دامحاب اور اکابرنتہائے شافعیہ جیسے امام رافعی قامی رویانی ابوالفرج السرخی مزالدین بی عبدالسلام ، جلال الدین السیوطی اور السبکی وغیرہ مجی استمال کے قائل ہیں لیے اور استنباط الحکام وتغریع جزئیات میں اس سے پوری طرق کام لیتے ہیں ۔

بنائي المخول كے ماشير كار كھتے ہيں -

قال الرافعي في التغليظ على المعطل في العان استحسن ان مجلف

ويقال، قل بالذى خلقك ورزقك - كله

ينى امام را فى فى كها: لعان بين رك جاف والدين تخى كدمنا تقطف ليا جائد كالديم تمان كى بنا ديركه تا بون - كى بنا ديركه تا بون -

ل- نيزيمي آياسه

قال القاض العدديانى فيه فاذا استنع المدعى سن اليدين الموددة و قال المهدونى لا سال الفقهاء المستحسن قضاة بلدنا إمهاله يوسايكه ين لوثا في جلف ويائى في ما رسين والتي مسع بالرسين والمه مرى ك بارسيس قاضى دويائى في كماكر.
معى وقت دو مين فقها وسع بوي كول كيول كرجا رسى مشرك قاضى ازروك احمال معى كولك ول

م-استسان ابن نوعیت کے اکثر مظاہر میں استفادسے تعبیر ہے، جیساکر شروع میں واضح کیا جا چیا میں استفاد مصلحة جدیة

ئے البکی : الابیان ، ج ۳ ، ص ۲۵ ا کے محدوسن مبیتو ، تعلیق المنخول ، دص ۲۷ س

سلماليناً : ص م ٢٥٠٠ -

ن-ای طرح اگرایک تخص نے ایسے پیل خرید سے بن کی صلاح ظا مِرَبِومِ کی ہے قریب کر کاشنے کے قابل ہوجائے تک ان کا درختوں پر باقی رکھناعوف کی بنا دبیرالا ذم ہے اس بارے میں عزالدین ابن عبرالسلام المثانعی کتے ہیں:

انماصح هذاالاشتراط سنالان الحاجة ماسة البه معاملة عليه فكانمن

المستثنيات عن المتواعد تحقيقها لمصالح هذ االعقد لم

ينى اس شرط كائى بوئاص ما سب كى بنا دېرقو الدعوى سے استثنائ مكم بد -

س - نیزده کتے بی

انما خولفت القواعد في الوقعن على بناء القناطر وللساحبه لان المقصود سنه المنافع والفلات وهي باقية الى يوم الدين و فلما عظمت مصلحته حولفت النواعد في اسره تحصيلا

ع - اى طرع على وشا فعير في دا دا كي ليداين بوتى كالرت سي وري نكل كرد

ك معلى شبى وامول الفقر بس ۱۹۸۸ عصور الدين بن عبدالسلام: قواعد الامحام في مصلى الانام ، ج ۲،۷ س ۱۰۸ معله العنائع ۲، ص ۲ و ۱ کا اختیا بھی تواعدوتیا س کے خلاف دیا ہے اور با ب یا وا واکے لیے ترمن کی دہہ ہے اپنے زیرولایت بچوں کا مال مین رکھنے کا اختیام بی تعیاس کے منلاف محض انتہاں کی بنا پر دیا ہے اہ

ان تمام نظائرسے ٹابت ہوتا ہے کہ امام شافی ہا وجود نظری اعتبار سے ظاہری انحار عملا اپنی فقہ میں استنباط انحام کے وقت اصول استمان پر بورا پورا احتیا دکرتے ہیں اوراس کی بنا در توباں عام کوجوڑ دیتے ہیں اور غالبایی وجہ سے سے کی بنا در شرخ می الدین ابن عوبی نے الغتومات المکیر میں امام شافئ کے حود ندل کوائی ادکی بائے مدت بھرول کیا کرگویا سن مستحد سن من شدع سے ان کی مراد یتی کہ استمان کی بنا وہراستنباط الحکام کرنے والا مختی ممل اجتما و د تشریع میں نبی کے قائم مقام ہے۔

تا بم میرسے طیال میں امام شافع نمی ایر قول تا ویل کا محتاج نئیں بلیحاس کا ممل مختلف ہے ان کے سیسے ان کے سیسی نظری استحسان کا وہ مغیرم تحاجر بالا تغاق باطل اور مرو ورسے معبب کو استحسان کا وہ مغیرم تحاجر بالا تغاق باطل اور مرو ورسے معبب کو استحسان کے اور واضح مغیرم میں نراب اور واضح مغیرم میں نراب استحداد میں مرتب کے ملاوہ دیکھر فیٹا و وجہد رہیں نے بھی استحسان کی عجبیت کو تسلیم کمیا اور است بطور معدر اور سفیان اور رسفیان اور رسفیان اور محتز لد میں سے استحسان کی عبیت کو تسلیم کیا اور است بالم میں سے اللہ میں البعدی اس کے علاوہ معتز لد میں سے الوالحمین البعدی اس کے قائل میں تلد

، بدن بالا تزامول استمان تمام سلمه تنی مذاسب اور معترفتما روج تدین اور امولیی کے نزدیم قابل اعماد اور مجت معرفات اور رہے اور میں وہ حقیقت ہے ہی سکے بیش نظر محقین کی ایک مجاعت نے

المعناية الممثاة : عم من من من ١٣٠٠

الاشباه والنظائرسيولى. من ١٢٢٠

سمانجوی: انگرانسای: ۵ ۱ ص ۹۴

شله النسنوی: متره المنهاج: چ ۳ . ص ۱۲۵ النوکانی: ارشاد التحول جن ۱۲۱ الجوی و انتکرالسای: چ ۱ ص ۸۹ : خلاف: معداد المتشریح اله سلامی: ص ۸۱

ك بسيتار نفوس كاستقراء سے ماخوذ بونے كے باعث قطبى اور تينى ہے۔

وه کيتے ہیں -

كأصل كالحديثه له نص معين ويدخل تحت هذا

على دأى مانك ينبنى عنى هذا الاصل لان معناه يرجع الى تقديم الدست لال المرسل على القياس - كمه

ینی استدلال مرسل اوراستمیان در هیشت ایک اسل کلی کے تابع بیں ہوکسی معین نص کی تجا بسن سی نصوص کے استقراء سے تینی اور استقرار کے ذریعہ ایک قطعی اور قینی قاعدہ کے طور برقبت تابت ہوتا ہے۔

ج: استقراء واقع سندعی انتریت اسلامیدی موجد دا محام اور قواعد است را مرواخ بوجا تا انتریع کے استقرار سے را مرواخ بوجا تا است کے شارع نے بعن وا تعاسب یا مسائل میں قیاس ظاہر اور قواعد عموی کے متنی کو چوڑ کر مصالح دینیہ وعرانیہ کی تحسیل کی خاطراست ناک اور ضتی اسکام و منع فرا مے بیں جیسے سلم اجارہ و معنا دربت مساقات مزارعت اور بلیدوں دی معاملات جوقیاس وقواعد کے خلاف الدر تح من من عربی جائز قرار بائے بیں ۔ اس طرح مزورت وا منطراد رکے حالات میں اور دفع مرت

يد خلاف: معادرالتنريع الاسلاى ، من 44

كمه الشالمي: المواثقات ع ١٠٠ س ٣٩

ومشقست کی خاطر متبا دل عارضی رضتی ایجام بی ویتیسے گئے ہیں یہ تمام ایکام در مقیقت استحسان بی پرمبنی ہیں للذا ان تمام وقائع تشریعیہ کااستقرار 'اصول استحسان کی مجیست اورمشر دعست بر پوری طرح دلالت کرتاہیے -

س- دلمل اجماعی اجماعی مشروعیت اور جمیت برایک اور بهت برطی دلیل اجماعی دلیل اجماعی دلیل اجماعی دلیل اجماعی مشروعیت استمان کی مشروعیت استمان کی اتفاق واجماع کوبودی طرح ثابت کیاجا بیکا بیسے جس کے بعد پر حقیقت بین دراصل کوئی نزاع واختلاف نمیں اظابر منکرین استمان کے حقیق ایسی ایسی مشکرین استمان بروار دم و ت بین حس کا کوئی مائل نمیں اوروہ استمان جس کے فقہا و مذاسب قائل بین اس کی جیت بین کی وجی نزاع و کلام نمیں -

ا مدر النزييز كنتي بي -

والاستحسان حجة لان شويه بالدلائل التي هي حجة إجماعاً وفدانكر بعض الناس العسل بالاستحسان جهلامتهد، فان الكرواهذه التسمية فلاسشاحة في الاصطلاح - يم

یعنی استحان تینیا محبت سے کیونی اس کی شریعت پر دلاست کرنے والے تمام شوا بر بالاتفاق عبت بیں باتی جی لوگوں نے استحان کا انکارکیا ہے وہ نادانی اور غلط نمی پر مبنی ہے۔ اوراگر انہیں صرف لفظ استحان کے اطلاق پر اعتراض ہے تو یعی ورست نہیں کیونے وسن اصطلا پر کوئی یا بندی نہیں ۔

المالادردى: ادب القاشى: عدى ١٥٢

نير محديد سف موى: المدخل لدراسته الفقرالاسلاى: م ١٩٩

المدريجيج موسوع جال عبدالنا حرثي الغقر اسلامي [،] ما ده استمثا ك : ص٣٠

سم و و سال ما رسی است برسی شاه در متی به وینانی برسال می ایک .

علیه و سال می الشرای الشرسی الشرای الدی الدی الشرای الشرسی الشرای الشرسی الشرای الشرای الشرای الشرای علیه و سال المرسی معلیه و رسیار البی المرسی الشرای و ارتشرایی می است دی و سیار البی المرسی المر

دابعًا: ججیت استحمان پرشهات اوران کاازالم مید باند

والداكثراعة إصنات إورشهات توبالكل على اغرضي اورمن غلط نمى برمنى بين بويا توحقيقت استحمال كاوه مزعوم القورسية جرتمام استحمال كاوه مزعوم القورسية جرتمام استحمال كاوه مزعوم القورسية جرتمام فقها ركة نزدكي بالاتفاق مردوداد رباطل ب - اوركس ك نزدكي بين قابل قبول نبين - لهذا اليسة ما معلى اورغ يقيق اعترا نناس كوتو م تعلما ورغورا اعتنا المين مجيدالبة چند شبها مت اليسه بين المواسقان كي وضاعت وترديد كي الجيرائت ال كافتين اور جراستان كي وضاعت وترديد كي الجيرائت ال كافتين اور جريت بورى انتها دنيوري التحقيد المسلم ورفيل مين ال شبهات واعتراضات كا بالله ختصار جائزه لياجا تاسيد -

ادران كى موافقت من موافقت من موافقت ادران كى موافقت من علامه ابن التي موافقت من علامه ابن التي موقياس محم كم اليانين جوقياس محم كم اليانين جوقياس محم كم اليانين جوقياس كم ما ما مؤلى ملا بقت ركه تاب دوكت بن م

القياس الصعيع لا نا ق الشريعية بخلافه قط ... فمن رأى شياسن الشريعية مخالفا للقياس فانماه وسخالف للقياس الفي انعقد في نفس في نفسس في نفسس

الدمرسك

ینی فربیت اسلامیر کاکوئی ملم قیاصمی کے خلاف برگزنیں ہوسکتا ۱۰ وروم کم کسی کوخلا قیاس نظراً کے تو وہ در تقیقت اس کے ذہن میں تم لینے والے علط قیاس کے خلاف ہوگا نرکہ نفس الام بیں ثابت مجمع قیاس کے خلاف ۔

علام دابن تیمیداوراب القم کایر کوتف آسے مل کر حبیت استمان کے خلاف ایک سشبہ
اورا کوتراض کی حیثیت اختیا دکرلیتا ہے۔ کیونک استحال قیاس ظاہریا قاعدہ کلیہ کے معالج سٹرعیر
کی تحسیل میں ناکام ہوجا نے کی بنا رہ جم قیاسی کو مجھ وگر حکم استمانی کی طرف رہوئ کا نام ہے۔
اوراگر وفرض کرلیا جائے کہ شربیت کا کوئی تکم قیاس کے خلاف بنیں ہوسکتا اور قیاس مجمع ہمیشہ
نفوص فرحی کے مطابق ہوتا ہے قواس کے نتیجے میں مشروعیت استحال کی بنیاد ہی مندم ہوکر دہ
جاتی ہے۔

العلى لينير مجدع منا وي في الاسلام: ت بن من و و ميزاي القيم : اعلام الموقعين ، ع السلام : من ٢٥ من ٢٠

علامہ ابن تیمیہ کے اس موقف کو درست تسلیم کرتے ہوئے ہی جمیت استحال پر کوئی زونمیں براتی کے ذکر استحال ایک ظاہر
کے ذکر استحال ، قیاس مح کو عبو ڈر کرفیر قیاسی حکم اپنانے کا نام نہیں بلکر مجے یہ استحال ایک ظاہر
گرصند فی الاثر قیاس کو عبو ڈکر محنی مگر توی الاثر قیاس کی بناء پر نبید کرنے سے عبارت سے ۔
استحمال کی سند خواہ نفس واجماع ہو یاع ف وصلحت ، وہ ہر صورت اپنی تعقیقت کے کاظرے استحمال کی سند خواہ نفس واجماع ہو یاع ف وصلحت ، وہ ہر صورت اپنی تعقیقت کے کاظرے قیاس قول پر خور کریاجا کے تومذ کورہ مقبقت قیاس توی الاثر ہی ہوتا ہے ۔ بخو وعلام ما بن تیمیہ کے اس قول پر خور کریاجا کے تومذ کورہ مقبقت وافشاف ہوما تی ہوما تی ہو ما تھی۔

وحيث جاءت السرية باختصاص بعض الانواع بحكم يفارق به نظائره فلا ب ان يختص ذلك النوع بوصف يوحب اختصاصه بالحكم ويمنع مساوا ته لعنيره كن الوصف الذى اختص به تدييطهر لبعض الناس وقدلا يظهر وليس من شرط القياس الصحيح المعتمل انبيلم صحته كل احد لم

یعنی شربیت میں جوامحام بغا برخلاف قیاس نظراًتے ہیں دہ در میقت کمی مذرکہ) ایسے خاص دصف پرمبئی ہوتے ہیں جو درحقیقت قیاس مجے ہوتا ہے کیکن سب لوگوں کواس کاعلم ہیں ہوتا اس نقر کے سے عیاں ہے کاستحمان برمبئی امکام در تقیقت الیسے قیاس پرمبئی ہوتے ہیں جوفی الواق محمل حقیقی قیاس ہوتا ہے گرمنی ہونے کے باعث سب بیراکٹکا دنہیں ہوتا۔

٢- سنبهد اختلاف طبائع واحكام الجيت اسمان بر

یراعرّاصٰ کیاہے کرچ نی مجتمدین کی کھبائع اور ذہنی صلاحیتوں میں اختلاف پایاجا تاہے اس لیے اگران کا استمیان جوکرمیلاں کمبی سے عبارت ہے۔استنباط اسحام کا ذریعے قرار پائے تو تتجے " استمانی اسکام میں بے بنا وائتلاف وانتشار مبیدا موجائے گا۔

ومكت بن :

لوكان الحق فيمااستحسادون برهان لبطلت الحقائق ولتضاوت

المه لا مثل و تعارضت البراهين و لكان تعالى ياسونا بالاختلاف الذى قد نها ناعنه ، وهذا محال ، لا شه لا يجوزا صلاان بيفتى استحسان العلماء كله حملى قول واحد ، على اختلاف طبائعهم وهممهم واغراضهم ... ولا سبيل الى الا تفاق على استجان شى واحد مع هذه (الدواعى المهيجة واختلافها واختلاف ما بجها وموجبا بها ونحن تجد الحنفيين قد استحسنو الما استقبحه المالكيون ، و بخد المالكيين قد استحسنو إقولاقد استقبحه الحنفيون ، فبطل ان يكوذ ، الحق فى دين الله عد وجل مردود الى استحسان بعض الناس سل

ین اگریفردلیل کے محض قبتد کی بیندور فیبت پر مداری مواز اختلاف طبائ و افزان کے باعث کی ایک محکم پراس کا اتفاق محال ہونے کے باعث اکام شریب میں اصطراب و اختلاف درائے ہوکرمنوع سے -اور پر بیٹ ملا باسی اور شفی نقها رسکے استمانی احکام تعارض کا تشکا دی استمانی احکام تعارض کا تشکا دی استمانی اس کے مرسے سے اصول استمان می باطل قرار بانا ہے ۔

علام ابن عزم کی یہ رائے اپی مگر ورست کر اس کا اطلاق ، اصول استحان پر فلط ہے کیونہ اولا تو استحان مرف جہتدیں کے ذاتی رائے اوطبعی مبلای کا نام نہیں جب کی بنا دبراختلاف واقع خاری در ایک ایراختلاف دا تمثان بہدا ہوتا ہے ۔ اورا ولائٹر عید کی بنا دبراستدباط اسحکام میں کسی کو اختلاف نہیں ۔ رہا قتر بالئی اورفقہ نئی میں اختلاف اسکام تو یہ مرف استحانی الحکام بسی می دود نہیں بلکہ وامنح نفوص اور دلائل کی تست مربح و تو مینے اور تعیین مرادیس مجی اختلاف تمام کا تب فقاور خود فقہ ظام ہی کے اندر جی بوری طرح موج دسے ۔ توکیا اس اختلاف کوخم کرنے کے یہ درسے سے اجہاد واسندبا اورت میں و اورت میں تو اورت میں کہ اورت میں اورت میں کا انجاد کر دیا جائے ۔ پر حقیقت یہ سے کرائٹمانی اسکام میں تو اورت میں و فقہا رہے ورمیاں بہت کم اختلاف با یا جا تاہے ۔ اگر میجو کی نجا کے تو من یہ درمیاں بہت کم اختلاف با یا جا تاہے ۔ اگر میجو کی نجا کے تو من یہ درمیاں بہت کم اختلاف با یا جا تاہے ۔ اگر میجو کی نجا کے تو من یہ درمیاں بہت کم اختلاف با یا جا تاہے ۔ اگر میجو کی نجا کے تو من یہ درمیاں بہت کم اختلاف با یا جا تاہے ۔ اگر میجو کی نجا کے تو من یہ درمیاں بہت کم اختلاف با یا جا تاہے ۔ اگر میجو کی نجا کے تو من یہ درمیاں بہت کم اختلاف با یا جا تاہے ۔ اگر میجو کی نجا کے تو من یا یہ برار و ں میں قدیا و کے درمیاں بہت کم اختلاف با یا جا تاہے ۔ اگر میجو کی نجا کے تو من یا یہ برار و ں میں

العلم عن من الاحكام في اصول الاحكام: ٢٠ ، ص عه

گنتی کے بیندہی مسائل دنظا گرایسے میسرآئیں جن میں نقہار کے استمان کی بنا رپر اختلاف بیر این اللہ استے بید ابوات سے اختلاف کو کم کرنے بید ابوا ہے۔ اس کے برفکس استمان بہت سے دیجرہ واعتبارات سے اختلاف کو کم کرنے اور اس کی درت مثانے کا ایک بہت بٹا ذراجہ ہے تفعیل کی بہاں گائش نہیں۔

ادر اس کی درت مثانے کا ایک بہت بٹا ذراجہ ہے تفعیل کی بہاں گائش نہیں۔

** معامر شوکا نی نے استمال کی مستقل معدد تک

س - نتبه شرعهم استنقلال استحسان علام شوكاني في اعتراض كرت بو الم كما ب

نعرفت ببجبوع ما ذكر أان ذكر الاستحسان في بحث مشقل لافائدة فيه اصلا الدنه انكان راجعا الى الا دلة المنقل فهو تكواروان كان خارجا عنها فليس سن المشرع من شي بل هو سن التعتول على هذه الشريعة بما لحريك فيها تارة وبما يهنا دها الحرى - له

ینی ذکورہ امورسے واضح ہوتا ہے کہ استمان کوستقل دلیل کے طور پر الگ فرکر ناب ہے سودا ور لاما مل ہے اور اگران سے سودا ور لاما مل ہے اور اگران سے خارج ہوتو سمرا مرباطل میں ۔

چر بورسے متاع ہیں اوروں کی استقلال کسی ایک معدر شربیت کومی میر شیں اسلیے علام شوکانی کایہ سیجیت استحال سیے استحال سے کا بخریت قرآن تک میکاں اثر رکھتا ہے۔ لہذا یہ ما ننا پولسے گا کر سخی سے بیت کا انکاروالطال لازم کر شف سے بی اس کی جمیت کا انکاروالطال لازم نئیں آئا۔

ين المرسكان المرسكان المرسكان المرسكرين التمان في المرسكان المرسكان المرسكرين المعان في المرسكان المرس

ایک الگ دلیل کے طور پرائتھاں کا نام دینے کی مخالفت کی سہے۔ چنانچرا مام نغزائی علامہ کرخی کی تعریف بیان کرنے کے بعد کہتے ہیں -

وهنه اسمالا يبتكرك وإنسا يرجع الاستنسكار إلى إللفظ وتخصيص

هذاالنوع من الدليل بتسمية استحسانامن بين سائر

ینی استمان کا پر مغدم تو درست اور بالاتفاق مقبول سے البتراسے تمام دیگرا دارسے متاز کرکے استعمال کا نام دینا محل افترامن سے ۔ کرکے استمال کا نام دینا محل افترامن سے ۔ بعید نہی بات علام شاطی نے مجی کری ہے :

الماالشدع فاستحسنانه وإستغتياحه قده منرغ منهمالان

الدرلة اقتضت ذاك فلا فائدة لتسميته استحسانا ولا لوضع ترجمه

فائده له على الكتاب والسسنة والاجماع وما ينشا حشها سن القياس والاستدلال - عم

امام غزالی اورام شاطی مقیقت استمان کے قائل ہیں لیکن اسے استمان کے نام سے ایک الک دیں کے طور پر اختیا دکر نے پر اعتراص کر رہے ہیں۔ ایک الگ دلیل کے طور پر اختیا دکر نے پر اعتراص کر رہے ہیں۔ ایک الگ دلیل کے طور پر اختیا دکر نے پر اعتراص کر رہے ہیں۔

المانغزاني: المستعنى: ج ايم ١٨٠

سله الثالمي: الاعتمام: ج ٢٥ص ١٩ ٣

منابطہ کی روسے درست قرار نہیں پا تاکہ: لا سسا سے الا صطلاح یہ ان اور اصطلاح اختیار کرنے پرکوئی نزاع اور اختلاف نہیں ہوسکتا ۔ بہنا مجے بہیدوں بنافعی، مائئی اور سے صنی علائے اس اعتراض کا ہی جواب دیا ہے وہر اسرفطری اور نبایت معقول جواب ہے کوئی اگر کھن استحان کا نام دکھنے پرابعتراض وانکارکو جائز دکھا جائے توجیر بنرلیوت بلکر میات کی کئی بادی یا معنوی جیز کا نام اللی احتراض بنائے ہوئے استاس کیے کہ دنیا میرک کوئی نام اس کی تمام خصوصیات اور نواز مات کا پورالور اا ماطر نہیں کرسکتا بلکم علی ما دی یا معنوی جیز کا نام اس کی تمام خصوصیات اور نواز مات کا پورالور اا ماطر نہیں کرسکتا بلکم عام طور پر صرف جنر تو موی خصائص و لوازم کوئین نظر کھتے ہوئے اسٹیا دکانام تجریز کر دیا جاتا ہے۔ عام طور پر صرف جنر تو می اس میں جو سے اس کا نام ہوئی سے وجرا و ربا سبب نمیں بلکر اس میں بہت می کمتیں بنمال ہیں جو اس نام کا چواز مہیا کہ تی ہیں۔

چنا ئے علام در شی نے اس سلسلمیں تعریج کی بھے کہ:

فسمواذلك إستعسانا الستميز بين هذاالنوع من العليل وبين الظاهرالذي تسبق اليه الافهام قبل الناسل على معف النه يمال بالحكر عن ذلك المظاهر تكويته مستحسا لقبوة دليله وهو نظير عبارات اهل الضاعات في التيميز بين الطرق لمعرونة المراد فكذلك استعمال علمالما عبارة القياس والاستحسان بين الله ليلين المتعارفين و تفصيص احدهما بالاستحسان تكوي العمل به مستحسان تكوي العمل به مستحسان تكوي الاستحسان القياس الظاهر فكان هذا الاسم مستعارا لوجود معتى الاسم فيه لمه

ینی اعتمان کویرنام اس لیے دیا گیاہے تاکراس میں اوراس کے معارض قیاسی طاہر میں تمیز ہو سکے اور میتواہل فنون دمنا عات کاعام ضیوہ ہے کہ دوچیزوں میں تمیز اور فرمیں اور

سلمه السرسي: امول السرخي: ج٠١:٥٠٠٠ ، ص ٢٠١

ک خاطر مختلف نام مجویز کردیا کرتے ہیں -اولاسخسان کا بینا م اپنے اندرد و معنوی تمکتیں رکھتا ہے ایک تربیر تقیاس ظاہر سے عدول اور میلان وانحراف کی بنیا داس تکم رائج کا محسن اور بیندیدہ ہونا ہے اور دوسرے یکواس کم اسخسان پر عمل کرنا ماک لاور تنا کچ کے اعتبار سے سخس سے کیونکہ یہ حکم نصرف دلیل کی فوست انٹر برمبنی ہے بلکہ اعتبار مال کے حوالے سے اس میں متعاصد شرعیہ اور مصالح انسانیہ کی تحقیق وکسیل کی بہتر صلاحیت ہی یا فی جاتی ہے۔

قاعدهٔ استخسان کی فنی نوعیت اور حسیم اصل استخسان کاعمده

جامبیت پریم نفروع بین گفتگو کر آسف بین بیان خالص فنی لحاظ سے استخدان کی فنی واجتهادی نوعیت اورمعددری جینیت اجاگر کرنے موسف اس کاحکم بیان کیاجائے گا۔

ا و فقیمی توجیب او به استسان کا عام نقی تصور اوراس دائره بین آنے واسلاکا او فقیمی توجیب نے واسلاکا او تطبیقات بالاختصار بیان بید سے یہ حقیقت کھل کرسا مضا آجاتی ہے کہ فقرین استسان دراصل قائد کا دوسرا نام سے کیونکہ استحسان پربینی ان تمام نقبی احتیام و تطبیقات کے اندرزید دورع اخلاص دریا نت اور حزم و ختیاط کی دوح کارفرما ہے جس کے نمایاں مظام رحسب دیل ہیں:

ا دائره اسخسان بین آن والے احکام خواہ آ داب معاشرت اورا حترام شعائر سے تعلق اور خواہ بہا حکام سنن د ہوں یا ملت کے منفر داسلامی تشخص کے استقرار سے تعلق اور خواہ بہا حکام سنن د مستحبات کی بیروی سے تعلق موں یا مکر دیات و شعبسان سے اجتناب کے ضمن میں آتے ہوں ، بہر آئی سنان تمام الواع احکام کی بنیا دنقوی و تزکیہ اورا خلاق وامتیاط کی استحاصول کی بایس طور در کا دہے کہ نفظ قالوں کے کے اصول کی بایس طور در کا دہے کہ نفظ قالوں کے تقاضول کی تکمیل اور تحایل کی بجائے روح قالون اور مقاصد رشر یعم کی بیروی کرنے ہوئے وہ عمل اپنایا جائے جو مکم واقعی ونفش الامری کے مطابق انجام بائے اور مکلف ہوئے نفس ناطقر بیر بائیدار فورانی الراست مرتب کر کے تعمیر سیریت و تبذیب عنس کے عمل کے اور مکلف

میں مروم و دن است ہو چنا نچہ مزکورہ بالاتمام افواع کے استحیانی اسحام تضاعظاہی کے بجائے دیا نہ است ہاطئی اور فرض قانونی کے بجائے احتیاط شرعی پر بہنی ہیں اوب نشروع میں بیان بعواکہ مشروع بیت استخسان کی ایک و بینی اور طرانی بنیاد نظرید اعتبار مال ہے جس کی روست تمام استحیانی احتام کی بی احتیاطی نوعیست مزید واضع ہو کہ سامنے آجاتی ہے کیونکہ قاعدہ استحیانی اقعان ایس ہے کہ مجتبدا حکام نقہیں کے استخراح اور ان کی قانونی حیثیت (وجوب وحرصت دینے وی کے تعین سے پہلے اس امر بری فور کر سے اور ان کی قانونی حیثی اور جس سے مطلوب عموجی متعاصد پر رہے ہوں گے یا نہیں نیز یہ احتیام مکلفین کے دینی وعمانی مصللہ با کی کمیل اور انہیں بیسروسولت کی فراہمی یہ احتیام مکلفین کے دینی وعمانی مصللہ کی کمیل اور انہیں بیسروسولت کی فراہمی میں کس حد تک مبتنت کرار اواکریں گے ؟ ان امور پر خور کرنے کے بعد نتا کی وقا تما اور بی تو میں صدوبال کے حوالے سے مفید و بہترا حکام کا استنباط ان کہ اقان کے قالم ور احتیاط اور تقوی واخلاص کی معار حیام کا استنباط ان کہ قال میں مال کے قالم ور احتیاط اور تقوی واخلاص کی معار حیام کا استنباط ان کے قالم ور سے کہ احکام کا استنباط ان کے قالم ور سے مقاصد اور میں قور مواحد کے قالم میں کو مقاصد اور میں کے قالم کی خالے ہو۔

ج - اصل استسان کی استیا طی نوعیت کا یک اور بنیا دی رخ پیسے کہ بطور وسیلا استناط اور منج تطبیق احکام فاعد ہ استحمان اجتماد کی نظری و ممی ہر دو فرع کے جمل و سامل و ندرا نئے اور مصا در و ما فند سے باعتبار عملی استعمال کے مقدم اور اولی سے کیونکہ ایک مجتمد کے دور ایند اولی استدلال اور استعمال کے مقدم اور اولی سے کیونکہ ایک مجتمد کے دور اید احکام شرعیہ کے استنباط سے پہلے مقاصد شریعت کی تکمیل اور مصالی و دینیہ و عمر انیہ کی تحصیل میں ان مصاور کے ذریعہ ماصل موسل میں فردی ہے کیونکہ اگر مسائل و حالات کی نوعیت الیہ موکہ مجر دقیامی تجزیہ واستدلال یا کی تواعد کے ذریعہ استفال مالیت کی نوعیت الیہ موکہ مجر دقیامی تجزیہ واستدلال یا کی تواعد کے دریعہ ان مالات سے مطابقت رکھنے والے احکام کا استفاط ممکن شہوتو بھر ان مصاور اجتماد کی جانب رج رج کرنے کی عزورت ہی پیش منہیں آتی بلکہ براہ ماست مقاصد شریعت اور نوعیت حالات کی روشی میں استسان کے دریعہ متاسب احکام اخذ کرے خافذ اور نوعیت حالات کی روشی میں استسان کے دریعہ متاسب احکام اخذ کر کے خافذ کر دینے جاتا ہیں۔ بو مقاصد شریعت کی کمیل اور نوعیت مالات سے مطابقت

كى يقينى احتياط وصمانت يربيني موتيين.

اوبربیان کرده تینون الوکی دونی بین اتسان کفتی نومیت عزم واحتیا طمتعین موقی بعد عرف شریعت اسلامیه کا ایک ایسا بنیادی اور عمو می خاصه به که عقائمه عبا واست سه که کوما الت اور عادات اور عادات اور عادات تک مرفع به سین تعلق احمام وضوا بطاسی حزم واحتیا طه که رنگ مین ونگیم و نظر آتے ہیں، اس ضمن مین تفصیلی وضاحت میم آعده کسی موقع پرا عار کھتے ہیں۔

استان ایک مور نظر آتے ہیں، اس ضمن مین تفصیلی وضاحت میم آعده کسی موقع پرا عار کھتے ہیں۔

استان ایک نقر واجہ کی توجیب مین استحداد نظری اس کی فنی نوعیت اور ان دونوں میں اس کی فنی نوعیت اسلامی تا نون کا ایک اساسی اجتمادی مصدر میں ہے۔ اور ان دونوں میں اس کی فنی نوعیت درگیر دسائل اجتماد اور مصادر تا فون سے منظر وا در مسائل اجتماد عمل استحدان کی احمیان کی جیمان کی جامی ہے بیان کی کی جامی ہے بیان کی کی کی جامی ہے بیان کی کی جامی ہے بیان کی کی کی کی کی کی کی

ا - اجتمادا پینے اسلوب اور فوجیت جبت کے لحاظ سے بنیا دی طور پر دوقتم کا ہے۔ اجتماد بیانی اور اجتماد بال کا یک برسنت کے نصوص کی قواعد کے مطابان تعبیر واشریع قراعد اور مصاور کے اکتشاف اور علل موجود میں تنتیج و تعیق کام اجتماد بیانی ہے جب کو غیراستنادی مصاور جیسے تیاس واسخسان اور استعمال و واستعماب وغیرہ کے ذریع و غیراستنادی مصائل کے احکا کا استنباط فاتخراج اجتماد بالڑای کو الآن کے ایوں بقام راسخسان خالفتا اجتماد بالڑای کو المان کی لیا میں اور عموس ہوتا ہے جیسا کہ عبدالو اب خلاف نے تصریح کی ہے کہ:

المطوریق الثانی سن طرق الاجتماد بالرأی الاستحسان - سلد المطوریق الثانی سن طرق الاجتماد بالرأی الاستحسان - سلد یعن اجتماد بالرأی کے اسالیہ بیں سے دومر ااسلوب اور طراق استحسان - سلد

له الدواليبى، محدمردن: المدخل العظم اصول الفقراص ۱۰ به فيرموسود عمال عبدا لتأحرات ۲ مس ۹ كه خلاف، عبداله بأب ومصاور التشوّل الاسلام، ص ۱۰ -

كفالف امصاد والتشيراح الاسلامي اص ٢٠ م

ا ور الکنگری نظر جائزه لینے پر بہ تقیقت کملتی ہے کہ استسان ایک ایسا قاعدہ ہے جواپنی وسعت اور جامعیت کے باعث اجتماد کی مذکورہ وونوں اقسام سے پیساں تعلق رکھتا ہے چانچ اگراستسان کی منداور دلیل و جمت، نص یا اجماع تو لی موتووہ اجتماد بیانی کے دائرے پیس شمار مو کا اور اگر اس کی سندیا دلیل قیاس خفی ام صلحت یا عرف و طیرہ موتو پھر یہ اجتماد بالٹرای کی نوع محرے کا کیونکہ بہلی صورت میں استحمان اپنی سندیونی نص یا اجماع قولی کی تعبیر و تشریح اور آوج بی قربیدی دلیل کی ترجیح قربیدیں کی حیدیث رکھتا ہے جبکہ دوسری صورت میں اس کی نوعیت داستے پر بہنی دلیل کی ترجیح علیم تی ہے جبساکہ آگے آرہا ہے۔

ب استخسان کی اجتمادی نوعیت کادوسرا بنیادی پیلویہ ہے کہ دہ کسی مسئلے کے بارے بیں در استخسان کی اجتماع کی اسلام البرائر ، در متعارض دلیلوں میں سے ایک کی ترجیح و تنفیذ کا نام ہے۔ اور اس کی اساس امام البرائر ، کے الفاظ میں یہ ہے کہ :

ان يجبى الحكسر خالفا قاعلا سطردة لاسر بيجيل الخروج عن القاعلة اقرب الى السشرع سن الاستدساك بالقاعلة فيكون الاعتماد عليه اقوى استدلال في المسألة سن القياس - لم

یعی کسی قاعده کلیسیاتیا س ظام کے مقابلے میں ایک الیں دلیل آ جائے جواس قاعدہ کلیہ
کی بدنسبت، روح شریعت سے زیادہ فرب ومطابقت رکھتی ہوا ور ایوں اس مسئلہ
میں قیاس کے بجائے دلیل معارض بیرا عتماد توی ٹر تھر نے وا ہد ولیل معارض نص واجمات
مویاتیاس ومسلمت اور نرف وصرورت، مبرصورت اس کاروح شریعت ہے آہنگی
اورمقتضیات عصریہ سے مطابقت کی بناء براتوی ترمونا ہی اساس استحمال ہے۔
اورمقتضیات عصریہ سے مطابقت کی بناء براتوی ترمونا ہی اساس استحمال ہے۔
امام شاطبی نے مالکیداور شند کے نردیک استحمال کی ما ہمت و نوعیت کے باسے میں علامہ
ابن العربی کایہ قول قتل کو تے ہوئے اسس کی تائید واو ٹیق کی ہے کہ
ابن العربی کایہ قول قتل کو تے ہوئے اسس کی تائید واو ٹیق کی ہے کہ
الاستحمان یہ رجع الی العمل باقدی الد لیانین، فالعموم اذا

استمر والقياس اذااطود فان مالكا واباحنيفة بريان تغصيص العموم باى دليل كان سن ظاهر اومعنى ك

ینی استحسان دودنسیلول میسسه قوی تر دلیل بزهمن کا نام سه کسامام مالکشی اورا مام از هیند از کے نزدیک حکم عام اور حکم تیاسی کے استرار کوکسی قوی ترظام ری یا معنوی دلیل کی بناء پر چھوٹر د مناجائز ہے۔

یعیٰ حقیقت بیہ ہے کہ المرمجتدین کے کلام ہیں استسان کا نفظ جہاں بھی استعمال ہوا اسس کامنی بجزاس کے کچرمنی شیس کہ دوستعاد ض دلسیوں میں سے ایک کوکسی سخن سبب کے باعث عمل کے بلید راج قرار دیا جائے۔

ی - اگرچه استسان کی ندکوره عمومی اجتمادی نوعیت جوارتوی ترولیل برعمل است تعبیر به ۱۱ اجتما د

بیا فی اور اجتماد بالرای دولول کے منمون میں آنے والی جمله انسام استحسان برعیط به لیکن

ان میں سے برلوع استحسان ایک خصوصی ننی نوعیت کی بھی حامل ہے جو صرف اسی نوع

سے خاص ہے اور پول تمام اقسام استحسان میں خصوصی اجتمادی نوعیت کے کی لیک الم ایسی فریک فرویت کے کی لیک الم ایسی فریک فرویت کے کی لیک الم کی خاص ہے دیا ہے کہ ایسی میں مسیب ذیار ہے ۔

بادیک فرق داخلیان بایا آنہ ہے میں کا اجما لی بیان حسب ذیار ہے ۔

اللہ میں سنت کے ایسی سنت کے دو میں کے دو میں کے دو میں سنت کے دو میں سنت کے دو میں کے

بریب بری داری اسیم باید به به باید باید به با

له انشاطي الاعتصام ج ٢٥٠١ انيز الماتات وج ١٠٠٠ ان

سله مويلم : مختفر منوة البيان ان اص ٤٤ ، نيزد كميش خلات امعان التشريح الاسلام في الاص في اص ٢٠ -

استحسان اجماعی استحسان اجاعی کا استحسان اجاعی کا استحسان اجماعی استحسان اجماعی استحسان اجماعی استحسان اجماعی فاست کے مجموعی تعامل کو فی استحسان کی صوصی نوعیت، تربیخ تعامل " قرار پائی ہے کیونکراس میں اجماع عمل کے زریع کم تیاسی جہت خطام تعین ہوتی ہے اور وہ واجب المرک میرتا ہے له

استحسان قباسی الاق بوااورانول ناست و تفییت متعین کرنے ہیں بعض وگوں کواشتباه استحسان قباسی الاق بوااورانول نے است و تفییص علت بین بیلم « انغدام علت ہے و بیسا کرملام مرشری مدرالغریق و بزدوی اور عبدالعزیز ابخاری وغیرہ نے تفریح کی ہے کہ:

الاخذ بالاستحسان في سقابل القياس الحلى اسا سه انعد ام العلة في كل موضع ينعدم بعض اوصاف العلة كان انعدام الحكم لانعدام العلة لذان يكون مطريق تخصيص العلة - كم

استحسان مصلی استحسان مسلمی این است اورنوعیت کے لحاظ سے میں فاعد کلید کے استحسان مصلحی مقابطے میں مسلمت جزئید کی ترج کانام ہے۔ ملامہ شاطبی رقمط الایں

الاستحسان ... هوالاخذ بمصلحة حبزئية في مقابلة دليل كلي و

مقتضاه الرجوع الاتقديم الاستدلال المرسل على القياس الله

استخمان فنرورت استمان فرورت كي خصوصي اجتبادى نوعيت كسى فاص مسليس استخمال فرورت المكم كل سے استثناء و ترفيص كے ذريع مسلم خصوصي برقمل سے مارست ہے۔

سله البخارى :كشعف الاسرارات م عص ١١٢٥-

شله اينسأ،ج م ص ۱۱۲۸: نيزالسرخسي: اصول السرخي اج٢ ، ص ١ ١ ١٨٨٠

سله ملى حسب الشد: اصول انشسز الع الاصلامي اص ٢٠٥

عه الشاطبي الموانقات مع مرص. م

ادران کے مرازندوترج کے یاے جہدے کی اسان و مصدر کا اور اس ملک اسلام تا اور ایک نتی افان اسلام تا اور اس مصدری تی مصدری تی مصدری تی مصدری افان اسلام تا اور اس معالی مصدری افان اسلام تا اور استان اختال اور استان اختال اور استان افتال اور استان اور استا

یعی استسان کوئی مستقل زلیل ومعدر شهیں بلکدوہ بعض مجتدین کے اسلوب عمل سے عبارت ہے کہ اس کے فدلیسان المرکاوہ طریق کا دمتعین مج آ اسے جووہ مشر بعست کے اول

له يها البعن لوگون كويد كمان موسكر ب كاسلام قانون كامسد رفق كراب وسنست يا لبعن كفر ويك هملست وعوت ملط الله يها الله يه الملاقات سي لا يه وسائل بين يمسد وقان نهين الميكندي كمان محق غلط فهى اور لفظ مصدر سك اصطلاحي اطلاقات سي لا يه يهي اور لفظ مصدر سك اصطلاحي اطلاقات سي لا يهي بهي الميكن علوري عرف تعظم بهيئ المنشق والمنظم والمحكدة يعنى حكم كا اكتشاف الميكن المنشق والمنظم والمحكدة يعنى حكم كا اكتشاف والمارك من والما وربي المنظم والمنافق المنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمارك من والمارك من والمارك من والمنافق المنظم والمنظم والمنظم

ملىمعطفى مثلى واصولى الغق الاسلامي من اص ٢٩-٥٠ من ٢٨٠

وقواعد کو تدار ص کے وقت انسان کے واقع عملی سے جیس دیسے کے یہ اختیا دکرتے ہیں ہی داشتے میں استے اللہ وعیرہ نے س شرکا نی، ابزرمرہ، علال الفاسی اور علی حسب اللہ وعیرہ نے بیش کی ہے اور بطام راما م شاطبی کے اس قول سے بھی سی تیم کی تیم دکاتا ہے کہ:

ان الاستحسان عنيرخارج عن سقتضى الادلة الدائه نظرالى لواذم الادلة وساكتها له

ینی استحان اول شرعید کے نقطنی سے فاری اور ملیحدہ کوئی چیز نیس ملکسان اول شرعید کے دوازم درالات اور اس کام کے نتا مج پرعور وفوض کا نام ہے۔

یروقف که استسان مشتقل مصدر تا نون نهیں بلکہ اولهٔ شرعید بریمبنی اور ال میں واضل سے ابنا مردرست الوقوی معلوم ہوتا ہے جب اگر بعض لوگوں کو گمان ہوا ہے امکین گہری نظر سے جائزہ لینے پریے تعقیقت واضح ہو کر سائے آجاتی ہے کہ استحسان اپنی سند کے لحاظ سے دیگرا ولئ شرعید برمبنی اور ال کی طرف راجع ہونے کے باوجود کم از کم تین اعتبار است سے ایک الگ، جداگا شاور مستقل مصدر تا نون ہے جن کا جمالی بیان حسب ذیل ہے۔

میساکه شروع میں بیان ہوا اکشف واستنباطا کام کے عمل میں جبند کے لیے سب سے

پیلے اس امر ربی خور کرنا ضروری ہے کہ آیا مقاصد شریعت کی تحصیل بین جلب مصالے اور

دفع مفاسد کی خاطرین آمدہ حالات دسائل میں مختلف تیاسی واستدلالی مصاور کے

فرلید مبننت ونتیج نیمیز احکام کا استخراج عمل ہے جبی یا نہیں ؟ اور ظام برہے کہ پیخور

دفوض جوابنی حقیقت کے لحاظ سے اعتباراً آل ، اور فنی دعملی نوعیت کے لحساظ سے

النت سان 'کہلا اہے، تمام مصاور قانون سے قطع نظر کرتے ہوئے صرف مقاصف لیت

ادر نوعیت حالات کی دوئنی میں انجام پائے گا اور اس کے ذریعہ حاصل ہوئے الے

نتا بئے جمان مصاور قانون کے ترک واستعمال کامعیار ممہریں گے کہ اگران کے دریو تقاصد

نشریعت اور نوعیت حالات سے مطابقت در کھنے والے احکام کا استلابا طامکن ہو

ها الشاطبي: الموانقات مع ٢٠٩ - ٢٠٩ -

سب توان معمادتا نون كطرف رج ع كيا ماسئ كادر د تعبادل اساى يا استثنا أي احكام كي مستح كي ماسئ كي استثنا أي احكام كي مستح كي مستحد كي كي مستحد كي

اب اگراسخسان اپن حقیقت کے کاظرے اختبار مآل اور عملی نوعیت کے اعتبارے
استنباط احکام سے مقدم اور بیش ترخور و توض کا نام ہے تو یہ اپنی اس حقیقت و فوعیت

کے لحاظ سے مذمر ف دیگر تمام مصا و رقافون سے بمسرالگ، جدا گاہ اور ستقل مصد
اجتماد کا تراب سے بلکہ اپنے عملی رج رح واستخدام کے اعتبارے باتی تمام مصا در برمقدم
اور سب کو محیط وشامل بھی قرار یا ہے ۔ اور یعی واضح ہے کہ وہ تمام احکام ج استحسان
کے ذریعہ ماصل ہوتے ہیں اگر جہان کی سند اور دلیل نص مصلح سے یا عاد میں مواکر تی
سے لیکن وہ مرتب مجل و تعین سے لکل کر مرتبانی و تربی جسے مے اور تنقید میں کا ایک کے ایس میں استان کی امیت قرار دیا
سرامر اسی خورو فوض کے رہین منت ہوتے ہیں جسے بم نے استحسان کی امیت قرار دیا
ہے اور یوں استحسان ہی ان احکام کامعدد یو ہن جسے بم نے استحسان کی امیت قرار دیا

ب مام طور پریدگان کیام آباب که استخدان صرف دومتعا رض دلیون کے ایمن عمل ترج کانا م ہے اور بس اور بہیں سے اس کی مصدری تیڈیت پین شک بهد امو کر مبالآخ استحدان کومصا در شریعت سے خاردہ کر دینے یاد گیرصا در بین مدخم کر دینے برقم جم ہونا ہے استحدان کاعمل ترج سے تعبیر یونا مسلم، مگر صرف اس میں مضر قرار دینا خلط ہے کیونکہ یہ توصوب اس کی اجتمادی نوعیت ہے جاس کے دسیا اجتماد نظری مونے کے حوالے سے متعبین موتی کی اجتمادی نوعیت سے جاس کے دسیا اجتماد نظری مونے کے حوالے سے متعبین موتی ہے۔ جبکہ استحدان نظری وعملی اجتماد کا ایک دسیا ہوئے سے براہ کم کمانی ہے کہ دومتعان نظری وعملی اجتماد کا ایک الگ مستقل مصدر ہی ہے۔ اس بر مزید عور کریں تو یہ حقیقت میں احکام شریعیت کا ایک الگ مستقل مصدر ہی ہے۔ اس بر مزید عور کریں تو یہ حقیقت کمانی ہے کہ دومتعا رص دلیوں کے درمیان متابل اور ترج کی اساس دینمیا دایک ایسا قامدہ ہے کیون کی ان دونوں متعارض دلیوں سے کوئی بھی دلیل بالذا سے (بذا سے کوئی بھی دلیل بالذا سے (بذا سے خوری تقابل ومواز معادل ای ترج کی قومت بنیں رکھی کہ اگر ایسا ہوتو تعارض " بی سا نظام ہے خوری تقابل ومواز معادل ای ترج کی قومت بنیں رکھی کہ اگر ایسا ہوتو تعارض " بی سا نظام ہے کے خوری تقابل ومواز معادل ایسی ترج کی قومت بنیں رکھی کہ اگر ایسا ہوتو تعارض " بی سا نظام ہے کے خوری تقابل ومواز معادل ایسی ترج کی قومت بنیں رکھی کہ اگر ایسا ہوتو تعارض " بی سا نظام ہے کے خوری تقابل ومواز معاون اور ای ترج کی قومت بنیں رکھی کہ اگر ایسا ہوتو تعارض " بی سا نظام ہے کوئی تعارض " بی سا نظام ہے کوئی تعارض " بی سا نظام ہے کے خوری تعارض اوری کی تعارض " بی سا نظام ہے کے خوری تعارض " بی سا نظام ہے کہ کوئی تعارض " بی سا نظام ہے کوئی کی دی بی تعارض " بی سا نظام ہے کی تو سے سا سے دوری سے تعارض " بی سا نظام ہے کوئی تعارض " بی سا نظام ہے کوئی تعارض اوری کی تعارض ک

يوران دومتعايض نبلول سخاه يقعارض تقيم بويا فلامري مين تقابل موازداؤتر سي وتقويت كي خاري بنياديي تاعده استحمان عمراب اوراس اعتبار سوده الادونون دسيول كم مقابل مين ايك الك ورائمستقل دليل تقابل وترجع "اورتنيم كافسيد وليل استنباط" قرار باتاسه-اس کی مثال پول سجھئے کہ کسی معامل سی و وقیاس باہم متعارض ہیں ایک جلی وظا ہرہے اور دوسرائعی بیکن دونوں کے تنجیب و صل مولالے احکام مختلف میں اب ایک درست اورروح شريعت ونوعيت مالات سيهم منك حكم أخذكر في كاخروان دونول متعارض قیاسوں کے درمیان مختلف اعتبارات (جلاء دوضور 'توت اثر، مآل دمصلحت دعیره) سة تقابل اودموازنداوراس كمنتع ييس كى ايك كوترج دس كراختسيار كرنايك الگ اورمستنقل اجتبادي عمل بيسا ورحس بنيا وپريداجتيادي عمل انحام بإسيرگا وه استخسان یا با لفاظ دیگراعتبار مآل سے یوں دونوں متعارض قیاسوں میں سے کوئی مجی بندات نو دقوت وتربيح ماصل كركے نفاذ پذیر پنسیں ہوسكتا بلكراس سلسلەمیں ایک تیرسری دلسیل قاعدہ یا نظریہ واصول كي احتياع لازمى ب، اوروة ميسري دليل إقاعده استحسان ب جوتما س خفى كوترجيح وسے کرنا فذکر ما سے اس طرح قاعدہ کلیداور صلحت یاعوف کے تعارض کی صورت میں بمى استحسان بطورايك نمارجى مصدرك، وسيممل آناب - اوراس اعتبارسے وہ لاز مأايك منغردا ومستفل مصدرتا نون عمرا س

استدان النائی سنداورد ایل کے لحاظ سے کسی خدسی قاعدہ شرعیہ پراستواد ہونا اس کا مستقل معددی تینیت کی فی بنیں کرتا کیونکہ اگر سند کے لحاظ سے تواعد شرعیہ کی معددی تینیت کی فی بنیں کرتا کیونکہ اگر سند کے لحاظ سے تواعد شرعیہ کی معددی تینیت کی فیصلہ کرنے کا اصول بدیں عموم در ست مان کم اختیار کر بیا جائے تو بھر المختیان و قیاس استعماب واستصلاح اور عرف و فرا کی تودر کنار افود کی استفال معددی جینیت ہی محل تظریوجائے گا کہ استفادی مصادر مہوں یا اجتمادی سب کے مصددی جینیت اور کشف احکام کے عمل میں کسی خسی اظراد سے ایک دوسر سے کے ساتھ مربوط و منسلک اور کسی ذکسی دلیل وسند کے ممتاع ہیں۔
ساتھ مربوط و منسلک اور کسی ذکسی دلیل و سند کے متاب ہیں۔

قرارنهين بالتيجب تك سنت كي دريعه ان كيبيين ونفييل الخفيص ما تقييد كانيصله مد موجلے اور اوں قرآن مکیم کے تمام مجمل احکام ایسے شبوت و جیست میں سنت کی دلیل تفصيبلي اورتمام عام ومطلق احكام ابين عموم والملاق بيزاست وبرقر ارريهن ياتخضيص وتقتيد كوقبول كرنع ميرسنت كفوص ودلائل مرائحصار كرين بيءاوري ومال سنت كاس كمدوه البينے تمام اساسى تشديعى احكام ميں قرآن مطابقت الدر تشريحى احكام ميں فرآنی اساسیا برا تخصاركر فى بداوراسى طرح تمام اجتهادى مصادرايين تبوت وجيت اوركشف احكام ك عمل مين بعورسندكسي ندكسي واسل يا قاعده تشرعيد برميني موت مين - توكيا يدفرض كرايياجات کریونکہ یہ تمام استنا دی واجتہادی مصادرکسی ذکسی دلیل وسند کے حامل ہوتے ہیں اس يدان ميس كوي مي الك اورمتقل معدر قالان نهين ؟ اليام ركز نهي - بلكرسندو دليل ير انصاركے بادیج دانیں سے ہرایک صدر پڑ لیست کمی رکسی اعتبار سے اپنی مجگرامست منفردا ور تتل حیثیت رکھتا ہے بھواس بائمی تلازم وترابطا ورا شتراک وانصار کے با وصف ایک مسلمه حقیقت ہے۔ بناء بریں استحسان کامسی نیکسی دلیل شرعی میراستوالاونا اس کی جدا گانه مصدری حید بیس کی نفی نہیں کر البکدوه منعد دامتیا رات سے مجسیا کہ اوہر بيان موا، ننصرف ايك الك اورستنقل مصدر قانون بع بلك دمگراحة ما دىمصاور قانون معمقدم اوران سب كوفيطوشائل بى سے -

معرف استاداران من الفظرمكم المحاعر في اطلاق توبقول التعانوي: استادارالي معمم المستخسال الفظرمكم المحاعر في اطلاق توبقول التعانوي: استادارالي

ینی دو حیزوں کے مابین نسبت نہری کے سلبی یا ایجا بی پہاو پر ہوتا ہے لیکن بیال ہمارے بیش نظر حکم کا خاص نقتی مفہوم ہے جواسخسالی کو بطور وسیلہ اجتہا دیا مصدرتا نون اپنا نے کی نشرعی جیٹیست اور اس کے ذریعہ حاصل ہونے والے تنائج کی فنی وعملی نوعیست سے عبارت ہے۔ استحمال کا تکلیفی حکم آوایک کا ظریبے کم اجتمال کا تکلیفی حکم آوایک کا ظریب مرتا ہے وہاں قیاس واستدلال کے تمام مصادر ماللت اور صور توں میں اجتماد فرض و واجب ہوتا ہے وہاں قیاس واستدلال کے تمام مصادر

له النَّمَا لَى :كشَّا سِ اصطلاحات الفنون ، ج٢ : ص٣٠٠-

سے حاصل ہونے والے احکام کے مآل ذرتائج پر غور فوض ناگز بر ہونے کی بنا دہراسخسان کی تکلیفی حیثست می وہم متعین ہوتی ہے جواجہ تنا دک ہے۔ اسی طرح تطبیق احکام شرعی کاعملی منسان اوراجہ تا د شملی کا ایک اہم وسیلہ ہونے کے نامطے اس کا تکیفی حکم افراد و محکفین اور زرمان و تکلید کے کو الے سے دہی متعین ہونا ہے جو خو داجہ آ توجہ ہے کہ کے بیسے بعنی رہتی دنیا تمام افراد وطبیقات محکفین اور جہلہ ذمہ داران تنفیذ شریعت کے لیے عموم واطلاق اور بلاشر بیاسخسان کی ایک اور انتہازی محصوصیت

دِهِ استحسان كامكم باعتبارتناج وآنادك الووه حسب ذيل بنيا دى دخ ركت اسے ـ

ا - عمم استحسان باعتبا دهنیست وتطعیس ـ

۲. ملماظ نوعيست عمل

۳. بامتبارتغدیهٔ حکم استخسانی .

فبل ميں ان مينوں تبيلو وُل كو الاختصار اجا گركيا جا آلہے

ا - حكم استحسان باعتبا نطنيت قطعيت المام طويسة استمان

کی ایک نوع سمحتے ہوئے اس کے ذرایع ہما صل ہوئے والے احکام فقہ یکوخالعت اُظئی یا غلبہ کلا اللہ اُلے کی بنا دیروائے قرار دیاجا آ ہے کیونکہ اجتماد بالڑای کی تمام افواع کوعام اصولیمیں اور ققہا مصول طی بنا دیروائے قرار دیاجا آ ہے کہ والٹے مشراتے ہیں کسکین حقیقت یہ ہے کہ استخسا ان کے ذرایع حاصل ہوئے والاحکم دواعتبا داست سے قطع ولیقین کا درجر رکھتا ہے جبکہ بعض صور توں میں صرف ایک بہلو سے خال میں اس حقیقت کی کسی طور وضاحت کی جاتی ہے۔

ا- استسان اجیساکه اوپر بیان موا اصرف اجتها د بالزای کا ایک اسلوب بی نهیں ملکہ ایک الیا قاعدہ سے جواستنا دی اور بیانی اجتماد سے مجی تعلق رکھتا ہے اور یوں استسبان کی الهمّا م صحوّل پر بہا ہم مجی اس کا سندنعی یا اجماع ہے استحسان کے ذریعہ ماصل ہونے والے احکام منعرصہ استنا دی اور بیانی جیٹیت رکھتے ہیں ملکہ قطع دیتیں کے بھی حال ہیں کیونکہ احکام منعرصہ اینی وضاحت و تغیر کے سابھا دراحکام اجماعید اپنی تعلقی سند کی بنا وہر لازماً لقين وجرم كا قائده ديت بي اسيله كنفس اوراجاع خطف و وكان كي واب مستقطعاً منهزه بس مله

استحسان کی وہ تمام انواع جواجتها دبالرائی کے دائرے میں آتی میں وہ مجی ظاہر مال اور متحروبيني عجتد كاوراك كاعتبار يقطع ويقين كافائده ديتي بن تيفسيل اس امركى بيسهك مجتدحب استحسان ياكسي اورماخذاجتها وكواستعمال كريته بوشة ايك عكم نقي كااستباطكرا بسة ويحكم اس كے يلے مسب ذيل اعتبارات سے حتى افطعى اوريقينى حيثيت ركھتا ہے. آ مجتهد شرعی دلائل اورامارات کے ذربعه استنباط احکام کاکلف سے اور اس بیاز وہ فیاجل لازمسے کہا مارات شرعبر جس مکم کے وجوب یا حرمت وغیرہ پردلالت کریں دہ ان کے وبوب وحرمت بريفنن وحزم وكحصله كيونكهاس امرسامت كاجماع بهم معبته وكوب حكم نترعى كاظن غالب حاصل موجائے وہ خوداس مجتبد كے يليے اوراس كے متلدين كے يليے تطعاً اوريقيناً التدتعالي كالمكم بعقه اس سلسله میں نقها واوراصولیبین کی تصریحات بہت واضح ہیں جنا نجیرعلامہ بیضا دی نے

"المجتهداذا ظن الحكم وحب عليه المنتوى والعمل مبه للسدليل القاطع على وجوب اتباع إلنطن فالحكم سقطوع به والظن في طريقه على یسی مجتدد وجب حکم شری کافلن خالب حاصل مرحاب تواس کے یاف دورہ کم بیم ل کرنا ا دراس کا نتوی دینا واجب سے کیونکہ اتباع طن کا دحرب دلیا تطعی سے ابت ہے بیس حكم فعنى بدات خو تولیني بالبداس كے طراق استنباط میں ظن كودل ما معل ہے۔

له ديكية القرافي شرح من الفعلي ص١١ ص ١١ البرانشاطي الدانقات الا اص ٥٨ -عه التقاراني واشية شرح العنداع اص٠٣٠

سله الدسنوى: نشرح المنهارة ع اص ۲۲، السكه الابهارة، ١٥ ص ٢٧ سيترم تشيقح انفسول لتقراني ص ١٠-سيه السفادي المناج وج اصري

الميطوح علام عقدالدين كينتهين،

فاذاظن حكما قبطع بإنه الحكم فيحقه

اورعلامربارى وجرجا في المنعقازاني وعيره عمفاس كي ومناحس إلى كي معكد: على المجتنب بوجوب اتباع المحكم لمنظنون يدوسله الى العلم

سِبُوته سن الله تعالى في حقه سع مقلد يه - كم

ینی ظم مظنون بروجوب عمل کاشور مجتمد کواس عمم کے اپنے اور ابسے مقلدین کے لیے اللہ نمالا کی عانب سے تابست وصادّر ہونے کا یقین بخشاہے۔

آ شریست پس چ نکدا کام خام ری دلین جن کا احکام م د نادلا کر دارات سے ظاہر برد جائے ہی داجہ۔ الاتباع بیس ما فذاجہ او کو درست طور پر استعال کرتے ہوئے جبتد کو جب کم مشرع تک رسائی بوجائے وہ ظامبر کے اعتباد سے کم فدادندی کے بیشت میں بقینی طور پر فہتدا دراس کے مقلدین کے لیے واجب العمل عظم تراہیے ، تحا ہ نفس الا مرکے اعتبار سے اس کا حکم فدادندی مونا صرف ظنی ہی کیوں نہ ہو۔ اس یے کہ ظامری احکام شرعیہ کے لیے جبتہ کا کمان علمت اور مناطیا سبب کی حیثیت دکھتا ہے اور جب مناط ، علم علم استعمالی کا طن و کمان حاصل موجانا اس کے تحقق و شورت کو تقینی موجات کو تقینی ما جبتا دی یا حکم استعمالی کا طن و کمان حاصل موجانا اس کے تحقق و شورت کو تقینی بنادیتا ہے۔ جیسا کہ ملامہ جرجائی و میٹیرہ نے تقریح کی ہے کہ:

حبل الشارع ظن المجتهد مفاطا للاحكام وعلة لها كما حبل الفاظ المعقد دشالاً علامتة عليها والبابا لثبوتها ، فستى تحقق طلالم بالوجدان علم قطعا شوت ما ينط به اجماعا بل صنرورة

سن السين فقد افضى به ظنه الى العليد بالاحقام انفد المرودب

عليه العيل بمقتفى ظنه ليذلك - لد

يىن شارع فى خى تى كومناطا دىكام ئى راياب لى دى دىسى كى مكم كى بارى مى مى كى بارى مى مى كى بارى مى مى كى بارى مى مى مى تى دى قى دارى مى تى بود بائت داس قى كى دريوشا بىت برنى دالامكم ادروسا بالى كار دى مى داد دى ما تى كار دى داد بالعمل قى داريا بىكار

ال مجتند کاکسی ممم کے بارسے میں طن ایک و جدانی امرہ اور چونکو تمام وجدانی امور جیسے عبد کی اسے علی استے میں اس یالے علی استے اس یالے علی استے میں اس یالے علی استے اس یالے علی استے اس یالے علی استے کی ہے کہ:

ظن المجتهد لقويته تعريب س العلمدك

یعی مجتد کاظن اپنی وجد از قرر کر الحاظ سی مردیقی کرد سر المکرم الله بعد میریمی واضح سے کرد بر کسی کم کے استنباط میں اپنی نکری و کملی کا دس سے اس و قمت تک فارخ بنیں موتا جب تک اس کے دل میں لفتی طور پر یا بقین سے قریب ترطن رادع کی بناء پر یہ بات جا گئریں نہ ہر جائے گئری تیجے پر و و بنجا ہے زیر نظر مسالک میں دی می خدا وزری کی میٹا یوس کے داجتها دکا بنیا دی رکن بلکر ما میست و استفراع الوسیع یعنی طلب حکم میں اپنی تمام فکری و ذمنی توانیاں مرف کر دینا ہے کیونکر مجتد اس مرکام کلف ہے کماستنباط حکم کے عمل میں تمام والم کل واماسات کے اندینور الکس میں بین بین تام قرضی صرف کر دسے بیان تک کی وہ مزید عور وفکری قدرت اپنے اندر نہ باسے بنتول اصولیمین،

انالجتهد مكلف بان يبذل تمام طاقته في النظر في كل الا دلة حتى

لمه الحجرما ني حاشيه شريع العند اعتاص اس

سكه الاسلوى: مشرح المنهاج رج اص ٢٠١٠ السبكي الابياج اي اص ٢٠-

سكة ذكريا انصارى: غاية الومول ، ص ٢ جسنين مخلصة الجريح السول : ص ١٥ ، ١٢٥ .

بیدس سن النفس العجز عن المسزید فیه سن جهست الاستنباط الله اورفالهرسه کدالیساهرف اسی صورت میں ممکن سے جبکہ عجتد کو حکم مستنبط کالقبی علم ما صل موجلے - بناء برس یہ امرواض موگیا کداجتنا دبیا نی کی طرح اجتماد بالڑای کی نمام افراع کے دریعہ ماصل مونے والے احکام می قطی اوریقینی چیشت رکھتے ہیں اور یول استحمان کی وہ انواع جواجتماد بالڑای کے ضمن میں آتی ہیں سب کی سب باعتباد ظاہر ایقینی اورتطی احکام کے استنباط کا دریعہ قرار یا تی ہیں ۔

٧- حكم المنتحمان بلحاظ نوعيت عمل الشوعيسم بال كرات عيل الم

تزجی احکام کے صول کا ذریعہ سے بلکسا صل اور اساسی احکام کا مافخذ کی ہے اور ان دونوں پڑی اسی اسی احکام کا مافخذ کی ہے اور ان دونوں پڑی میں اس کے ذریعہ ماصل ہونے والے احکام پر لقین واعتقاد رکھنا اور ان پڑمل کرنا ہے حب سکا فتوی ان کا ابلاغ واظمار کرنا مقتصنائے احوال کے طابق مشری حیثیت اختیاد کرنا ہے حب سکا اجمالی بیان حسب ویل ہے۔

ا - اسخسان کے ذریعہ حاصل مونے والے اساسی وابتدائی ای می میٹیت تو وہی ہے جو اجتماد بالڑای کے دیگر دسائل سے حاصل مونے والے احکام کی ہے ۔ یعنی اگراستنباط احکام کے عمل میں تمام تقرائط وار کان اجتماد کا لحاظ دکھا گیا ہوتو چو اسخسانی احکام کے مام میں تمام تقرائط وار کھنا اور صورت عمل پیش آنے ہیاس کی اتباع کمنا عجبت واجب احمل موسلے کا اعتقاد رکھنا اور مورت عمل پیش آنے ہیاس کی اتباع کمنا عجبت کے لیے واجب سیسے اور اس وجوب عمل کی توجہ یہ ہے کے جب عجبت کی کم استحسانی کا وجد ان یا نظیری علم حاصل کر لے تو بھر اسے اس حاصل شدہ علم کے مطابق عمل کرنے سے بازر کھنے کا میٹری امکان ختم موجانی سیے اور یہ وجوب اس کے بیلے رخصیت واستثناء بازر کھنے کا میٹری امکان ختم موجانی سیے اور یہ وجوب اس کے بیلے رخصیت واستثناء

سله الغزالى: المستفعلى، ٣٠ ص١١؛ الآخرى: ٣٠ ص٩٠ الشريمى: حا شدينانى، ٣٠ ٩ بص سه ابن بدلان: المطلق ٩٠ سكه الكهدى الليكام، ٣٠ ما من ٢٠٠٠ ، العصد: شرح المختصرة ٢ ص ١٠٠٠ سكة تتى الحكيم ، الاصول العابة هفقة المقارل، مره. ٩

نىيى ملكەامىل اورىىنى برغزىيىت مكم سے-

ب رہے وہ استثنائ اور ترجی احکام جائے مان کے ذریعہ قیاس واستدلال یا تواعد مام کورک کرتے ہوئے افغد کے جائے ہیں تو بعض فقبائے کہا ہے کہان استحسانی احکام بیم لکرنا استحسانی احکام بیم لکرنا ہی جائے ہے لیان غلط فعمی اولیا وربہ ہے ہے کہ استحسان واقع کے مقابلے میں تیاسی احکام م کلیة بمتروک برمینی ہے گان غلط فعمی برمینی ہے ۔ اس سلسلویں علامہ اور ممنوع العمل میں اور کم استحسانی برعمل کرنا واجنب والذم ہے ۔ اس سلسلویں علامہ مرضی نے بطی وہنا حق مقامات بریہ بیان کیا ہے کہ استحسان برعمل کرنا واجب سیمین کہتے ہیں ،

والنوع الآخد حوالدليل الذي بكون معارضاللقياس الظاهر إلىذى

تسبق اليه الادهام تبل انعام التاسل فيه وبعد انعام التاسل في حكم الحادثة واشباهها من الاصول يظهران الد ليل الذي عارضه فوقه في القوة فان العمل به هو الواحب- لم

یعیٰ قیاس کے مقلبلے میں آنے والے استشان پرعمل کمنا واحب سے آگے جل کر مکھتے ہیں:

ظن بعض المتاحزين سن إصحابنا ان العمل بالاستحسان اولى بع جواز العمل بالقياس فى سوضع الاستحسان وسشبه ذلك بالسطر و مع المؤثر وهذا وهد عندى ... والصبيع ترك القياس اصلا فى الموضع الذى ناخة بالاستحسان وبه يتبين إن العمل بالاستحسان لا يكون مع قيام المعارضة ولكن باعتبار سقوط الاضعف بالاقوى الهمل مرتا ليعنى بعض متنا خرعلا شعر على الدي كان بهد كم استحسان معارض برعمل كرنا الحلى مكرقياس

له السنرخى: احول السرخى بى ٢٠٠ : ص ٢٠٠ ٢ ... ايضاً : ص٢٠٠

کواپنا اجانزہ جبیسا کہ طرد و توثر میں ہوتا ہے لیکن میرے نزدیک بیمض و ہم ہے۔ اور میں جسے ہے کہ تعارض کے وقت تیاسی کم کلیہ سا قط دمتر وک ہوکرا سخسان پرعمل کرنا واجب قرار با آسے علام ابوز میرو نے اس موقف کی توجیہ بیان کرتے ہوئے قرار دیا ہے کہ استحسان وقیاس کے تعارض کی صورت میں حکم قیاسی کوم ممام ابوضیع کی تول یا مذہب مفی کاموقعت بنیس قرار و سے سکتے بلکہ وہ اصلاً سا قط در سرحک سے ان کے الفاظ بیس بیں والدی بیدولی ان سوجب الدیاس فی مقابلة الاستحسان سے لا بعک ان کیکون قولالا ہی حدیث الدیاس فی مقابلة الاستحسان سے لا بعک ان کیکون قولالا ہی حدیث کے القیاس الی الاستحسان اذا قبع القیاس ۔ ا

۱۰ - حکم استحسان باعد بارتعدیم ان انتخاب ان

شر منرق ما بين الاستحسان الذى يكون بالنص ا والاجماع وبين ما يكون بالقياس الخفى المستحسن ان حكم هذ النوع بيحه ى وحكم النوع الاخرلا بيعه ى كا بينا ان حكم القياس النثرى التعلابية فهذ اللغ وان اختص باسد الاستحسان لعنى فهولا يخرجس ان يكون قياسا شرعيا فيكون حكم التعديه والاول معدول به عن القياس بالنص وهولا بيعتمل التعدية كما بينا سلم

که ایوزمبره :احول انقد،ص ۲۱ شکه السرخسی: احول امسیرخری این ۲۲ ص ۲۰ ر یعنی استخدان تیاسی اوراسخدان نصی واجهای میں یہ فرق ہے کہ بہلامتعدی ہوسکتاہے بیکہ
وسرانا قابان تعدیدہ وجریہ ہے کہ استخدان تیاسی ابنی حقیقت کے لحاظ سے قیاس ہی ہے اور
یاس کا حکم ، تعدید لین متعدی ہوناہ ہے جبکہ استخدان کی دوسری انواع میں نص یا اجماع کے در یوزیا ہو
سے مدول کیا گیا ہے اور اس صورت میں تعدید کا اختمال نہیں پایا جا آبعض متنا فرعلاء نے احنا ف کے
سرموزف پر نمتعید کرتے ہوئے بالکل اس کے بھکس دائے اختمال کہ جی نامجہ عمد ذکر یا البولی
ورعبد الوہا ب خلاف تقریباً ایک سی نمتید کرتے ہوئے کہا ہے:

د في هذا انظر من وجهيدى: إحدهم ان الحكم الذي يعدى بالقياس فلا بعدى الدي موالحكم الثابت بالنص واما الحكم الثابت بالقياس فلا بعدى لا شه بيشترط في القياس ان يكون حكم الا صل ثابتا بالكناب ا و السنة اما اذا كان حكم الاصل ثابتا بالقياس فلا بيصح تعدية هذا الحكم الى معلى اخرعند سائر العلماء ماعدا ابن رشد وغالب المالكية ... وثما بنه هما ان الحكم المستحسن اذا كان سنده النص وكان معقول المعنى بيصح ان يعدى الى الواقعة التي تحققت فيها علمة الواقعة الاولى ... وفند المبتنا في مجوث القياس ان تعديدة الحكم وفند المبتنا في مجوث القياس ان تعديدة المحكم المناف علمة حكم المنص اساسة ادرناك علمة حكم المنص سواء كار من حكما مساء او حكما استثنائيا من من وووجرت محل نظر بين اعناف كايموقف وووجرت محل نظر بين ايك ترك قياس كذر ليعدي كم تعدى المناف كايموقف وووجرت محل نظر بين ايك ترك قياس كذر ليعدي كم تعدى المناف كايموقف وووجرت محل نظر بين ايك ترك قياس كذر ليعدي كم تعدى المناف كايموقف وووجرت محل نظر بين ايك ترك قياس كذر ليعدي كم تعدى المناف كايموقف وووجرت الراك على موف قياس عثابت بوقوا التناف كايموقف وووجرت الراك على موف قياس عنابت بوقوا المناف كايموقف وووجرت الراك على موف قياس عنابت بوقوا المناف كايموقف وووجرت المناف كالمناف كايموقف وووجرت المنافعة كالمنافعة ك

ے البردلیں :اصو**ل انفقہاس ہے** سے

لمفوراله باسفلاف بمعادلاتشوج الاسلامي فيالأنص في ص اعاص :

فرح تک متعدی منیں کیا جائنگتا - اوروں کے دریا ہے کہ استحانی کی سنداگرنس ہواور و ہ عمر معتول اسخی ہو تو فا بل تعدیہ ہے اوریا تا بہت ہو بچاہیے کہ کم منصوص کے معدیہ کو متعدی کہنے کی اساس اس حکم کی علت کا اوراک ہے تو اہ وہ مکم ابتدائی ہویا اسٹنائی '۔ لذا حکم استحانی اگر نف سے ٹابت ہو تو با دیج داسٹنائی ہونے کے اس کا تعدیر مکن ہے ۔ استا ذعلی صعب اللہ نے بی بات کی ہے کہ:

كل حكوثبت بالاستحسان الاجتهادى الايقاس عليه اما المثابت بالاستحسان الشارع فيصح القياس عليه اذا كان معقول المعنى لم

بینی اسمّان اجتیادی کے ذریعہ ثابت ہونے والے ٹم پرکی نئے وا تعہ کوتیاس ہنیں کیا ماسکتا لیکن اسخدان نض اگرمعنول المعنی ہوتہ قابل تندیہ ہے -

سنفی موقف پران عکمائے متافرین کی تقید بنا ہر درست معلیم ہوتی ہے لیکن ہم طور
اس سلسلہ ہیں مزید فور دنومن کی صرورت ہے۔ بالخصوص کر قیاس خی کے ذریعہ فا بہت ہونے والے
عکم استمانی کے قابل تعدیر ہونے کے بارے بین نی موقف ہی راج نظراً تاہے کیونکر قیاس فنی
کے ذریعہ ترجی پانے ما سے مکم کی علت بھی اصل کے اعتبار سیکی ذکری نفس ہی سے تنا بت ہوتی
ہے کر قیاس نواہ مجلی ہو میا نئی ہم صورت مکم اصل کے تقدیر ہی سے عبارت ہے اور فلام سے
کر قیاس نواہ مجلی ہو میا نئی ہم صورت مکم اصل کے تقدیر ہی سے عبارت ہے اور فلام سے
کر میاس نواہ مجلی ہو میا نئی ہم صورت مکم اصل کے تقدیر ہوگا ذریعی متعدی ہو سکتا ہے اور یہ
تعدیر تازیر بھی دریت تیت مکم اصل ثابت بائن بی کانقدیہ ہوگا ذریعی استمانی کا تعدیر ۔ والٹراعلم
تعدیر تازیر بھی دریت تیت مکم اصل ثابت بائنوں ہی کانقدیہ ہوتا ہے اور یہ متعدی کی تعدیر دا لواع
است میان کی افسام و لیا کر استمان کی فقوی اجتمادی اور مصلای کی فلے سے دسعت
دریوات اور خواری می کی توالے سے استمان کی فقوی اجتمادی اور مصلای کی فلے سے دسعت
دریوات اور دائر بھل کو اجاگر کرتی ہیں ۔ ذیل بین فتی مذا ہدب کے جزوی اختلافات سے
دریوات اور دائر بھل کو اجاگر کرتی ہیں ۔ ذیل بین فتی مذا ہدب کے جزوی اختلافات سے
دریو میں سے اور دائر بھل کو اجاگر کرتی ہیں ۔ ذیل بین فتی مذا ہدب کے جزوی اختلافات سے

تطع نظر مجوعی اور عموی نقطه نظرسے احتمال کی منزع تقیمات مع نظائر وا منلہ سیاں کی ماتی ہیں: -

اوراستسان نعرمی که سکتے بین اور دوسرا استسان کی باعتبار معدریعنی شخسی دوشی بین:
اوراستسان نعرمی که سکتے بین اور دوسرا استسان مجتد جسے استسان علی اوراستسان اجتمادی سے جی تعدید ہیں ۔
تعبیر کرسکتے ہیں ۔

علامه شالمی شختے ہیں -

الاستحسان لا بكون الابستحس، وهوا مالعقل اوالشرع له يعيى سخمان بغير سمن كي نبي بوتا اوروه يا توعقل بوگى يا سرع -

ا استحال سدادی استخال المحام المناد والمناد والم

۲-استخسان احتماری استمان اجتماری برسے کوجترکی بیش اُمدہ وا تعریب قیاسی یا کلی استخسان احتماری استمال اجتماری برسے کوجترکی بیش اُمدہ وا تعریب قیاسی یا کلی و معلون یا معرورت وما حبت کی شرعی دلیل کو ابناتے ہوئے متبا دل اساس یا استفائی محم کا استنباط کرے مددول عنرے کی اظری کا ظلسے استمالی اجتمادی کا وارم عمل بایں طور محدود سے کا است استام کام منعومہ کابی ماری بی خواہ ومراستمالی مسلمت وعرف ہویا صرورت وماجت

بویاکونی اورمسند و دلی، به طورای بری کااسخدان اسکام منعوصه کوم وک یام بوده نیس طهر ا سکتار بناربی طونی اوراس کو تقلید بی بیش بخد بر به بیشنین جیسے محمقانی برسکنی صعب، شرواد کا اورا حمدزی ایوشادی وفیره کایر که ناکراسکام منعوصه می صلحت یا مزد رست کی بنار پرتزک د تبریل کیے جاسکتے ہیں بسرا مرامنوا و رب بنیا و بات ہے - اوراس معلم بی سی موست عرف کی اولیات جن کی حقیقت اسکام منعوصه کی تلیق میں گئیق مناط کے علاوہ کچینیں ' اور قامدہ نتیہ ہو الحکم دید و رمع العلی و جو د او عد ما موراس کے دلائل جیسے مدیث کا خس د دلا سے معلق ہے - اور طونی کے قارئے تقدیم مسلمت اوراس کے دلائل جیسے مدیث کا خس د دلا خیرمتبدل ہونا قرآن وسند، بیسیوں نفوس ' تم بنوت ' ابدیت شریعت اورا جیا معوصہ کا دائی اور بغرمتبدل ہونا قرآن وسند، بیسیوں نفوس ' تم بنوت ' ابدیت شریعت اورا جیا کے ذریع ایک طے ایسے طوس حقائق کے ظلمی استقراء اورامت مسلمہ کے مسلمل ومتوارت انجاع کے ذریع ایک طے شدہ تقیقت کے طور پر ثابت ہو میکا ہے ۔

علامه شاطى كى تعريج ملاحظه مو

من خواصهن و الشريعة النيوت من غير زوال فلن الكلاتين فيها بعد كمالها ننغا و لا تغييما العمومها و لا تغييما الاطلافها و لا زفعا لحكومن احكامها كا بحسب عموم المكلفين و لا بحسب خصوص بعفهم و لا بحسب زمان دون زمان و لا حال دون البلاما المية بسيافه و سيب أبلا لا يومان دون زمان و لا حال دون البلاما الميان و الميان و الميان شرطا فهوا بدا وما كان واجبا فهو دليب ابد الومندوبا

المصلى في المسلمة في التشريع الاسلام وتم الدين الطوفي ص ١٣ ١٠ عد المصافى : فلسفه التشريع في الاسلام ، ص ٢٢٧ على المصافى : فلسفه التشريع في الاسلام تم وتمايات الحياة العسرية ، ص ٢٠ ملى ملك محدد الشرقادى : تقديم الفكر الديني وصلة بالقومية العربية العربية هدا مدزى : وقرة الاسلام : ص ٨٠

فهندوب وهكن احييع لاحكام فلازوال لها ولا تبدل ولوفرض بقاء النكليف الى غير فهايت كانت احكامها كن لك لمه يغي شريعت اسلاميركي ايك نبت بشرى ضوصيت شات و دام سے كتكيل كے بعدام

یعی شریوت اسلامیدی ایک بهت بری صوصیت شات و دام به کتیمیل کے بعداس میں شریعت اسلامیدی ایک بعداس میں نے بخشیص یا تقیدی کوئی گافش ہے درمانی و مرکانی تغیرات کے زیرا نراس کے کی مکم کو بدلایا نخم کمیا جا سکت جو پیرسبب یا شرط کی حیثیت گئی ہے دہ مہین اس طرح رہے گی اور پر کم واحب یا مندوب سے دہ مہیشہ وا حب یا مندوب ہی سے کا یک میں میں مورت تمام اسکام شرعیہ کی ہے کراگر تحلیف کولا بنائی فرض کر کیا جا سے قرم کم الحکام شرعیہ کی ہے کراگر تحلیف کولا بنائی فرض کر کیا جا سے قرم کم الحکام شرعیہ کی ہے کراگر تحلیف کولا بنائی فرض کر کیا جا سے قرم کم الحکام شرعیہ کی ہے کہا گر تحلیف کولا بنائی فرض کر کیا جا سے قرم کم الحکام شرعیہ کی ہے کہا گر تحلیف کولا بنائی فرض کر کیا جا سے قرم کم الحکام شرعیہ کی ہے کہا گر تحلیف کولا بنائی فرض کر کیا جا سے قرم کم الحکام شرعیہ کی ہے کہا گر تحلیف کولا بنائی فرض کر کیا جا سے قرم کم کا کہا تھا کہا گر تحلیف کولا بنائی فرض کر کیا جا سے قرم کم کا کہا تھا کہا گر تحلیف کولا بنائی فرض کر کیا جا سے قرم کم کا کہا تھا کہا گر تھا کہا گر تھا کہا گر تحلیف کولا بنائی فرض کر کیا جا سے قرم کی ہے کہا گر تحلیف کولا بنائی فرض کر کیا جا سے قرم کی ہے کہا گر تحلیف کولا بنائی فرض کر کیا جا کہا گر تھا گر تھا کہا گر تھا کہ تو تھا کہا گر تھا کیا گر تھا کہا گر تھا کہ تو تھا کہا گر تھا کر تھا کہا گر تھا کہا گر تھا کہا گر تھا گر تھا کہا گر تھا گر تھا کہا گر تھا کہا گر تھا کر تھا گر تھا کر تھا گر تھا کہا گر تھا گر

منصوصہ غیرمتنا ہی اور والمی قرار پائیں گئے۔ منصوصہ غیرمتنا ہی اور والمی قرار پائیں گئے۔

نانیا العیم الحسان با عنبارست ای تنیم عام طور بینی اور مالکی نقریس کی اطریحان کے فاظ سے استمال فائی اندیا بیارست کی اور مالکی نقریس کی ادر بینی اور مالکی کو استمال من ورت میں اور مالکی کو استمال معلی اور استمال رفع مورج میں منظر دبتا یا ما تا ہے لیکن وقت نظر سے جائز لینے بریر حققیت واضح موجاتی ہے کہ استمال عرفی اور استمال منظی باہم مترا دف اور شغمن کی ویرگیس اور استمال منرورت اور استمال رفع موج ایک ہی مقیقت کے دو میلو بیس می فیل میں ان فتی اختلافات سے قطع نظر مجموعی طور بریسند کے موالے سے استمال کی اقسام بیان کی جاتی ہیں۔

استحمال استفان استفادی کی فالب صورتین پونکراز روئے سنت متعین ہوئی استحمال استفادی کی فالب صورتین پونکراز روئے سنت متعین ہوئی استحمال اس کے استعمال استحمال اس

⁻لبصانفالجی:الموا نقاست ،ج ۱: ص ۵۰: ۵۹ شهد دیجید: نظریة المعدل فی الفقراسلامی ، مؤنف از اکٹرمسین ما مرصیان ،ص ۸ ۸

بے کہی معاملہ میں قیاس ظاہر و قاعد و کلیریا انوی اطلاق کا مقتفیٰ چوڈ کرنف شرقی کے در اسے داس کی چذر شاہر در اسے فاہر میں است ہونے والے موسومی مکم یا مغروم کو اپنانا استحمال کی لاتا ہے۔ اس کی چذر شاہر

ا علامر شاطی نے امام کری کے حوالے سے یہ مثال بیان کی ہے کو اگر کوئی تھی یہ کہ تا ہے کہ ما کی صدی قد زیسی میرا مال معد قد ہے کو اگر جہ ظاہر لفظ عوم کا تقاصا کر تا ہے لیکن استحانا کا سے مرف مال ذکوہ پڑھول کیا جائے گااس دلیل قرآنی کی روسے کہ ارشا و مداوئر من استحانا کا سے مرف مال ذکوہ پڑھول کیا جائے گااس دلیل قرآنی کی روسے کہ ارشا و مداوئر کی مرب اموال " با وجو واپنے خد مدن اموال کے ایساستعال ہوا ہے کہ طاہری دلنوی عوم کے مشرعا صرف اموال کے ایساستعال ہوا ہے کہ طاہری دلنوی عوم کے مشرعا صرف اموال کے ایساستعال ہوا ہے کہ استحال ہوا ہے کہ مرب و مدنہ ہو ملکم ابعد ہیں موالم سے کہ میں سام راینی وہ معا طرف میں مرب و درنہ ہو ملکم ابعد ہیں موالم میں مرب و درنہ ہو ملکم ابعد ہیں موالم سے کہ بیات کہ میں مرب و درنہ ہو ملکم ابعد ہیں موالم سے کہ بیات کہ میں مرب و درنہ ہو ملکم ابعد ہیں موالم سے کہ بیات کہ موالم میں مرب و درنہ ہو ملکم ابعد ہیں موالم میں موالم دونے کہ میں میں موالم دونے کہ میں موالم دونے کہ موالم دونے کی موالم دونے کہ موالم دونے کی موالم دونے کا موالم کی موالم دونے کی موالم کی موالم دونے کی موالم کی موالم کی موالم کی موالم کر ایک کی موالم کے کہ موالم کی موال

دیاس ما ہرہ ما ماہ ہم ہیں ہے گئے اس میں کے لیے مال ہیج کی موجودگی منروری بیسے لیکن نی کیا جائے ہوئے کی موجودگی منروری بیسے لیکن نی کرم ملی اللہ طلبہ ولی مال ہوئے کی بناء رقیاس کوچود کر استحمال برجمل کیا جا تا ہے کہ:

من اسلومن کو فی کیسل معلوم ووسن ن معلوم اللہ معلوم کے اسلام کا معلوم کا م

ا جی مصور است میں سے مسلم کرنا جاہیے و وہیانز وزن اور مرت متعین کرکے اپنی تم میں سے متعین کرکے اس کا کہا ہے ا

ج ۔ بیع سلم کی طرح عوریا عوایا مجی است سال دوسے جائز قرار دی گئی ہے ۔ عربی کی صورت یہ ہوتی تھی کو ایک سلمان دوسر سے غربیب سلمان کو اپنے باغ میں چند کھجوروں کے درختوں سے مجوریں کھانے کی اجازت دیے دیتا تھا اس کی اگر دوفت سے مجن ادقات باغ کے مالک کو بحلیف ہوتی اس بلیے درخت پرج کھجوری حقی میں ان کے بہے درخت پرج کھجوری حقی میں ان کے بہ

له الشالجى: الاحتسام: ٢٤٠ ، ٣٢٠٥ ملدابن بمام: التريين السيرة ٧٠ : ١٠٠٠ میں اندازاً وہ اس کوشک کم وریں دے دیتاً استم کے میلوں کا تبادلرا زروئے قیاس ممزع ہے میکوں کا تبادلرا زروئے قیاس ممزع ہے میکن ان معزت ملی اللہ علیہ والم نے مغرورت کی بنا دہر عرب کی اجا زست دے دی تھی۔ دی تھی۔

و - بیع سلم اورع بری طرح بست سے دیگر تعرفات و معاطلات بوازروئے قیاس و تواعد
ناجائز تقرنے جا بئیں - حدیث دسول سلی اللہ علیہ وسلم کی بنا دیراستی اناجائز قراردیئے گئے
ہیں ان بین ابج معاطلات اجارہ ، وصیت قرض اور فیار شرط و فیرہ بین استیبا ن سنت کی ایک اور مثال بعول کر کھائی لینے کے باوجو دروزہ کا باتی د رہنا ہے الدکت و یاس اس صورت میں روزہ کا رکن اساسی ذائل بوگیا ہے جس کے باعث روزہ - فاسد
میرمانا چا ہیئے لیکن نبی کر یم میں اللہ علیہ وسلم کے ارتادگرای: سن اے لی وسے قیاس مذکور
ناسیا فیلیم صوحہ خاند اطعمہ الله وسق کا کی زوسے قیاس مذکور

استا ذعبرالوہاب خلاف کی رائے میں سنت کے ذریع ثابت ہونے واسے غیرتیا سی ایکا م کومبی براسخسان قرار دینا ممن مجازاہے ذریعیقہ ۔

وه سکتے ہیں :

وتسبية هذا استحسانا تجوز ظاهر لان الحكر في الجزئية تابت بالنص لابا لاستحسان عمد

ینی ایسے احکام کواسٹیا ناگانام دیناممن مجازا ہے در کرمتیقہ کیونکراس تم کے جزئی احکام بنس سے نابت ہوئے ہیں انخیال سے نہیں)۔ اس سلسلہ میں ہم اینامؤ تف بیجے واضاحت سے بیان کرائے میں و

شهه امیرسسن: مقاله استسان ، نکرونغر ٔ شمارهٔ کوبر کنشو ، ص س ۲ س

م مع دخلانس: امول السخى : ج ۲ بس ۲۰۲

سع خلاف: معادرالتشريع الاسلام، ص ٢٣٠

استحمال علی استحمال المحمود ا

وهان الان القياس فيداحتمال الخطاو الغلط فبالنص او الاجاع يتعين جهة الخطافيد فيكون واجب النرك لإجائز العمل سه في الموضع الذي تعين جهلة الخطافيله له

الموصع الل على المساحة المسلم المسلم المسلم المراجاع كے لينى يراس ليے بونس اوراجاع كے ذريع اس ليے بونس اوراجاع كے ذريع متن المورون جس معاطرين قياس كى جست ظامتنين ہوجائے وہا اللہ فرائد من المرائد ال

استمان اجماعی کی پیدنظائرصب دیل ہیں۔

ا تیاس ظاہر کی رُ و سے کی معدوم بینے کے بار سے میں کوئی لین دین یا معا ہدہ کرناجائز نہیں ہے لیکن عقد استفتاع راجرت برکوئی چیز بنوا نے کا معا بدہ) اس کی کم سے مستثنی ہے کیونکر عبد رسالت سے لے کرآج بحک لوگوں کے ملسل ومتوارث محمل لدا مد سے اس معاملہ کے جواز پر اجماع عملی منعقد ہوگیا ہے اس کا سبب یہ ہے کہ اگر عومی قاعدہ کی روسے اجرت برچیزیں بنوانے کی محافت کر دی جائے تو لوگوں کوروز ہوگی مزور ا

ب- اس طرح مام میں جا کوٹسل کرنے کا معامل میں ازر دیے قیاس منوع عظم تا ہے کیونکہ اس میں اجرت متعین ہونے کے بادمور عمام میں قیام کی مدت اور استمال کیے جانے

المالترخى: احدل السُرخى: ي ٢٠ : ص ٢٠٠٠ وابغارى بمشف الاسراد: ي ٣ : ص ١١٥ ١١ ما الترخى: احداد السُرخى المارد بي ٢٠٠٠ من ٢٠٠٠

والے پانی کی مقدار جول ہے لیکن کوگوں کا سلسل تعامل اور آبل فتوی واجتہا دکی جانب سے ایکار زکرنا اس معاملہ کے جراز پر گویا اجماع کی صورت اختیار کر گیا ہے کے مدرس جمعیہ کان فیل سے ، استمال قیاسی کی تعریف علامہ ابو زہرہ نے ہوں کی ہے۔

- أهران بكون في المسالة وصفان يقتضيان نياسين

متباينين احدهمأظاه ومتبادى وهوالفياس الاصطلاحي والثاني خفي يفنضى الحاقها بأصل اخرفسى هذا استحسأناك

ینی استمان دیاسی برب کس مسئله بین دو دصف پائے جائیں جو دو مختلف تما سول کا تا مناکریں ایک قیاس کا میا دراور دوسرا قیاس خی جواس مسئلہ لے کسی دوسری امسل سے الحاق کا تقضی جو - براستمان کہلا تاہیں ۔

دو عری است ای باستهای کی دجه ترجی علت خنیه کی توت اثریب کیونکر قیاسی امپکام بهان قیاس غنی یا استهای کی دجه ترجی علت خنیه کی توت اثریب کیونکر قیاسی امپکام استنباط میں امپل اعتباد علت کی تا خرکا ہو تا ہدہ خرکہ ظہور دخنا کا البرح بس علت کا اثر قری ہوگا دمی راج قراد مایٹ گی خواہ وہ خلام ہو قبادہ مویا خفی وستنتر۔ علام سرخنی کہتے ہیں ۔

انمايكون الترجيح بقوة الاثرلابالظهور ولا بالحف لما ببنا ان العلة الموجبة للعمل بهاشرعاما تكون مؤثرة وضعيف الاثر يكون ساقطاني مقابئة قوى الاثرظاهراكان اوخفيا بمئزلة الدنيا مع العقبي فالدنياظاهمة و العقبي باطنة شر ترجح العقبي حتى وجب اشتغال بطلبها و الاعراض عن طلب الدنيالقوة الاثر من حيث البقاء والحالود و الصفاء فكن لك القلب مع النقس و العقل مع البصر على

الم الماودى: (دسب الغامى : ٢٠٠ : ص م ٥٥ ، مصلح شلى : اصول الفقر : ص ٥ ٢٠٠ شك البرزيره : اصول الفقر: ص ٢٠٠٩ شك السخى : اصول السخى " ج٠: ص ٣٠٠٣ من ٣٠٠٠

ینی دومتعارض قیاسوں میں سے ایک کی ترجیح بربنائے قومت ثاثیر ہوگی زکر ازروکے تفاء وظهوركيونك مترعا ومي علت وصف واحبب العل عشرتى بصبح مؤثر بوا ورقوى الأنثر تياس كيمقابليكي من صغيف الأثر قياس ببرمال ساقط الاعتبار بوكا خواه وه ظا سرم ويا عنی ہو جمیا کہ دنیا ظام رہونے کے ما وجود عقبی کے مقابلے میں ساقط اورم جوج سے حتی معقى كى طلب اوردنيا كداع اص واحب سي كيونكم هنى كى تأثير بقا ور دوام اورمنا ویاکیزگی کے لحاظ سے قوی ترہے اسی طرح نفس کے مقابلے میں قلب اور بعبارت کے كے مقابلے يوعقل وميرت فائق ہے يس بى مال تماس بلى كے مقابلے يو تياس خنى کی ترجی کابے کہ وہ مجیشہ علت کی قوت تا تیر برمبنی موتی ہے۔ اورتنما اصاف بی اس موتف کے مامل منیں بلکرتما مفتی مذاہب بشمول سٹا فعی کمٹب فکراس رائے پر

چنا بچ_هشا نبی علما ریس شیخ الاسلام ذکریا انعسا دی علام محدین احمدالمحلی علامه بنا نی ا ویطل^م ماوردى وفيره كى تفريات كامصل يسيدكم:

ومنه الاستحسأن بعدول عن العياس الى اقوى منه ولاخلاف فيه بهذالمعتى إذا قوى العياس مقدم على الأخر قطعاً لم

یعی استمان کی ایک فرع تیاس ظاہر کوچپوڑ کرتوی ترقیاس کی جانب عدول ہے اور اس مغدوم میں استمان کی عمیت بر کوئی اختلاف نہیں کیونکر قیاس ضعیف پر قومی نتر قیاس تطى اولقىنى طوردا حب التقديم بهه . استمان قياسى كى چند نماياس مثالين حسب ذيل بين .

م . ذرعی زمین وقف کرنے کی صورت میں آب پاشی و زمین میں تصرف و آمدو وفت اور دیگر معوق ارتفاق قیاس ظام رکی روسے تبعا وافل نیس موتے حبب کسال کا وقف

سله ذكريا الفارى: عايمة ، الومول ، ص و س و الملي وسشدر مي الجوام : ع ٠ : ص ١٠ الما وردى: ادب القامى اج ٢ : ص ١ ه٥

کرتے وقت بالصراحت ذکر نرکیا جائے کین استمان کی دوسے برم اعات بغیرتم کی ذکر کے جو ماصل رہیں گی لے دراصل مسکد زیر بحب بیں دوقیاس با ہم سعار من ہیں۔ تیاس نام کی دونوں ملکست زائل کرنے کے نام بی روقیاس با ہم سعار من کی کے مشابہ ہے کیونکہ دونوں ملکست زائل کرنے کے ذرائع ہیں اور زرعی زمین کی فروضت کی صورت میں حق ق ارتفاق بغیر نصر کی ذکر کے شاق معاہدہ نہیں ہوتے لیکن قیاس خنی کا تقامنا ہے کہ وقف وقت اور بی قیاس قدی ترہے کیونکر مباہرہ نہیں ہوتے کین قیاس خنی کو انتقاع ہے اور بی قیاس قدی ترہے کیونکر وقف می اجارہ کی طرح صرف می انتقاع کو نابت کرتا ہے خرکہ ملکست عین کو - لہذا جس مرحی زمین کو اجارہ پر دینے کی صورت میں حق ق ارتفاق بغیر ذکر کیے جی ماصل ہوجاتے ہیں امی طرح وقف کی صورت میں جی ہوگائے یوں سئلہ ذیر بحث میں قیاس ظا ہرکو چوڈ میں اس می طرح وقف کی صورت میں جی ہوگائے یوں سئلہ ذیر بحث میں قیاس ظا ہرکو چوڈ میلیاں مثالی سے کہ یہ استحمان قیاس کا ایک ایک کرتیاس ختی کو بر بنائے قوت اشراع سمجھ کراختیا دکیا گیا ہے کہ یہ استحمان قیاس کا ایک ایک نمایاں مثالی ہے۔

ب - جن جانوروں کا گوشت سرام ہے ان کا جو گھا بھی سرام ہے کیونگر - اس میں لعاب کا
اثر سرتا ہے جو کہ ان کے گوشت سے پیدا ہوتا ہے - اس پر قیاس کرتے ہوئے نیزینے
والے پرندوں مثلاً شکرے گرون کے اور جل کا بوٹا بھی بس ہونا جا ہیئے کیزنگران کا
گوشت سرام ہے لیکن استحمان کی روسے پر باک ہے اس کی وجریہ قیاس شنی ہے کہ
پرندہ ابنی چر بن سے یانی بیتے ہیں جو بٹری کی ہے اور اس میں نا پاکی کا کوئی اکریش نا میں لازا پانی میں نا پاکی کا کوئی اثر نہیں آتا اس کے برعکس در ندسے اپنی زبان سے
ہانی بیتے ہیں جس سے ان کا لعاب جو کہ ان کے گوشت سے پیدا سف دہ ہے بہ کل کر
ہانی بیتے ہیں جس سے ان کا لعاب جو کہ ان کے گوشت سے بیدا سف دہ ہے بہ کل کر
ہانی بیتے ہیں جس سے ان کا لعاب جو کہ ان کے گوشت سے بیدا سف دہ ہے بہ کل کر
ہانی بیتے ہیں جس سے ان کا لعاب جو کہ ان کے گوشت سے بیدا سف دہ کو در ندہ
ہانی بین خامل ہوجا تا ہے - اور اسے نا پاک کر دیتا ہے - بنا ربریں پرندہ کو در ندہ
پرقیاس کرنا مجے مز ہوگا - اور قیاس ظام ہر کوچھ وڈ کر استحمان (لیتی قیاس خی) پرقمل کیا

که علال الفامی : مخاصد الشنزیع ویکا دمها : ۲۵ سا ۱۳ سا کله مصلنی شبلی : امول الققه بص ۲۵: ۲۰ : ۲۰ سا ۲۰

علامرشاطي رقى وازيس =

الاستعمان هو الاحتى بمصلحة جرئية فى مقابلة دليل كلى ومقتضاة الرجوع الى تقتى يو الاستدلال الموسل على القياس كالمسائل التى يقتضى القياس فيها اصرا الا ال أذلك الامريج دى الى فوت مصلحة من جهد اخرى أوجلب في أسل الكن ... فيستدى موضع الحرج كم من جهد اخرى أوجلب في المقال لك كم عابل عن مسلمت جزئيكوا ينا نے سے تعمر سے اوراس كا

معتقی قیاس ظاہر کے مقابلے میں استدلال مرسل کی تقدیم ہے . . . جیسے وہ مسائل جن میں فیاس ظاہر سے مائل جن المحاصت کے اتلاف یا مفسدہ کے صول کا باعث بتا ہوتوان سائل میں قیاس کا کوچوڑ کرمسلست پر بنی استمانی اصحا کو اپنایا جاتا ہے ۔ استمانی کی حید مثالیں رہیں۔
حید مثالیں رہیں۔

ا - اگرامین سے مال امانت بغیر خفلت و کوتا ہی کے تلف ہوجا کے تواس بہتا وال عائمیں ہوجا کے تواس بہتا وال عائمیں موتالیکی اس عموی عکم سے و ہ سیٹ ورشنی بیں ہوکی ایک خض کے لیے خصوص نہیں ہوتے بلکر بت سے لوگوں کا کام کرتے ہیں جیسے دھو بی ورزی او نگریز وغیرہ کہ ال کے باقد سے مال تلف ہونے کی صورت میں تا وان وا جب الا دا دہوگا کہ اس کے بغیر لوگوں میں علی معلی ورکا کہ اس کے بغیر لوگوں کی معلی ورکا کہ اس کے بغیر لوگوں کی معلی ورک کا کام کے معلی ورک کا کام کام کے باقد سے مال تلف ہونے کی صورت میں تا وان وا جب الا دا دہوگا کہ اس کے بغیر لوگوں کی معلی ورک کام کام کام کے بیار کار

ب ۔ اگر کوئی عورت مرض وفات میں مزید ہوجائے توقیاس ظام کی روسے شوم راس کا وارث قرار نہیں پاتالیکن امام ابریوسفٹے نے بربنائے استسان شوم کواس کی میراث کا حقدار مشر اماسے سلم

كيونكم زيرنظ مستدين قياس برمل كرنے سے ايستقى مسلمت منالع موتى سے -

استی مزورت ورفع مری برب کربین اوقات اس ولی امکان مزورت ورفع مری برب کربین اوقات ایس ولی امکان مزورت ورفع مری برب کربین اوقات ایس ولی امکان برای کلی نربویا مشقت دس و استنائی اسکام ایراک کرکے تباول دختی واستنائی اسکام اینا تے جائیں آئی این بی برفرع سرایست اسلامیے کے قاعدہ سروساحت اورون ابطاء المحت و دانت ندبیہ المحظورا ف (یعنی مزورتیں ممزعات کومباح کردنی ہیں) برجنی ہے اوراس میں کوئی شک منیں کرمز درت ظا ب سنری کے سفوط میں مؤشہ ہے۔ برجنی ہے اوراس میں کوئی شک منیں کے مزورت ظا ب سنری کے سفوط میں مؤشہ ہے۔ برجنی ہے اوراس میں کوئی شک منیں کے مزورت طا ب سنری کے سفوط میں مؤشہ ہے۔ برجنی ہے اوراس میں کوئی شاری نے تقریح کی ہے کہ:

سله ملال الفائي بمقاصد الشربية ومكاهما : ص ه ١١٥ معلم كابريوسف : كتاب الزاع : ص ١٨١

لاشك إن للمضرورة أش في سفوط الحطاب له يعى بلاشبه مزورت استوط طلب من التيركتي به - استمان مزورت كي بين التركتي بين -

ا - سون اورکنوس کے بانی میں عباست کے بعد قیاس کی روسے ان کی بالی کی فنی صورت زمونی جاہئے کیونکران میں نجاست کا اثر ہرمال باقی رمبتا ہے، کچراگر پاکی کی کوئی متبا دل صورت ربتی مجی ہے تو وہ یر کرسارا پانی کھا 8 مبا کے لیکن صرورت کی بنا ربر قیاس کوچوٹر کر استحمان کی روسے پانی کی ایک خاص مقد ار کیا گئے سے نواں پاک مبوما نے کافتوی

دیا سیا ہے۔

مب ایسے متوق کے بارے میں جو شعبہ سے سا قط نہیں ہو آئے اصلی گواہوں کی وفات یا

مرض شدیدیا فیر ماصری بوجر بعد فاصلہ کی صورت میں شهرا دت علی الشہا دت کا جواز

قیاس کو درک کرتے ہوئے صرف صرورت و رفع حرج پر مبنی استحما نی حکم می کا میں تیں

مکھتا ہے سے

ے۔ صرورت و بغ صرح اور آسانی کی خاطر سعاملاست پین فبن بسیرا وربیا نا و دن میں بسیرا وربیا نا و دن میں بلکی زیادتی اور آسانی کی خاطر سعاملات بین اور بین صرف وغیرہ کو استحساناً جائز رکھا گیاہے حالانکر قیاس و تواصد کی دوسے ایسے معاملات ممنوع کا پہتے ہیں مجھے میں سما ملات ممنوع کا پہتے ہیں مجھے

استحسان عرفی استح

شه ایخاری :کشفالاسرار بنج ۲ :م ۲ ۱۱۴ -

سله مسطفي شلى : اصول الفقر : ص ٢ ٢

سع الزيلي تسبيره المعانق دج بم: ص ١٧٠٠

سيمه الشاطبي ؛ الاحتمام : ٢٥ : ١٠٠٠

ترجح ورمقيقت قاعده مصلوت وماحبت يرمني يدكيونكر مشريعيت مين اعتبارع ف كي اساس بي تحتی معلمت اور رفع حرج سے -

د اكرمين ما مرسان بخفين :

اماالاستحسان بالعرف في غيرموضع النص فأنه يرجع في الواقع الى مصلحة حاجية عامه ذلك ان اساس مراعاة اعراف الناس وعاد انهم ان فى مداعاً ة ذاك رقق ويسرورقع الحرج والمشقية وهى قاعدة الحاجيا اورقع المشقة كماسيت ك

يني جا ريف شرى موجو در نهو و والعرف كى بناربياستما في كم دريقيقت معلمت عاجر عامه کی طرف راجع ہوتا ہے کیونکراو گوں کے حرف وعادت کی رعایت رفق دسیرا ور رفع موج ومشقت بى برمنى بيت

بنا ربریں برگمان درست بنیں کم استحسال ع فی صرف ندسب شغی کے ساتھ محتص ہے بلکم

بتول علمائے شافعر:

الاستحسان بالعرت والعادة هوايضا قطى الحجية ال ثبتت خيفة هنع العادة یسی استمان عرفی بھی سب کے نز دیکے تلعی طور پر عبت سے نشر طبکہ زیرِنظر مسلمہ ہیں عر كى خىقىت نابت بومائے۔

استحال عرفی کی چندمثالی مندرمه ذیل ہیں۔

م - كوئى كشخص يتم كائے كدوه كشت نبين كائے كاءاس كے بعد اگرو فيلى كھا كة ومانث حمين بوكا مالا كذالم مرقياس اس كيضت كاستفاهى بيدكيونكم في كأنشت می گوشت بی کی ایر قسم ہے لیکن وفاظ میں میلی سے گوشت کو گوشت نیس کتے الزا

> المسين ما برساله نظرية أسلم في الفقرالاسلام : ص ٨٠٥ عد الانسادى : فايز الومول : ٩ س١ المني شرح جم الجوامع : ٢ : ٣ ه ١٠

استحيان عرفي كى بنار بروه حانث مر بنوكا ليص

ب. امام مُندُّ نَ استحماناً ما ل منقول كاذه ف مائز قرار دیا ہے جب كراوگوں میں اس كا و تف ع ف و عا وت كى حيثيت اختيا دكر الد حالا نكر قياس ظام كى روسے مرف

غيرمنغول اموال كاوقف مائر بصله

سیم اسنی فتهار نے عام طورسے استحیان تیاسی یا زیادہ قیق

انًا . تقيم خيان باعتبار قوت ا ثر

تعمری روسے قیاس غی کو ہا متبارق ت الٹرکے دوانواع بی تقیم کیا ہے ؛ ایک قوی الا ٹراورود مرا منعین الا ٹرائی اگر فظ و تو ت اٹر اکو بطور فی اصطلاح کے دبر تا جائے جائے الا ٹر ہام منی میں رکھتے ہوئے اس کے لیاظ سے استحمان کی تمام انواع سابقہ کا جائز ہ لیا جائے وسیع قریح تعین میں رکھتے ہوئے اس کے لیاظ سے استحمان کی تمام انواع دمور میں قوت الٹر کے ویع تعین دواخ ہوجائے گی کہ استحمال اپنی تمام فرکورۃ العدرانواع دمور میں قوت الٹر کے اعتبار سے مزید دواقسام میں تقسم ہوسکتا ہے کی کو کر جس طرح تیاس خفی باعتبار علت کے قوی الاثریا حدید الاثر ہوئے تیاس خفی اکر سخمان میں مرد ورد مراس بی کے مقابلے میٹ تیں اختیار کر سکتا ہے ۔ اور جس طرح تیاس خفی اگر ضعیف الاثر ہوتو قیاس جی کے مقابلے میں مرد ورد مراس بی طرح استحمان اجتماد می استعمال کی استعمال کا الاثنتاء جائے الاثر ہونے کی بنا دبیر جوع و مرد کے ارد ہائی ہیں ۔ ذبیل میں استحمان کی استعمال کا الاختیار جائے الیاجا تھا۔ الیاجات الیاجات ہوئے۔

ا- استحمان قوى الاشر اسندتوى التاثير بويام التاثير بويواه يسندتي سفى بويام علمة

سله علال الفاسى :مقاصد التربية ديكاريها ,ص وس

سيد معطني شبي : امول الفقر بص ٧ ٢

ستعابينيم بشوالنار من ١٨١٨ أب الجام الخريم التسيرة ٢م ١٠٠ البخاري كشف الاسرار : ٨٥ ١١٢ ١١١٠

دوف يا عزودت ورفع حرج ياض وا جماع بهرمورت اتحسان كى يرفوع واحبب العمل اوراس كى مقابط مين آف والعب العمل اوراس كم مقابط مين آف والاقياس ظام م قواعدها مراور لا يكى سب مرجوع اور واجب الترك بين - يعيب استحسان كي تنافي اقدام بيان موئين و وسب كى سب اسى قوى الانراسخسان كى افراع بين - لازايدان مزيد يك كى عزورت نبين -

۲- استخمان صبیعت الامر استخمان اجتادی اور بین اتحمان استخمان صبیعت الامر استخمان استخمان مین اتحمان استخمان صبیعت الامر استخمان استفادی کی وقتم معین کاندلی تافیل بنده ماین تیاس کے مقابلے میں منعیف وکم تربوا وربوں وہ مرج وہ تروک مشرب

بغول علامرسترى -

الاستحسان الذى يظهر آش، ويخفى فساده مع القباس الذى يستنر اش ويكون قويا فى نفسه حتى يئ خدفيد بالقياس ويترك الاستحسان له ينى ده استمان بس كا افرظ بر بولكن اس مي ومرضاد منى بواوراس كے مقابلے ميں قياس اصطلام كا افرئنى مگرده فى نفسه قوى بولوليے قياس بيل كيا جا تا ہے اور

استمان کوچور دیاجاتا ہے۔ استمان ضعیف الافر کے مقابلے میں قیاس قوی الافریکمل درا مداست اسلی اوراسای درا مداسطلاحا استمان نیں کہلائے گاکیونگر قیاس معمول پر در تعییت اسلی اوراسای

عبيداكر يحية تونيف استمان كي بيان مين الثاره كياجا بيكاب -

کتب فقد میں استحسان قوی الاشرکا فکرتو قدم پرملتلہ بے کین استحسال صغیف الاشری نظائر مہت کم ملتی ہیں تاہم علام مرخی نے اس کی میں بڑی مثالیں بیش کی ہیں بہیں ذیل میں بالاختسار بیان کیا جاتا ہے۔

ا - کمازی افرکوئی ایسی کر بهت الادن کر سے سے اکن میں بجدہ اُرہا ہو اور اُکیت سجدہ کی تلاوت بردہ دکوع میں میلاجائے تو ازروئے قیاس اس کا محدہ کا لاوست اوا

سله الرخى: احول الرحني : ما ۲: م ۲۰۱۱

ب عقد مم کے فریقین کے درمیان اگر مسلمہ فیدہ کے ناپ میں اختلاف ہوگیا توقیاہ کی روسے دونوں تم اٹھائیں گے بب کراسخمان کا تقامنا ہے کوسلم الیہ کا قول مان لیا جائے اور قیم مزلی جائے ۔ وجر استمان یہ ہے کرمسلم فیر مین کی حیثیت رکھتا ہے لیا جائے اور قیم مزلی جائے ۔ وجر استمان یہ ہے کرمسلم فیر مین کی حیثیت رکھتا ہے لہٰذا اس کے تاب ولی اختلاف نہیں بکر لہٰذا اس کے تاب و قول کے بارے میں اختلاف ہے ہو موجب قیم نہیں اور قیاس کی قوجی موجب قیم نہیں اور قیاس کی قوجی ہو ہے کہ فریقی موجب کے فریعہ مامل ہونے والے مال میں اور قیاس کی قوجی ہو ہائے گاں میں استقام کی جارہ میں توجہ ہو ہائے گاں دھراسخمان کے مارے میں قبل میں دھراسخمان میں جائے گی ۔ انظام رہائی دھراسخمان

سلحابي الجام: التحرير مع التيسيرة ٢ : من ٨٠ - ٨

قری اور د مرقیاس صنیف نظرائی سیدلیکی تقیقت پی قیاس کا اثر پوئٹیدہ اور اس لاظ سے قوی سید کرفقد سلم عین ملیع کی طرف اشارہ اور روبیت کے ذرائع منتی بنیں ہونا رکیونکر مقد کے دقت مسلم فیر تو موج دمی بنیں ہوتا) بلکر مقد او دنا ہد و فیرہ ایسے ارشا بی کے ذرائع رطے پاتا ہے للذا سلم فیر کے یہ ادصاف بی عقد سلم میں جو ہری اسمیت اور میں کے قائم مقام کی میٹیت رکھتے ہیں اور ان کے بارسے میں اختلاف تم کا موجب ہے۔ بنا ربیں استحمال کا افرقیاس کے مقابلے میں صنیف ہوجاتا ہے جس کے باعث وہ متروک اور قیاس محمول رفر تراہے کے

رج ۔ اگرانگ ہی جز کے با در صیف دوا دمیوں میں سے ہرایک یہ دعویٰ کرے کہ یہ جز ماموب فضے نے اتنے قرص کے بدلے میرے پاس دمن وکی تی اور دونوں اپنے اپنے گواہ عیش کر دیں تواسقیان کا تقاصا ہے کہ اس چز کو دونوں کے پاس دمن شرک قرار دیا جائے گواہ عیش کر دیں تواسقیان کا تقاصا ہے کہ اس چز کو دونوں کے پاس دمن گا کیونکہ ان جی صیف مرا کیس ہو ہو کہ کو اہیاں یا طل ہو جائیں گا کیونکہ ان جی مرا کیس بوری تھی اور دونوں اس بارے میں دوعلی دہ اومیوں کے پاس الگ الگ دمین میں ہو سکتی اور دونوں اس بارے میں ایک دومر سے کے استحقاق دمن کی مزاحمت می کرر سے ہیں - بنا در بی بیاں استحمال کی وج ظاہر ہونے کے با دصف اثر کے لیا ظریرے میف و کردر ہے کیونکہ اس میں وجونسا دہنا ل سے جب کہ قیاس اپنے اثر مئی کے لیا ظریرے قوت و فوقیت دکھتا ہے وہ فسا دہنا ل سے جب کہ قیاس اپنے اثر مئی کے لیا ظریرے قوت و فوقیت دکھتا ہے الندا استحمال مرحم کے اور دونیاس واجب انعمل قرار پائے گا تاہ جب اگرانے من قوت و فوقیت دکھتا ہے۔ کے مقل طری تواس فوی الاثر

تعتيم التحيان با عتبار مصدري نوعيت البياكر شروعين بيان

سله العرضى: احول العرضى: ي ٢ : ص ٢٠٠٠ سله اليزاً - دسائل اجتماد میں اتحمان ہی وہ واحد اصول ہے جوبیک وقت ابتدائی اساس اسکام کامعمدر بھی ہے اور استثنائی درضتی الحام کے استنباط کا تاعد مجی ۔ یوں استحمان ابنی مصدری اور اجتمادی نوعیت کے لیاظ سے دوانواع میں مقتم ہوتا ہے۔ ایک اساسی استحمان اور دوسرا استثنائی استحمان زیل میں ان دونوں اقسام کا بالاختماد مائزہ لیاجا تاہے۔

ہے مبیا کرامور ذیل سے عیاں ہے۔

- استمان استنادی ابی تمام انواع رکتاب اسنت اجاع) میں سراسر ابتدائی اور استمان استنادی ابی تمام انواع رکتاب اسنت اجاع) میں سراسر ابتدائی اور اساس احکام کے نقبہ کا فذکی حیثیت مکتابے بینا نجر فقد اسلام کے نقبہ کا افلائی تعالی اور تعزیزی تمام شعبوں میں بدیوں احکام ایسے بین بوائحمان شادع کے ذرایع فارت بونے کے باوصف ابتدائی اور اساسی حیثیت رکھتے ہیں ۔ اور فالبا بی وجم ابتدائی اور اساسی حیثیت رکھتے ہیں ۔ اور فالبا بی وجم ابتدائی اور اساسی حیثیت رکھتے ہیں ۔ اور فالبا بی وجم بے کربین متا نز علما رئے استحمالی استنا دی پر بنی امکام کو استحمالی کے دائرے سے خاری محمالی ۔

ميساكراستاد عبدالوباب ملاف في تصريح كى يدك:

وارى ان تسميلة كل توعمن هذين النوعين حكما بالاستحسان للا وجله لان العكرة في النوع الاول ثابت بالقياس ... والحكوفي النوع الثاني ثابت بالنص ابتداءً له

سین قیمت به به کیموموف کواشمان کی امبیت صرف استنانی امکام کمدی در مجعندین موثرا می بواهه کیونکراشحان کو مدول عن الحد والی حکم سیستمیرکرنا صرف اس اعتبارسے بسے کہ نظا براس خاص جزئیر کاحکم اپنی قیامی نظائیہ کے کم سے معدول وظ تلف سے ورزانی قیامی

لصفلاف :معادرالتشريع الاملاع لالغرف

ظائرے قطع نظر مرف اس خاص مزئی کے حوالے سے استمانی مکم ایک ابتدائی الد اساسی مکم کی دیٹریت رکھتا ہے۔

ب. استمان ابنے عام فتی منهوم بین می خطوا با حت، زبد دورع ادر تزم واحتیا طرک برب استمان ابنے عام فتی منهوم بین می خطوا با حت، زبد دورع ادر تزم واحتیا طرک بربی بین اوراساسی نوعیت بربی بین اوراستنا کی میتیث در کھتے ہیں ان میں کوئ ایک محکم می ایسا شیں بوٹا نوی فیلی یا رضتی اوراستنا کی حیثیث کی مامل ہو۔

ج۔ استمان اجتمادی کی بخش صورتیں بالضوص استمان قباسی اجی دومتعادض دلیوں کے مابین تعاول و ترجی کے تتیجے میں حاصل ہونے والے کا کے واحب عل ہونے اور معاوض واحب الترک ہونے کے والے سے ایک ابتدائی اوراساسی اصول ہی کی معاوض واحب الترک ہونے کے والے سے ایک ابتدائی اوراساسی اصول ہی کی میڈیت کھی ہیں ، حبیبا کہتھے بیان کیا جا بچکا ہے :

۲- استخسان استنائی معدری نوعیت کے اکثر مظاہر میں است کی اور استخسان استنائی اجہا دی اور سے جزئ مسئلہ کے اکثر مظاہر میں ماس کی سے جزئ مسئلہ کے استثناری کا قام ہے۔ کیونکہ استحان اجہادی کی اکثر الواع اور بالمخدوم استحمان صرورت تیاسی کی اور بھوی قواعد کے مقابطے متبادل مسلی اور شرحتی احکام کے استثنائی استنباط کا ذریعہ ہیں۔

بنا نج علامدا بن العرب نے اسی حقیقت کو اپنیٹ کردہ تعریف استحسان میں یول اما گرکیا ہے کہ:

هوایشار ترك مقتضى السلامل طریق الاستقناء اوالترخص لمعارضة مایعارض به فی بعض مقتمنا ته كه

ینی استحمال معتمنا مے دلیل کل کواسٹنام یا رضست کے طورری ایسے امرکے باعث

ترک کر دینے سے تعبیر ہے ہواس کے بعض مقتضیات سے معارض ہو۔ ترک کر دینے سے تعبیر ہے ہواس کے بعض مقتضیات سے معارض ہو۔

ر سردی سردی ایران ایر الفرض استمان اگرایشها می مفهد می مناب ایران ایران

استنای فاعده ی توحیت و تا به تسیدی مباصف مین استمان کی شان جامعیت بیان کرنے استمان اوردیگروسائل اجتماد استمان اوردیگروسائل اجتماد استمان اوردیگروسائل اجتماد برمقدم اوران سب برمحیط و شامل قرار دیا گیافتا - پیمان خانعن فنی واصولی اعتبار سے استمان اور مین دیگر وسائل اجتماد کا تقابلی جائزه لیاجا تا بست تاکه ایک طرف استمان کی کی وسعن احاکم اور مین دیگر وسائل اجتماد کا تقابلی جائزه لیاجا تا بست تاکه ایک طرف استمان کی کی وسعن احاکم جوسک تو دو مری جانب اس کی نی صدود وقیع ده مین برسکین -

ا - استمان اوردائے ارضی الرای اعتقاد النفس احدالنقیمین الرای اعتقاد النفس احدالنقیمین عن غلبۃ النظن لین و فرقینوں میں سے کا ایک کی مین من کی ترجیح رائے ہے۔ اس کی مزیم و مناصت علامان القیم نے ہوں کی ہے: الرائی هوا لادواك بالنلب و العقال و النفكر و لكنه خص فی الحدوث بما براہ القلب بعد و نكر و تأسل وطلب و النفكر و لكنه خص فی الحدوث بما براہ القلب بعد و نكر و تأسل وطلب المعون و جد الصواب فی الفاق و فی میں متعارض فید الزارات می اصلار کے کامئی متی و فکر کے ذریعے ادراک سے کی بنار رقاب کے اختیاد کردو و بھی الزارات و الے معاملہ میں فکرو آئل اور طلب مواب کی بنار رقاب کے اختیاد کردو و بھی متعارض دوائل و اما دات و الے معاملہ میں فکرو آئل اور طلب مواب کی بنار رقاب کے اختیاد کردو و شروع میں قیاس کے مترادث کے طور ریا استحال ہوتی دبی مگر ایکے جل کر اس کے مترادث کے طور ریا استحال ہوتی دبی مگر ایک جل کر اس کا مخالف مونے نکی بنار بر مذموم و وباطل می ۔ دائے کا دائرہ کا راس اعتبار سے بھی نما یت و سیع

ئه راخب الاصلماني : المفردات في فريب القرآك مص ٢٠٩ معاب القيم : اطلام الموتعين • ح اص ٢٧

معا ذبن مباغ میں نفرور کی تعمیر تفریر الفاظ واصطلامات کے معانی و مدلولات کے تعین اورسنے بیش امرہ موادث کے لیے فتی اس کام کے کشف واستنباط سجی امور احبتا وکومیط سے بینائی میریث معاذبی مباغ میں نفط رائے اس عام اوروسیع مغرم میں استعال ہواہے۔

ر ہااست ان اور رائے کا بائم تعلق تواسقهان کا بیمجے بیان کرده وسیع فنی مفہوم بیش نظرار کھتے ہوئے استعلق کی نزعیت کھیے صب فریل متعین ہوتی ہے -

ب - استمان اپنے عام عنوم میں اس اعتبار سے کارائے کے عافل ہے کموہ اجتاد رہائی لینی انسوس سے مانس ایک استعمال کے استعمال کی دولوں کو انفوص شرویہ کی تعبیر دلنسیرا در اجتماد استعمال کا استعمال کے استفراج میں مؤثر ہے اس طرح ابتدائی داسا کی فواسا کی فقی اسکام کے استنباط میں می کارآ مدہے ۔

ا سخمان بونكر اجتها دنظرى كے علاوہ اجتماع في تطبيقى كا ايك ائم وسيلہ و ذريع مي سے كه ديگر دسائل استنباط كے ذريع ماسل شدہ فتى احكام كے نفاذ وتطبيق كامع بالحجى استمانى مؤرون ي مون كشف واستنباط اسكام بحث مؤرون ي مون كشف واستنباط اسكام بحث محدود سے لندااس اعتبار سے استمالى ، دائے كے قابلے بين ايك وسيح اور زياده مامع اصول ہے ۔

د سیکن ایک اور لحاظ سے رائے کا دائرہ استحان کے مقابلے میں دسیع قرموجا تاہے اور دویہ ہے کہ دائے ایک ایسا عام لفظ ہے جونظ فقی کے قریباً تمام اسالیب مثلاً قیاس، استمان استفیلاح استعماب مونب درا ن وفیره کوممیونشا مل موجا تاسیع بسر کم انتمان این بنیادی فنی مغیرمین آنی وسعت کاما مل نئیس بلنران اسالیب اجتاد کا ایک قسیم ہے۔

استحمان اورات دلال المعنول مين عادتاً من اجماع، يا قياسى دلائل كاستخراج الله المستعمال المستحمال المستخراج الله المستعمال المراب المستعمال المستعمل المستعمال المستعمال المستعمال المستعمل المستعمال المستعمال المستعمل المستعمال المستعمل المستعمال المستع

اورى تول علام قرانى: الاستدلال هومحاولة السليل المفضى الى الحكو الشرعى من

جهة القواعدلامن جهة الادلة كم

ینی استدلال مکم شرعی تک رسائی کی ایک ایس کوشش کا نام سے جو تواہد میر بنی مورم کراد له مفرعی میر -ا ورسن و میگرفتها مرف اس کی نتح بیف پرکی ہے کہ :

هوقول مؤلف من قضایا منی سلت لذمه عنها لذا تها قول اخر سه یعنی وه بیندنینوں سے مرکب ایک ایسے قول کانام سے جن کوسیلم کر لیف سے لازماً ایک و و سرے قول تک رسائی ہوجائے۔ استدلال کی خوا ہ کوئی کمی تقریف کی جائے اس کی ما ہیت اور جبیت فقل نے امست کے نزوی شنق علیہ ہے۔ بقول علام بر شرم بی ؛

اجمع علماء الامة على إن ثود ليل شرعى غير ما تقدم من

سمه القرانى: نشرع نينج الغمول مص ٢٠١٠ سمه المحلى نشرح الحلى ٢٥، ص ٣ س ٣

الاولة وهوالاستىلال له

وه کتے ہیں۔

الاستدلال الذى المول هو على جن كين احدها، ما يوصل الى العلوا والظن بالمدلول هو على جن كين احدها، ما يوصل الى العلوبالمدل لوهوالنظر في الدلائل العقليات وكثيره في الدلائل على احكام الحوادث التى ليس لها الاوجه واحدان الدلائة مما قد كلفنا فيه اصابة المطلوب والثانى يوجب علينا الوائى وغلبة الظن ولا يفقى الى العلوب قياله الموادث المق طريقها الاجتهاد لله يعى استدلال جور مدول كامل ما نفل حاصل كرف كى خاط ديل كالملب اوراس مي فور و فكانا مي و وقسول برسه و ايم قوه استدلال جومدول كالقي علم فرام مرابع كرتا بين امور مخليد مي فور و فكراوران كامواد شك امكام براستدلال عن مربد ولالت بالى جاق بين المور و قلل مرابع المرابع المر

سك الغرميي : تقرير برما تحتير بناني ، ٢٥ : ص ٢٣ به سك الميسام : النعول في الامول ، ص ١ ه بے ۔ اور اس نوع استدلال کا تعلق ان حوادث ووقا نئے مصصب کے امکام اجتماد کے در اور اس نوع استدائی کے امکام اجتماد کے زریعیر ماسل ہوتے ہیں -

یوں علامرجباص کی نظریں استدلائی طلقاطلب لیل کاعام مفیم کھتا ہے جوکہا موروہ کہ اور سے دونوں سے متحق نفوص وولائل اور اجبادی امارات سب کوشا فل ہے ۔ اوہ اس مفوم کے کما ظرسے اگرائے تدلال اور استحان کا تقابی جائزہ کیا جائے تو بقیناً استحان اسس مفوم کے کما ظرسے اگرائے تدلال اور استحان کا تقابی جائزہ کیا جائے تو بقیناً استحان ما نعن تقور ہے کیون کو ایک تو استحان ما نعن تقور ہے کیون کو ایک تو استحان ما نعن تقور ہے کیون کو ایک تو استحان ما نعن تو واجبا دی اصول کی حیثیت بھی دکھ ۔ واجبا دی اصول کی حیثیت بھی دکھ ۔ ہم استحد اللہ تعلی کا یاست کی طرح محلی کلیا سے پرا حد کر مقاب ہے جائے ہیں جب کر اس کے ذریعہ فقی جزئیا سے کا استدا طو تعلیق سے متعلق ہے ۔ تا ہم استعمال ا پنے فقی مفہوم ہیں استحان کے مقابطے ہیں اس اعتباد سے محدود و اور مناص اصول ہے کہ وہ مرف استخان کے مقابطے ہیں اس اعتباد سے محدود و اور مناص اصول ہے کہ وہ مرف استخان کے ملادہ ہی ہے۔ کہ استخاب طاحکام کا ایک ذریعہ ہو مرف استخاب طاحکام کا ایک ذریعہ ہو۔ کے علادہ گھیتی اسکام کا گھی مناج بھی ہے۔

س- انتخان اوراستقرم عن الاستدلال الذي بنتقل فيدالعقل من قف

ینی استقرار ٔ استدلال کی وه لورج سے میں عمل بہت سے جزئی تعنایا۔ ایک کی تعنیہ کی طرف بنتقل ہوتی ہے۔

اسس کی مزید دمناً مست مم بھیے ما خیر میں کر اُسٹے ہیں بیاں استحال اور استقرار کا بہ وسیلہ اجتا دموا زنرکیا جاتا ہے۔

١- استقرار مبنيا وى لمورر تيمتي واستدلال كاايك اسلوب ومنهاج سي واستخرا

کے مقابلہ میں آتا ہے۔ استخراع کی نوعیت زیا وہ ترمنطقی تجزیہ وکلیل کی ہے جب
کراستقرار ایک واقعی و بخربی اسلوب بحث و نظریت - اسس کے فکرس استما ان
اور دیگر وسائل اجتا دبنیا دی طور بر دلائل ، معادرا ور اگفند کی حیثیت اسکتے ہیں
بن سے الحکام نقہ یہ کا استنباط استخراجی اسلوب برجی مکن ہے اور استقرائ
مناج پرجی - یوں ہم کر سکتے ہیں کراستمان اور استقرار اپنے عوی مفہوم
میں دولیل ومنها ج ، کا تعلق ر کھتے ہیں کراستنباط اسکام کے استحاثی عمل میں استقرائی

ب لیکن پونکا استفراد این اصولی و فقی مغوم میں ایک وسیاد استنباط واجه او میں ہے اور
استمان اپنی مملی لاعیت کے لماظ سے منماج غور و انکو کی میڈیت رکھتا ہے ، میسا کہ اور
بیان ہوا۔ اسس لیے ان خاص مغاہم و لؤعیات کے اعتبار سے استمان اور
استقراء بالآخر سر و مورازی اصول و منا ہے کی میڈیٹ اخلتیا دکر مبائے ہیں کہ
دونوں دسائل اجہا دمی ہیں اور دونوں اسالیب بحث و نظر می ۔ البیم موضوع
اور دائر ، عمل کے لماظ سے استمالی لائین آئی محدود و منفسط اصول ہے کہ استقرار کا مومنوعا نی دائرہ نہات
کا دائر ، صرف فقہ و اصول ہے عبب کہ استقرار کا مومنوعا نی دائرہ نہات
وسیح ہے کہ و ، فقہ و اصول کے علا و منطق و ریا منی اور دیکے علوم میں میں

اگرمپریدامر کاشمس سے کراستمان اور اجہا دکا میں۔ استمان اور اجہا دکا استمان اور اجہا دکا ایک استمان اور اجہا دکا ایک در سیار و در استمان اجہا دکا ایک در سیار و در ایک استمان اجہا دکا ایک در سیار و در بیان سیار میں استمال کا مغیوم نقر، اصول اور اجہا دکے خمکف دائروں میں بھیلا کر بیان کیا گیا ہے سیسس سے اسس کی وسعت وجومیت بظاہر مجن بہلو و سے اجہاد کی حدود جبلائگی میں جوئی جوس ہوتی ہے۔ اس ہے بیاں حقیقت حال کی وضاحت کی خاطر استمان واجہاد کا

عومى ، اجمالي موازيزكيا جاتانيه-

اجہا دکی تعریف کے سلسلہ میں علما ہے فقہ وا صول توسیع وتفییق کے وو مختلف رمحانات کے مامل نظراً سے ہیں۔

ين الخير اكثر علماء ف احتما وكى تعريف ان الفاظ مين بيا ك كى بسكر: هداستغراغ الفقيه الوسعلتحسيل ظن بحكوشرعى له ياان الغاظمين كه:

ائكابذل المجتهد وسعه في طلب الع وينفسه العجزء ینی اجتاد عبارت بهاس سے کومجندا کھام شرعیہ کے نکن یاملم کی طلب میں ابنی پوری کوسفش کر دیوا ہے بیا ں تک کہ وہ اس سلسلہ میں مزید گوشش سے اپنے نفس کو عامزيات الايتعريب كر:

هىملكة يقتدوبها على استناط المحكم الشرعي لغزعى لینی اجتمادا محام منزویه فرحیر کے استنباط و تحسیل کے ملک سے نعیر ہے ۔ اجتماد کی یہ تمام توبيات كى ذكى اعتبارست تعنييق وتخديدكى آئيين داديين كن دوسرى طرف الوكرالمجيام اوران سے بڑھکے علامرشاطی نے اجتاد کا نبایت دسین عام اوی ٹیرمحد و مفہوم اختیا کہا ہیں چنا بیمادرشالی نداجهادی کوئی منف با تعرف کرنے کی بجائے اسے مسب ذیل اعتبارات سے ایک دمین دمام مفرم دیاسدن ابتداد کیلئے رائے کا عام نظامتھال کرتے ہوئے کتاب وسنط بعدراه ماست ابتهاد كابيان شريع كرديلة ادراست تمام اجتدادى معداد يبيوتياس التحسال استعباح واستعلال استعماس، قواع كليه يعرف اور ذرائح وغيره برجيط ونشامل قرار دياس بكرنيموم كسكه انثبات واسنادا درتغبير تغييرومي اس مين شامل كياسيم

سلعابي المحاجب: جمَّتشركشن العمل : ٢٥ مس ٢٨٩ -الخارى: كمشف الإسرادي ٣ يعس ١١٣٠ ، ابي العام التحريني احول الفقل ٣٧٠٠ ابن بردان: المدخل الى خرسيسالاما حدة 'ص ٤٠١ السبى : جيح الجوامع مع عوص ٩ ٤ ١٠ كافم المزاساني : كفاية الاصول : عهم علاا تلعالغزالى: المستصفى من حلم الاصول " ٣٠٤ : ص ١٠١

سيما كل الخراساني كفاية الاصول ع يص علا تكوانشاطي : الموافقات ، ج ٣ ، ص ٣ ، ص ٣ ٢٥

ب - اجتنادکونظری دعملی دواقسام میں باسطیت موشے اجتنادعلی کوزمانی دسکانی اور افرادی لماظ سے میری دوا وراجتماد نظری کوخاص و محدود قرار دیا اسے عیری دوا وراجتماد نظری کوخاص و محدود قرار دیا اسے ع

ج - موضوع ،مسائل اور وجوه وطرق مر لحاظست اجتماد نظری وعملی دونوں کوعام ، دسین اور مدگیز است کیا سب بلک اجتماد تظری کو توالفاظ و تعبیرات کے دائروسے تکال کرمجر دمعانی ومقاصد اورتصورات تک محیط کردیا سبے سکاه

اب اجتناد کے ان ندکور دمنا ہیم کی روشنی میں استنسان کے اس سے تعلق کی نوعیت دیمی جائے تو کھے لور متعین ہوگی کہ :

آ اجتماد نقداسلامی کاایک نمایا ن تین الوسی این استباطی دائر به جرموضوع بمصادر درسائل و جره و اسالیب درجه و اسالیب عرض مرلی اظ سے عیر محدود ہے جب کہ استحسان اس کے درسائل واسالیب میں سے ایک اسم جزو ہے جواس کے دیگر اجزائے مقابلے ہیں وسیع ترج نئیست کا حالل ہے۔

آ۔ استحدان ایسنے دائر ہ عمل کے لحاظ سے اجتماد بیانی اور اجتماد بالڑای دونوں سے تعلق مونے استحدان ایسنے دائر ہ عملی دونوں کا ایک دسیام ہونے کی بنام پر این التح عملی نوعیت کے لحاظ سے دیگر دسائل اجتماد بیر مقدم اور ایک اعتبار سے انہیں شامل و میط ہونے کی بناء پر قریب اجتماد کی وسعت سے ممکنا دہوجا آہے۔

آآآ بچراستسان اپنے عام فقی تصور این نهدوورع ادرا متیاط و تقویلی رمز وعلامت محصنه
ادر تقریع اعتباراً ل پرمبن مونے کے ناطع مقاصد منز بعت کی کمیل کا ایک اہم ترین
ذریع مونے کی بناء پراجتما دی عمل کاسب سے اہم اور بنیا دی جز وجی قرار پا ہے۔
۵ - استسان اور فیاس اتیاس کا جیتی فئی منہوم متعین کرنے میں می فقماء کی تبیرت الماس کا ایک جا مع

سله الشّاطي: الممانقات ، ج سم ۱۳۳۵ سکه الشّاطي: ۱۳۶۵، ۱۹۰۵ مس۱۳۳۷

تعريف إن كي كشيه كم،

القياس هوحمل معلوم على معلوم فى اثبات حكم لهما اونفيه عنهما. باسرجامع سينهما من اثبات حكم اوصفة اونفيهما عنهما ك

یعنی قیاس کسی امر معلوم کودوسرے امر معلوم میر بایں طور محمول کرنے سے عبارت ہے کہ دونوں کے بیان کی است عبارت ہے کہ دونوں کے بیان ان کی بیان کی جائے اوراس اثبات بیانی حکم کی بنیادان کے ابین کسی امر جامع واثر تراک کے تبوت بیانی برجو۔اس تعریف سے ظاہرہے کہ تیاس کی دونوں ہیں ، تیاس عکس اور تیاس طروا در ادران دونوں کی الگ الگ تعریفات بیربیان کی گئی میں کہ :

تياس العكس عبارة عن تحصيل نقيض حكو سعلوم ما في غيرة الانتراقهما في علة الحكومة

بعن قیاس عکس عبارت بعد وچیزوں کے علت وصف میں افتراق کے باعث ایک کے مل فتراق کے باعث ایک کے مل فتر ان کے باعث ایک کے حکم کی فقیمن دور سے کے لئے ابت کرنے سے جب کرقیاس طرور کی تعملوم فی معلوم اخر کا شترا کھما فی حلة الحکم حنال لمثبت میں اشتراک کی بناء بہا کہ ہے کہ ان پرالا کم سے کا نام ہے۔

کرفے کا نام ہے۔

اب چونکه پرملت مکم ظام رومتبادر می بوسکتی بست اور خی و مستوریمی اس یلے تیاس علمت مکم کی توست النیر کے لیا طلب دو تسموں پر ہے، تیاس جلی اور قیاس خلی اگرکسی ایک میں نیاس جلی اور تیاس خلی ایم متعد روس موجا میں توقوت اثر کی بناء بران میں سے کسی ایک کی ترجی استحسان تیاسی کہ ملاھے گی ۔

اس پس منظری قیاس واستسان کی باسمی نسبست بروز کیا جائے تو وہ صب وز

المالغزال المستعنى ١٤٠ بص م ١ الرازي المعول، بم ١٨١ القرائي يشرع عميم المعول، م ١١٥٠ -

عمالاندى،الايكام: عسم

شكه السينسادي : المنسانة : ٣ من ٢ س

بنیادی رخ رکمتی ہے۔

مام طورسے بعن صفی فتاء استحمال کی تعریف فیاس خفی کے الفاظ میں کی کے اسے بلا وجہ قیاس کی ایک فاصل فرح میں محدود وضعہ کر دیتے ہیں حالا نکر معاملہ کی حقیقت بیہ ہے کا سخسا انظری کی بہت سی الواع واقسام ہیں سے صوف ایک فوط استحسان قیاس ہے اس کے علاقہ استحسان کی دیگر استمنا وی واجہ ادی افوا صعد ول الدیکے اعتبار سے توقع اقیاس سے انگ اور منفرو بین کی محدول عذر کے لیا فلسے بی وہ قیاس فلا مراقوا عدما مداورد لائل الگ اور منفرو بین کی محدول عذر کے لیا فلسے بی وہ قیاس فلا مراقوا عدما مداورد لائل کا بیکے تین وائروں میں میں بوئی ہیں۔

ب. استسان نظری اور قباس کی با ہمی نسبت منطق تعبیر کے لحاظ سے عموم خصوص دجی کی حیثیت رکھتی ہے کیونکہ استحسان کا اطلاق ایک لحاظ سے اگر قباس کی ایک نوع (قباس خفی) پرمو تا ہے قددوسرے اعتبار سے قباس کے مقابلے ہیں ایک عام ووسیع مغم مرحی موتا ہے۔
درجی موتا ہے۔

ج- استسان بطوروسیلڈ اجہنادعی اور بطور قاعدہ احتیاطفقی توبینیا تیاس فقی کے مقلبط میں بہت نیادہ وسیع ، مام اور جامع جیٹیت کامال ہے کیونکہ تیاس ایک طرف مرف مرف اجتما ونظری کا وسیلۂ واسلوب ہے اور دوسری جانب و ہاکٹروبیشتر مجرو منظنی تجزیرہ تحکیل بہاستوارم تناہے اور یہ وجرہے کہ بساا وقاعت قیاس طام رزندگ کے گوناگوں تغیر پڑر تقاهوں کی کمیل اور منظام سرور و س شریدت کی بسداری بیں ناکا موکر استسان کے متنوع مطام واسالیب کے یاہے جگر عمور دیتا ہے۔

٢- استسال اوراستصلاح استصلاح كامعى بناوالمكرفي الواقعة

النى لانف فيها ولا اجماع على مقتضى المصالح الموسلة. يعنى اليسود اتعات بن ميسكو في نفى يا اجماعى دليل شهود كامكم مصالح مرسلة كى بناء بر

ىلە موسومەتى جال ىبدالدا ھرنى انفقەالاسلامى ماد پاستخىداك بەص ٩٠٠٠ ـ

افذكرنا استعملات كهلا اب رميمها له مرسله كى اصطلاع تواس كى تعريف نظر مرسله ميس ارسال كو بعض تعريف نظر مرسله مي ارسال كو بعض تعريب الرسال كابعض توكوس في ارسال كو بعض تعديد المتعادمة منى يديدا كوسوني وياكم المعلمة الماكاكم مطلقاً انسانی عقل كوسوني وياكم المجملة اوراس منسوم كى بناء يرهم الحست كى تعديد كى كئى ہے :

هى مالانتندالي اصل كلى و لاجزئ كله

يعنى البيى صلحت جوشريست كركسي ياجزنى اصول بريبنى يدموج بكرووسرساوكول سنه ارسال كامعنى بيهمماكه:

ان لا يوجد المصلحة إصل معين يمكن فياسها بعلة على هذا الاصل لله يعن كوفي السامتين اصول موجود مرسوس بربر بنائ الشنزاك علت معلمه المقال ملت معلمة كوتياسس كيابا سك رق اس مفهوم كي روسيم علمت مرسله كي تعريف يه كي كي كرد

هى مالايشهى لها اصل بالاعتبار فى الشرع كابالالغاء كابالنص و بالاجماع بترتب الحكودلاعلى وفقه و وان كانت على سنن المصالا تلقتها العشول بالقبيل وشهى لها اصل كلى قطعى يلائم سقاص دالشرع وتصرفاته هم

یعنی معسلیت مرسله وه سی جس کے اعتباریا ابناء پریشریعت میں کوئی معین اصو دلیل انسی اوحاعی احکمی) موجود مند ہوتا ہم وہ عقول سیلم سکے نزویک عمومی پشرعی معسالے

له على حسب الله المول التشرول الاسلامي اص ١٠٠-

سكه الشوكاني ارشاد الخول دص ٢٧٥ ر

سنه سعادجلال : مقدم في النعريب يعلم إصول الفقرص ١٠٢

كه التريد والبيرادة ٢٨٦ ١١ وكام الأسكام الأمدى ١٥٠٠ ص١٥٠

هه الشاطبي: الموافقات، عام وم

معیار بر بوری ازے اور شریعت کے کسی کلی قطعی اصل کے ضمن میں اس کا اندرا ج ممکن مبو-

ماہم علامہ صدر الشریف کے بیان سے مصالح مرسل کا ایک عام اور ڈلیق ومنف طمفوم اخذ کیاما سکتا ہے جو ہے ہے کہ:

هالأوصاف الملائمة المغيلة التى لمريثبت اعتبارها ولا الغامها له

بعى مصالح مرسله وه اوصا ف المدمين جن كى عليت مجروفيال كو دريد ما بت موتى العن مرسله وه اوصا ف المائم مين المستحد المائه المائم والمعين المستحدان كالمناء المائه والمعين المستحدان كالمناء المائه والمعين المستحدان كالمناء المائه والمعين المستحدان كالمناء المائه والمستحدان المائه والمائه والمستحدات المائه والمائه والمائ

مصالح مرسله كايمغهوم پيش نظرر كختر موش اصول استسان واستصلات كامواز ذكيا ماست ذان كى باسمى نسيست كے صعب ذيل بيلوسا منے كتے ہيں -

ا - استحسان اجتدادی کی ایک اہم نوع استحسان صلی ہے جسب کی سندین صلی سند مسلم مسلم ہوا کرتی ہے۔ جب کہ اصول استحسان و وار قاعدہ استحسان و واوں اس نوع کے ملاوہ ایسنے ویگراطلافات کے بحاظ سندا یک و وسرسے سے مام اور مختلف میں لہذاان و واوں کی باہمی نسبت منطقی تعبیر کی روسے عموم خصوص دحی قرادیا تی ہے ۔

ب سکن استمان است مام تصور اور نظریهٔ اعتبار ماک کی بناء برمقا صدیمتر بعت کی تکمیل بین مبلب مصالح اور دفع مفاسد کا ایک عومی ور بدیم سائے ایک اعتبار سے اصول استعملاح کے تمام بنیا دی تصورات بربجی ما وی بوجا آب ساور فالبائیں دجہ ہے جس کے بیش نظر بعض طاء جیسے سرتھی سبکی ابھی دشد اور این العربی و منیرہ نے استحمال کی تعربات بی مصلح مدے کے حوالے سے کی ہدا ورشنی فقداء منیرہ سائے استحمال کی آلگ اصول استنباط مانے کی بجائے استحمال ہی میں دا حسل کرد استحمال ہی میں دا حسل کرد استحمال کی اللہ اصول استنباط مانے کی بجائے استحمال ہی میں دا حسل کرد استحمال کی استحمال کی میں دا حسل

له مسررالشريعة والتوخي ١٥٦٠،٥ ١٨٥-

ج اسس کے بادجودمیرا خیال بہدہ کہ استعمال المدراصول استنباط لیقینا گفر اج و تظبیق کی بعض صور توں میں استعمال کی فنی اور عمل نوعیت سے مکسر مختلف جی شیت رکھتا ہے۔ تعفیل کی بیاں گنجائش نہیں -

استحسان اور استعماب استعماب که داعنی تعریف بهای کرنے میں نقداد کے استحسان اور استعماب کرنے دی تعبیری اختلافات کے باوصف اسس کے اور استحساب سکے

معى حيّق پراتفاق بإيام الهج وعلامر قراني كالفاظ ميں بيسهد، هوان اعتقاد كون الشرى في الماضي اوالحاض رسوجي ظن

هوان اعتقاد تون استى ك امه ئېرتپه في الحال او الاستقبال ك

بعنی استصحاب عبارت بے اس سے کرکسی ششے کے ماصی یا حاصر میں شہوت کا علم حال یا مستقبل میں اس کے دوام ٹروت کا گان پیداکرتا ہے ۔ علا مدابن القیم نے استعماب کی تعریف یہ کی ہے کہ و

هراستدامة ما كان ثابتاً و ذهى ما كان سنعباً حتى بقوم دليل على تغبراً لحالت الله المناسقة بن استعماب كسى ثابت چنر ك بقل شرب اورمنى بينى معدوم وغير البت چنر ك دوام نفى كانام سع جب تك كرنغير حال بركو في دليل قائم منهوج الله وست استفراب كو في مستقل المندام كام قرار نهيس با تا بلك مجر دكسى دليل قائم ك بقاء ودوام كام مل منه تولي وجرسه حس كى بنا و پرخواد زمى في است فتولى واجتماد مك الفرى درسي مرد كماست وه كمن بن وجرسه حس كى بنا و پرخواد زمى في است فتولى واجتماد مك الفرى درسي مرد كماست وه كمن بن و

ان الاستعماب هواخرمدارالفتوى فان المفتى اداستل عن حادثة

لمه القرال : شرح ينقع النصول بم ١٩١٠

سكه ابن تيم: ا شلام الموقعين: ١٠ ١١م ٩ ٣٣ _

يطلب حكمها في الكتأب، ثم في السنة، ثمر في القياس، فأن لم يجر في أخذ حكمها من استصحاب الحال في النفي والإنبات له

ینی استعماب کا درم جمل افتاء کے اخربر آنا ہے کہ مجتد سے جب کسی مادی کا شرعی مکم پرچیا جائے تورہ بیلے کتاب وسندت اور قیاس دینے روی کلرف رج رح کرسے گا اور آگ ان مافذا حکام میں اسے مطلوب کم خرط تب نفی مافیات مکم میں وہ استعماب حال کو اپنائیگا استعماب حال کو اپنائیگا استعماب حال الحابنائیگا مفول استعماب حال الحب الله المنافذ رکھتا کہ استعماب اگر بھاء و دوام مکم سے عبارت ہے تواس کا معیاما متبار مآل بعنی جلب مصالی و دفع مفاسرے علاوہ اور کی بنی بوسکی اور اس معیار پر پر کھنے کا واحد طریق استحمان مصالی معیار بر بر کھنے کا واحد طریق استحمان کی ایک نوع استحمان اور اس معیار بر بر کھنے کا واحد طریق استحمان کی ایک نوع استحمان استعمان اور اس مبناء پر استحمان اور استعمان کی ایک نوع استحمان اور استعمان اور استعمان کی ایک نوع استحمان اور استعمان کی ایک نوع استحمان اور استعمان کی ایک نوع استحمان اور استعمان کی بنیا د پر شختی موق میں ۔ اور اس بناء پر استحمان اور استعمان کی باب ہی نسبت عموم خصوص و جی قرار یا تی ہے۔

م استخسان اورعرف عرف کامنوم بربیان کیاگیاہے کہ: مدما تعادیف النساس واعتبادی ک

من قدل افعدل اوترك كه

یعنی عرف عبادت بے دوگوں کے امرمعتاد درستعارف سے خواہ وہ قول ہویا فعل ہویا نرک واجتماب بہر صورت شرعاً حجست اورا حکام نقب کہ ماخذہ سے کیونکہ شریعت اسلامیہ کامبی برمصالح ہونا تطعی دیقینی ختیقت ہے اور اگر عوف وعادت کو جست بذر مجاجائے تو نشریعت کامبی برمصالح ہونا باطل مختر تا ہے۔ کہ مصالح زندگی قائم سکھتے واسلے امور

سله الشوكاني: ارشاد الخول: ص٢٢٠ م

سك ديكيب علال الغاسى بمقاصعه الشريعة بص ٢٧٦ -

سے الشاطبی: الموافقات مع ۲۸ مس۸ ۲۸ -

کانام ہے اور اس کا تحقق بغیرعرف وعادت کے نہیں ہوسکتا۔ رُیا عرف اور استحسان کا باہمی تعلق تواس سلسلہ میں مندرجہ ذیل ہور ما لکل واضح

ا سخسان ابنی بعض مرونی به او اسطها بلا واسط عرف و ما دست بینی دلیل مرفی به برمبنی بوت است بینی دلیل مرفی به برمبنی بوت است ان مرفی به برمبنی به واسط اور استحسان مسلم، استحسان مغرورت او ربعض او قاست استحسان استه مای به به واسط طور برع ف به سند استحسان مغمر تا او ربعض او قاست استحسان استحسان کے تابع اور اس کے زیرا شرمی نافذ به قاسیه کیوں کہ اعمال عرفیہ کی شرعی چیشیت کا تعین اعتبار ماک لیعنی عبلی معمل و دفع مفاسد بی کی بناء برمکن سے اور اعتبار ماک کی عمل نوعیت استحسان معمل کے ودفع مفاسد بی کی بناء برمکن سے اور اعتبار ماک کی عمل نوعیت استحسان ورعرف ایک دو مرسے براعتماد کو شخص موسی کی نسبت رکھتے ہیں۔

ب - استسان چوں کہ استنباط دنطبیق احرکام کا ایک مشقل اجتمادی و سسیلہ ہے اس یہ وہ عرف کے مقابطے میں یقینازیا وہ دسوخ ، و سعت اور عمر میست کا حامل ہے الخصوص اس لحاظ سے کرعرف کی طرف رج ع کا مرحلہ عمل استنباط میں بہت دیر بعد آنا ہے جب کہ استقیا نی غورہ فکر کے اینرکسی می اجتمادی مصدر کے ور بعد آسستنباط احکام کاعمل شروع نہیں کیا جانا۔

عرف وعادت صرف ایک نا نوی مافذ احکام بی حب کاعملی استخدام فکر و قطرادر بحث و تحقیق کے استخدام فکر و قطرادر بحث و تحقیق کے استخراجی پاستنقرائی منها جا کامحتان ہے جب کہ استخدان ستقل مافذ احکام ہونے کے علاوہ خود ہی ایک نها بیت وقیق منها جست و قطر بھی ہے۔ اس یالے وہ ایستے عملی استعمال وافاد بیت میں کسی دومرے اسلاب تحقیق کار بین منت نہیں ۔

یا بیض لوگوں نے اصول اسمال التنحسان اورممانل فانونى تصورا سنس كاكومديروقدم انسانى توانين کے تقویضنت (Equity:) کے مماثل اورمشا برقرار دیاہے۔ چنا نج برعب الرحم نے اسے بہت سے امور میں عمومی قانون اور اصول تعفیت سے مشا برعظر ایا سیکھ ، اور مولانا محمد تقى اميني في الما يه كرون صرويات وحالات كييش نظرنقها وفي استحال كالصول ومنع كياب ، تقريباً نى صروريات كييش نظراس معماتا مبالك امول كايتر تدم قوانين مين مي ملتاب یونانیوں میں اے یا نی کیا (Epieikea) کے نام سے یہ اصول معموریہ اور رومیوں میں اکونٹار . Aequita کے نام سے اس کا پیٹر پانتا ہے۔ اور نبول ڈ اکٹرا ممد سس : جديدمغرى قانزن ميس تعفت ر EQUITY سيم اس كامقابله كرسكة بس كرهى قان مي جهال كهين عموميت كي ومبر سينقص مومالتي مين اعتدال بيداكرنا بود وبال امول تغفيف بى سے كام ليا جاتا يہ - نظام ران بيانات سے اسلاى امول استمسان اور قانونى تقور نف مين طلق مما فلمت اوركمل مطابقت ومم أسنك كأكمان العرتاب عما لمضوس ايسه مين حبب كم ال علما رمیں سے کسی نے بھی استحمال اور نفست کے باہمی فروق وامتیازات کی طرف اشارہ يك نني كيا رما لا كران وولؤل اصولول مين متعدوا عتبارا سن سي وبرى اختلافات يلئ جاتے ہیں جن کی بنا *دیر*ان کے ماہین یا تی جانے والی ظاہری مماثلت بھن ٹالڈی ^{بھ}نی اور ہفیر عقیقی ہوکرر**ہ مباتی ہے**۔ ذیل میں اصول استحسان اور مضفت کے بنیداس اسی فروق وامتیا زات بر ر دشنی ڈالی جاتی ہے۔

م - مغربی قانون میں انعاف کو دوحصوں میں تشیم کر دیا گیاہے: قدرتی انھا ف اور مومنوعرانعاف فدرتی انعاف (Natural Justice) سے مراد عقیقی

ا صعبالهم : اصول نقراسلام عن صه المصمر تفی اینی : نقراسلام کاناریخی بی منظر : ص۱۹۳ است احدث : مقالداستمهان : فکروسنا سه اکتور سام : من سوم ۲

اورمثالی انعاف سے حب کرمومنوعه انعاف د، Legal Justic) و مستصیری انسانی ذہن کازائیرہ قانون ہو۔مغرب نے انعاف کوقانون كة تابع عثر اكر متقدر اللي كي تشريعي اختيارات اور رياست كي مشيت كذا في كاما بناديا جس كانتيجرين كالرانسان كابنايا مواقان تصتيى انصاف كي قيام مين ناكام: اس پرملی قانون کی خامیوں اور ناانف انیوں کے تدارک کے لیے نصفت (الملکلاله کے اٹل اور قدرتی اصواوں پرمبنی نظام معدات کونا قد کمیاگیا حس پر جالسلری کی عدا لت Court of Chancellors. مل كرنے مكيں - يوں مغرب بالحضوص الكات میں تنظیم کا دومتعنا دقانونی اور عبرالتی نظیا م زیمِل رہے ہوآ یس میں تعارف و نعادم کا ٹیکارسے ۔ اس کے بوکس اسلامی فانون چونکہ فطری السامی منابع سے مانو لندااس مين النساف اورمعدات كااكب مربوط متماسك اورمتوازن نظام پايام ہے جس میں نظری یاعملی لمحاظ سے کہیں کو ڈٹنقص وخامی یا دوئی اور مبدا ٹی گانشا سُبریمہ مکن شین بلکداس الهی قانونی نظام کام رم جزو داخلی طور برعدل وانف ف کی تکو کرتاب یی وجب کیمین اسلامی تاریخ مین مخربی طرز کادوم انظام معدلت کمین نفا اً تا - د به اصول استنسان تووه مفع*ت کی طرح کو* ڈی خارجی اور پنسیا و ک مقورا نضا ف یا نظام معدلت نمیں ملکر سورا سلامی قانون کا اسامی اور داخلی عضرید - کیونکا مین الفیاف قدرتی اورمومنوعرکے دوخالوں میں منقسم نہیں بلکرایک مربوطرور واكانى ب اوراس كى تعيق وتكميل كے ختلف ذرائع واسالىب ميں سے ايك ا ' ۋرىعداست*ىان بىي* -

استاذعلال الغاسى دقمطرازين:

ان فكرة المعدالتظهن مستقلة عن مجموع الشرائع اللاتينية والانكينية المحدد والانكليزية الامصدراخارجاعن القانون والعرف ... على حين الدالشريعة الاسلام

المصلفي ومنى بمنعة انتلم الاسلامية بس٧٧

كانت بعكس ذلك ؛ لان مصدرها الوى القرا في والسنة المحمديد واجتها و الاثكة الذىهوبذل الجهدنى استنباط الاحكامهن الكتاب والسنة بطريق المنطرق اوالمفهوم اوالفياس فالعدالة في الاسلام من صميم التطبيت للاحكام الشرعدة وليست نظرية مستقلدعنها له

ینی صفیت کا نضورالطیی اودانگریزی قوانین واعراف سے ایک انگ ، خارج اور متنقل نظريه كي طور مياعبرا حبب كم اسلامي قانون جس كالمنبع قرأن وسعنت ادران كي روثني ميں استنباط واجتها وبهامين عدل اضاف كونئ ألك المستقل تقور منيس بكه الحام شرعير كي عين

تطبق كارافلى عضريه-تعريات بالاسد يطنقنت واضح بوكئ كمغربى فالون مين تفسفت ايك خارجى اورتقل نظريه كى عينيت سے بعديں بيدا بواجو قانون موضوع سے كمر ختلف اور كمل طور غير متعنق بيزيد اس كريكس استحسان كاامول بؤد اسلامى شرييت كاايب والملى جزو اورعفرس ورشروع مى سے اسلامى قانون مى بطوراك معدراً حبما دواستنا طادرمنا،

تطبیق الحام کے موجود اور برقرارہے-

٧ - ميساكهاويربيان موايسغرى قاون مي انصاف موصوعهك قواعدوا كام تومقرر ومنغنبط ميرليكي نصفت كاكوني منغبطقا نونى نظام تهين مبكر قدرتى انعياف سيحفر مدون امكام واصول سے تعبیر ہے اور اس كامعياد من جے العض يا جا نسلرى كى ذاتى بيندا دراطمينان مب-

علام معلني كمال ومنى كته مين -

فامأالعدالة فهىمجردا لاستحسأن والارتياح الذاتى للقاضى للحكو بمابرا ه ... ولبست مناك مبادى اوقواعد محدودة في ذلك وان كان القضاء الانجليز ي قن قن اموراعلى اساسها على مرالسنين. واما الثاني اي العدل فهوالقواعدالومنعية التى تنضبط بهامعا يبرالعدالة ووسأعلها وإجراء تهاك ينى مزب مين نسفت يا تدرتى اضاف محن ج كى ببنداوراطمينان بريني فيصلر كس تقيرب اس كميل كؤى مقررومنضبط الحكام اورمبادئ موجود مين أكرج الكريزى عدالتوں نے رفتہ رفتہ نصفت کے قدرتی اصواد ل کو فالونی احکام کے طور رہا بنا لیا۔ ر ہا عدل بینی انسان مومنو عرفوه و منضبط تو اعدوسائل اور تطبیقات پر تحل ہے۔ اس كے برمكس اسلاى قان المستروعيت عليا كے منفرد دى تصورير بنى بسين كى روس عدل وانفیاف کے تمام معامیر فدوین اسلام کے المیامی اقدا رومبا دمی قراد ہاستے بين اس يلية تمام وسائل استنباط تطبيق الحكام مثمول استسان اسى فربي تمسيت ومنرومیت کے زیرا ترمرمروزئیرمی دلیل وسندیراستوادنظراتے ہیں استحسال میں يراستنا ومذمي اس قدرغالب ب كالبين فقها رك نردكي وه كوني الكاورستقل دلیل شرعی نمیں بکہ دیگرا دار سرعیے کے استعمال واتخدام کی ایک مضوص مورہے۔ مغرب فالذا كااصول نسفن ايك خالص على تطعيقي اصول بسي جومرف نعا ذوهلتى اس ایک منسوس عدالت کے ذریعیرا بنا یا جاتا ہے۔ اس کی بنا ربر کوئ قافق ن مكمياتا عده وصع شي كيام سكتاجو قدرتى الضاف كية تعاصون كي تكييل كرتابور بكربيك سے مومنوع تواعد وقوانين كى عومست كے باعث جمال كىيں نقص يا حداني ہوتی ہو دہاں اصول نصفت برمنی نظام معدلت کی طرف رجوع کیا ما تاہے۔ گو یا تفسنت صرف ایک عدالتی اصول سے برج محضوص حالات و وا تعاست میں قانون مرمنوع کی مگر نا فذکیا جا تاسے اس کے ذریع نظری یا تشریعی طور برقانوں مومنو مر سخرابيوں يا نغائص كاتنيتى مموموعى يا داخلى طور بيرا زالة مكن نهيس بمكرصرف يعبق جزئياً و وقائع کی منتک عج کی صواید پر کے مطابق قدرتی انضاف کے تعامنوں کی تمیل کرتا ہے۔ اس کے بیکس اسلامی اصول استمال ، جبیبا کرمٹر دیم^{ع می}ں بیا ن ہوا ۔ مز^{مل}

تلميق وتنفيذا محام كالبيعملى منهاج يصيبك نظرى طوربيا ستنباط وانخراع احكام كاايك اساسى اوراستنائ اصول مى بدجوأيك طرف مقصديت اورمثاليت كالمين دارسة توروسرى مانب واقعيت ومليت كالحسين مرقع واوراس لحاظ وه دیگرتمام دسائل اجتها دیمی ایک منفردا درمتانصینیت کاما بل ہے۔ م - اسلاى اصول استحمان اورمغربي اصول نفنت مين فني نوعيت كے لحاظ سے بھي بنيا دى فرق يا ياما تا ب اوروسعت و دائر عمل كه لخاط سعى كرنسنت محن ايك عقلی وتمدنی اصول سے جوتانوں روماسے مائوذہا ورزیا دہ تردینوی تنازعات کے تقىغىي كاداً مينيجة ادراسكا وائر وقل الحام الثخاص اورزمان دمكان برلحاظ يسانتا أي محدود سب كيونكم بنياوى طوربياس كي ابتدار رومامين بيردسيون كيحقق وفرائف كي مفاظت ادرمین الاتوامی معاملات کے تعفیر نیز ترقی تجاریت کے خیال سے ہوئی تلی بعد مس یم خرب کے قوی انسلی اور ملاقائی تنصبات کے زیر اثر پروان چرا اور مہیشہ اس کا الملاق المحلتان كے قوى مفادات كب محدودر با -اس كے بكس اسلام قاعدہ اتحسان ... مومنوعی اورم و درجی بلجاظ سے ایک نهایت عملم و استوارمنا بطام اور تمام ما دی ومعنوی اعتبارا سے بہت دیم اور پیمرگرامول ہے۔اس کی دست ومامعیت اور ننی وعلی او عیت نفعت کے مقابلے میں صب ذیل نمایاں امتیازات دکھتی ہے۔ ا - استخسان ابنے عافقی تعودیں دی اور تردنی مردو دائروں سے تعلق خطوا باسست زبدوتقولی اور آداب واخلاق سے انتهائی سرم واحتیاط برطبی تواعدواحکام اور مبادى واقدارميتم سي مبس كففت بي ايساكوي نفورنيس يا ياماتا -ب - استمال اپنی ابتادی وعیت میں دیگرتمام دسائل ابتاد کے ساخت ایک لازی جرو کے طور پر بوط ومنسلک ہے کیونکہ اپنی ما مہدیت کے لحاظ سے یہ تمام ادار متزعیر

المحمد تقى ايني: نقراسلاى كاتاريكي بس نظر: ٩٠١ مجاله إمول قافوان : ج ١ : ص ٢١١

ادروسائل اجتماد کوازم و آلات برخور و دربس هارت به جنائ بخد ملام شاطی ند درست که است که ان الاست سان غیر خارج عب مقتضی الادل از ان ان نظر الی لوازم الادل و ما لاتها نه ینی استمسان ادارشر عید کم مقتضی سے فارج بنیں ملکم ان ادارشر عید کے لوازم نتائ و آلات برخور و خوض سے تعبیر بین سام معدل ت بست دیگر تمام دسان ومعداد توالوں سے کسر الگ اور خارجی نظام معدلت ہے۔

ج- ابنی معددی فرعیت میں استحسان با وجود ادائه مشرعید بریا محسار و ارتکارکے اگر مستقل معدر قانون کی حیثیت بجی رکھتا ہے ادر اس لحاظ سے دہ بتدائی اساسی ا اور خصتی و استثنائی نظیقات دونوں کا ماخذ قرار پانا ہے جبکہ نصفت کہی معدن (Source of Law.) سیم نہیں کیا گیا بلکروہ زیادہ سے زیادہ قدر آن انصاف -حسول ولفاد کا ایک علی ذریعہ ہے -

اصول استحمان كا مارىجى حب مُزه الطعيت يتاريخ تسلسر

اسندلال كىطرف اشارەكياڭيا تقا- ذيل بين بالاخقىدارىجىيىت استىسان كاتارىخى لېس منۇ بيان كىام آباسى -

قرة - النحسان عهد تشريع ميس اعبد نبوي ورعه ومعارفاً م

اسلائ قانون کے تمام اساسیات اسبادیات اورکلیات و تواعداس عدمیں وحی وتبین - مقررومنعین بوسے - بناء بریں، مام طورسد جوبر گان کیاج آنا سے کہ حدرسالت آب

المانشاطي: الموافقات، وم اص ٢٠٩ ـ

سله الم مشاطبي في اورد يمري شمارعلا مفي نسست محارج كوسنت دسول ملى الشرعليدوسلم مين شامل قرار ديل سيه ١٠ تا ٣ ، صنع ، ۵)

عليه وسلم كودى اصاجتها د دونون برشمل قرار ديلهد وه كتفين،

وأذا جمع ما تقدم تحصل منه ف الاطلاق اربعة أوجه: تولى عليه الصلوة والسلام وفعله واقس الأوكل ذلك اما شلقي بالوى او بالاجتهاد بناء على صحة الاجتهاد في حقة صلى الله عليه وسلم وهان وثلاثة والرابع ما جاء عن الصحابة شوا والمخلفاً وشية

يىى مذكورة تعريجات كى دوشنى مين تفظ سنست كاطلاق كى چارد جره قرار مائين :

مله الشاطبي والموافقات من مه ص ٤ -

(بعيرما شيع فركة مشية) ؛ ايك مزاد مسال وصدر في طعال معنفين الدام وليس اس امر بمثنق جيك آنے بير ك مجتدرين امست كاحتلا وقياس اوكام شرايت كاكتشاف والهداركادربيد وكاشف ومظهرامون ك ناسطسان دونول معنول میں اسسادمی قانون کامعدرسے (اللہ سے متالتوشیح «می ۲ ہمرم ۲۵، کشف الاسرادی م ص ١١٢١) اورم ارسام وص فاكر حسان الى كريم على الشرطيد وسلم كما جبتها ومسامك كوكاشف ومظهر ك مىن يس مى معدد شريعت نبيس سيحقة . كويا جنها درمول صلى الله والدوليد وسلم الاسكف زديك معا ذا للمجتدين امت کے اجتما دسے بھی قروترہے۔ او حرفا کٹر موصوف کی برمائے ہے اور او حرط ائے سلف اجتمال درسول مسلی الله علیہ وسلم ك مصدرى يثيت سدير حكر تعزين اختياد تشرك كرجائز بلكر عملاً واقع قراروين اللي واللي المشيرازي اس ٣٠ ١ المسودة لآل تيميه من ١١ الاحكام الأمدى و مهم ٢٨ ،شرع عند على تصرين الحاجب الدي المسابه-پیرعلامدشالجی، ما ور دی ایسا با م لمحیا دی نے اجترا درسول مسل الشرطیروسلم کوسنست میں شیا مل قرار دسے کرمصد ر شريست عشرايا بصشارح عنيده لمحاديب كمنته بن اله مأصح عن النبي صلى الله عليدوسسلم نوعان شرعابتاً أهُوهوا لصادر عن الاجتهاء وسيان لما شرعه الله تعسا لله فى كتاب العزيز وجميع فالكحق واجب الاتباع - (مشرع عيده طحاويه مس ٢٠١٧) اسى طرح امام خزالى سبك اسنوى ا ورعلانه ببنا في ونيره بمهنے تياس رسول صلى اللہ عليہ وسلم كوشريعست استامير بسي احسل ا در مقيس عليدكي تنيست سيعصدما حكام قراروياسيد- لالمستقىقى به به به به به به بالابهان والاسنوى على المنسارة ، ٣٥ ص ص ١٤/ ، ماشيرًا لبنا في :٣٥ ص ٧ ٨ م) اوركتب بعاديث مين پيسيول اليسادة خاص وظائر موجود ين جمان على فيسلف مع وقف كالثيرة الريكسة بيريها تأخييل كالخالش بنيس .

حضورم الله الشرعبيد وسلم كاتول انسل ورتقر برخواه يه ومي سعماصل شده ول يامبن براجتها ورجيت اطلاق صحاب كمام فلأ فلفاء واشدين كي سنست پر مؤله است - اب بدوامنع ب كه بى كريم صلحالت المدير وسلم كااجتها دمبارك كس طورمحد ودومنف يدنقا لمكرموضوعات امعمادرا ويطرق ووسائل مرلحاهك وسيع عاكا اوروليمعدودنما بخانج اكرم نبى كريم صلى الشرطيروسلم ك سنست اجتساد يبسين ما بست بتحوط لمساحكام برنظر واليس توان بيسسه كېوا محكام قياس پرېنى او كېواسخسان استعملاح اعوف ياكسى دىگروسىلماجنى ادس مأنوز ومستفا ونطر آتے ہیں بیم سلم العربیہ اجارہ اقرض العقر بیجھے استسان سنست کے ضمن میں بیا ان کروہ وتكراها مروامتلديناب كرنيك يليكاني بين كنودصا حب شريعت الدهليدوسله في بهت مصمعاملات بين قياس ظام ركوترك فراكر خالص استحسان كى بناء برامحكام وهنع فراستح المرجر آب صلى الته عليه وسلم في اس احبتنا وي عمل ك في استحسان كا اصطلاح ام استعمال نبي فرمايا لكري يقت میں ہیں وہ نوع استنباط متی جے نقہ کے تدوینی اور دھی اصطلاحات کے دور میں استنبان کے نئی نام مع إبناياكيا بيرا مخفرت صل الترعليه وسلم في منه وف خود ابنے اجتما دى احكام بين قاعده استحسان كماختيا رفرمايا بكرفتها وصحابي كوبجى اس كاما زيت اورشما تربيت وي عتى چيا تنجيه صحابة كرام ك دورمیں بج بہت سے سائل میں تمایس کو ترک کر کے مسلمت کے تقاضوں برعمل کی شالیں ملتی میں شلا اولى اعت عمر المعاده مرض وفات يس بيوى كوطائق دين براس شوبرك ميراث بين مصدولان كا نيصد آبهني هناح كامعامله عدستكى مالت مين كاح كرنى والفضف يراس عوره كى والمحافظة كانتؤى، ميراث كاسطامشتركها وراليسعد بگراستشا في احمام وصحاب كرامٌ ني احتماد ك و رايعه اخنسیکے وہ سب کے سب اپنی نوعمیت اور خفیت کے نحاف سے استعمان ہی پر دلا لست كيتهسكه

بناءبرين يركمان درست نهيس كراسخسان بطورامول استنباط بعدك عدمين

سك عبدالحبليل عيى: اجتراد الرمول صلى الشرعليد وسلم ،ص 191 ،ص 94 -سكه ديكييرُ اصول نفق صعلى شبكى ص ٢٦ ما تشكرانسا ، معجوى ، ج ٢ ص ٢ ٩ سكه مزيد ديكييش الاحقدام إشاطى ه و ٢ ص ٢ س ٢ س د ما بعد

وضى كياكيا بلك حقيقت بيه كونو دعه تنشرك يس است مجرايداندانست ابنا لياكيا تقاالبهة الم تفريعي دائره تدن كي وسعت كرسا توسا توجيلياً چلاكيا وراس كافني واصطلا ى ينيست كرعه وين بين دا منع طور يرتعين موكرسل منه آئى ذاكر مصطفی شبى و قطراز بين:

اذاكان الاستحسان برجع الى الاستنتاء من مقتضى الدليل او الفاعن و فلا يستطيع الخارة لقر يواصله فى القرآن والسنة وعمل به المصحابة من غير ك غير امنه ... و فصلت السنة منه منا اضطر الميه المناس من زم النبوة و تركت بأب النقيل مفتوحا من غيرا غلاق واذنت المحتهدين النبوة و تركت بأب النقيل مفتوحا من غيرا غلاق واذنت المحتهدين دخوله يسم فوامنه على مصالح الناس فيرفعوا الحرج عنهم ... وليجعلوا به نقاله وحد لعبادة كما الرادها سبحادة بقوله: وما الرسلناك الارحمة للعالمين الله وحد لعبادة كما الرادها سبحادة بقوله: وما الرسلناك الارحمة للعالمين يعن الراسخ سان دليل كلي اقاعده عام كم تعتفى سه استثاركانام به توجيراس كري المناس والكرائم في المناس بعداد كمى ادرموا يكرائم في ترددوا نكارك كنائس بنير كيونك قرآن وسنت في المربي على ما المتيان عمل من المناس المتيان كري المناس المناس كردوازه كما يجود والمان كناف وما بال كري مسائل كانفيل بيان كري جري كاس عدمين والول كومز ودرس تعنى اورم بالمناس كردوازه كما يجود ولياس وحميات كري المت اس كردوازه كما يجود والمان ومعاس كري المت اس كردوازه كما يجود وليان ومعاس كري المت اس كردوازه كما يجود وليان ومعاس كري المت اس كردوازه كما يجود والمان ومعاس كري المت اس كردوازه كما يجود وليان ومعاس والكركر سكن المت اس كردوازه كما يجود وليان ومعاس كري المت اس كردوازه كما يجود والمان ومعاس والكركر سكن والمان كري المت اس كردوازه كمان يوري المت اس كردوازه كمان يوري المنان ومعت الماكر كريكر مسائل كري شان وحمت الماكر كريكر سكن المنان وحمد الماكر كريكر كريكر مسائل كري شان وحمد الماكر كريكر كريكر مسائل كريكر كريك

سله مصطفحتين داصول الفقراص ٢٧٠ س

منسوب كيلي اوركه بسكرة كان أورحنيفة يناظرا محاير في المعاييس فينتصفون سنه دیعارمنوته حتیاذافشال استحسن لعرم كَتْنْهَايورد في الاستحسان من سأنل يعنى الم اعظم كا صحاب قيالى اصحام كم معامل میں آپ سے بحث کیا کرتے تھے لیکن جب آپ پر فرما دینے کہ میں اس معاملہ میں استحسا ن پر عمل كمذنا بهون توسب تبول كرييق من يصرت إمام الرحنية وك زير اثرع اق ك ديگر فقه الم عجتدي في مجى استخسان كولطور وسيله احبّها مكاپناليا تقاالله بعديس امام مالكيّ اوران كے امعاب نے بى اس برك رست سے على كيا حتى كه امام مالك كا ارشاد ہے: الاست حسان تسعند أغشار العلم يعى استسان علم وفقر سى احصول ميس سا حصول يرميط ب إلى تدوين فقر كى عبد مين استحسان كالفظ برسي وسعت اوركثرت كمسانخه بالخصوص عراتى اورمدنى مكانتب نقرك بإل استعمال مهيف نگائیکن اس دورمین چونکه اصول و تواعد استنباط اور طرق اجتبا دی فنی تیشیت متعین کرسفه او راصطلاحا کے منفبط مغامیم وتعربیناست براین کرلے کی بجاستے اجتہا دواستنباط اور تغریبی وتعصیل کی گرم بازارى عتى اس ليے مجتندين كرام نے نفط استحسان كا مسطلا مى مفهوم اورقنى يثبت اجاكر کے نے کی صرورت محسوس مہیں کی کیونکہ اس سلسلومیں کوئی ابسام ، پنجید گی یا منا قشدوا عوا کے صوریت بیدانہیں مہرئ تمتی ،استحسیان کی اصطلاح برشنے والے اوراسے سننے ، جاسنے والمدسب إس كي حتيقت وأوعيت سي آكاه من اورجب ككسي معامليس الجنق يااشكال پيدائه بهواس كآففىيىل دنومنح اورمنبيط وتعيين كى حزودست محسوس نهيس مهواكر تى شا مم آنى چيز بسرحال ماض اورسب بيرعيان متى كه امام الرمنيدة أورامام مالك بيسي اكار فيتهدين بغيركسي وليل واستنادكي محض ابنى دائے اورلسند كے مطابق احمام بيان كرنے كاتھور كي نهيس كرسكتے ستقة للذا استحسان كامبئ بردلسل تشريي بوناسب پرعياں مثاليكن دفية دفية بوايدكہ لوگ جهاں كھى نتی مسئلہ میں دلیل شرعی پیش کرنے سے قاصر آجائیں وہاں اپینے منا ظروم **قا**بل کواس تحسان کی مبہم اصطلاح ابغیروضاحست دبیان معنی کے استعمال کیسے خاموش کزنے کی کوسٹسٹ کرنے

ىلە انشىپيا ق.كتاب الاصل، ق اص ۹۸ م، نيزانجا مع العنلييوس م

کے دربیہ احکام شرعیہ کے اثبات میں اس کشرٹ کے ساتھ استدلال کرتے دیکھا تربی شدت کے ساتھ اس کے دووالبطال کی کوسٹ ش کی اورجس ابہام واجمال کے ساتھ استحسان کے ذربیہ والبطال میں کھنا شروع کر استدلال کیاجا آما تھا اس عموم واجمال کے ساتھ انہوں نے اس کی تردید والبطال میں کھنا شروع کر ویاد قائلین استحسان کے بیش نظر اس کا کوئی منف بطم فیوم فقا ندامام شافی نے اس کی تردیدیں کری اختلاف شروع ہوا کسی مخصوص تصور کو ملی فرط رکھا بلکد وطرف ابہام واجمال کے ساتھ یہ فکری اختلاف شروع ہوا اور وفتہ رفتہ نزاع کی صورت اختیار کرگیا: استاذ محرصطفی شلبی کنتے ہیں ،

ومن هنأكان هجوم الشافع علب عنيفاوانكار لداشد الانكار لماسم كلمة.

الاستحسان تدوركثيراعلى المنة من ناظري من اتباع ابي حنيفة من غيران يبينوا المرادمنها ولعل هاؤلاء المتاظرين كانوايلجئون اليها حينا تعوزهم المجمدة تقليدا لا شهتم فأذا ماساً لهم عن حقيقتها عجزوا عن البيان ولوكانوا ببنوا معناها اوحقيقتها في المن هب نسلم لهم أو لتا قشهم في معناها لان الكارالشا في كان لمجرد اطلاق القول بالاستحسان... فهذا هو التواعف حيية الاستحسان في اول مراحل فقها يطلقون كلمة الاستحسان على دليل ارادوه لويبينوا ما هو واخرون بنكرونه اشدالا نكار ظنامنهم ان العمل بغير دليل وان شمجود رأى يله

یعنی ام شافتی نے جب ام ابر عنی فرائے متبعین کو گفرت کے ساتھ استحمان کا لفظ اس کامنہ م متعین کے بغیر استعمال کرتے دیکھا توبر می شدرت سے اس کا انکار کیا اور فالباً دہ لوگ جمال دلیل بیش کر نے سے عاجز آجائے دہاں مجمل لفظ استحمان کا سمارالیا کرتے ہے لیس اگر دہ اس کی مراد متعین کر دینے تو امام شافع یا توان کی بات مان لیتے یا مرف لفظ استحمان کے امام مناقش کر دینے استحمان کے اس مرملہ میں جمیت استحمان اطلاق میں ان سے مناقش کریتے ہیں وربعن استحمان کا لفظ مطلقا استعمال کرتے ہیں اوربعن استحمان کے متعلق نزاع کی حقیقت کر بعض فقیاء استحمال کا لفظ مطلقا استعمال کرتے ہیں اوربعن اس کمان

فى التسمية والاصطلاح.

يهان بني كردور بابعد تدوين كه بيسيول ملاسفند واصول كان تمام تركو مشتول كان يكى منظروا مع بوكرسا ميغة آجابا بي جوانه وسفاستمسان كاحيق منظبط اور متنق عليه مغهوم الماكر كريف كه يليما فام دين اورجن كه نتيم بس استحسان كي بطورا صول استنباط جميت و الماكر كريف كه يليما فام دين اورجن كه نتيم بس استحسان كي بطورا مع بالا فوقتم بوگيا و اسس تاريخ لهي منظر كاسراغ استاذ تحد مطفى شهي كه اس بيان بين طماله كه و دور من المعد المحدة المطعن الموجه تأميد له الاستحسان الدى احتم المشافعي وجده فقهاء المحدف به شدى بدا فعد و المنقولة في الى تعديمة و بيان حقيقته آحذ في امسن المفروع المنقولة في الى تعديمة و بيان حقيقته آحذ في امسن المفروع يعنى جب الم شافئ من هبهم شافه حرقى وضع القواعد استنباط الماله أمن الموجة عنى جب الم شافئ كم بداهول فقر كي باقاعدة تدوين كادورة إلى اورطام خوني منقول الحكام شريب كاروشي متوجد مين اس كامفه م المراح و المنقولة في مين اس كامفه م العربي الورق عن والمعين متوجد كي طرف بودى طرح متوجد مين اس كامفه م العربي الم متوجد عين اس كامفه م العربي الم وحقيقت والوعيت متعين كرف كي طرف بودى طرح متوجد مين اس كامفه م العربي العربي المتاح متوجد عين اس كامفه م العربي العربي المنهم العربي المنه م العربي العربي المنه م العربي العربي المنه م العربي المنه م العربي العربي المنه م العربي المنه م العربي العربي المتعرب المنه م العربي المنه م العربي العربي العربي المتعرب المنه م العربي العرب

سلف عطلي المول النقيرس ١١٠ ٧٠

وابعاً: استحمال عصر ما صر من الما مى قانون كى فاتميت السلسل واستمراد اور وابعاً والم والمود به بين المراد والم والمود به بين المراد والم والمود به بين المراد والم والمود بين بين الما المن المراد والم والمود بين بين المراد والمحمد والمراد والمحمد والمحم

له عام طورسعیدگان کیاجاتا ہے کرفتہ اسلای میں بچ تی صدی ہجرتی بعد باب اجتماد بند کر دیا گیاجی سیے فتی ارتفاء دک گیا اون تیج بفتہ اسلای جود و تعطل کا شکا بود کر کرنے اس مرحور نتی جروک اسباب دوجرہ اومانالہ کی تدبیر بطول طویل بحث برک بھیا اون تیج برک گیا اون تیج برک گیا اون تیج برک گیا اون تیج برک گیری نظر سے جائزہ یا نے بر برجینے ختنہ ہے کہ محت شہر می کا بوئی میں نظر سے کہ کوئی تعدل میں اسلامی کے اندرکوئی جود کہ بی کا اس کا کوئی امکان است و نندگ کے تمام شعبوں جود کہ بی کا ایک المان و مکان کی حدود سے ما وارد و ہیں ۔ اس کے اجز اسے ترکیبی میں شہاست و تغیر کے متوازی عنا وا بیتا ہی میں شہاست و تغیر بی میں شہاست و تغیر کے متوازی عنا وابیت ایک کوئیت میں خل جاری دساری سکے ہم شیری البت متا فرختها عاور علی کوئیک لازی حقیقت کے طور پر کسی دیں تی تو بیت جاری کی تو بیت جاری نظر بیر سے ہو اُن کا در بیری جود بنظا مرفقہ اسلامی کا جود سم جا جا اسٹ منگا ۔

ا در حبلہ عصری تقامنوں کی کمیں کے بیے تمام امکانات اس جائے ، متعاذن اور منفرد اصول استسان میں میں سرے آتے ہیں عصر حاصر میں فتراسلامی کی شکیل نواور اس عمل ہیں استحسان کا ایجا بی کردار حسب ذیل بنیادی ہیلور کھتاہے ۔

قدم فقتى احكام كى نطبيق وتنفيب زاور التحسان الكسطويل

اسلامی تظام (الدین) کانفاذ به اس اندانسے کو مسال عمری تقاضوں سے کمل طور پر عدہ برآ ہوتے ہوئے دنیا میں انسان کے میتے قانس السین توحید ، پرجی نظام کے قیان کی را ہ بروار کرتے چلے جائیں اس عمل میں فقة اسلامی ایک قافونی لظیر کی حیثیت سے پیش نظرر ہے گی ۔ اس کا عظیر متبدل صدر وصد تو بہر مال واجب النفاذ مو گا البتہ بنبدل صد (... Changeable parts) جم مؤکد محصری صدور پاست کی کھیل کر ناریہ کا اس صدت فابل عمل و قابل نفاذ رہے گا اور جہاں جہاں مصدی منرور پاست کی کھیل کر ناریہ کا اس صدت اور فقر کے سلمہ اصولوں کی روشی میں عصری تقاصوں کے پیش نظر کسی اس میں کتاب وسنست اور فقر کے اس ما فاری میں اس میں کتاب وسنست اور فقر کے اس حرور تبدل روار کھا جائے گاجو نظری واستنباطی نوجیست ما خذاستعمال کرتے مہدے و ہاں جزوی تغیر و تبدل روار کھا جائے گاجو نظری واستنباطی نوجیست قانوں میں استنباطی اور جس بیان کیا جاچ کہ جا کہ اسلامی میں منہاں ہوئے کہ و نظری و واحداصول ہے جو بیک و قدے استنباط واحی م کا آخذا و تقب تا احکام کا میں منہاں ہوئے کے نامط مرجور و جدیدیں نفاذ فقرے تیا م نقاضوں کو پولا کرنے کے کا مقیمی منہاں ہوئے کے نامط مرجور و جدیدیں نفاذ فقرے تیا می نقاف واس کی مقد ہے ہے ہے نوان کو میا کہ تھی ہے کہون کہ اس کی ما ہیست ہی نفاذ واصی میں جونے پر بنان کے مال تطبیق پر پر فر کر لے اور مزور درت محسوس ہوئے پر بنان کے مال تطبیق پر پر فر کر لے اور مزور درت محسوس ہوئے پر بنان کو اس میں ما ہیست ہی نفاذ واصی میں مونے پر بنان کے مال تطبیق پر پر فر کر لے اور مزور درت محسوس ہوئے پر بنان کو میں استنائی اصل مان فر کر کے نافذ کر ہے نافذ کر کے بنا فذ کو کے بنان فذ کو کے بیا کہ میں میں استنائی اصل مان فر کر کے نافذ کو کے بیا کہ کے مال تصرف کے بیا کہ کہ میں میں موس ہوئے کے بیا کہ کے مال تصرف کے بیا کہ کے مال تصرف کے بیا کہ کو کر کے اس کے بیا کہ کو کر کے اس کی مالیت ہے کہ کو کر کے کو کر کے بیا کو کر کے بیا کو کر کے کہ کو کر کے کہ کو کر کے کہ کو کر کے کو کر کے کر کے کہ کو کر کے کہ کو کر کے کہ کو کر کے کہ کو کر کر کے کر کے کر کے کر کے کر کے کر کر کے کر کے کر کے کر کر کر کر کے کر کر کے کر کر کر کے کر کر کر کے کر کر کر کر کر کر کر کے کر کر کر کر کے کر کر کر کر کے کر کر کر کر

چنائچ بھر حافر میں جہاں اور حب شط میں بھی اسلامی قانون کے نفاذ کی کوسٹسٹس کی جائے گی اس کا ولین مرحل قدیم فقی احکام کی مسلامیت نظیم تی کو پر کھنا قرار پاسے گا اور اس عمل کا واحد معیا راور کسو ٹی ہی اصحال استحسان ہو گاخواہ اسے ہم استحسان کا نام دیں یاند دیں لیکن ابنی عملی اور حقیق تی فوعیت جواحکام کے نتائے و مالکت پر حصول مصالے اور دفع مفاسد کے حوالے سے فروخوض سے تعریب ہے کی فاظ سے پر ہم آئین نداستحسان ہی ہوگا جہنا دہریں یہ امر مبنی بر حقیقت قرار پا آسے کہ آئی اسلامی معاشرہ میں نفاذ فقیاسلامی کے عمل میں سب سے امر مبنی بر حقیقت قرار پا آسے کہ آئی اسلامی معاشرہ میں نفاذ فقیاسلامی کے عمل میں سب سے امر مبنی بر حقیقت قرار پا آسے کہ آئی اسلامی معاشرہ میں نفاذ فقیاسلامی کے عمل میں سب سے بنیا دی مؤثر اور فعال کر دار استحسانی منہائی قطبیق و ننفیز کی اور گا

٧- ناقابل عمل فقتى احكام كيمتبادل قوانين كاستنباط المنظالا

تردید ہے کہ ارتقائے تدن کے باعث ذندگی کے بہت سے معاملات ایسے ہیں جن کے بارسے میں قدیم فتی ذخیرے میں بیائے جلنے والے احکام موج دہ دور کے تمذیبی تقامنوں کی کمیں سے قاصر ہیں اور چ کمہ بیتمام احکام و تو انہیں فردعی جزدی اوتفصیلی فرقیت کے بیس انہیں اس بیلے ان پر ازسر فو فور دو وض کرنا اور فکر واجتماد کے جدیدا طلاقات کی روشنی میں انہیں پر کھی گئی متی اس کا واقعی معیار بدل گیا ہے اور جب علمت وصلحت یا عرف وعادت کا معیار بدل گیا ہے اور جب علمت وصلحت یا عرف وعادت کا معیار بدل گیا ہے اور جب علمت وصلحت یا عرف وعادت کا معیار بدل گیا ہے اور جب علمت وصلحت یا عرف وعادت کا معیار بدل گیا ہے اور جب علمت وصلحت یا عرف وعادت کی روشنی میں بدل جائے توصلی ماع فی اصحام میں نفیز ناگر پر ہوجا المہتے ۔ اور گذشت تھر رحات کا موشنی میں بدل جائے ہو اور جب علمت المناز المان عرفی المان عرفی المان المان

له و العرف و صلحت برمين او کام کانفر پذري ايک مجمع طير مشاه به حس مين آن والام رتفر کوئن يا اجتمادی عمل المين بلك اسلاف كيمل تغير اجتمادی کا اتباع و بيروی سے عبارت به بقبول علام قرائى: ان کل ما هو يتبع العوائل في المشريعة يتغير الحكوفية عند تغير العادة و ... وليس أذلك تجد بد اللاجنهاد ... بل هذه قاعن قاحته اجتهاف في ما العلماء واجمع واعليها فغي تبعيم فيها مين غيرا سيناف اجتهاد بهرايان حتيقت كے لحاظ سعوني و معلى العلماء واجمع واعليها فغي تبعيم فيها مين غيرا سيناف اجتهاد ميرايان حتيقت كے لحاظ سعوني و معلى العلم ميں يتغير اصل خلاب شرى مين غير نهيں بلكر الموائل و و اس في الحقيقة باختلاف في اصل الخطاب ... - (وانها معنى الاختلاف العوائل العوائ

باركيس استثنا أيا ابتدائى قانون سازى كحيا استحسان كاامسول كان فابت مزمو ۳-انتحمان اورمبربدم موژ کیسے یاداخلی اورخاری عوامل کی تخریبی سرگرمیوں کا نتیجہ کہ امست مسلمہ ایک طبویل عرصتك تدزيب وتمدن اور فكروعل كم مماذيرا بنى عاكميرسيا دت وقيادت كالوام وان کے بعدا پائک مگرتدریجانوال وانطاط کاشکار مہوگئ اوراس کی جگر بوریی اقدام نے فکری بیداری کے بعد بہت جلد تهذیبی عمل کی باگ دوڑ اینے ما تھ میں لے لی نیتیے اُمست مسلم لینے اسلاف کے پورسے تنرندیی ورشتے سے کے کراغیار کی سیاسی اور ذہنی غلامی کے ایک تاریک ترین وورمیں داخل ہوگئی اس عرصہ میں فکری اور تندنی ارتقا کے سارے دہا ہے جو کا مغرب سيحيون والمستضاس بيلي زندگی كے مربيلويس آنے والے نت سنے تغيرات اوران سعا بعرف والفندني مسائل كاكو في اسلامي حل تجويزيذكيا جاسكاس فهندي تعلل كاسب سے نیادہ اثر مسلانوں کے قانونی سرمائے برمر حنب سواکیہ مکہ قریباً دوسو برس تک دنیا کے كسى منط مين اسلامي قانون اين تنتي شكل مين نفاذ سي محروم ربا اوراس دوران بهارس برسبى ا قاور نے نظری پراپیگندے اور علی اقدامات کے ذریعار الدی قانون کی فرسود کی كالكان راسخ كرنے كے بعدانسانى استعداد كے زائيدہ قانونى نظام برعلاقے ميں كھاليے جالياتى فرمیب کفیمانٹردائج کر دیلے کے سلمان آزادی کے فریب نعف مدی بعدیک جی اس جمالیاتی فریکے زیر انزانی مجولے نگوں کی ریزہ کاری سے بنیرہ نیم ہیں - ا دراسلامی قانون کے نفاذ کی برتمنا اور مركوست حرف اس نعره ك ساخة دب كرحرت مين بدل جاتى ب كرموا ثرات زندگی کے تغیرنے برشعبری مدید تعدنی مسائل بیداکردیے ہیں وں کامل بیش کرنے سے اسلام قانو قامرے اور علی ہذا ، صلاحیت تظبیق سے محرفہ تمعاذا بیرامراپنی مگر سلم ہے کہ زندگی کے برشحبر میں نے

تدنى مسائل اليسيدين بن كافقى وقا نونى عل وركاريه اورنى الواقع يرهمرما صركا أيك بست برا الملخ يلكي

اس كامطلب يرنيس كرمېم نقراسلاى كونا قابل تنغيذا ورا زكار ونية قار د يكيم خېږيد د را مدكر وفتررېزوں كوقا فان معلى وكرم يخت

مور الناس ما مورا المراس المر

استخمان کا جدید استناطی و طبیقی مہراج الی نوادر مدیندنی مائل کے یا سال کا جدید اسکام کا استباطی و طبیقی مہراج الی انکار میاس کا استباط و نفا ذاکی انتہائی ایم ، نازک اور حماس کمل مسائل کے یا منتها من اسکام کا استباط و نفا ذاکی انتہائی ایم ، نازک اور حماس کمل سے ہوگاری تعدی کا متقا منی ہے۔ اور جونکر استمال ایک خالص فنی واجہادی عمل سے اس یے مختلف مغری علیم میں گری ممارت ، مقاصد شری سال کا مناز میں اس کے یا اگزیر سری کا منتمام او ما فی واستعدادات کا ای کے دور میں کی فردوا مدر کے اندم جمت ہونا ہمت کی ہونا ہمت کے اس کے قریباً ایم کا کم کے تمام ملتے مصرحا منزیں اجتاد فردی کے بہائے ہونا ہمت کی ہونا ہمت کی اس کے بیائے ایم کا منتوں مناز دوری کو این انداز وردے درسے ہیں ۔ اور اس سلسلے میں مختلف اسالیب و منابات

اور عملی مور بین می بیش کی جاری بین تا میم دا تم الحروف کا خیال ہے کہ اجتما دی سطح بر بتوروی اجتماد کے دو تعداد تعدید اجتماد اجتماد اجتماد کے دو تعداد تعدید اجتماد کے دام سے اجتماع کو دو تعدید ایک احداد کی دو اور میر جوا محام کے استنباط بیک وقت نظری وسیلئراستنباط می ہے اور عملی منهاج نظیق می اور میر جوا محام کے استنباط و تعدید سے بسطے ان کے مال و نتائج گرکم سے خورو نوش سے تبدید ہے۔ ایک ایسا نکری عمل ہے اختماع کے استنباط می سے بسطے ان کے مال و نتائج گرکم سے خورو نوش سے تبدید ہے۔ ایک ایسا نکری عمل ہے اپنی مرکمانت و رجہ امعان نظراور تباول اکراد کے ذریع می نتائج کی دسانی کی تعنی مرکمانت میں رکھتا بلکہ غایست و رجہ امعان نظراور گر سے انفرادی یا شوروی مل کا بھی تقاصا کرتا ہا نا کر نا ہو تعدید سے کہ استرائی میں اجتماعی یا شوروی مل کونظری کئی ہردولی طسے مندیں کیا جاسکتانی میں کونظری کئی ہردولی طسے اندادی وشور وی سطح برا بینا نے کے لیے ایک عملی اسلوب و مرنیاج طے کرنا ناگر بر ہے۔ انداز دی وشور وی سطح برا بینا نے کے لیے ایک عملی اسلوب و مرنیاج طے کرنا ناگر بر ہے۔ انداز دی وشور وی سطح برا بینا نے کے لیے ایک عملی اسلوب و مرنیاج طے کرنا ناگر بر ہے۔ انداز دی وشور وی سطح برا بینا نے کے لیے ایک عملی اسلوب و مرنیاج طے کرنا ناگر بر ہے۔

والله الملهدوالمونق الصواب

رنبيطبع)

نقرضى كشرة أفاق كتاب

مدائع الصنائع

في

مرتبيب المنائع

علامه علا والدين الومكرس مسعودا تكاساني المتوفى عيه همار وترجبه

سترجد

جناب بي^و فيسرخان محرجا ولهضا.

وكلاد تفناة -اور قانون سي معلق حفرات كيد ايك ناگذير هزورت نفاف شرييت كي هل بي ممدومعاون اسلامي مرارس اور فقراسلامي سي دليبي ركف علك سعزات كيد ايك ايم كآب منظريب طبع بوكر مركز تميّق ميال سنگو ترسف لائبريك كذيرا بتام منظر مام براكري ب-



الاستصحاب

جناب سولانا سفتى عبد اللطيف صاحب جاسعه نظاميه لايد

ملاری کے نزدیک یوسلد حقیقت سے کہ بی نوع انسان کواپئی زندگی بیں جو بھی واقعات وارثات سپیس آتے ہیں۔ شریعیت اسلامی بیں ان کا سخم یا تو الغعل موجود ہے یا اسلامی اصولوں کو اساس بنا کران کا سخم معلوم کیا جا سکتا ہے۔ ان بیں سے بعض اسکام کے لیے قرآن صدید میں بین فراس موجود ہے اور باتی کے اسکام ان نصوص کی روشنی ہیں وضع کردہ اصولوں سے معلوم کئے گئے ہیں باکے جا سکتے ہیں ایسے جوعرا سکام " فقراسلامی" ہے جب ہی معلوم کئے گئے ہیں باکے جا سکتے ہیں ایسے جوعرا سکام کا نام " فقراسلامی" ہے جب ہی کئی واقعہ رونا ہوگا اور اس کے بار سے میں قرآن وحدیث میں نص موجود ہوگی تواس نص معلوم کرنا واجب ہوگا اور اس کے بار سے میں قرآن وحدیث میں نص موجود ہوگی تواس نص معلوم کرنا واجب ہوگا اور اس کے باد سے میں ارشاد و سر مایا و معلوم کرنا واجب ہوگا امام شافعی رحمۃ الشرعلیہ نے اصول فقر کے بار سے میں ارشاد و سر وحد نام ساندن سمسلے فی نے مدلات موجود نام وعلی سبیل الحق فیے دلالی سوجود نام وعلیہ اذاکان فیہ بعینه حکم اتباعه و واذا لم میکن فیہ بعینه طلب الداد تھا ماہ سالدی الحق فیہ بعینه طلب الداد تھا مسبیل الحق فیہ بعینه جالا جتھا د والا حتہا والد عیاس سیا

ترجه ، یعن مسلمان کوکی مسئل می دربیش به اسکه بارسید میم کابونالازی سند اوراس که سیلے راہ ی کی دلالت موجود سے واس برلازم سنے کہ اگر بعیر زخکم مل جائے تو اس بیرعمل کرسے ورید اصول شرعیہ سے اجتہا دیکے ذربع حکم معلوم کرسے -اسی اجتہاد کا

نام قیاس ہے۔

بعض متشرقین اوران سے متاثرین کا خیال ہے کہ تشریع اسلامی کے ان مصاور میں اتنی لیک اور وسعت نہیں ہے جوجد بدر تخریکات - بدلتے زمانوں ۔ مختلف الطبائع اتوام کے تغیر پذیر متنوع وقائع اور مقتضیات کا ساتھ وسے سکیں ۔ فالبًا ان کے اس وہم کی وجہ یہ ہے کہ قرآن وسنست کے نصوص شرعیہ چند ہیں اور جن واقعات کے بیان کے اس کا مختروع سکے گئے وہ بھی محدود ہیں اور شارع نے ان اسکام کی تشریع کے بیان کے اس کا مختروع سکے احوال ومقتضیات کو ملحوظ رکھا ہوگا وہ دوسری آقوام کے مالات مشتضیات سے مختلف ہوں گئے اور جن امور میں قرآن وسنست کی نص موجود نہیں ہے ان کی تشریع کے مقدور فرائط کے ساتھ پابند کر دیئے گئے ہوں گئے ہوں گئے اور جن امور میں قرآن وسنست کی نص موجود نہیں ہو ہا بند کر دیئے گئے ہوں گئے جن سے ان کا وائرہ نما بت تنگ ہوگیا ہوگا - مالا تکران کی یسوپ واقع کے بائکل خلاف اور مسفنا و ہے وہ قرآن وسنست کے اصولوں کی ہم گیری اور وسعت کو سمجھنے سے قاصر رہے جبکہ حقیقت یہ ہے کہ کتاب وسنست کے اصولوں کو مسائل انسانی پر سمجھنے سے قاصر وہ ہے جبکہ حقیقت یہ ہے کہ کتاب وسنست کے اصولوں کو مسائل انسانی پر مصالح ناس سے ان میں کوئی تضاوم ہے بلکمان کا بنی مصالح ناس سے ان میں کوئی تضاوم ہے بلکمان کا بنی مصالح ناس کے حول دفع ضرر - دفع حرج اور اباحۃ اصلیہ پر ہے ۔

ان كنتع تسومنون بالله واليوم الاخر ذلك خير واحسن تاوىلا ـ بله

۲- فَاعْتَبُرُوْ الْاَاوْلِ الْاَبْصَادِ - كَا الْهُ الْوَلِي الْاَبْصَادِ - كَا الْهُ الْمُعَادِ - كَا الْمُ

ان رسول الله صلى الله عليه لما ارادان بيعث معاذا الى اليمن قال له كيف تقضى اذا عرض لك قضاء قال اقضى بكتاب الله فان لم احب احبتهدراًى ولا آلو

فضرب دسول الله صدره وقال الحمسه لله السنى وفق رسول رسول الله - هم رسول الله - هم

آئندہ منفات میں قادئین کے استفادہ کے بیے ہم استفحاب پڑھفیں کم جٹ کمرتے ہیں۔ ومانتو خیق آلد باللہ -

استصحاب

استعماب الفت مين معاجب مين الما استعبت المعنى معاجب المن المعنى معاجب المن المعنى الم

ابل اصول کی اصطلاح میں استعماب کسی میم کوجو امنی میں کسی اصطلاح میں استعماب کسی میم کوجو امنی میں کسی اصطلاح میں است ہوچکا ہوا ب بھی قائم رکھنا جبت کہ کوئی دلیل مغیر موجود نہ ہو۔ یاکسی میم کی جو امنی میں ابت بالدلیل ہوچکا ہو مصاحبت اور ملاز مست

سه سوره نداء ۹۹۰ که سوره مشر ۲۰ که احزالاداؤد: کاا عتباداس داقع کے بیے کرنامیب کک کوئ ایس دلیل نہائی جائے ہواس مصاحبت کے قطعے پر دلاست کرے۔ بعض نے کہاکہ کم نابت کی بقار کاحلم کرنااس دم سے کہ کوئی دلیل خین کم یں نہیں آئی نراس دم سے کہ کوئی دلیل بقی معلوم ہے یعبن نے کہاکہ کم نابت کی بقار کا حکم کرنا ہے اس وج سے کراس کی بقادیا عم بقار کی کوئی ایسی دلیل نہیں بلی جس کی دجر سے اس حکم کے زوال کا احتمال ہوتا۔ درع قیت یہ سب عبارات ایک میمنی کواد اکم تی ہیں۔

استصحاب كى اقسام مى التعماب كى چىرسورىي بين (١) التعماب كالتعماب كى التعماب كى التعمام مى التعماب كالتعماب كالتعمال كالع

ا - استصحاب عقلی فرمن عمل سے مادوہ کم ہے بن کا دور المناع سے مادوں استعماب کے جس ہونے اللہ استعماب کے جس ہونے سی کے کوئی اختلاف نہیں -

اس کی جی دو مورس بین ایک برگی کی مشری کی مشیکی یا است کی بر کی مشری کی مشیکی یا است کی بر جیسے اہل قذف کے بارے میں بیان کردی گئی ہوجیسے اہل قذف کے بارے میں بیت دولا تقب اور میں بیت اور میں بیت اور میں بیت کرواس کم کی مشیکی مضوص ہے اور میسے جہا دیے بارے میں یہ حدیث پاک اُلھ جب دُ سکون الله بیت کی الله بیت کی اور میں بیت کی کوافت کا ف اندی کی کوافت کا کہ بیت کی دوسری یہ کو کم کو قاب میر لیل مال کا کی دوسری یہ کو کم کو قاب میر لیل مال کا کی دوسری یہ کو کہ کہ لیک کوافت کی دوسے ہوا دیل مزدل کے نہ پا سے مبلنے کی دوسرے اس کے جب ہوئے میں کی کوافت کا ف نتیں ہے ۔

سے مراد برے کرکونی مکم دیں سے مراد برے کرکونی مکم دیل سے ٹابت ہو یہ دیل اس سے مراد برے کرکونی ملم دیا ہے۔ استصحاب فقلی درمیان مختلف فیہ کے کوئی ایسی درمیان مختلف فیہ

سيصا ودمادا مومنوع تجدث پي استفحاب سيد.

انتلاف مذابهب مع ا دله

ا مام مالک ا مام احمد رثمة الدُّعليما اورشوا فع كى اكثريت مثل المزنى - العبير في - ا ور ا بن مشريح كے نزديب يرمنزغيات بيں مجمت المزم ماتبعہ ہے تيني ان کے نز ديک مبر و محكم جو مامنی مین ابت بوگیا مبت تک کوئی مغیروسل دیا فی مائے استعم کی بقار کا عکم کریں سے یا یو ں کیے کہ بوتھم مامنی میں است تقاوہ اب بھی ہاتی ہے عبب تک کے دلیل مغیر تم نہائی وائے۔ امناف ادرسن شوافع كامدسب يب كراستعماب بقا ممكم كحسي حبت نهي ہے بکہ بقا مکم کے بیعی ای طرح ستقل ایل کی صرورت سے جس طرح نبوت کم کے رہے۔ احنا ف ميس معليض متاخرين مثلاقامى امام الوزيد مدر الاسلام الوالسراوران كيمتبين كاقول يهدكه تتمابكى خيركم كدا ثبات كي جنت بننے كى صلائيت ونہيں رکھتااور نخم کیسی الزام کے سلے عجبت سے دیکن ابلا منذرا ور دفع کی صلاحیت رکھتا ہے ۔ بس في حق نفسه اس يرهمل واحبب مع اليجن حير رياس مع حبت بچرا م مح منين علاء احاف مي*ں سے علام مالا دالدین بخاری ہے ک*شف الاسوارعن اصول البزدوی میں اس انتلاف کو يول واضح كياسي كالتعماب بهاس كم مِن فتق بويًا سيطس كا وبوب بيئ ثبوت ديل سے عا ناگیا ہو پیراس کے زوال میں شک واقع ہوگیا ہو توبیاس وجوب کے بقاء ہر استفیا ب مال ہوگائینی مال بقا رکو وجوب کامعیا حب بنانا۔ پامتعماب الیل موجب ہوگاجی سے خقم ربيعيت بكير ناميمح مبوكا اوزمهار سيعيني احناف كحانز دمك يرامستعماب ايجاب بين الزام کے لیےنئیں ہوگالیکن عجست وا نعایی فیرکے الزام کود فع کرنے ا وراس کے انتخاق کو د فع کرنے کی دلیل ہوگا ۔اس تمام مجسٹ کا خلاصہ پر سبھے گراستھیا ہب عجست نوسی سے نز دیکی ہے گرا منافس لسنعین فبت دا فهمجنت بی وه استعبنت موجبرد لزمر بوینے کا ایکارکرتے ہی ا ور دوسرسے فتها دیکے نز دیک برحبت دا نعلمی ہے اور عبت موجبہ والزمرمي ہے اب ہم ہرودیی نتبتیں اورمانعیں کے والمل اوران کے خرسب بیمتغریع مسائل کا ذکر کرتے ہیں۔

مثبتين استصحاب كے دلائل

مثنتین کے دائل کی نباران جاراموربہتے:

ر-بقادماكان على ماكان حتى يطردما يغيره-

۲-اليقين لا يزول بالشك-

٣- الد صل في الدستياء الدباحة-

م ـ الاصل في الانسان مِراُمَّال نَمتُه ـ

اب بممثالوں كے ذريد سراك پر التفصيل بحث كرتے ہيں -

ان کام فریس ہے کہ جب کی امر کا دیجہ دی کہ لوگوں کی نظرت اور مما ملات میں ان کام فریس ہے کہ جب کی امر کا دیجہ دی تقی ہوجائے تو نلی فالب ہی ہوگا کہ مب بیک امر کا دیجہ دی تقی ہوجائے تو نلی فالب ہی ہوگا کہ مب اس کا عدم نما ہو دہ اس سے خطر دکتا ہت اس کا عدم نما ہو دہ اب مک زندہ ہا تنا ہو دہ اس سے خطر دکتا ہت اس کہ ان پر دیگا کہ وہ اب مک زندہ ہد بی بی میاں ہوی کے درمیان مامنی میں ذوجیت کو جا تنا ہوگا وہ فی الحال مجان کے درمیان زوجیت کی مشادت بقا مز وجیت سے خلی کی بنا دیر دے دی گئے۔ قامی کے سامنے کی مامنی کی تاریخ میں کی چزیر ملکیت کی تعذاس کو دلا دسے گا۔ اس طرح فلی من بنا دیر میں ہوتا می فی الحال اس کی سنا دست دسے دیں تو قامی فی الحال اس وین کی ادائیگی کا حکم دیے گا۔ پر تمام اموراس ہات پر دلالت کرتے ہیں کو فلات دین کی ادائیگی کا حکم دیے گا۔ پر تمام اموراس ہات پر دلالت کرتے ہیں کو فلات منا پر ہیے کہ ساکان کو علی ساکا دست سے مجا جائے جب تک کوئی دلیل منظم ظاہر دیو۔

منبتین کی دوسری لیل یہ کانقار کا اتفاق سے کر ہو کم بالیقین ہو وہ شکسے زائل نہیں ہوتا مثلاً مسلسے زائل نہیں ہوتا مثلاً حسس نے خارکے بیا ومنوکیا میراسے شک ہوگیا کہ مجھے مدرث ہوگی یا نہیں وہ اسی وصور سے تما زمان مسکتا ہے تنک کا اعتبار نہیں کیا مارٹ می جسس نے تک کا اعتبار نہیں کیا مارٹ کے جسس نے تکاح کیا ہو میراز سے طلاق دمینے میں شک ہوگیا تو اس کے

کے لیے یہ بیری ملال بھے شک کا اعتبار نہیں ان سب کی بنا رائی امول برہے کہ الیہ خدین کا بدند ل با کہ شکتے ہیں کہ ہوگھ مائی میں ثابت ہوگیا وہ اس وقت تک باتی سے مباتک ولیل مغیراسی قوت کی نہائی جائے ہیں کو تقین کوتھیں زائل کرسے کا بشک سے تقیین زائل نہیں ہوسکتا ہی استقماب سے اور اس کے لیے وہ اس مدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ ملی اللہ طبیہ وسلم نے فرایا ۔

إِنَّ السَّيْطَانَ يَاتِي اَحَه كُـمُ نيقول احدثُن احدثت فلايض مُـنَّ حتَّ يسمعَ حَدِثا اُوْسَجِهُ ويشاً-

(۳) ان گامیری دلیل پرسے کرمب کسی جہتد سے کسی جوان عجاد منبات یا کسی کا فیرین کا کم دیا کہ اس کی ابات کی مار دوہ بحث واجتما در کے باوج داس کے کم پر دلیل مشری مزبا کے تورہ اس کی ابات کی مارے گا کی دیے الا صل فی الا مشیاء ا باحث بدلسیل قدول متعالی هو السان ی خلت مکسد سافی الا دھن حبیدے ۔ یعی استعماب سے کیوبی دلیل مغیر میں موجودگی میں اباصت اصلیر کا کم باتی ہے ۔ اس لیے اہل اصول کا قال سے کہ فتوئی کا اس کی عدم موجودگی میں اباصت اصلیر کا کم باتی ہے ۔ اس لیے اہل اصول کا قول ہے کہ فتوئی کا اس کی عدم موجودگی میں اباصت اصلیر کا کم باتی ہے ۔ اس لیے اہل اصول کا قول ہے کہ فتوئی کا اس کی عدم موجودگی میں اباصت اصلیر کا کم باتی ہے ۔ اس لیے اہل اصول کا قول ہے کہ فتوئی کا اس کری مدا دا استعماب پر ہے ۔

(۲) بوقی دلیل بیب کرقامیوسنے اپنے اکام کی بنا داستعماب پر کمی ہوتی ہے کیونکر بری خص پر فرق سے کیونکر بری مخص پر شہوت دین کی دلیل قائم مز ہو کیونکو الا حسل فی الد نسبا دن مدارة السند سے است مدارة السند خدم کی برارت تو اصلاً قابت سے اب کی دلیل مغیرکے بنیراس ذمر کے مشغول بالدین ہونے کامکم نیس کرسکتے ہیں کیونکو برا دت کامکم امجی باتی مغیرکے بنیراس ذمر کے مشغول بالدین ہونے کامکم نیس کرسکتے ہیں کیونکو برا دت کامکم امجی باتی سے بیان مقبی بیاب ہے ۔

مانعین استصحاب کا موقف و دلامل استعماب مجن دانعهه عبت دانعهه و تاب دونه به مرادیه موادیه می استعماب سے مال نابت بوتاب دو

صاحب حال کے لیے اس کے مخالف کے خلاف الی عیت سے کے صاحب مال کی مدافعت کرتی ہے لیکن معاصب مال کے لیے اس کے مخالف بڑی جیزکولازم اور نا بت بنیں کرتی ہیں استعماب کی دعولی کوٹا بت کرنے کے لیے اس وقت تک عبت بنیں بن مکتا مب تک اس دعویٰ کے شوت کے لیے اولی قائم نرکی جائے۔ اس کی وضاحت مفقود کے مسلمیں ہو جاتى ہے مفقوداس فائب كوكيت بي جس كم متعلق يمعلوم نز بوكدوه كهال سيد و مركبا سے یا زندہ ہے۔ وہ عب فائب ہواتواس کی زندگی ٹا بت تھی اوراصل "سقا م كان حتى يثبت سايغيده "سيكين اصلىي بهاراس كازند كى کی بقا رکاظن مکها مباشے گا تا دقتیک کسی دلیان سی یام کم تعنا دمو ته سے اس کی وفات ثا بہت ہوما بس جب اس کے ترکہ کی تقسیم کامطالبہ کریں گئے نوان کامطالبہ و فع کر دیا جائے گاکہو کر دایا استعماب اس کی زندگی تا بت کے ۔ اس طرح اگراس کی بیوی تغریق کا مطالبہ کرسے یا کوئی فنخ اماره کامطالب کرے تو بلیل استفحاب اس کی زندگی ان کے دعوی کے دفع برعب ہوگی ليكن اگراس منقود كاليسامجا في نوت مو. إستيرس كامفقو د كووارث بننا نقا - ا و يرفقو و كاقيم مفقود کے لیے ورا ننٹ کامطالب کرسے تواس کے مطالبہ کی تیام کے لیے اس کی پر زندگی جو برار استفحا البت بصفيت نبي بن ملى ملكم منقود كالصيم منقود كالقيقى حال منتشف بوين مك كم بيد اماتناً محفوظ كراياجا مصكا يسيس برليل استعماب اس كىجوزند كى ثابت سے وہ اس كے ليے وفع کی دلیل سیسے ا ثبات کی دلیل نہیں سیسے - اس کاسبب یہ سیسے کے معتود کی زندگی ایک اعتباری او للني زندگي بيد كيون كراستقعاب مامني كامركا مال ميں بقار كاصرف كان بيداور ورانث كي تشرط مورث كى موت كے بعد وارث كى زندگى كالتقيقةاً موجود موناہے - للذا وارث كى زندگى كاظن اس كے وارث بننے كے ليے كانى شيں بھے حياة احتبار يور الجزم نيس بكر بائلن أا بت سے وه مفقود کے خلاف کسی دعولی کود نع توکرسکتی سے دیکن مفقو د کے کئی مبرکی دعوی کوٹا بہت

اسی طرح ملے علی الانکارکامسٹلہ ہے کہ مانعین استعماب لینی احناف سکے نز دیک

نے اپنے فلام سے کہاکہ اگر آئ تو فلاں گریں واغل نہ ہوا تو تو کا دسے و ن گزر نے کے بعد و واؤں میں اختلاف ہوگیا آ قاکہ تا ہے تو گریں واغل ہواللڈ اگر ا دنیں اور غلام کہ تا ہے ہیں کم میں واغل نہیں اور غلام کہ تا ہے تو کہ میں واغل نہیں ہوا للڈ این اسے نوا نہ ہونے کی صورت ہیں احما نہ کے نزدیک آفاکا قول مانا جائے گا فلام آزاد منیں ہوگا کیو بحد یہاں اگرچہ مہل عدم دخول ہے گریہ جت مزمر نہیں ہے کہ آفاکے قول کو بافل کر دسے شوا فع کے نزدیک خلام کا قول مانا جائے گا کو رک ان اجائے گا اور وہ آزاد دیوجا سے گا کیونی اصل عدم وخول ہے لنذا غلام کا قول مانا جائے گا اور وہ آزاد وائے گا۔

مزید و مناحت کے عقلی دلائل مزید و مناحت کے لیے ہم فریقین کے کچم اوردالاً ل فریقین کے عقلی دلائل بھی ذکر کرتے ہیں۔

ب حبتها د سشله کے بی عنی بن بنوائنگی اب کو جبت نمیں مانتے ان کاتم کی بیسے کر اس کے لیے ذکوئی دلیل منیں اس کے لیے دائوں کے بعد اس مکم کے تغایر مختلی منافع کا دلالت نمیں کرتی اسی طرح تغایر عکم ذکوئی منزی دلیل کی ب وسنت سے سے سن احب ع ہے دنویا کسس ہے۔ مکم نے شرحت کے بعد بتا ایکے لیے دلیل کی کیا حاصت ہے لہذا استعماب برجمل کرنا ممل ملا دلیل ہے۔ ملا دلیل ہے۔ ملا دلیل ہے۔

استعماب کوابقا رسالان علی سالان کی عجب کی طرح قرار دیاجا سکتا ہے۔ بقا کو دلیل موجب کی صرورت نہیں بلکہ اس کا مکم توصوف ٹبوت سے اور ترسک بالا منتحا ب لا تعارف اولہ کا موجب ہے۔ اس لیے کی منسل کی صحت یا کی فرض کے سقوطرکے کم کا استعماب کمیا توضع کوئی ہوگا کہ وہ اس کے مقابلہ میں اس کم کے خلاف کا استعماب کے جیسے کہ اگریہ کہا جائے کرتیہ م جب قبل صلاة پائی د کھید لے تواس پر وضور لا زم جی کہ اگریہ کہا جائے کہ نماز میں واخل ہونے کے بعد اگر پائی د کھید لے تواس پر وضور کوئی اور خلاف کا استعماب وضور لا زم ہوگا۔ اس می کم کامعا رصنہ یوں ہوسکتا ہے کہ نما ذکا مشروع کرنا اور انتخاب الم الم جب بالاجماع مجھ ہوگیا اور خازیں بائی د کھیے کے بعد اس کی بقارمی مقارض اور از بریرا ہوجا ہے وہ ہوگیا تو بوگیا ہوجا ہے وہ می المل ہے۔

نیز مانعین کی ایک دلیل یہ ہے کہ و دسیل موجب ایجی کی انتری کی منبت ہووہ موجب
بقاء ہنیں ہوسکتی کیو بحربقا را ورجنہ ہے اور شہوت اور جنہ تو بھیراس سے بقا رکا نبو ت
کیسے ہوسکتا ہے تاکہ ایجا دکے بعد افتا مجے ہوسکے ۔ اگر ایجا دکوموجب بقاء ماں لیا
جائے جیسے کہ وہ موجب وجو دہے تو ایجا دکھ افقار کا تصور ہی ہمیں کیا جا سکتا کیو بحر مبقی
میں افنا رمحال ہے جیسے کہ بحال فہوت زوال کا تصور ہمیں کیا جا سکتا کیون کو وجود
ویرم کا جمع ہونا محال ہے اور چونکو افنا میج سے قدمعلوم ہواکہ ایجا دموجب بقا بہیں
ویرم کا جمع ہونا محال ہے اور چونکو افنا میج سے قدمعلوم ہواکہ ایجا در موجب بقا بہیں
ہے ۔ سبس اس طرح ہون کے مکم نبوت کے موسنے کا انتخال در کھتا ہے تو معلوم ہوا

کہ اس کی دلیں بقا رکو واسب نہیں کرسکتی کیو بچھ زیل ومٹست کے دیمیاں اجتماع ممال سے کہا نہیں ر<u>کھنے ک</u>رمب و مروجی قواس کے کم کے تبوت کی حالت میں اس کا نبغ جائز نہیں کیو ٹرکر کی ہیئر کے ثبوت کی حالت میں اس کا دنع ممال ہے ۔

بمارى يردين سلميه كرجو دليل كى ميزك تبوت كى موجب موكى وه اس كابقاء كى موحب نہیں ہوگی اس لیے کربقاء کامطلب ہے کئی چنرکا زمانداول میں ہونے کے بعداس کا زمانہ ثانی میں بوناا درمیعی منزلداع امن کے سے جومادت ہیں کیونک بقاء کے عنی باقی سے ما درارہیں ، بایس وليل كركوني شي اولاموصوف بالوحيد موتى ب موصوف بابقاء تنهيس مرتى كيونكهما وابيركه ذاهيح مزتلب كيموده مرد في اور باني شريب أكريقيا فنس وجود موتى تواول مال ميس اس كا وجود فقاء سيمنعك شهر سكنا اوراس حال مياس کا تھا رکےسا تندمنصف ہونامیج ہوتا۔جب پرٹا بت ہوگیا کہ بتا ، وجود کے ما سوی سیے سبکا فی نفسہ کوئی تیام نیں جیسے کہ باقی صفات توریم بزله اس عرض کے ہوئی حس کا حدودے کی شفے میں بدر وجور ا ہواہہ مثلاً سغیری رساہی محرکت سکوں دغیرہ سرکسی شے کے وجود کی علمت اس کے غیر کے وبودك علىت نبيل بوسكتي يعني كسي شعب كانفس وحودكي دليل آخركانغما م كي بفيركسي ووسي وط كدويدكى علىت نهيس بوسكتايين كم كانفس وجدواس كم كدبقاءكى جواس كاليك عرض سے اوراس كم ساتھ قائم بے كاعلت بنديں بوسكتا بين ثابت بواكج دليل موجب المحكم موكى و مرجب للبغاء نهيس ہوگی نیس بقا کسی اس سے اب سین ہوگی بلکہ دیل مزیل کے عدم کم پر منی ہوگی سب میں اس کے وزور کا احتال ہی ہوگا ہے وہ غیر رحبت نربن سکے گی لیکن حب اس نے دلی مزیل سے طلب پرجدد جيرصرف كي اوراس بركامياب زبوا تواسي على مار موكيا مكيونى اسس كي کا قت میں اس کے سواا ورہے میں ایس اشتباہ کے دقت اسے اپنی تحری بڑل جا تزیر کیا ا ما مشانعی رحمة النّه کی په دلیل کاستفیاب بعیّ مکم کا زما نه نانی میں شوت کا قول کسی و نسیل پرمدنی نہیں سیسے اس لیے کہو وہو دیا عام کا موحب سیسے وہی بقا کا موحب سیسے - اور کم انری عدی ہویا ویودی 💎 دومتعنف بالبقا رہوتا ہے ہیں وواسی دصف کے ساتھ متعنف باتی رہے گاجوابی دلیل سے ثابت ہوا تھا یہاں تک کم کوئی مغیر موجود مور

بخلاف ان اعراض کے جوموموف بالبقا دہنیں ہوتنے وہ علت سے کی ساعت اورکری کیلمستغنی ہیں ہوتنے کیونکڑ ان کاحدوث جزار ً جزءاً ہوتا سے اس لیے وہ علت

یے محتاج ہو۔تیے ہیں یشنخ الاسلام بزدوئ نفی نے اس کا ہوا ہب یہ دیا کہ بقاء بنزل عراض نے ہے: را دف د نوالی سے بیدا ہوتی ہے لیس یہ دلیل سے ستنی نہیں ہوسکتی اور دلیل متی می*ں مشک* اقع بوگيا بذاشك كى موجو دگى ميں يرفير برجبت نهيں بوسكتى-اگريد كها جائے كرعب بقا إنوت سے علاوہ کوئی او رحادث ہے کہ اس سے لیے ولیل اورسبب کا مونا منروری ہے جیسے ابوت کے یه سبب کا ہونا صروری ہے تو برکہ نامجے نئیں ہوا کہ بقار بلا دلیل ٹا بت ہے یا عدم مزیل کی جرف نسوسیے نوئم بیکسیں گے کرموجود کی بغاء در حقیقت ابناءاللہ تعالی مزیل کے دجود کھے زمان کی ابت ہے جیسے کنوو وروکاد ہ^و با یجا رہ تعالی ہے مگر یہ کر درو د کا ایک سبب طا سر ہے جس کی طرف اس کی سبت بسے اوربہا رکاکوئی سبب ظام رہیں ہے اس لیے یہ کہا گیا ہے کہ بھا مبلادیل ثابت سے باب معنی کرو فل سرمیں سبب کی عماج بنیں ہے مزیر کروہ بائک کسی متنی کی بھی محتاج سی سے ۔یہ یسا ہی ہے کہ عبیب سی انسان کی موت ثابت ہوگی یا کسی مرکان کی بنار ٹابت ہوگی تواس کی ابتدار سبب ظام کی محتاج ہوگی حالان کے ہم بقیناً ماسنتے ہیں کہ وہ با بجا دالٹرتعا کی نابت ہے جبیباکی متولی آ كے مسئديں معروف ہے۔ ليكن اس كى بقا رسبب ظا سركى ممتاع نئيں ہے بلكہ وہ بابقا را للر تعاليے باقى سے يما ل كوئى ايسا سبب ظاہر نہيں سے س كى طرف اس كومعناف كرديں -اسي طرح مكم نترعى اپنے ابتدار تبوت میں دلیل کامحتاج ہوتا ہے اور حب دلیل سے ثابت ہو مائے ہودہ بابقاء الله نعالی باتی رمتباہے بنیری ایسی ظاہر دلیل کے جواس کی بقا در ردلیل کرسے ۔ ما وقت کے کوئی مزیل پایاجا ہے ۔ اور جب تک عدم مزیل کاعلم ماصل نہیں ہوتا اس وقت بھ بقار کاعلم بی حاصل نہیں ہوتا ہیں بقار کا نبوت مزیل کے عدم علم کی وجہ سے ہے۔ کدعدم مزیل کے علم كيوجهس للذابي عبست لمالغير كيصلاح يست نهيس دكهتا الربيكها جائت كمزيل كعدم علم كى وحبس بقاء كاعلم ما صل نهين بوكاتواس كافلن فالب توماصل بوكالسطلب مذيل مين وشش اوراس ميس كامياب م موناا دردان في مشرع مي فين كى طرح عبت ب للذااس سي غير برالزام مي سي جيد قياس معے ہے۔ تو بم جواب دیں گئے کہ بم یسلیمنیں کرتے کو بران شرع میں معتبر ہے باکہ صرف ی دسانگی معتبر ہے۔ اعتبار مردلی طبی ^ات ائم ہو گئی ہو۔ جیسے قیاس اور ضرو احد *ساور* . بیاں نرکویی دلیا تطعی موجود ہیں اور ذکلی - لانداا س سے غیر پر قحبت مکیر نامجمج ہمیں ہے جیسے اس

نلى سى بوتى سى بىدا بوا بوفىر رقبت بلزنا يى نىيى -

قامی امام نے تقویم میں ذکر کیا ہے کہ استعماب سے عبت پکڑ ناعمل بلا ولیل ہے۔ انہوں فرائست کے استعماب فی المعدوم وفی الموجودی مثالیں ذکر کرنے کے بعد کہا کہ یہ اس لیے کہ عدم کا تبوی نظر تعدم کی بقا رکو واجب کرتا ہے اور نہ علت موجدہ کی نفی کرتا ہے اس طرح عدم کے بعد کوئی جیز وجود میں اکبائے تواس کے وجود کا تبوت اس کے وجود کی بقا رکو واحب نہیں کرتا کیا نہیں دیکھتے کہ تیراکسی چیز کونہ خرید نا بھے خرید نے سے منع نہیں کرتا اور نہ خرید نے پرمجود کرتا ہے اور حب تو خرید ہے کہ تیراکسی چیز کونہ خرید نا ملک کو ثابت کردے گا لیکن اس کی بقاء کو واحب نہیں کے عدوت کا منع لار میں آیا یعنی تو بیع یا ہم کرکے ملک کو زائل کرسکتا ہے ۔ انسان کی چواۃ ہو کسی علت کی وجہ سے ہوگ لیکن اس کے حال میں عبواۃ ہو کسی عبلت کی وجہ سے ہوگ دواس کے حال میں بوت کو منع کرتی ہے ۔ بس موس کی تا دو اس کے حال سے اولی میں جب حالت تا نیے کے مستقبل میں دوام کے اثبات کا ادا دہ اس کے حال سے اولی میں جب حالت تا نیے کے مسل لئنا یر مجتبح بلا کہل ہے۔ انسان کی وجہ سے بلکہ وہ اپنی بقا رکی دہل ہے۔ تبوت کی وجہ سے کیا حالا نکہ وہ اس کے دوام کو موجب نہیں ہے۔ بلکہ وہ اپنی بقا رکی دہل ہے۔ تبوت کی وجہ سے کیا حالا نکہ وہ اس کے دوام کو موجب نہیں ہے۔ بلکہ وہ اپنی بقا رکی دہل ہے۔ تبوت کی وجہ سے کیا حالا نکہ وہ اپنی بقا رکی دہل ہے۔ تبوت کی وجہ سے کیا حالا نکہ وہ اس کے دوام کو موجب نہیں ہے۔ بلکہ وہ اپنی بقا رکی دہل ہے۔ تبوت کی وجہ سے باتی سے بلندا پر مجتبع بلا دہل ہے۔

احناف کی طرف شوافع کے استدلال کاجواب

جمال کی فعل طہارت ۔ مک بالشرار اور اس کے امثال کاتعلق سے وہ سئلہ شہادت ہے اس کا ہما رہے ان مباحث بینی استعماب سے کوئی تعلق ہی نہیں ہے مبلکہ بیاں توبقا ربالدلیل فابست ہے اس کے کرشرا رکامکم ملک مو برہ اس اس طرح دوسے مرائل نکاح ۔ وعنو ۔ حد ش وغرحا بایں لیل کران احکا مرکی صراحتاً توقیت می نہیں اگر وہ پرکتا کر میں نے یہ چیز استے عرصہ کے لیے فریدی ۔ اس وقت مک کے لیے ومنو دکیا یا نکاح کمیا کہ فلاں وقت تک مجھے ملت رہے تواس کا پر کہنا مجمع نہیں ہوتا یا توقی قوان یا شرط فا سر ہوجا تی ۔ اگر یہ احکام مو بر مزہوتے اور ان کی بقا د بالاستعما ہے ہوتی قوان کی توقیت جائز ہوتی ۔ اگر یہ احکام مو بر مربونے اور ان کی بقا د بالاستعمال میں وفق فوان

کی درمبرسے ستو طرکا اتمال ہی رکھتے ہیں ہوان کا نقیض اور مند ہوجیسے بیج کامنا تھن فئے ہے کرسے کوفنے عارض ہوجائے تو ملک ہو بیج سے ثابت ہوئی تھی سا قط ہوجائے گی۔ اسی طرع نکاع کو طلاق عارض ہوجائے طہارت کو مدد شاعارض ہوجائے تو وہ ان کے اس کام م ستوط کاموجب ہوں گیے معارض کے وجود سے قبل ان کام کم تا بید فقا لانداان کی بقا د ہوج استعماب نہیں ملکہ ہومرد لیل تھی لاندا پر فیر ہر عجبت کی صلاحیت کوتی ہے۔

رفع تعارض

بہاں شیخ الاسلام نے ایک ایسی مثال بیان کی ہے جس میں ہر دومذا مہب کے الفس سکے با وجود کھم ایک ہے وہ اس طرح کدا یک شخص نے کسی نے خلام کی آ ڈا دی قرار کیا اور چراسی فلام کو اس سے آ قاسے نو دمی نرید لیا بائع کا یعقد بالاتفاق جا نزہے باکٹوئن سے مطالبہ کی ولایت بالاتفاق حاصل ہے حالانک اقرار حریت اور

بشرارس تضاوب اتناف كے نزدكي يعقداس كيے محصي بالغ كاتول بعت هذالعبداس المكرم تقعب سي يواس بدليله ييل سي ماسل بيداس كومشرى كاقول بوار ما طل نبیں کرسکتا ہواستعماب وغیرہ کسی میل برملنی نہیں سے اگر بیے کوجائز ند کہا جائے تولازم أتماس يحكم شنزى كاقول بروحربا لئركى طرف متعدى بونعني بالخركيه خلاف عمبت موحبه وطزمه بواو يا لعُ كالعث كمنا باطل بوجائد .

یر کمنامیح منیں کر ' بچونکے باغ اور شتری دولوں میں کہ کا قول بھی دو سرسے کے قول کو ماالم كرنے كى صلاحيت نيىں ركھتا اس يے يربي جائز نييں ہونى چاستے كيونى جائز بونے كى مورس ير با نع كے تول بعت هـ ذ العـب سنة شرى كے قول هو حدث كوياطل كر وما" اس یا که براس وقت لازم آتا جب که بی مقدمشتری کے حق میں منقد قرار دیا جاتا او رقلام اس كى كىك بوجا يا مالا كرايانى بواكيو بحريب بالعُكت مى منعد بوقى سيم شرى كي ك يس منعدنيس بوني اس يص غلام أزاد بوگا - باك كوش مل كا يشتري كوغلام بريك ماصل ىنىيى ہوگى ـ

ا ام شافعی رمیة الله علیه کے نزریہ بھی یعقد منسبت بالٹھی ہے کیؤ کر ان کے نز دریب ما كت كاتول بعث اس مك كى طرف راجع بي جواس بوم بشرار يا مبياار ث وغيره بيليستان سے اوراسی دیل کی وجہسے باتی ہی ہے اور وہ خم رجبت کی صلاحیت کھتی ہے بخلاف مشتری سکے كراس كاتول موه وكسى اليى امسل كى طرف راجع نئيس بسے اس ليے كرمشترى كے ياس تبوت عربت کی دنی دسی منیں ہے المفااس کا قول باع مرجبت نبیں ہوسکتا بس منقد بائے سے تق میں مجمع سے

الحدائرتالي بهارى اس محسف من يزابت بوكياكم،

- (۱) استعماب مجی تیاس کی بنیا دوں میں سے ابک بنیا دسہے۔
- اوناف کے نزدیک استعما ب مرف عبت دا فعہ سے ملزم ہنیں ہے ۔

فالحمدالله على دالصائرة والسلام على حير خلقه محمدو

على اله واه حابه اجمعين برحمتك ياارحم الراحمين-